

《哈乃菲教法一千问》

洁净篇

第一章 小净

1、小净的主命条件有哪些？根据是什么？

答：小净的主命条件有四项：一、洗脸；二、洗手至肘；三、摸头四分之一；四、洗脚至踝骨。其根据是《古兰经》：“归信的人们啊！当你们起身礼拜时，你们当洗你们的脸，手至肘；当摸你们的头，当洗你们的脚至踝骨。”

2、小净的圣行条件有哪些？

答：举意，即举意去污或从事无小净不可为之事；在小净开始洗两手至两手腕三次；在开始念“台思米”；刷牙；漱口呛鼻三次；摸全头一次；摸两耳；搜指头、胡须；洗三次；按次序；连续洗。

3、在小净中，脸的界限是如何界定的？

答：脸的界限：上至发根，下至下巴的最下端，两边至两软耳。

4、若一人洗过小净后，理了发或剪了指甲，是否应当重洗？

答：不应当。

5、在各种功修中，举乜提所依据的圣训是什么？

答：举乜提所依据的圣训为：“所有工作惟凭乜提。”《布哈拉圣训集》

6、为什么洗小净举乜提不为主命而是圣行？

答：因为小净不是主旨性的功课，而是做为“拜功的钥匙”而列入教法，即，它只是拜功成立的外在条件之一。主旨性的功课举乜提才为主命，如拜功。故，小净举乜提不为主命。

7、洗小净起右既然是穆圣一贯坚持的，为什么不要它列入强调的圣行，而列入“穆斯台黑布”（嘉仪）？

答：因为起右是对生活中包括吃饭、穿衣、进殿、穿鞋、梳头等洁净领域各个环节的要求。故，起右属于生活习惯，不属于宗教功修。穆圣在宗教功修领域所坚持的属于“逊乃提穆安开德”（受强调的圣行）。在生活领域所坚持的属于“逊乃提穆斯台黑布”（受喜的圣行或嘉仪），而小净中所规定的圣行都属于受强调的圣行，故起右不属于强调的圣行。

8、若一有小净之人的指头被扎了一下，血渗出伤口，但没有往四边流，此时其小净坏吗？为什么？

答：不坏，因为流动的血为污秽，而不流动的血不为污秽。

9、若一人用牙咬东西或剔牙，或将指头伸入鼻孔而后看见血的痕迹，或他呛鼻而后像绿豆大小的血块从鼻孔中出，其小净坏吗？

答：不坏，原因同上。

10、一人洗过小净后下气坏了小净，未大小便，为什么他重洗时却不净下？

答：因为下气从法定意义上讲，坏了小净，因为凡从两窍出之物，均坏小净。但它只是气体，并不会构成实际污染，只要它不把污物带出。故，不净下。

11、若一人挑破了其眼中的一个泡，且流了浓或水，但未流出眼睛，其小净坏吗？为什么？

答：不坏，因为眼的内部，不论在大净中或在小净中，都不是必须要洗的，因它不具备体表候昆。坏小净论的是污秽流至体表洁净之处。

12、关于呕吐，若其中有血的成份，论其坏小净与否的标准是什么？

答：如果血的成份与口水的成份相等或多于口水时，坏小净，否则不坏。若血少，口水多，但口水被血染黄时，不坏；染红时，坏。

13、如果呕吐物为苦水或食物或血块，论其坏小净与否的标准是什么？

答：看其是否达到满口，若达到，则坏，否则不坏。

14、如果一人洗过小净后，靠着椅子睡着了，用什么办法可证明其是否坏小净？

答：可将他所倚靠的椅子拿去，看其反应，若其躺倒了，则小净坏，否则不坏。若其靠着柱子睡着了，则坏。

15、男女赤身相戏坏小净吗？

答：大伊玛目认为坏，因为有可能欢水会流出。而其学生——穆罕默德则认为：只要不出精水或欢水，就不坏，后来法学家们以此来论。若男人抚摸或亲吻女人或抚摸自己的性器，亦不坏，纵然无衣服隔离，有圣训为据。

16、漱口、呛鼻为何在小净中是圣行，而在大净中却是主命？

答：从外观上看，在闭口时，口属于脸的内部。在张口时，口属于脸的外部；从法定意义上看，当封斋者咽口水时，口属于脸的内部，而在将食物送入口中时，口则属于外部，之后法学家们在小净中将口视为脸的内部，在大净中将口视为脸的外部。其根据是在洗大净的经文中“洁净”一词为张大词型：“番坦海鲁”意为“很洁净”，而在小净中用的是“发俄戏鲁吾朱海库目”“洗”一词为普通词型。呛鼻同论。故，大小净中漱口呛鼻有别。

17、一人漱口之后，食物存留于牙缝中，对小净的成立有影响吗？

答：无影响。

补充部分：

18、何谓“洗”与“摸”？

答：所谓洗是叫水流于肢体，水流是小净的条件之一，若水不滴点，则小净使不得；所谓摸是叫湿手接触肢体。（法）

19、洗小净时若额头上边无头发，是否使水经过？

答：最正确的说法：使水经过不当然。（法）

20、洗脸时，是否需要使水进入眼的内部？

答：使水进入眼的内部即非“瓦直布”又非圣行，故，洗时在闭眼与睁眼中不要勉强。而法学家艾哈麦德、本、伊布拉欣认为：若洗脸时紧闭双眼使不得。（法）

21、摸胡须的候昆是什么？

答：摸其四分之一为主命，使水经过其表面为“瓦直布”。（法）

22、若小净部位有针头大小的面积未洗到或洗后指甲根内仍存有干泥，此小净使得吗？

答：使不得。（法）若是湿泥则无妨。

23、若一人给其两脚用油，然后洗小净，并使水经过两脚，但由于油脂，脚未接受水，此小净成立吗？

答：成立。（法）

24、若在小净肢体上有伤口，不能洗之，怎么办？

答：若不能洗，洗的主命就脱去了，应使水流于其上，若仍不能，就摸之，若还不能，就洗伤口周围。（法、伟）

25、摸头的候昆是什么？

答：摸额头的面积（即头的四分之一）是主命。摸全头为圣行（法）

26、摸头四分之一为主命，其证据是什么？

答：其证据是穆安耶勒、本、舒阿百传述的一段圣训：“穆圣洗小净，摸了他的额头。”《穆斯林圣训集》而其额头的面积相当于头的四分之一。

27、净下时可否念“台思米”？

答：显露羞体时及在有污处不可念台思米，净下前念可以。（法）

28、漱口、呛鼻的完美要求是什么？

答：漱口时，水要充满口；呛鼻时水要到达鼻根。（法）

29、小净中当洗三次的肢体，可否洗一次或两次？

答：凡洗之为主命的部位，如两手、脸、两脚，洗三次（遍）为圣行，洗完美的一次为主命，两次为受强调的圣行。所谓“完美的一次”指水流于肢体，并滴点。（法）

30、若因特殊原因，可否只洗一次？

答：若因水的贵，或因寒冷或因某种需要，只洗一次不为可憎。（法）

31、若无故放弃摸全头，其断法是什么？

答：偶尔一两次无妨，若一贯如此，则为干罪。（法）

32、小净中摸两耳的圣行摸法是什么？

答：用两拇指摸两耳的外侧，用两食指摸两耳的内侧。（法）

33、洗小净如何举也提？

答：此也提为圣行，举法如下：“举意临近真主，为拜功做小净”或“我举意去污，清洁”（法）

34、连接洗为小净圣行条件之一，何谓连接洗？

答：在适中的时间内，在洗下一肢体之前，上一肢体上的水在未擦的情况下未干。无故断开洗为“麦可鲁海”（法）。

35、小净的嘉仪有哪几项？

答：小净的嘉仪有两项：起右（即先从右边洗）和摸脖项。

36、摸脖子时，是否需要摸喉咙？

答：不需要，摸喉咙是“比达尔提”（异端）。（法）

37、洗脚时，可否用右手洗？

答：洗脚的圣行是用右手拿容器，倒于右脚的前端，用左手搓洗三次，然后把水倒于左脚的前端如上洗之。（法）

38、除了小净的主命、圣行、嘉仪之外，还有哪些礼节？

答：根本性的礼节是用水不得浪费，不得吝啬，这是针对河水或所占有之水；若是作净的专用水，则浪费是“哈拉目”（非法）。（法）

39、洗小净时，可否说话？

答：洗小净时，不说世俗的话为礼节之一，除非万不得已。（法）

40、小净结束时，饮水何意？

答：此为小净礼节。其做法是：小净结束后，面向“开尔白”站立，饮一滴小净剩水，旨在沾吉。（法）

41、除此之外，还有哪些礼节？

答：一、用瓷器洗；二、尽量避免用过的水滴在衣服上；三、洗后莫抖手；四、右手漱口、呛鼻，左手擤鼻；五、揉搓肢体；六、小指伸入耳孔；七、洗脸时莫拍打脸。（法）

42、小净有哪些类型？

答：有三种：一、主命的。指坏小净者为礼拜而洗的小净；二、当然的。指朝觐者为游天房而做的小净；三、嘉仪的。指睡觉前所做的小净、随坏即洗的小净、大笑后所洗的小净、为洗亡人而做的小净等。（法）

43、小净中的可憎事项有哪些？

答：过分地用水打脸；无故用左手漱口、呛鼻，右手擤鼻；用新鲜的水摸头三次；独占某小净器具，不许别人使用，如同大殿中独占某一位置一样。（法）

44、坏小净的事项还包括哪些？

答：前后窍所出的秽物，包括大小便、下气、欢水和溢流物；肢体流血、脓或黄水，且污染了应当洁净的部位；侧卧睡、沉睡或倚物睡；昏晕与癫疯（包括醉酒）；成年人在有鞠躬、叩头的拜中大笑；

45、何谓大笑？为什么说拜中大笑坏小净？

答：凡能使自己和邻居听到的笑声即为大笑，拜中此大笑不仅坏拜还坏小净；而一般的笑是指只使自己听见笑声，而邻居听不到，此笑只坏拜，不坏小净；而微笑则指无声的笑，即不坏小净也不坏拜。至于大笑坏小净和拜功的原因是根据一段圣训：穆圣带领大家正在清真寺里礼拜，一位盲人匆忙前来，一不小心掉进清真寺内的一坑中，众礼拜者见状纷纷大笑。于是穆圣命令大笑者重新洗小净礼拜。《艾布达吾德圣训集》（边）

46、若一人害怕尿流出，就以棉花填充尿道口，若非棉花，尿液就会流出。此时小净是否坏？

答：不坏，除非棉花的外边显现尿的迹象或拿出了棉花。（法）妇女的白带同论。

47、若后窍脱肛而出，是否坏小净？

答：坏。（法）

48、若以注射的方式用油灌肠，而后油流了出来，是否坏小净？

答：坏，凡由后窍进入体内之物，出来后均坏小净，因无法避免污物。（法）

49、将药膏注入耳朵内，之后，药膏从耳或鼻孔中流出，是否坏小净？

答：不坏。（法）

50、若闻鼻烟，而后鼻烟从口中出了，是否坏小净？

答：若充满口的话，则坏；若从两耳出，则不坏。（法）

51、若少微的血从伤口中渗出，然后将其蘸净（未使血污染应当洁净的肢体）而后，血又渗出，又将其蘸净，此时小净坏吗？

答：假设将所有渗出的血聚在一起，若会流的话，小净即坏；若不会流，则不坏。同样，若将灰或土敷于伤口上，而后血渗出，再敷上土，血又渗出，如此再三，也以上述办法论其成坏。（法）

52、若扁虱从人的肢体上吸血，并吸饱了血，是否坏小净？

答：若它是小的话不坏；若水蛭吸了人的肢体并吸饱了血，小净坏。（法）

53、若打死了蚊虫，血沾到了皮肤上，是否坏小净？

答：打死蚊虫，如果血沾了自己的毛孔，则小净不坏，无论此血是否来自自己的体内，因为凡进入蚊子体内的血均属蚊子的血。凡不是自己身体内的血、污秽（大小便等）沾了毛孔，不管多少，小净不坏。只要洗污染处三次，洁净即可行功修（如领小孩之人沾了屎尿等）。

54、若妇女的乳头流出了乳汁，是否坏小净？

答：凡身体内流出来的若不是污秽，如汗、乳汁、泪水、口痰、鼻涕等不坏小净。

55、若病人用棉花或绷带包扎伤口，血没外溢，但血在绷带内已外溢出了伤口，此时小净坏吗？

答：不坏，但解开绷带时坏小净，因为那时血离开了伤口。

第二章 大净

56、大净的主命条件是什么？

答：漱口、呛鼻、水流周身。

57、洗大净时，面团、污垢、或泥存留于其指甲中，哪种会导致大净不成立？为什么？

答：面团会导致大净不成立，因为面团非指甲内原生的，且它能阻止水接触指甲内的皮肤。而指甲内的污垢是原生的，属于肢体的一部分，而且此污垢不属于重污秽，且量少。故，不影响。而泥土，虽不是指甲内原生的，但它能吸收水份，故，也不影响。

58、妇女将指甲上染色，洗大小净有影响吗？

答：无影响，无需将染色刮掉，因为有困难。

59、如果一人给头发或胡须用油，当他洗大净，让水经过时，水却无法接触头发或胡须，对大净有影响吗？

答：无影响，因为困难，教法规定：影响与否所论的是是否给当事人带来困难。若不困难，就有影响，若有困难则没有影响，如果用香皂，洗发精之类的洗剂清除头上的油质无困难，则当清除，否则无影响。

60、妇女洗大净时，对于耳垂上的耳环眼和手指上的戒指应当注意些什么？

答：对于耳环眼，若有耳环，且在耳环眼内，应当转动耳环，使水进入耳环眼；若耳环不在其中，则估计：若无勉强水能进入，就不勉强；若水不能进入，则应刻意使水进入。若耳环眼在耳环脱落后，已闭合，应用手刻意使水进入，但无需用棍子之类的物品。对于戒指应当转动之，使水进入其下的皮肤。

61、未行割礼的男子，做大净时，应注意些什么？若尿出至包皮但未流出，坏小净吗？

答：未行割礼的男子洗大净时，应让水进入包皮内侧。若尿出至包皮但未流出，则坏小净。

62、做大净时，什么情况下，应从大净室出来单独洗脚？什么情况下，可以在大净室内洗？

答：当大净室下边有积水时，应出来单独洗脚；若无积水可在里边洗脚。

63、有长辫的妇女洗大净如何洗头？

答：只洗发根即可，无需拆散辫子，因为有困难。但这只是针对长发被辫的妇女，如果长发未辫，则必须全洗。男子无论其发有多长，也当全洗。

64、“麦尼”（精水）和“麦几”（欢水）有何区别，各自的断法是什么？

答：“麦尼”是男女伴随着快感而射出的精水，它导致坏大净；“麦几”是在男女戏耍或接吻时，伴随着性欲而流出的稀状液体（俗称欢水），它导致坏小净，不坏大净。还有一种叫“我底”是在小便后流出的奶状的白色液体。它导致坏小净。（边）

65、若一人醒来发现了精水或欢水，但他并未记得梦遗，他是否应当洗大净？

答：应当，至于精水是毫无疑问的，至于欢水是因为有可能它是由于体温之热而变得稀薄的精水。

66、坏大净的因素有哪几个？

答：有快感的泄精、梦遗、男女性交、经血与产血的出现。

67、经文：“你们不接近她们，直至她们洁净。”（2：222）中的“她们”指的是哪等人？说明了什么问题？

答：指经期的妇女，说明经期行房是“哈拉目”（非法的）。

68、哪些日子和场合洗大净为圣行，此圣行属于哪一等？

答：主麻日聚礼、两“而德”日会礼、受戒和进驻阿勒发特山。属于“受强调的圣行”，因为穆圣坚持并要求之。

69、做大小净之水所具备的特征是什么？

答：洁净、稀薄、流动。不具备此特征之水不可用。

70、在流动之水中可洗大小净，何谓“流动之水”，如何界定？

答：能冲走稻草或树叶之水即为流动之水。

71、有哪几种动物死于水中不影响此水做大小净之用？

答：两种，一种是水生动物，如鱼、青蛙；一种是无流动血液的动物，如：蚊子、苍蝇。

72、为什么苍蝇死于水中不会污染水？

答：因为其血是非流动之血，而流动之血才为污秽。另因一段圣训：穆圣说：“若苍蝇落入你们一人的餐具中，让他将苍蝇浸入食物，因为它的一支翅膀带有病毒，而另一翅膀则有解药。（边）

73、一人挖了一口井，在井的周围有他所拥用的法定禁地，别人不得在其禁地内打井，其禁地面积是多少？规定此禁地的意义何在？

答：其禁地面积为半径为十尺的圆周的面积，规定此禁地是为避免井水引行至别人井中，或避免污水井对其的渗染，如果有人在其禁地内打水井或污水井的话。

74、哪些水可做大小净之用？

答：天上的雨水、地上的河水、泉水、井水、海水均可做净之用。也可用掺用洁净之物，且水的属性（气、味、色）之一改变的水，如掺有土的流动之水、掺有皂角、红花之水。（台）

补充部分：

75、若一人洗大净时，喝了水，并咽下，是否可以代替漱口？

答：只要所喝之水到于全部口腔，即可以代替。（法）

76、若身体表面有干的鱼皮或已干的嚼碎的馍，洗大净时，水并未到于其下，此大净是否使得？

答：使不得。（法）

77、洗大净有无次数的要求？

答：将水倒于头及其它部位三次是圣行，其中第一次是主命，后两次是圣行。（法）

78、圣行所要求的大净该如何洗？

答：先洗两手，再净下，即清洗前后窍，净下时要力所能及的放松后窍；然后，如果体表有污垢的话，要先清洗掉。然后再做小净，如同为拜功而做的小净。然后将水倒于头部和周身三次。洗时要注意两耳孔、两腋下及肚脐等水不易到达之处。（台）

79、洗大净举乜提的候昆是什么？

答：以心举意洗开始为圣行。（法）

80、除此之外还有哪些圣行？

答：不浪费水，不吝嗇水；洗时不面向朝向；洗第一遍时搓揉各个肢体；在别人看不到的地方洗大净。此外，洗时不说话；洗后以手巾擦拭为嘉仪。（法）

81、在什么情况下，精液的出坏大净？

答：由于性交或梦遗或手淫或观看、抚摸女人并伴随着性欲和快感而出，坏大净。（法）

82、什么情况下，精液未出也坏大净？

答：当男人使其龟头进入女人的前窍或后窍或进入男人的后窍时，对于主动者和被动者都坏大净。

83、若一人因梦遗或观看女人，精液伴随着性欲从其储存地而出，然后他握住他的生殖器，至其性欲平静，而后，精液又流出了，此时坏大净吗？

答：坏，只要精液离开储存地时伴随着性欲即为坏大净。（法）

84、若一人洗大净后，小便了或睡觉了或礼拜了，而后剩余的精液流出了，此时，还需重洗大净吗？

答：需要。但无需归来礼过的拜。（法）

85、一人梦遗了，精液从其位置分离，但并未出现于尿道口，应洗大净吗？

答：不应洗。（法）

86、一人小便时精液从其生殖器中流出了，是否洗大净？

答：若其生殖器是勃起的，应洗。否则只洗小净即可。（法）

87、若一妇女在和其丈夫行房后洗了大净，而后其丈夫的精液从她体内出了，她应洗大净吗？

答：只洗小净即可。（法）

88、一人睡醒后，发现床辅上或其大腿上有湿迹，而他记起梦遗一事，此时，他应洗大净吗？

答：如果他肯定湿迹是精液或欢水，或在两者间怀疑，他应洗大净。如果他肯定湿迹非两者，而是普通溢流物，则不应洗大净。（法）

89、若记起梦遗和射出的快感，但未见湿迹，应当洗大净吗？

答：不应当，女人同论，因为女人精液出至外阴是应当洗大净的条件。（法）

90、若在床辅上发现了湿迹，丈夫说是出自妻子的，而妻子说是出自丈夫的，此时谁当洗

大净？

答：最正确，最谨慎的做法是二人都当洗。（法）

91、月经妇或产妇什么情况下，大净坏了？

答：血出至外阴时。（法）

92、大净共分多少类型？

答：共分九类，其中三类为主命，即为坏大净、经血、产血而做的大净；一类为瓦直布，即为亡人所洗的大净；四类为圣行，即主麻日、两节日、阿尔发提日、受戒时所洗的大净；一类为嘉仪，即非穆斯林在洁净的情况下，为进教而洗的大净。（若在不洁的情况下，为进教而洗的大净为瓦直布）（法）

93、若一人在主麻日晨礼后洗了大净，之后坏了小净，又洗了小净礼了主麻拜，或在主麻拜后洗了大净，此大净为圣行吗？

答：不为圣行，因为主麻日的大净是为主麻拜而洗的。（法）

94、依据明文传述，洗大小净各需多少水？

答：《教款捷要》经十二注指出大净用水量为四升（每升合我国 1.5 市斤）大伊玛目增加一升半，合计五升半（合我国 8.25 市斤），其中半升洗前后穹，半升洗小净，四升洗头 and 身体，半升洗两脚；小净用水两升半（合我国 3.75 市斤）但这并非是必需的量度，可根据不浪费，不吝啬的原则适量增减。（法）

95、夫妻二人可否用一个容器中洗大净？

答：无防，但以净水冲洗为条件。（法）

第三章 土净

96、在什么情况下方可打土净？

答：无能力用水洗时；两公里之内找不到水时；因病或寒冷或因敌人不能用水时；或仅有解渴之水；或有水但无汲水工具时；在开始怕失去“而德”拜，（例如在“而德”节迟到了，若洗大净或小净会失去“而德”拜，或洁净入拜后，中间坏小净，为继续礼可打土净）；非丧主人员因时间紧迫参加殡礼可打土净。

97、为什么丧主不可打土净？

答：因为他有权力让大家等待。

98、无大净者可以打土净吗？

答：可以。

99、为赶主麻或赶现时拜，可否打土净？

答：不可，因两者有替代者——晌礼和还补。即，跟不上主麻拜和现时拜，可洗小净礼晌礼和进行还补。

100、土净所需要摸的部位有哪些？

答：脸和两前臂，包括两手和两肘。

101、可否先摸手臂后摸脸？为什么？

答：可以，因为按次序不是条件。

102、女人不去戒指打土净可以吗？为什么？

答：不可以，因为打土净求全是条件。

103、打土净除了打在土上之外，还可打在什么上？

答：干净的石头、沙子等未加工提炼过的天然石上，无尘土也可。

104、最好的打土净的方法是什么？为什么说这是最好的？

答：先举乜提：我举意为拜主而打土净。然后将两手伸开，手指叉开，置于土或石头或沙子上，然后，双手摸脸（上至发根下至下巴最下边两边至两软耳）；再将两手置于土上，先用左手

的中指、无名指、小指和部分手掌，从指尖开始摸右臂的外侧，摸过肘。然后，用拇指和食指，从肘部开始摸手臂内侧，摸至指尖，右手摸左手臂亦如。这种摸法使各个手指和手掌各有分工，各自摸向不同的区域，避免交叉打摸。故，这是最好的打土净的方法。

105、若摸一次不能保证摸全，怎么办？

答：可摸两次、三次。

106、一地面曾被污染，但日久污迹消失，可否在其上边打土净？

答：不可，可以在其上礼拜。

107、土净中举也提的候昆（断法）是什么？

答：主命。

108、若一人大小净皆无，打土净如何举意？

答：为两者举意，若举意其一，另一不成立，但为两者举意，一个土净足亦。

109、一人打扫院子或拆墙或量小麦，土尘至其脸部和两手臂，土净是否成立？

答：不成，除非用手摸。

110、若一人为站殡礼或为恭诵天经叩头而打土净，可否以此土净礼主命拜？

答：可以。

111、一人为摸《古兰经》或为进大殿而打土净，可否以此土净做礼拜？

答：不可，因他没有举意主旨性的功修。

112、若有两个盛水的容器，一个是净的，一个是脏的，但肉眼分不清哪个为净哪个为脏，可否打土净？

答：可以。因为若用仪器检测势必产生困难。

113、可否以一次土净礼多番主命拜？谁有不同意见？

答：可以，沙菲尔有不同意见，他认为应当一番主命拜一打土净。

114、坏土净的因素有哪些？

答：1、凡坏小净的皆坏土净；2、有足够作净的水。

115、若一人有仅够每个肢体洗一遍的水，可否打土净？

答：不可以。因为洗三遍只是圣行。

116、一人拥有一次小净所用之水，他对一些打土净的人说：“让你们中哪一个人用这水洗小净吧！”此话对众人的土净有何影响？为什么？

答：每个人的土净均坏了。若其中一人用此水做了小净，则其他人应当重打土净，因为每个人都有资格单独用此水做小净。

117、若有水之人对他们（打土净之人）说：“这水（仅够一人洗之水）归你们了。”并且他们接过了水。此话对他们的土净有何影响？为什么？

答：每个人的土净都不坏，因为共享的礼品，每个人都有应得份额，但每个人所得份额都不够作净所需之量，故，均不坏土净。

118、一人在晌礼时因停水而无水作净，何时来水又不可知，那么，他在什么时间打土净是嘉仪（穆斯台黑布）？

答：在晌礼末时。因有可能末时来水，但若他在初时打了土净，并礼了拜，之后来水了，且拜时未出，则不需重礼。因为艾布赛而德传述：两个人外出旅行，拜时到了，两人无水做净，于是两人打土净并做了礼拜，随后在拜时内发现了水，结果其中一人洗小净重礼了拜功，而另一人未重礼，两人见穆圣述说此事，穆圣对未重礼者说：你遵了圣行，你的拜功成立；而对重礼者说：你能得到双倍的回赐。

119、一旅行者忘记在其水壶中有水，于是打土净礼了拜，后在拜时内想起了，需要重礼吗？

答：不需要，但艾布优素夫对此有不同看法。分歧的焦点在于：是他亲自放置或是别人奉他的命令放置。如果别人放置了水，而他不知道，则一致认为打土净使得。

120、可否用泥打土净？

答：可用红泥、黑泥、白泥打土净。也可在湿泥地或湿泥上打，但水的比例不得超过土的比例。（法）

121、一人在太阳快出时醒来了，此时离日出已不能容纳洗小净和拜功的时间，那么他可以打土净吗？

答：使不得。他应当洗小净，若他是无大净者，他应当洗大净，在日出，并升起一枪杆的高度之后补拜，因为时间的窄狭不能做为打土净的原因。（台）

122、一人旅途中没有做净之水，可以打土净吗？

答：如果他猜测水离他较近，则打土净使不得，而应当找水。如果猜测附近没水，则不需要找水，可打土净。（台）

第四章 摸靴

123、打土净与抹皮靴各自的依据是什么？

答：打土净依据的是《古兰经》明文；抹皮靴依据的是著名的圣训。

124、《古兰经》规定洗脚为主命，而《圣训》却允许以抹代洗，《圣训》岂能超越古兰？

答：教法原理规定：单个传述的圣训不能超越古兰，或停止古兰；而著名的传述或连续传述的圣训则可以。（边）严格来讲，连续的圣训可以停止古兰，而著名的圣训不能停止，只能超越（即增加）。而关于抹靴的圣训属于著名的圣训。

125、坏大净之人可以抹皮靴吗？

答：不可以，只有坏小净之人可以。

126、皮靴的主命条件是什么？

答：三个手指的量度。

127、圣行要求的抹靴方法是什么？

答：张开手指划道，从脚趾划至胫骨。

128、用两根指头抹一次也成立，怎么抹？

答：叉开拇指和食指抹，因为两者中间有一根指头的量度。

129、可否用手背抹或从胫骨开始向下抹？

答：可以，但相反圣行。

130、一人忘了抹靴，之后雨水淋湿了其靴，其抹靴成立吗？

答：成立，与摸头候昆一样（即，洗小净忘了摸头，后被雨淋湿，小净成立）

131、所抹的皮靴有何标准？

答：属皮制品或类皮制品，或不需绳绑即可贴胫骨直立的硬毡袜；皮靴应遮住踝骨；若口宽，从上边能见其脚无妨；若一只靴有显露三个小脚趾的窟窿则不可抹。

132、抹靴的期限是多少，此期限根据什么而定？

答：住家者一日一夜；外出者三日三夜。此期限根据圣训而定。

133、此期限从何算起？为什么？

答：从做完全小净穿上靴后坏小净开始算起，因为此时是应当做小净并抹皮靴的时候，此时小净的坏使抹靴子为当然。故从此时开始。

134、坏抹的因素有哪些？

答：坏小净、脱靴（一只或两只）及逾期均属坏抹。

135、若一有小净者，有意或无意中脱了靴子，需要洗小净吗？

答：只需洗双脚就可以了。

136、若一人抹过靴后，脱去了其中的一只，是否只洗这一只脚？

答：两只脚都应当洗。因为不能在一次小净中洗一只抹一只，教法中无此规定。

137、若一只靴中进了水，坏抹吗？若坏了是否只洗这只脚？

答：一只靴中进了水，若所进之水有能湿三根脚指头的量度，不坏抹，因它不能称起为洗；若所进之水湿了脚的全部或大部分，则坏抹，断法同上，两只脚都应当洗。

138、若脚后跟的大部分都出至了靴外，算不算脱靴？

答：算脱靴。

139、住家的抹靴者在一昼夜之前外出了，外出的抹靴者在一昼夜之前归家了，两者的抹靴期如何计算？

答：住家者全满外出的抹靴期（三天三夜）；外出者全满住家的抹靴期（一日一夜），若外出者在一昼夜之后归家了，则应脱靴重洗。

140、一人在晨礼时洗小净穿皮靴，在日出后坏小净，在日偏后，洗小净抹皮靴，他的抹靴期限何时结束？

答：到第二天日出。（法）

141、一人手臂受伤绑着夹板或绷带，洗小净时应如何对待？

答：可用湿手在不致伤口受伤的情况下，抹夹板或绷带的表面，若致伤可不抹。（法）

142、抹夹板的前提是什么？

答：夹板所在肢体不宜用水或夹板难解，若肢体可抹，则不可抹夹板。

143、若手上有裂口，不能做小净，怎么办？

答：可求人助，否则可打土净。

144、抹夹板或绷带的量度是多少？

答：大伊玛目认为应全抹，部分学者认为抹大半即可。

145、若抹过夹板（或绷带）后，夹板脱落，是否重抹？

答：若病未痊愈，夹板脱落，无需重抹，若病愈脱落，只洗患处即可。

146、若抹了夹板（或绷带），后又脱掉带上，是否重抹？

答：应当重抹，若未重抹也可。

147、若夹板（或绷带）脱落又换了另一块，是否重抹？

答：最好重抹，若未重抹也可。

148、抹夹板（或绷带）的次数是多少？

答：一次即可，无需三次。

第五章 经血

149、从妇女下体流出的血有哪几种？如何界定？

答：有三种：经血、产血、病血。经血是一种从成年妇女子宫里溢流出的血。非出自子宫的血或在子女“出幼”（成人）之前所见的血，或子宫因病溢流的血，或妇女绝育（更年期）之后所见的血均非经血，而属病血；妇女生产期间所见的血为产血。

150、女孩出幼的年龄是几岁？

答：九岁。

151、从颜色上如何区分经血与病血？

答：对于成年妇女所见的除白色之外的任何颜色的血都属经血；而对于绝经妇女所见黑色的、深红色的血是经血；若是黄色的、绿色的、土色的则是病血。（伟）

152、经期的最少与最多期限分别是多少？根据是什么？

答：最少是三日夜；最多是十日夜。根据圣训：妇女经血最少为三昼夜，最多为十昼夜。

153、经期从什么时候算起？

答：从经血溢出外阴时算起。

154、若因卫生棉或月经带的阻挡，经血没有到外阴时，是否为经期？

答：不为经期，故，此时不得终止礼拜。

155、当放置棉布经带时，血若渗过棉布外端是否为出血？

答：为出血。若棉布经带内虽已染红，不为出血，除非当经带被拿开时。

156、身洁的妇女入夜放置棉布，次晨发现血迹，何时为经血的开始？

答：次晨。（法）

157、行经的妇女入夜放布，次晨未见血，其身洁从何时算起？

答：从放布时。（法）

158、若一妇女经期出现了间断性的洁净，即，时来时不来，不来时为洁净期。此洁净期属于经期吗？

答：属于，只要洁净期不超过十五日。（法）

159、经血的断法是什么？

答：阻止礼拜、封斋、进礼拜殿、环游天房和以接近下部取快感，经血期内还不许恭颂《古兰经》，与失去大净、产后血者同样规定。

160、经期过后，如何对待经期内失撇的斋拜？根据什么？为什么？

答：只补斋，不补拜。根据圣训。因为斋月一年中一月，而拜天天都有，妇女每个月都要来经血，多者十天，为了方便妇女，教法规定，只补斋不补拜。（边）

161、若一行经妇在拜时末尾洁净了，此时离拜时只有一瞬间时间，此番拜如何对待？

答：如果她的洁净是在十日的经期之后，则拜功应当，尽管所剩余的时间只有一瞬间；如果他的洁净是在不足十日之后，则看，如果剩余的时间能够容纳大净与“台哈雷麦”（入拜台可比勒）的时间，则拜功当然；否则不当然。

162、一封斋妇女在日落前行经了，其当天的斋有效吗？

答：无效，若是主命斋，当补；若是副功斋无需补。

163、一妇女正礼拜时行经了，其拜需补吗？

答：需补，无论是主命拜或副功拜。

164、在斋月一行经妇女白天洁净了，出于对斋月的尊重，她应做些什么？

答：她应当禁止进食，直至开斋时。

165、为什么行经妇女不能游转天房？

答：因为天房在禁寺内，而行经妇女不得进入礼拜殿。

166、若一行经妇女游转天房，如何论断？

答：属于开戒。

167、行经妇可否念《古兰经》？

答：不可，与无大净者、产妇同论。

168、行经妇可否为感赞真主说：“艾里哈木杜林俩戏，兰比里阿来米乃！”（万赞归于养育众世界的主）？

答：可以，因其本意不是诵经。

169、行经的女教师如何给学生教授《古兰经》？

答：可两个字分开，一个字一个字地教；塔哈威说：可半句半句地教。

170、行经妇可否念祈祷词？

答：可以。

171、坏小净者可否念《古兰经》？

答：可以不触摸经本背诵，若需经本，可用刀子或笔来翻页，或让有小净者帮助翻页。（边）

172、除非用间隔物，不能触摸经卷的有哪些人？

答：行经妇、无大净者、产妇和无小净者。

173、产期的最大与最小期限是多少天？

答：最大期限是四十天，没有最小期限，因为或许在胎儿初生时血就中断了。超过四十日的血为病血。

174、行经妇少于三日或多于十日所见之血，或产妇超过四十日所见的血及孕妇所见的血，如何论断？

答：属于病血。

175、若一行经妇习惯经期为七天，但见血十二天，那么这十二天的血，如何评论？

答：头七天为经血，后五天为病血。

176、病血的“候昆”是什么？

答：不防碍斋、拜、夫妇交和。但有病血者礼拜应每番主命拜时，做一次小净，拜时一出即坏。流鼻血不止、小便淋漓者等有故之人与此同论。

补充部分：

177、若一妇女见血两天，血就中断了，她该如何对待这两天的拜功？

答：她应当洗小净，还补两天中失撇的拜，因为少于三天的血是病血，病血不阻止拜功。（法）

178、流产的妇女是否有产血？

答：若产下的是块肉，没有形体，则对她没有产血，只有经血；如果产下的是显现部分形体的一块肉，则对她有产血。（法）

第六章 污秽分类

179、礼拜者的身体、衣服、拜处有污渍，但水洗后仍有痕迹，如何处置？

答：水洗为净，有痕迹无妨。

180、若衣服或拜处有不明显的污迹，该如何处置？

答：连洗三遍为净，可能时每遍都要一拧，否则就要在洗后凉干直到不滴水为止，这样反复三次。

181、若皮靴上沾染有形体的或干或湿的脏物，如何处置？

答：不论干湿，以在地上尽力搓擦为净，对于无形体的脏物，只以水洗为净。

182、对于身上或衣服上的精液，如何处置？

答：无论干湿，只以水洗为净。

183、若地毯被污染了，如何洁净之？

答：以水流于其上一日一夜为净。

184、若地面与铺砌的砖被污染了，如何洁净之？

答：在其干后无痕迹为净，但只可在上边礼拜，不能在上边打土净。

185、树木、地上的草被污染了，如何净之？

答：以干为净，但如果是伐下的树、割下的草只以洗为净。

186、污秽分重与轻两种，它是根据什么划分的？

答：在大伊玛目看来，重污秽是被经训明文所明确的，而且无其它经训明文与之抵触。若有抵触即为轻污秽，如肉可食动物的尿；在二位弟子看来，凡对某污物属轻属重有分歧的即为轻污；无分歧的，一致认为为重污的，即为重污。（边）

187、重污、轻污分别包括哪些？

答：重污包括：尿、血、酒、鸡粪、驴尿、猫尿、老鼠尿；马、驴、骡粪；牛、象粪等。轻污包括：马尿、肉可食用的动物尿及肉不可食禽类的粪。

188、礼拜者身上或衣服上出现的可以被原谅的重污和轻污的量度分别是多少？

答：重污是一银币的面积或少于之；轻污是衣物的四分之一或少于四分之一。超过以上面积均不得礼拜。（伟）若重污是有形体的，则论其重量超过一钱重，一钱重相当于 4.68 克。（法）

189、吃奶的婴儿的尿属于重污吗？

答：属于，无论男女。（边）

190、上边问题中的“可以被原谅的”是针对什么？

答：针对拜功的成立，不是针对干罪。（边）

191、若一人衣服上有不影响拜功成立的一银币面积大的重污，他可以穿此衣服礼拜吗？

答：他穿此衣服礼拜，拜虽成立，但此举为“麦可鲁海台哈雷麦”（禁戒的憎恶），故，洗此衣服为“瓦直布”；若少于一银币之量，穿之礼拜为“麦可鲁海滩几戏”（远离的憎恶），故，洗此衣服为圣行；若只有针尖之量的重污，则是可原谅的（不足为论）。（边）

192、以上问题中所说的“衣服的四分之一”如何界定？

答：指能穿之礼拜的衣服的四分之一。有人说是被污染之处的四分之一，如领子、袖子、衣襟的四分之一。艾布优素夫估计为长宽各一柁（5.22 公分）。

193、鱼血属于污秽吗？为什么？

答：不属于，因为它不是真正的血，而是类似于血的湿水。因为真正的血经阳光照射变成了黑色，而鱼血则会变成白色。（边）

194、驴与骡的口水会污染洁净之物吗？

答：不会，因驴与骡的口水是可怀疑的，而洁净之物其洁净不会因可疑而消失。

195、一人将其衣服铺在地上礼拜，而衣服的里层是脏的，在上边礼拜可以吗？

答：可以，但前提是衣服的里层与外层不是相逢的，因相逢的就成为一件衣服，不相缝的等于两件衣服，站在洁净的一层上礼拜可以。

196、有一地毯，一边被污染，可否在另一边礼拜？

答：可以，不论地毯大小，只要礼拜处洁净。

197、可否在表面透出痕迹，内层卷着脏物的湿布上礼拜？

答：可以，但若一拧就滴水则不可。

198、晒场上的麦子被碾场的驴的尿污染了，此麦子如何洁净？

答：从麦子中赠送出去一部分，或分舍出一部分，剩余的就洁净了。因为被污染的麦子有可能在分舍出的或赠送出去的那一部分中，在此评论的就是这种可能，因有困难。

199、哪些因素导致做小净需净下？

答：大小便，其它导致坏小净的因素无需净下。

200、净下的概念是什么，具体而言如何净下？用水净下应注意些什么？

答：净下是把流出的粪便洁净掉，即用价值不等的东西（古代用石块、土块，现代用纸、废布等）擦去污秽，再用水洗净，目的是把前后窍洗净，是人类最好的选择，最安全、最不受污染的做法。夏天，在大便后，男子，第一次向后擦，第二次向前擦，第三次向后擦（因男子的睾丸在夏天呈松弛状，而在冬天则呈收缩状）。冬天，和女子一样：第一次向前擦，第二次向后擦，第三次向前擦，再用水洗。用右手冲水，左手清洗，规定最少洗三次，直到心中认为已经干净。

不能当着人净下，因保护羞体是主命，净下是圣行。疏忽的人如想起来并更正为嘉仪。穆圣说：“谁蹲着面向天房小便，尔后他想起来，为尊重天房，他马上转向了，那么，还不等他从原位站起，他就被赦免了罪过。”净下时先洗手，放松肛门，用一根或两根或三根指头肚，洗肛门，不得用指尖，之后第二次洗手。（边）

201、在厕所中大小便应当避免哪两个方向？

答：避免朝向“克而白”（天房）和背向“克而白”，在荒效也是如此。因为此举有对天房不恭之嫌。

202、有人小便后咳嗽、顿足、挤尿管是何意？教法有无此规定？

答：此举是害怕小便不净，这是人们的小心行为，不属教法规定。

补充部分：

203、何谓“穆斯台二麦里”之水（用过之水）？“候昆”（断法）是什么？

答：指做功课（如洗小净）或去污之水。但此中的“污”不包括净下所用之水、洗脏衣服所用之水，因为此水断定为“重污水”。《台斯西里》经指出：“穆斯台二麦里”之水只要不是用于去除实际的污秽，而是用于洗大小净所剩之水，则为净，但不能再净它物，故不能再以它来洗大小净。假如在洗大小净时，少许的“用过之水”滴在了衣服上或喷撒入了水中，或部分容器中，则这些物品不被污染。（台）至于用过之水的候昆，大伊玛目认为是重污；艾布优素夫认为是轻污；穆罕默德认为是洁净的，但不能洁净它物。后人以穆氏观点定论。（法）

204、若用过的水流入了井中，是否染污井水？

答：不染污，除非超过井水时。（法）

205、无小净者或无大净者或月经妇若将其洗净的手伸入水中捧水，此水为“用过之水”吗？

答：若因故必须将手伸入容器捧水，则不为用过之水。（法）

206、若舀子掉进了水缸里，将手伸进水缸，水没至两肘，将舀子取出，此时缸中水为“用过之水”吗？

答：不为用过之水。因为必须这样做。但若为寻求凉爽而将手或脚伸入容器，则其中之水转为用过之水。而根据艾布优素夫的驰名传述：完整肢体的伸入是成为用过之水的条件。仅一根或两根指头的伸入不为用过之水。若手掌伸入，则为用过之水。（法）

207、无大净者浸泡于井水中，此井水会被染污吗？

答：若为洗大净礼拜而浸泡，一致认为染污了井水。若为找桶而浸泡，穆罕默德认为人与水均为净，艾布哈尼发认为均为脏。（法）

208、若一人怕池塘中有脏物，又不敢肯定，他可否在此池塘中洗小净？

答：可以，无需向别人询问。（法）

209、若一池塘中掉进了脏物，可否在其中洗小净？

答：若此池塘是大的，以至于一边的水晃动，另一边不动。则可在没有脏物的一边洗小净。因为距离远，脏物不可能引行至另一边。（台）

210、掉入脏物的流动的水，可否用来洗大小净？

答：可以，只要看不到水中有脏物的迹象，因为脏物由于水的流动不可能稳定。（台）

211、井水落进死物，没有浮肿，人误用井水，对之前的拜功有无影响？

答：应补一天的拜功；若已浮肿或腐烂，人误用此井水后，则补三天的拜功（因用它做了大小净，坏了功修）。

212、若井中落入脏物，如何洁净之？

答：如果脏物落入人或狗、羊等相同体积之动物死于井中，则以打出全部井水为净；如果鸽子或鸡或猫死于井中，则应当打出四十桶水，最好打出五十桶水；如果老鼠或麻雀或相同体积之动物死于水中，则应当打出二十桶水，最好打出三十桶水。以上这些断法是以死物未膨胀或腐烂为前提，否则则应打出全部井水，不论死物之大小。如果井中水不能全部打出，则以两个公正的、对井水有研究的人的论断，打出井中现有的水之量。以上所述的“桶”乃中型桶。（台）

213、“所有被熟过的皮子都是洁净的，只有两种皮子不以熟为净，哪两种皮子？为什么？”

答：猪皮与人皮，不以熟为净。至于猪皮，因猪的各个部位就其本质而论皆为重污，凡重污不以熟为净，因熟皮只能消除皮中潮湿与污秽相掺而产生的污物，不能洁其本质。至于人皮本质为净，定其皮不以熟为净是出于对人的尊重。

214、死物之皮若风干后，落入水中，此皮变污吗？

答：不变。

215、除猪之外的死亡动物身上，哪些东西是洁净的？

答：死物的毛、骨头、筋、蹄子、角。（包括人的毛发和骨头）都是洁净的。

216、若一人拜中牙掉了，他将牙含在口中，此举对拜功有影响吗？

答：没有。

217、有关动物喝剩的水，如何评论？

答：马和一切肉可食的动物喝剩的水是洁净的；狗、猪、猛兽喝剩的水是脏的；猫、撒放的鸡、猛禽、有巢穴的动物喝剩的水是“麦可鲁海”（受憎恶的）；驴、骡喝剩的水是可疑的。对可疑之水，洗过小净后当再打土净。对“麦可鲁海”之水只洗小净即可，如果没有净水的话。

218、在清真饭店，穆斯林和非穆斯林可否同坐一桌聚餐？

答：可以。《伟嘎耶》《洁净篇》讲：“人、马和其肉可食的动物喝剩下的水是洁净的”其中的“人”包括男人、女人、小孩、大人、穆斯林、非穆斯林、有大净的、无大净的、月经妇和产妇。每种人喝剩下的水（指其中含有唾液的水）都是洁净的，除非嘴是脏的，如喝酒之人，在他喝酒那一刻，嘴是脏的，但若他喝后停了一会儿，并咽了三次口水，则不为嘴脏。”（边）

补充部分

219、非法的东西可否作为药物治疗？

答：除非有两位穆斯林的医生都认为非用不可，才能使用。如同没有任何食物三日了，可以吃自死物，但如果有能吃的或是没有生命和身体的危险，就是不可行的一样。

220、吃非法之物的可食性动物，其肉是否为净？

答：如果经常吃粪或污秽物的骆驼、牛、羊、鸡等发出了臭味，它的肉也变臭了，并变了质，此时，卖它或把它送人可以，但饮它的奶，吃它的肉不合法，直至用草喂驼四十天，牛二十天，羊十天，圈鸡喂食三天，麻雀一天。吃不被圈养的，吃污秽物的鸡肉则可以，但最好圈它，直到它所吃的污秽物消失。如果喂了驴和猪奶的山羊吃了几天草时，吃它的肉无妨。（法）

221、如果畜粪被烧成了灰烬，此灰烬为净吗？

答：为净。（法）

222、若老鼠死在了油中，油还可食用吗？

答：如果油是凝固的，则化开老鼠周围的油，撇弃之，剩下的为净可食；如果油是液体，则不可食，可用于非食用之途。（法）

223、若针头之量的尿喷洒于水中，此水被污染了吗？

答：被污染了。尽管它喷洒于衣服上是被原谅的，因为水的洁净比身体、衣服、拜处的洁净更重要。（法）

224、哪些动物的粪便是净的？

答：蚕、肉可食的鸟（如鸽、麻雀）的粪便为净。（法）

225、哪一类血不为脏？

答：被宰的动物在宰后血管中存留的血、肝脾之血、臭虫、蚊子、虱子、鱼、水生动物之血不为脏。因这类血不为流动的血。（法）

226、鼠屎掉在了麦仓中，而后麦子磨成了面，此面为净吗？

答：只要面味未变即为净。（法）

227、老鼠屎掉进了果酱或醋中，此果酱与醋为净吗？

答：为净。（法）

228、若狗舔了人的肢体或衣服，是否构成污染？

答：只要湿迹不明显，不为污染。无论狗是善意的还是恶意的。（法）

229、若狗睡在了大殿的草席上，是否构成污染？

答：若狗是干的，不污染；若是湿的，但污秽的痕迹不明显，也不构成污染。（法）

230、若沸腾的水中有未开膛的鸡子，此鸡子是否为净？

答：最正确的说法是不为净。这是艾布哈尼法的观点，并以此定论。如果为了退毛而将未开膛的鸡子丢进了沸腾的水中，而且停留了污水足以能够渗入其肉的时间，则此鸡子永不为净。如果水未达到沸腾的程度，而且将鸡子丢入水中的时间只有使热度到达皮肤表面，以使毛孔张开的时间，则以水洗三遍为净。《托哈它威》经如是说。

231、洗亡人时，水不可避免地溅在了衣服上或身上，是否构成污染？

答：不构成污染，但以谨防为佳。（菲）

《哈乃菲教法一千问》礼拜篇

第一章 礼拜的时间

232、晨礼的起止时间是什么？

答：从东方横亮至日出。

233、何谓东方横亮？

答：东方亮分两种。一种是竖亮；一种是横亮。所谓竖亮，又称“虚亮”是指黎明前在东方天际呈现的似狼尾巴的竖形光体，随后光体消失，黑暗复临。而后，散布于整个东方天际的横亮光体出现，并且此亮光逐渐增强，此光亮称横亮，即晨礼的起时。

234、晌礼的起止时间是什么？

答：从日偏西至一物的影子达至此物的两倍长，除过原影。

235、何谓原影？

答：原影是指正中午物体的影子。

236、如何计算正中午的时间？

答：计算方法是：在一水平地面上划一圆，在此圆的圆心处垂直树立一标杆，此标杆长度为此圆直径的四分之一。清晨日出之后，此标杆的影子延伸至圆圈之外，随着太阳的逐渐升起，圈外的影子会逐渐缩短至圈内，此时你在影子的入圈交汇处作一标记。随着中午的临近，影子会缩短至某一限度，然后影子又开始向东侧延伸，直至从圆圈中出去，此时已是午后，你在影子的出圈交汇处作一标记，然后，你将两个交汇标记连接成一条直线，并将此直线一分为二，在中间再作一标记，然后将此标记与圆心连成一条直线，此直线即是日中线，当标杆的影子到达此日中线时，即为正中午，若影子偏离了日中线，即是晌礼的初时。而其末时则是标杆的影子除去原影外，达至标杆的两倍长。若原影为标杆的四分之一，那么晌礼的末时为标杆的两倍长加上标杆的四分之一。

237、晡礼的起止时间是什么？

答：从晌礼的末时至日落。

238、昏礼的起止时间是什么？

答：从日落直到晚霞散尽。据大伊玛目认为晚霞（舍非盖）是指红气之后的白气，而其二位弟子则认为是红气，后人以此定论。有人认为应当这样定时：一物之影子达至一倍，为晌礼末时；一物之影达至两倍，为晡礼初时；红气散尽为昏礼末时，白气以后为宵礼初时。（边）

239、日落后西边天际的红气会持续多长时间？

答：大约四十多分钟。（台）

240、宵礼和“卫特勒”的起止时间是什么？

答：从晚霞散尽，（即西边红气、白气消失）直到破晓黎明（即东方横亮、晨礼的入时）

“卫特勒”拜是一独立的拜功，从宵礼之后直到东方横亮。

241、晨礼的最佳礼拜时间是什么？

答：晨礼的最佳时间为东方大亮。因为穆圣说：“你们于天光大亮时晨礼，因为这样回赐最大。”即，晨礼的开始与结束都在大亮之中，即东方白光吐露，铺散天际之时。

242、如何保证晨礼的开始与结束都在大亮之中？

答：晨礼时可恭诵四十段至六十段经文，若中间发现坏小净还可重做小净再礼，也就是说晨礼的时间距日出应有恭诵八十段至一百二十段经文加一小净的时间。

243、除了晨礼之外，其它几番拜的最佳时间是什么？

答：夏天推迟晌礼为佳。因为穆圣说：“你们等凉爽时礼晌礼，因为炎热来自‘者汗南’（火狱名）的余热。”；在太阳未变色时礼晡礼；将宵礼推迟至夜晚的前半夜；将卫特勒推迟至后半夜（只针对保证届时能醒来的人）；冬天速礼晌礼，（不论时令）忙礼昏礼；阴天之日速礼晡礼与宵礼，除此情况则须推迟。

244、根据圣训有哪三个时候不能礼拜（除过当天的晡礼）、诵经叩头、举行殡礼？

答：日出、日中、日落。

245、为什么说：“一人正礼晨礼时日出了，则其拜坏；而正礼晡礼时日落了，则其拜不坏。”？

答：因为根据教法学原理：与履行拜功相连的一部分时间是拜功当然的因素。晡礼的末时是残缺的时间，因为此时是某教拜太阳的时间（此时本属于晡礼的时间），故，若一人在此时还未礼晡礼，只要能在日落前入拜，就可入拜，不以日落而坏拜。而晨礼的时间是完整的时间，拜太阳的不会在日出前拜太阳，所以晨礼的要求应完全，若一人未出拜而日出了，则其拜已坏。有人说，这种说法和一段圣训明文有抵触，如穆圣说过：“凡在日出前赶上一拜晨礼者，其就为赶上晨礼了；凡在日落前赶上一拜晡礼者，其就赶上晡礼了。”对此，我们认为此段圣训与禁止在三个时间礼拜圣训有抵触时，我们应当依“给牙席”（类比），这是解决矛盾的办法，类比对晡礼则侧重于此段圣训，而对晨礼拜则侧重于三时禁拜的圣训。

246、在横亮之后至晨礼拜之间及在晡礼至昏礼之间可以礼哪些拜？

答：可以还补失撇的拜，可以举行殡礼和诵经之叩头。但在伊玛目出来念呼图拜时则不可以。（伟）但在晡礼之后还补拜，应在太阳光发黄之前结束拜功。（台）

247、可否在一拜时内同时并礼两番主命拜？

答：不可，除非在朝觐期间，在阿勒发提山并礼晌礼与晡礼，在穆兹德里发并礼昏礼与宵礼，因其情况特殊，时间紧迫。其它时候不可并礼，因为穆圣曾说：“在睡觉中无怠慢，在清醒时的怠慢只是当一人把拜功推迟至另一番拜的来临。”《穆斯林圣训集》（边）阿布顿拉#8226；本#8226；麦斯欧德传述，他说：“穆圣除了在穆兹德里发与阿勒发提山（并礼）外，他都按时礼拜。”《尼撒伊圣训集》（菲）

248、根据圣训记载，并礼是穆圣的圣行，他曾在旅行期间并礼，为何规定只朝觐期间可并礼？

答：伊本#8226；阿巴斯传述：穆圣在旅途中曾合并晌礼和晡礼，昏礼与宵礼合并礼。（布）以上这段圣训，根据大伊玛目艾布哈尼发的解释，以上所提的并礼并非是在一个拜时内并礼两番拜，如同朝觐期间并礼那样。而是将第一番拜推迟至末时，将第二番拜提前至初时，两番拜连着礼。（参见《米勒嘎提》第三部 225 页）其根据是伊本#8226；哈巴尼由纳飞阿上传述，他说，我同伊布尼欧麦尔外出旅行，当太阳落下后，他（伊布尼欧麦尔）他仍然慢腾腾不礼昏礼。故此，我就说：快礼拜！愿真主怜悯你！他看了我一眼继续行走，直到红霞将尽时才停下，这时他礼了昏礼，然后在红霞消失时念宵礼的内宣词，他率我们礼拜，礼拜结束，他面对我们说：“穆圣赶路时就是这样做的。”（菲 115）

补充部分：

249、如何界定“日出”与“日落”？

答：所谓“日出”指太阳露出地平线至阳光刺眼。所谓“日落”指太阳变红至日落。（法）

250、若在受憎恶的时间里还补了拜，拜是否成立？

答：成立，但干罪了。（法）

251、在哪些时候礼副功拜为可憎？

答：（一）、晨礼时进入后至晨礼的主命拜之前，除过晨礼的两拜圣行；（二）、晨礼拜之后至日出之前；（三）、晡礼之后至日落；（四）、日落后至昏礼之前；（五）、主麻日伊玛目念虎土拜时；（六）、在阿尔发提山与穆兹带里发两番并礼的主命拜之间；（七）、主命拜成立时，除过晨礼的圣行拜；（八）、两尔德拜之前；（九）、主命拜时间紧张时。（法）

252、为什么说在横亮之后，晨礼的主命拜之前礼副功拜为可憎（除过晨礼两拜圣行）？

答：因为阿布顿拉#8226；本#8226；欧麦尔传述：穆圣说：“让在场者转告未到场者：黎明（东方横亮）后只可作晨礼的两拜圣行。”《白海革圣训集》其目的是为了把所有时间都用于礼主命拜。（菲）

253、一人若只赶上了晨礼的两拜主命，主命拜结束后，晨礼拜时尚存，此时他可以补礼晨礼的两拜圣行吗？

答：他应放弃两拜圣行。因为晨礼主命拜后，圣行、副功均为可憎。（菲）

第二章：唤礼（班克）

254、针对哪些拜功念班克属于圣行？

答：针对五番主命拜、主麻拜念班克属于圣行，在副功拜中不是圣行。

255、为什么两“而德”拜不念班克？

答：因为两“而德”拜属于“瓦直布”（当然拜），不属于主命。

256、若在拜时进入之前念了班克，此班克成立吗？

答：不成立，拜时进入后重念。

257、教法规定，有一种拜，在拜时出之后念班克也属于圣行，此拜属于什么拜？

答：属于还补失撇的主命拜，根据一段圣训：“睡着了未礼拜或忘了礼拜，则想起时就礼，因为那是他礼拜的时候。”

258、教法对“穆安津”（唤礼员）有何要求？

答：唤礼者须认清拜时，面对朝向，用两指堵住两耳，有节奏地唤礼，勿用旋律与花腔，唤礼者在班克词中不得增减其中的一个字，亦不能运用声调而变更字音，若只改善声调并不变更原字，那是可佳的。所谓“旋律”指朗诵中之唱读，所谓“花腔”指在念班克词中两句作证言时，先低念后高念；唤礼者当念到“哈耶阿兰算俩提”（快来礼拜吧）两句时，要转脸于右边和左边；晨礼时，在念“哈耶阿来里凡俩哈”（快来成功）之后，要加念“安算俩土海伦米难舜米”（礼拜比睡觉更好）二遍。在班克中间不宜说话。

259、唤礼（班克）与宣礼（伊嘎麦）有何区别？

答：唤礼词与宣礼词大致相同，只在宣礼中在“哈耶阿来里夫艾俩哈”之后加念两句“盖得嘎麦提算俩土”，而且宣礼要快念。

260、在宣礼时，伊玛目和礼拜者如何入拜？

答：伊玛目和礼拜者应当在宣礼之前坐下，当宣礼者念至“哈耶阿兰算俩提”时站起排班，念“盖得嘎麦提算俩土”时入拜。而艾布优素夫主张“伊嘎麦”全部念完再一起入拜，两种作法皆正统。昏礼时在宣礼前可以不坐，站立等待，因昏礼时间紧迫。

261、还补欠拜时，是否要念两词（班克与伊嘎麦）？

答：若还补一番欠拜时，应念两词；若是还补多番欠拜时，第一番要念两词，之后的每番拜可以念两词，也可以只念伊嘎麦。因为穆圣曾在盟军战役中失撇了四番拜，然后，他用一次班克数次伊嘎麦还补了晌礼，哺礼和昏礼。《提尔米几圣训集》（边）

262、失去小净者和失去大净者可否念两词？

答：失去小净者可以念班克，念伊嘎麦是可憎的，但不需重念；失去大净者所念的班克和伊嘎麦都为可憎，班克要重念，伊嘎麦无需重念。因为重复伊嘎麦无教法规定，因为伊嘎麦只是宣告在场的人，一次足亦。而班克是呼唤不在场的人，有些人听见了，有些人未必听见。所以重念班克是有益的。

263、女人、疯子、醉汉可否念班克？

答：不可，若念的话为可憎，重念最好。

264、“穆撒非勒”（外出者）要礼拜时是否应念两词？

答：应当念，无论是单独外出者，或者与他人外出者，因为候外雷斯之子马立克传述：当他和其堂弟准备离开穆圣回家时，穆圣对其说：若是拜功时间到时，让你们中的一人念班克。若外出者没有念两词为可憎。但若外出者只念了伊嘎麦（宣礼词）也可以。（边）

265、在清真寺成众礼拜者若没有念两词，其“候昆”是什么？

答：为“麦可鲁海”（可憎）哪怕是只撇了其中的一个。但若一人在成众礼过拜的清真寺里单独礼拜时，则不可再念两词，否则为可憎。因为之前所念的两词已代替。

266、在城市的家中礼拜者若没有念两词，其“候昆”是什么？

答：不为可憎。因为伊布尼麦斯欧德的说法：若之前大寺已念过两词的话，那么大寺的班克（唤礼）使得我们够了。若在乡村，如果其中有念两词的清真寺，则在家礼拜者“候昆”（断法）如上，若乡村中没有念两词的清真寺，则在家礼拜者的候昆是外出者的候昆。

补充部分：

267、若妇女们念两词（班克与伊嘎麦）成众礼拜，是否允许？

答：她们的拜功成立，但已干罪。（法）

268、是否允许一人念班克，而另一人念伊嘎麦？

答：若念班克者在宣礼时不在场，可由另一人念宣礼词（伊嘎麦），此举不为可憎；若唤礼者在场，但他憎恶别人念宣礼词，则别人念宣礼为可憎；若他同意别人念，则别人念宣礼不为可憎。（法）

269、儿童可否念班克？

答：理智健全的儿童念班克不为可憎，但成年人念班克最贵。理智不健全的儿童念班克使不得，应重念，与疯子同论。（法）

270、干罪者可否念班克？

答：为可憎，但无需重念。（法）

271、可否坐着、骑乘着念班克？

答：坐着为可憎，但只为自己坐着念无妨；“穆萨菲勒”（旅行者）骑乘者着念班克不为可憎，但念宣礼词（伊嘎麦）时应下来，若没下来，而是骑乘着念了宣礼词也可以。（法）

272、私生子与盲人可否念班克？

答：可以。（法）

273、若清真寺中没有宣礼员和公认的伊玛目，人们是一伙一伙的成众礼拜，请问每一伙都要单独念班克与宣礼词吗？

答：是的，最好是这样。（法）

274、若一伙人记起，他们在礼拜殿中所礼过的拜坏了，而拜时尚存。请问，他们再一次成众礼时，是否需要重念班克与宣礼词？

答：无需要。但在拜时之外还补时，则需要重念两词。（法）

275、可否在班克与伊嘎麦之间反复呼叫？

答：可以。所谓“反复呼叫”（台思雷布）并不是重复念班克，而是以其它的能召人礼拜的言辞或动作来呼叫，如“礼拜时间到了。”“快来礼拜”“礼拜比睡觉强”“礼拜，礼拜”“嘎麦特，嘎麦特”等没有特定的词句。对于此问题，法学家们有三种不同意见：一、除了晨礼外，所有拜功的反复呼叫都为可憎。除过晨礼是因为晨礼时正是睡觉与疏忽的时候。艾布伯克勒传述：我同穆圣去做晨礼，他只要经过一人，就唤他起来礼拜，或者用脚晃动他。《艾布达吾德圣训集》这段圣训证明，只晨礼可反复呼叫。二、对于官长和所有致力于穆斯林利益的法官、律例说明官在所有的拜功中都可以反复呼叫，其它人不可以。有多段圣训为据，其中之一：比俩利念班克后来于穆圣的屋门口，他说：“安算俩台，安算俩台”三、为后人所主张的，针对所有拜功，反复呼叫为可嘉的。因为人们在教门事务中呈惰性状，更不用说礼拜了。（边）《注：中国许多地区拜前所谓的喊“算俩”（即安算俩台，安算俩台——）即根据于此——译者注》

276、念班克时是否必须将两指置于两耳中？

答：不是必须的，不这样做也是可嘉的。因为这不是根本性的圣行，把它列入教法只是为了提高声音。（法）

277、如果宣礼员与伊玛目是一人，礼拜殿内入拜时众人该在什么时候站起排班？

答：当伊玛目念宣礼词入拜时，众人不站起，当在伊玛目念完时再站起排班。（法）

278、如何回答班克？

答：念诵与“穆安津”同样的念词，只是当“穆安津”念至“哈也阿兰算俩提”时念“俩好来我俩棍我台印俩宾俩戏里阿林伊里二最米”，当“穆安津”念至“哈也阿来里夫俩黑”时念：“玛沙安拉乎卡乃我玛来目也舍俄来目也困”当“穆安津”念至“安算俩土海伦米难舜米”时念“算德葛台”（意为：你说实言了）（法）

279、如果走路者听到班克，他该如何回答？

答：他最好站立一会儿回答。（法）

280、念“伊嘎麦”时，有无回答之说？

答：回答是“穆斯台黑布”（受喜的）（法）

281、在念两词期间听者可否从事其它的？

答：听者不能说话，也不能念古兰以及除回答之外的任何工作。如果正在念古兰，应当中止，转而倾听班克及回答。（法）

282、班克与伊嘎麦可否连着念？

答：两者之间至少要间隔念三节古兰经文的时间，否则，连着念是可憎。

第三章 拜功的条件

283、拜功的条件包括哪些？

答：身净、衣净、拜处净、举意、认时、面向“给布来”（开而白的方向）及遮盖羞体。

284、何谓身净？

答：礼拜者的身体从法定的污秽与实际的污秽中洁净。所谓法定的污秽指教法所规定的，例如导致坏大小净的污秽；所谓实际的污秽指实质性的污秽，无需教法求证。例如大小便。（边）

285、何谓衣净？

答：指礼拜时所穿衣服上不能有超过教法规定的可原谅的重污秽和轻污秽的量度，即，重污不能超过伍分硬币的面积（若重污是稠的，则不能超过一钱重），轻污不能超过所在衣服部位的四分之一。若小便失禁，无法洁净，则可穿脏衣礼拜。

286、何谓拜处净？

答：指礼拜者的两脚站立处和叩头处是洁净的。若两膝盖与两手放置处有污秽，则不阻止拜功。但艾布莱斯认为有阻。（边）（故，谨慎的说法是，礼拜者的各个肢体所接触的地面都不能有污物——译者注）。

287、何谓羞体？

答：指不能被外人看到的部位。男人的羞体：从肚脐之下至膝盖之下，故，肚脐不属羞体，而膝盖属于。女人的羞体：除手、脸与脚之外的均属羞体。至于脚是否属于羞体？有三种说法：一、不属于；二、属于；三、拜内属于，拜外不属于。故，谨慎起见，妇女拜内当穿袜子。（边）

288、男人或女人在拜中露出了羞体，是否坏拜？

答：要看露出多少，若女子露出四分之一的小腿、腹、大腿、臀部，以及从头上垂下头发的四分之一；男子露出阳物的四分之一或露出睾丸的四分之一都坏拜。总之，露出属于羞体的肢体的四分之一即为坏拜。

289、若衣服上有不能消除的污垢，可否穿之礼拜？

答：可以，即使拜后，衣服洁净了，也无需重礼。

290、若衣服只有四分之一是洁净的，可否赤身礼拜？

答：不可，最好穿衣而礼。若没有衣服，可以站着礼拜，但以坐着指点礼为嘉仪。

291、若一人迷失了方向，又没有可问之人，他该如何礼拜？

答：他可以自行测度，即便拜后知道方向错了，也不须重礼。

292、若他在拜中知道了正确的方向，并决定改变方向，他该如何做？

答：在原地转身即可。

293、若他没有测度就入了拜，此举可行吗？

答：不可，即使朝向是正确的。因为在无知朝向时，应该测度，但他却没有。

294(补)、在乘飞机或乘车的情况下，若要礼拜该如何朝向？

答：在乘飞机时礼拜，如果能站着鞠躬、叩头，那他就这么做。否则就坐着指点朝向所度量的方向礼拜。至于乘汽车的人，如果车是他自己的，则他将汽车停下来，下车礼拜；如果车是别人的，司机不愿为他停车让他礼拜，那么他在车上指点地朝向可能朝向的方向礼拜。最小心的是过后再重礼。(菲)

295、入拜时如何举也提？

答：心中的举意礼拜要同入拜的大赞词联系起来，据《边文》讲：也提与入拜大赞相联是“穆斯台黑布”(受喜的)，在我们看来，让也提行前大赞是可以的，但条件是：在也提与大赞之间不能有非拜功之类的动作出现。至于在大赞后再举也提按最正确的说法是使不得的。(边)

296、举意是否必须口头念出？

答：有关举意的方法分三种：一、只心中举意，这是穆圣及其弟子们一致的做法；二、只口头举意，但心中无举意，此举意法无效；三、口头和内心一块举意，此举意法是后来的学者们为更明确及心口一致而制定的，学者们认为此法最贵(边)。

297、“逊乃”(圣行)与副功有何区别？

答：所谓“逊乃”是穆圣在主命拜前后坚持履行的拜功，若一礼副功拜者在主命拜前后礼了副功拜，此拜可称为逊乃(圣行拜)。因为穆圣礼拜并没有举意礼圣行拜，而是举意为真主礼拜，因此逊乃(圣行拜)论其根本是副功拜。(边)

298、如果一人礼了两拜夜功拜，之后得知这两拜是在横亮之后(即晨礼时间内)礼的，那么，这两拜可否代替晨礼的两拜圣行？

答：可以，因为夜功拜和晨礼圣行拜都可以笼统地举意。

299、哪些拜可以概括性的举意？即不明确拜时、拜数的笼统举意。

答：副功拜、“台拉威哈”拜、和包括晨礼两拜圣行拜在内的其它圣行拜。

300、哪些拜必须以认定拜时及其性质来举意？

答：主命拜，因为主命拜的拜时内既可以礼主命拜也可以礼副功拜，故，要认定什么时候的主命拜，但可以不举意拜数。因为当拜时认定时，其拜数也就随之认定。若没有举意朝向“克而白”也无防。(边)

301、跟拜者如何举意？

答：跟拜者应举意其伊玛目的也提并举意跟随伊玛目。因为其拜功的成坏维系于伊玛目的拜功。

补充部分：

302、若一人只穿一件大衫礼拜，未穿内裤，他从其领口能见自己的羞体，他所礼之拜成立吗？

答：成立，因为拜中对别人遮盖羞体是主命，对自己不是主命。(法)

303、若在拜中显露了羞体，但马上遮盖了它，对拜功有影响吗？

答：一致认为无影响，如果他露着羞体履行了拜功的一个要素(如鞠躬、叩头)，则一致认为拜坏。(法)

304、若一人礼拜时两膝盖显露，大腿被遮盖，那么他的拜功使得吗？

答：使得，因为从膝盖到大腿属于一个肢体(即一个羞体)，此肢体显露四分之一拜坏。同理，女人只显露踝骨，拜使得。因为女人的踝骨连同小腿是一个肢体。(法)

305、在拜中女人的两耳显露多少坏拜？

答：任何一只耳朵显露四分之一坏拜。（法）

306、若一人只有两件脏衣服，每件脏衣的污秽都超过了五分硬币的面积，他该如何选择？

答：只要各件衣服上的污秽未超过衣服的四分之一，他可任意选择，因为这两件衣服在受阻方面是一致的。（法）

307、若有一脏一净两件衣服混淆了，该如何选择？

答：应当忖量，认为哪件有可能是净的，就穿哪件，错了也无防。（法）

308、若一礼拜者发现其衣服上有少于五分硬币的污物，此时拜时尚宽裕，他可否穿此衣礼拜？

答：最好先洗衣服再礼拜，如果他害怕赶不上“者玛尔提”或失去拜时，他可穿此衣礼拜。（法）

309、若一人发现衣服上有超过五分硬币的重污秽，但他并不知道何时沾染的，他是否需要重礼以往礼过的拜？

答：无需重礼。（法）

310、若一地毯的一边有污物，可否在其上礼拜？

答：只要在礼拜者的两脚和叩头处没有污物，即可礼拜，不论地毯大小。（法）

311、若一地毯被污染了，但不知何处被污染，可否在其上礼拜？

答：可以忖量，即认为哪儿是净的，就在哪儿礼。（法）

312、若脚穿两鞋或两袜可否在脏地上礼拜？

答：不可以。（法）

313、有一地方，礼拜时可朝向任意方向，这是什么地方？

答：天房里边，或天房上边。而在天房上边礼拜，虽成立但为可憎。（法）

314、入拜时举也提有何要求？

答：内心中知道他礼的是什么拜，最起码若有人问他如何举意，他能迅速地回答；如果考虑片刻之后才能回答，则其拜使不得。（法）

315、若举意礼晌礼，但口头上却说礼晡礼，此也提成立吗？

答：成立，所礼之拜仍为晌礼。（法）

316、若一人去礼主命拜，但他却认为礼的是副功拜，于是就以副功拜的也提礼了，直至结束。那么他所礼的拜是主命拜还是副功拜？

答：主命拜。（法）

317、伊玛目、单礼者和跟随者所举的也提有何区别？

答：无区别，伊玛目没有特定的也提。只是跟拜者要举意“跟随伊玛目”，最好在伊玛目念“台可比勒”之后举意跟随，若在伊玛目站在其位置上时举意跟随也可以。（法）

318（补）、许多清真寺的“米哈拉布”（窑殿）并没有绝对地朝向天房，那么礼拜时是否需要侧身？

答：不能侧身，因为离天房较远之人应当面向天房的方向，即相对天房或它的空间。此“相对”分真正的相对和接近的相对。所谓真正的相对是指，假设在礼拜者的前面呈直角画一直在达天际的直线，那么此直线会通过天房或天房的空间；所谓接近的相对，是指斜对天房，但仍不失完全相对。（菲）有学者认为只要不偏离 90 度即为相对。

第四章 礼拜动作

319、拜内的主命条件包括哪些？

答：大赞、立站、念古兰、鞠躬、以眉心和鼻尖叩头、末坐念“台善乎德”的量度、以自己的动作出拜。

320、拜功需要条件与要素，二者有何区别？

答：拜外的主命称为条件（舍勒退）；拜内的主命称为要素（鲁昆）。

321、何谓大赞？

答：指入拜抬手时念的赞词，即“安拉乎艾可白勒”（真主至大），也可以能证明真主伟大且不含祈祷词的赞词代替，如“安拉乎艾占鲁”（真主至尊），“安拉乎艾二祖木”（真主至崇），但不可以“安拉昏买俄非勒立”（主啊！你饶恕我吧）来代替。此大赞也称禁戒大赞，旨在把非拜功之类的成份拒之拜外，抬手暗示此意。

322、可否以眉心和鼻尖之一叩头？

答：以眉心和鼻尖同时叩头是圣训所要求的。艾布哈尼发认为可以只以鼻尖叩头，但其二位学生不同意此说。但他们一致认为可以只以眉心叩头。后以二位学生的主张——以眉心和鼻尖同时触地为据。（边）

323、何谓以动作出拜？

答：指礼拜完毕后，以一种不属拜功的动作出拜，如出“赛俩目”、说话，吃东西。

324、“法勒祖”（主命）与“瓦直布”（副主命、当然）有何区别？

答：“法勒祖”是通过断然的证据所规定的，否认之者断为叛教，撇弃之者应受惩罚；“瓦直布”是通过推理的证据所规定的，在执行方面与主命相等，但否认之者不断叛教，无意中撇弃者当补叩，故意撇弃者坏拜，应当重礼。（边）

325、拜中的“瓦直布”（副主命）包括哪些？

答：念《法提哈》章（开端章）；连念“索拉”（古兰章节）；对有重复的动作要遵守次序；中坐；念中坐与末坐的“台善乎德”（祝证词）；出“赛俩目”的词句；卫特勒拜的“杜哇古奴特”（祈祷词）；两会礼的一些大赞词；在三拜或四拜的主命拜的前两拜中确定念“索拉”；均衡各项礼拜要素；该高念时高念；该低念时低念。

326、假若在只叩了一个头的情况下就站起礼第二拜，该如何弥补？此站立受论吗？

答：他当在拜末补一叩头，并叩“赛直德”；此站立受论，因他只是失撇了“瓦直布”。

327、假若失撇了两会礼中所增加的六个“台可比勒”中的一个或两个，该如何弥补？

答：他当补叩，因为六个“台可比勒”中的每一个都是“瓦直布”。而在《法特瓦哈尼》经中则说：无需补叩，因为伊玛目在主麻或两“而德”拜中出差错补叩会引起“菲特乃”（迷惑）。

328、假若在副功拜或卫特勒拜中的某一拜中失撇了“索拉”，该如何弥补？

答：当补叩，因为副功拜或卫特勒拜中的每一拜中念古兰是“瓦直布”。

329、如何均衡各项拜功要素？

答：所谓均衡要素指的是鞠躬叩头中间和两叩头中间稍微稳定，即，稳定念一遍赞词的时间。

330、入拜时如何抬手？

答：抬手后速念“台可比勒”（大赞词——安拉乎艾可白勒），手指不宜散开也不宜连并，用两个大拇指摸住耳垂，妇女抬手相对两肩。有关抬手的方法有三：一、先抬手然后念“台可比勒”；二、抬手与念“台可比勒”同时进行；三、先念“台可比勒”然后抬手。以上三种抬法均有圣训依据，我们优选第二种。（边）

331、抬手时用两大拇指摸住耳垂有何依据？

答：对于“摸住耳垂”一说，并没有来自圣训的依据，《圣训》描述，穆圣抬手是用两拇指相对两耳垂。嘎最哈尼及《戏达耶》的作者在其著作中说：两拇指摸耳垂这一做法并非是独立的圣行，我们认为此举为嘉仪是为了明确“相对”一词，并为了抵拦来自“筛它尼”的诱惑。（边）

332（补）：除了入拜时抬手外，拜中是否还需再抬手？

答：在我们看来不需要，因为阿布顿拉·本·麦斯欧德传述，他说：“难道我没有带领你们象真主的使者那样礼拜吗？他礼拜只是在头一次抬两手。”《提勒麦几圣训集》，扎比勒·赛穆勒传述，他说：主的使者曾来到我们跟前说：“我怎么看见你们中抬手的人，

他们的手好象受惊的马尾巴，你们在礼拜时当稳重。”《穆斯林圣训集》（菲）

333、女人抬手为何不相对两耳？

答：女人相对两肩抬手更临近遮盖羞体。（边）

334、抬手后两手如何摆放？

答：把右手放在左手上，置于肚脐之下，如同在卫特勒念杜哇“古奴特”时及站殡礼时的抄手方法一样。在鞠躬直身后及在会礼拜每拜增加的三个“台可比勒”的第一、二个“台可比勒”之后，双手则要自然下垂。我们的部分长老选择了如下抄手方法：将右手放在左手背上，用右手的拇指和小指环握左手手腕。但此举并无圣训及法学的依据。（边）由阿里传述，他说：“在拜中把右手掌放在左手背上，放在肚脐之下是圣行。”《艾布达吾德圣训集》（菲）

335、拜中站立时，两脚间的距离是多少？

答：四指之宽。（法）

336、在鞠躬时有哪些动作要求？

答：伴随着“台可比勒”伏身，用双手抓住双膝，展开手指，摆平脊背，以至于假若背上放一碗水，水不会溢出，不昂首、不低头，若两膝弯曲则为可憎。女人鞠躬时膝盖可稍微弯曲，手指并拢放于膝盖。最低要念三遍赞词，然后直起身。

337、鞠躬起身时需要念哪些赞词？

答：伊玛目念“塞米昂拉乎里麦呢哈米得海”跟拜者念：“兰比纳来开里哈木杜。”即，伊玛目只念前句，跟拜者只念后句。根据是一段圣训：“当伊玛目念‘赛米昂拉乎里麦呢哈米得海’时，你们当念‘兰白纳来开里哈木杜’”

338、在叩头时有哪些动作要求？

答：伴随着“台可比勒”叩头，即“台可比勒”要与叩头动作同时间完成，先放下两膝，然后两手，然后把脸放置于两手掌之间，两手相对两耳，并指，双臂离开两肋，两肘离地，肚腿相离，手指脚趾对着天房的方向，念三遍赞词，然后伴随着“台可比勒”先抬起头，稍稳坐至少一遍赞词的时间，此时两脚仍采取左辅右立的姿式，再念“台可比勒”第二次叩头。起身礼第二拜时，先抬头，接着是两手，后抬两膝，然后站直，站起来时不要依附地面（特殊情况除外），也不要再稍坐。

339、相比而言，女子礼拜的姿式有何不同？

答：一、念“台可比勒”

抬手时，不应将两手掌从袖口中伸出；二、抬手时将两手相对两肩；三、站立时女子应将两手放置于胸前；四、鞠躬时，应手指并拢放置在膝盖上，不要分开手指；五、鞠躬时脊背稍弯曲，两肘紧贴两肋；六、叩头时，两大腿紧贴肚腹，并将两肘放于地上；七、中坐与末坐都要臀坐，即将两脚伸向右侧，将右小腿置于左小腿之上，坐于地上。八、女子拜中无高念。（台）

340、叩头时可否叩在头巾上、衣服的边角上？

答：可以，凡是可以固定面额的东西上叩头都可以，若不固定则不可。

341、若礼拜人拥挤，无地方叩头，怎么办？

答：可以叩在前边礼拜者的背上，但前提是前边礼拜者与自己礼的是同一番拜。

342、第二拜与第一拜有何不同？

答：第二拜与第一拜相同，只是不念“塞那”，也不念“艾欧祖”，也不抬两手。

343、第二拜之后如何跪坐？

答：铺放左脚坐在上面，竖起右脚脚趾指向天房的方向，双手平放在大腿之上，指向天房。

344、在中坐与末坐中念至两个作证词起指有何意义？依据是什么？

答：旨在用言行证明真主独一，也表示对恶魔的打击。最初是沙菲尔派的主张，后来我们的学者们也效仿了。其证据是伊玛目穆罕默德在《穆万它》经中所载的由伊本欧麦尔传来的圣训：“主的使者当他坐下时，他将其右手掌放在右大腿上，收起所有指头，用挨靠拇指的指头指点，将

其左手掌放于左大腿上。”穆罕默德说：我们执行穆圣的做法，这是艾布哈尼发的观点。艾布优素夫在《艾玛林》经中提到了起指的方法：挽起无名指和小指，使拇指和中指作环，当念至两个作证言时，挑起食指指点，我们的大多学者都以此为据。（边）而在《法特瓦阿兰克勒》《虎俩算》经中则指出：受选的是不起指，并以此定论。因为礼拜是建立在稳定与庄重之上。

345、出“赛俩目”时需要举意些什么？

答：向右出“赛俩目”要举意给右边的人和天仙出“赛俩目”，向左边要举意给左边的人和天仙出“赛俩目”。至于跟拜者，若伊玛目位于其右侧，则他向右出“赛俩目”时也举意给伊玛目出。若伊玛目位于其左侧，则向左出时也举意为伊玛目出。若其在伊玛目正后方，则在两个“赛俩目”中都要为伊玛目出。单独礼拜者只举意给天仙出“赛俩目”。

346、主命拜出拜后，应在何处礼副功拜？

答：不应在礼主命拜之处礼，应向左或右移动，或退后。也可回家礼副功。（法）

347、拜中有哪些礼节？

答：1、站立时眼观叩头处，鞠躬时眼观脚面，叩头时眼观鼻尖，跪坐时眼观其怀，出赛俩目时先后观看左右两肩；2、打呵欠时闭嘴；3、抬手时从袖中伸出两手掌，不同于女人；4、力所能及地抑制咳嗽。（法）

补充部分：

348、若拜中无故地用一只脚站立，其断法是什么？其拜使得吗？

答：其断法为“麦可鲁海”，拜成立。（法）若为了拜中长时间的站立，时而以一只脚为重心，时而以另一只脚为重心，但每只脚都不离地，此举为可贵的站立。（菲）

349、叩头可否叩在草地、棉花、地毯或雪地上？

答：如果眉心与鼻子能够稳定即可，否则不可。（法）

350、若叩头处比两脚站立处高，是否可行？

答：如果叩头处比两脚站立处高出一块土坯或两块土坯的高度，则使得；若再高，则使不得。一块土坯的高度相当于一个“几拉二”的四分之一，一个“几拉二”相当于肘到手腕的距离。（法）

351、叩头时两脚离地，使得吗？

答：使不得，在无故的情况下，一只脚离地，虽使得，但为可憎。（法）

第五章 拜中诵经

352、为什么拜中必须要念“法提哈”？

答：因为穆圣说：“没有法提哈，就没有拜功。”“凡是拜功若没有念法提哈的话，则此拜功是欠损的。”（边）

353、对“台可比勒”的念法有何要求？

答：在“安拉乎”中的“海木则”不能拉长音，若拉长的话，属于错误，但不导致拜坏。部分长老认为：有“库夫尔”之嫌（因为长念‘海木则’有疑问之意——译者注）；在“艾可白勒”中的四个短音节都不得拉长音，否则导致拜坏。尤其是中间的字母——“巴五”若念长音，即成“艾可巴勒”，则有轻微的“库夫尔”，因为“艾可巴勒”是“筛它尼”（恶魔）的名字。“台可比勒”的尾字应念静音。（边）

而《麦布苏退》经云：若故意长念了“安拉乎”中的“海木则”，则不为入拜，因为有“库夫尔”之嫌。同样长念“艾可白勒”的“巴吾”也不为入拜。若长念了“安拉乎”中的“哈吾”或将“哈吾”念成静音，或长念了“艾可白勒”中的最后一个字“拉吾”，则为错误。长念“安拉乎”中的“俩目”则为正确。若在拜中长念了“安拉乎”的“海木则”和“艾可白勒”的“海木则”，则拜坏，因为其变成为疑问句。如果在“巴吾”与“拉吾”中间加念了“艾里夫”，即念成“艾可巴勒”，则部分人说其拜坏了，部分人说不好。《尼哈耶》经如是说。

354、抬手后需要念诵哪些赞词？

答：先念“塞那”（开拜词），再念“艾欧祖”和“台思米”，之后接念“法提哈”与“索拉”，“法提哈”之后不念“台思米”，而是低念“阿米乃”

355、跟拜者与赶拜者入拜后如何念？

答：跟拜者抬手后只念“塞那”，不念“艾欧祖”、“台思米”，也不念经文，只静默。因为念“艾欧祖”是为念经文，跟拜者不念经文，所以只念“塞那”因为《古兰经》云：“当有人念古兰时，你们当倾听并禁言。”穆圣也说：“当伊玛目念‘台可比勒’时，你们也念，当他念经文时，你们禁言。”又说：“凡有伊玛目者，伊玛目的念诵就是他的念诵。”

而赶拜者在伊玛目出拜后站起补礼未赶上的拜时，当念“艾欧祖”，“台思米”因为他要念经文。

356、当“法提哈”念完时，哪等人当念“阿米乃”？

答：都当念，无论是伊玛目或是跟拜者或是单礼者。（边）

357、为什么要低念“阿米乃”？

答：这是由欧麦尔和阿里所传下来的，他们二人未高念“台思米”和“阿米乃”。至于原因是由于在“杜阿宜”中的要求是低声向主祈祷，正如《古兰经》所言：“你们当谦恭地，暗藏地向主祈求。”而“阿米乃”本身是杜阿宜。（边）

358、伊玛目在哪些拜中应当高念？

答：在主麻拜、两会礼、晨礼、及昏礼与宵礼的前两拜中当高念，不论是礼现时或还补，也不论跟拜者是几个人。

359、在当高念的主命拜中，若一人单独礼，他该高念或低念？

答：若是礼现时拜，他可以自由选择；若是还补拜必须要低念。

360、如何界定高念与低念？

答：高念的最低限度是能使别人听见；低念的最低限度是能使自己听见。

361、若前两拜失撇了法提哈，该怎么办？

答：后两拜不需重念，补叩即可。因为后两拜已念过法提哈了，若再补念前两拜的法提哈，则在一拜中必定重复法提哈，在教法中无此规定。

362、拜中诵经的主命是什么？如何界定？

答：是念一节经文。所谓一节是指至少要有六个字母，若一节经文只有一个单词或一个字母，则此节经文不为拜中诵经主命。（边）。但如果满足于一节经文，若其属于故意满足，属干罪，因其失撇了“瓦直布”，（即法提哈聚索拉，而一索拉至少有三节经文）；若不属于故意，虽不为干罪，但应在拜末补叩。（边）

363、拜中诵经的圣行包括哪些？

答：旅行中与紧迫情况下念法提哈章和任何一个“索拉”，安逸时念第85章、84章之类的“索拉”，居家者在晨礼、晌礼时最好念较长的索拉，晡礼和宵礼时最好念中等的索拉，昏礼时念较短的索拉。较长的索拉一般从第49章到85章，中等索拉从85章到98章，较短的索拉从98章到最后。必要时可根据情况而定。

第一拜所念章节要长于第二拜所念章节，若颠倒的话，为可憎，但若第二拜所念章节长于第一拜不及三节经文之量，则不为可憎，因为无法避免。（菲）

364、可否在某番拜中只念某一特定的索拉？答：不可，此举为可憎的，初学者例外。

365、在五番拜中，主命拜前后共有多少圣行拜，其断法是什么？

答：共有十二拜，此拜被称为“被强调的圣行”因为穆民之母——阿依莎传述，穆圣说：“谁坚持礼十二拜圣行拜，真主为他在天堂中为他建造一住宅。”《穆斯林圣训集》这十二拜分别是：晌礼前四拜、后两拜；昏礼后两拜；宵礼后两拜和晨礼前的两拜。其中晨礼前的两拜最受强调，其次是晌礼前的四拜。因为有圣训记载：穆圣没有撇过晌礼前的四拜和晨礼前的两拜。《布哈里圣训集》

主麻的主命拜前后各四拜为圣行。而艾布优素夫认为主命拜之后礼六拜为圣行。(台)

补充部分

366、若先念了“索拉”，后念了“法提哈”是否可行？

答：不可行，属于失撇瓦直布，当补叩（即叩赛直德）。(法)

367、若一人在第一拜或第二拜中忘念了“法提哈”，先念了“索拉”，随后想起了，此时他该从何念起？

答：他应当从念“法提哈”开始，再念“索拉”，拜末补叩。(法)

368、若在宵礼主命拜的前两拜中没有念“索拉”，该怎么办？

答：当在后两拜，法提哈念完后补念索拉，若是伊玛目的话，他当在后两拜中高念法提哈与索拉，拜末要叩“赛直德”。

369、若在宵礼的头两拜或其中的一拜中连续念了两遍法提哈，是否可行？

答：应当补叩，因为在头两拜中只念一遍法提哈是瓦直布。(法)

370、若念了法提哈，然后念了索拉，随后又念了法提哈，是否补叩？

答：无需补叩。(法)

371、若入拜时，只念了台可比勒，未抬手，是否需要在台可比勒之后抬手？

答：不需要，若在台可比勒中间想起了，则可抬手。(法)

372、拜中站立时什么情况下应抄手？什么情况下不应抄手？

答：凡有圣训规定的赞词的站立都要抄手，反之则撒手。(法)

373、法提哈之后所念的“阿米乃”的意思是什么？

答：主啊！求你应答。(法)

374、可否在一拜中念诵一个“索拉”的中间部分或它的最后部分，而在另一拜中念另一个“索拉”的中间部分或它的最后部分？

答：根据明显的传述，不应该这样，但若这样做了也无防。(法)

375、若在第一拜中念了一个“索拉”的最后部分，在第二拜中念了一个短“索拉”，是否为可憎？

答：不为可憎。(法)

376、可否在两拜中念一个“索拉”的最后部分？

答：可以。(法)

377、可否在一拜中念两个“索拉”？

答：若这两个“索拉”中间相隔有一些“索拉”或一个“索拉”，为可憎。若在两拜中所念的两个“索拉”之间隔有一些索拉，则不为可憎；若两者之间隔有一个索拉，部分人认为可憎。一部分人认为如果间隔的这个索拉是长索拉的话，不为可憎。《木黑土》经如是说。(法)

378、若将一长段阿耶提（如阿耶提库尔西）分至两拜念，是否使得？

答：众筛海一致认为使得。(法)

379、可否在第二拜念第一拜所念章节之前的章节？

答：不可，属可憎。(法)

380、若在拜中出现了以上可憎事项，是否需要放弃，重新念？

答：无需，可继续念。《宰黑勒》经如是说。(法)

381、若拜中开始念一章节，又想念另外一章，于是，当他念了一节或两节时又转向另外一章，此举使得吗？

答：使不得，除非因忘或错而转向另一章。(法)

382、在拜中诵经时，若念错了字或变更了字，是否坏拜？

答：若意思未变，则不坏；若意思变更了，如果变更的与被变更的字容易区分，象“‘土阿’五”与“刷五”，于是将“刷里哈提”（善良者）念成了“‘土阿’里哈提”（邪恶者），则一致认为

拜坏；如果变更的与被变更的两个字母不容易区分，象“‘如阿’问”与“达顿”，“‘土阿’问”与“它问”，那么，大多学者认为拜不坏。但如果故意念错，则拜坏；如果只是口头上错念，但他并不知道两字的区别，则不坏拜。（法）

383、若一人对于某些字母不能够正确地发音，他的拜是否成立？他可否给别人做伊玛目？

答：如果他对某些字母不能够正确地发音，他应当努力，不得拖辞。如果在拜中，他诵念了不含有那些字母的“阿耶提”（经文），他的拜使得；但他不可给别人做伊玛目；如果他诵念了含有那些字母的阿耶提。部分学者说：他的拜使不得。《嘎最航》经如是说。部分人说：使得。（法）

384、若诵念中出现了掉字或去字的现象，其拜使得吗？

答：若意思不变，则不坏；反之则坏。诵念中出现了增字现象，与此同论。（法）

385、若在法提哈中重复了“兰比”或“马立克一”，对拜功有影响吗？

答：拜坏，因为意思有“库夫尔”（昧主）之嫌。（法）

386、拜中诵经时，若出现该停顿而不停顿，或不该停顿而停顿的现象，对拜功有影响吗？

答：若意思不变，则无影响。若意思变更了，且意思丑陋，部分人说拜坏了，而候昆是以不坏为论，只要不是故意而为之。（法）

387、若在诵念中，念错了符号，致使语法错乱且意思变更了，对拜功有影响吗？

答：如果意思未变，一致认为不坏拜；若意思变更了，且讲义丑陋，前辈的学者们认为坏拜，而后辈的学者们认为不坏拜。前辈的学者的说法是最小心的，因为若故意错念的话，是库夫尔；而后辈的学者的说法是最开明的，因为一般的人不易区分语法，后以此定论。《法特瓦嘎最航》如是说。（法）

388、若在法提哈中，把“印牙开”念成“一牙开”，把“兰比”念成“勒比”，即放弃了叠音，对拜功有影响吗？

答：无影响。（法）

389、若在诵念中未念长音符，对拜功有影响吗？

答：不论意思变更与否，都不坏拜。（法）

390、若在诵念时，在不该卷读的地方卷读了，对拜功是否有影响？

答：如果卷读后的意思偏离了原来的本意，则拜坏；若意思未变，还能领会到原有的意思，则不坏拜。若该卷读的地方未卷读，则不坏拜，即使念起来拗嘴也罢。（法）

391、在诵念中，若只念了某个单词的一半，另一半忘了，对拜功有影响吗？

答：如果所念的那一半没有意义，或者有意义，但意思变更了，则导致拜坏。但大部分学者认为不坏拜，因为这属于无法避免的现象。（法）

392、若在拜中念错了，且意思丑陋，然后马上更正，其拜成立吗？

答：成立。（法）

393、在主命拜的后两拜应当念什么？

答：只念法提哈，这是最贵的，若念赞词或沉默也可。

394、对于末坐中的杜阿宜（祈祷词）的内容有何要求？

答：当以古兰和圣训中所提的杜阿宜或与其相似的杜阿宜（即传统的祈祷词）祈求，不能用其它一般人的言语祈祷。

第六章 成众（者玛二提）礼拜

395、成众礼拜的候昆是什么？

答：被强调的圣行。

396、哪些人做伊玛目为可憎？

答：仆人、乡野村夫、坏人、失明者、异端者。

397、为什么仆人、失明者不适合为伊玛目？

答：至于仆人因其忙于侍奉其主人；至于失明者是由于其无能力避免污秽。（边）

398、可否跟随驼背者礼拜？

答：如果他的驼背没有达到鞠躬的界限，可以跟随；如果已达到鞠躬的界限，他为了鞠躬而稍低头，也是可以的。而穆罕默德教长主张不可以。（菲）

399、妇女可否单独成立“者玛尔提”（成众礼）？

答：最好不要单独成立，尽管穆圣时代温姆赛丽麦和阿依莎都曾带领妇女们礼过“台拉威哈”和主命拜。但温姆赛丽麦传述：穆圣说：“妇女最好的清真寺是她们家中的地下室。”（边）但若妇女成众礼拜时，伊玛目应站在她们中间，若行前，拜不坏。

400、妇女可否参加男人们的“者玛尔提”？

答：青年妇女参加一切“者玛尔提”都是可憎的，老姬参加晌礼与晡礼的“者玛尔提”是可憎的，除此之外不为可憎，因由夜幕掩盖。只所以说可憎是因为此举易生惹是非，甚至产生罪恶。（边）

401、若在伊玛目与跟拜者之间出现情况相反或不同时，哪些情况可以跟随，哪些情况不可以跟随？

答：做小净的可以跟随打土净的，因土净是水净的代替者，且有圣训“阿木勒”；本阿隋曾打土净给洗小净者领拜，穆圣得知后，未否定”为据；洗脚的可以跟随抹靴的，因为靴子能够阻止污秽污染脚，靴子上边的则以抹为净；站立的可以跟随坐着的，因为穆圣在归真前夕生病期间曾坐着领拜，众人站着跟随。但此坐是指能够鞠躬叩头的坐，若是指点者则不可跟随；指点的可以跟随指点的，因为他俩情况一致；礼副功拜的可以跟随礼主命拜的，因为穆圣时代有部分圣门弟子如此做过。但男人不能跟随女人和小孩礼拜，至于女人是因为穆圣说过：你们不要让女人给男人做伊玛目，又因排班时，女人应当退后于男人，故不可。至于小孩是由于他无资格做伊玛目；洁净的不能跟随染病患的，即特殊情况一番一洗的，如：病血不断者，淋尿者，不停下气者，伤口不停流血者；会念的不能跟随不会念的，所谓不会念的指不会背诵拜功成立之量的经文，即一长节或三短节；穿衣服的不能跟随赤身的，所谓赤身的是指拜中没有应当遮盖羞体之量的衣服；非指点的不能跟随指点的；礼主命拜的不能跟随礼副功拜的；礼主命拜的不能跟随礼另一主命拜的，因为跟随即是合伙，故二者必须一致。（边）

402、伊玛目领拜应注意些什么？

答：不应使拜功及念诵时间过长，以至于使跟随者感到厌烦和疲劳，除晨礼外不能延长第一拜的诵经，即晨礼的主命拜第一拜诵经可延长。因为穆圣说：“谁领众人礼拜，当让他礼众人中最弱者的拜功，因为他们中有老迈者、病人，若自己单独礼可延长。”至于晨礼第一拜可延长是由于晨礼时正是睡觉及疏忽的时候，延长第一拜是为让众人尽可能赶上第一拜。（边）

403、若只有一人跟随伊玛目时，他该怎么站？

答：他应当站在伊玛目右边，若人数增加了，伊玛目应当向前跨一步，而非是伊玛目命令他们向后退，因为伊玛目向前是更容易的。

404、若拜中伊玛目坏了小净，跟拜者该如何办？

答：应当重礼，因为伊玛目的拜包含了跟随者的拜，伊玛目的拜坏导致跟随者的拜坏，或者伊玛目招一人到他的位置，替他带领大家继续礼。

405、在有男人、女人、小孩及两性人参加的“者玛尔提”中，应该如何排班？

答：男人在前，其次是儿童，然后是两性人，最后是女人。让女人退后是为避免女人的躯体进入男人视线。

406、若一有性欲的女子站在一男子身边，且两人同时抬手入拜，他俩人的拜成立吗？

答：若该男子给该女子举意做伊玛目，则该男子的拜坏了；若未举意，则该女子的拜坏了。

407、若一不会诵经的人领一会诵经者和一不会诵经者礼拜，或是在后两拜中令一不会诵经者替代领拜，他们的拜功成立吗？

答：他们的拜都坏了，至于会念者，因为他能念而不念。至于两个不会念的，因为他们既要成班礼拜，就应跟随会念的，以便使会念者的诵经成为他们二人的诵经，而他们都丢弃了这种可能性。

补充部分：

408、若一礼拜殿有指定的伊玛目和固定的“者玛而提”，是否允许再有第二次“者玛尔提”？

答：此问题有分歧。一说此举为可憎，而对于路边清真寺或没有伊玛目的清真寺则不为可憎。因为阿布顿勒哈玛尼⁸²²⁶；本⁸²²⁶；艾比伯克尔由其父上传述：一次穆圣从家中出去给辅士调解事务。当他返回清真寺时，“者玛尔提”（成众礼）已结束，于是穆圣就返回家中召集其家属，成众礼了拜功。假若在清真寺重复“者玛尔提”不为可憎的话，穆圣一定在清真寺礼拜。另由艾乃斯传述：圣门弟子们当他们失去清真寺的者玛尔提时，他们就在寺内单独礼。因为重复“者玛尔提”会导致“者玛尔提”人数减少，会导致人们怠慢。而另一说在艾布优素夫看来，只要第二个“者玛尔提”区别于第一个的状态，即不为可憎，所谓“区别第一个的状态”指第二个“者玛尔提”要偏离“米哈拉布”（窑殿）的方向。但第二个“者玛尔提”不可再念班克。哈乃菲倾向第二说。参见《沙米》一册 367 页、《四家法学》一册 436 页

409、一个“者玛尔提”至少需要几个人？

答：超过一个人即为“者玛尔提”，即使是理智成熟的少年。主麻拜除外。（法）

410、哪等人最适合做伊玛目？

答：最谙知拜功的候昆，且远离明显的丑事的人。如果众人在此方面水平相当的话，则选最善于诵念者，即最精于诵读法，如停顿、连读、重音、轻音等；如果水平相当的话，则选择最虔诚者；若依然相当，则依次选择最年长者、性格最优者、门弟最高者，最后是容貌最优者。《法特哈盖低勒》经如是说。若以上条件两个人同时具备，则由二人抓阄决定，或由大家选定。（法）

411、若在招待宾客处成立者玛尔提，谁最有资格做伊玛目？

答：房东，除非其中有官员或法官。（法）

412、一哑巴和一文盲成“者玛尔提”，谁最有资格做伊玛目？

答：文盲最有资格。注：此文盲指无知于拜功相关知识者。（法）

413、可否跟随有不良嗜好者、异端家、叛教者、宿命论者、妄言古兰经被造说者礼拜？

答：可以跟随前两者礼拜，不可跟随后三者礼拜。跟随前两者可获得“者玛尔提”的回赐，但不能获得跟随虔敬者所得到的回赐。（法）

414、可否跟随否认圣人登宵者礼拜？

答：如果他否认圣人从麦加夜行至耶路撒冷，则他为卡菲尔，不可跟之；如果他否认从耶路撒冷登宵，则不为卡菲尔，可以跟随之。（法）

415、若伊玛目属于沙菲尔派，可否跟随之？

答：可以，但前提是此伊玛目应回避分歧的问题，比如他应因从两便道之外出的污物（如流血、放血）而洗小净（因沙菲尔主张两便道之外出的污物不坏小净）；他不能扎绷带；不能在少量的静止的水中洗小净；当洗粘有精液的衣服，并搓其干的；还补拜当守次序；当摸头四分之一。但若跟随者确实不知伊玛目的这些情况，跟随之使得，但为可憎。（法）

416、脚有残疾者可否为伊玛目？

答：可以，但健康者最相应。（法）

417、主麻拜中，女人可否跟随男人礼主麻？

答：可以，尽管伊玛目没有举意给她为伊玛目。（法）

418、阴阳人（本属男人）可否给女人为伊玛目？

答：可以，但他必须行前她们。如果他站在她们中间，则他的拜坏了。（法）但阴阳人不能给男人们做伊玛目，因为他为男人不真实。（菲）

419、哑巴单独所礼的拜是否使得？

答：使得，尽管他有能力跟随会念者。（法）

420、文盲可否给一伙文盲做伊玛目？

答：可以，若一文盲给一文盲和一会念者为伊玛目，则全体拜坏。（此文盲指无拜功知识者）（法）

421、若一千罪者主麻日为伊玛目，而众人无能力阻止他，那么，众人可否跟随之？

答：部分学者认为应跟随之，不能因他而放弃主麻拜。而在主麻之外的拜功中，众人可转向其它礼拜处，此举无罪。（法）

422、一人给众人为伊玛目，而众人憎恶他，可否跟随之？

答：如果憎恶是因此人品行的恶劣或因为众人比他更适合为伊玛目，那么此人做伊玛目为可憎。（法）

423、若一人给一伙人为伊玛目一个月，而后他却说：“我是拜火教徒。”这伙人一月中所礼的拜是否成立？

答：成立，此“伊玛目”的话不被接受，应强迫他接受伊斯兰并狠狠地教训他；如果他厚颜无耻地说：“我没有小净带领你们礼了一段时间的拜。”他的话也不被接受，但最谨慎的做法是重礼。（法）

424、伊玛目与跟随者之间的间距应是多少？

答：一班之宽，若有相当于或多于两班之宽则使不得。（法）

425、若伊玛目与跟拜者之间有一条道路，是否使得？

答：若此道路车辆不能通过，则使得，否则有阻。同样若两者之间有一条不流动的小河也可以。若河上有桥，桥上有连接着的班次，则使得。（法）

426、若伊玛目后边，妇女们站了一班，她们之后，男人们站了若干班，男人们的拜使得吗？

答：他们的拜坏了。（法）因为穆圣说：“一个人与伊玛目之间有女人的班次，则他没有拜功。”若女人的班次只有三个人，则在她们之后相对这三个女人的每班次中的三个男人的拜都坏了。《土哈它威》经如是说。

427、若伊玛目领男人与女人们礼拜，男人的班次相对女人的班次同处一排，那么，谁的拜坏了？

答：与女人挨靠的那个男人的拜坏了，此男人如同是两者间的隔子。（法）若男人的班次中夹着一个出幼的女人，则此女人的右左两侧和后边的男人的拜坏了。《土哈它威》经如是说。

428、什么情况下，男女可同站一班？

答：中间有隔子时，此隔子只少要有一尺之宽。（法）

429、可否在礼拜殿的房顶上跟随殿内的伊玛目礼拜？

答：如果房顶上有通向礼拜殿的门，并了解殿内伊玛目的情况，则可以。（法）

430、若在跟拜者与伊玛目之间有堵墙，是否可以跟随？

答：若隔着墙不清楚伊玛目的情况，则不可以；若凭着听与观察清楚伊玛目的情况，以正确的说法可以跟随。因为据传穆圣曾在阿依莎的屋里礼拜，而众人则在清真寺内跟随他礼拜。同样，一人因特殊情况在清真寺一侧的家中礼拜，中间隔有一堵墙，只要他能够听到伊玛目的“台可比勒”即可跟随。《土哈它威》经如是说。

431、若一个人，或了解拜功的少年跟随伊玛目，他可否站在伊玛目的左侧或后边？

答：左侧虽使得，但干罪了，站后边也可以，但为可憎。（法）

432、若有一男一女跟随，该如何站班？

答：男的站右边，女的站后边。若有两男一女跟随，则两男站伊玛目后边，女人站两男后边。若伊玛目站在两男中间也可以。（法）

433、在郊外，伊玛目带领一人礼拜，此人站于伊玛目右侧，而后第三个人来了，在他抬手入拜之前，他把跟拜者从伊玛目身边拉向他，那么此跟拜者的拜坏了吗？

答：不坏。（法）

434、站班时伊玛目与跟拜者应注意些什么？

答：伊玛目要相对中间而站，若偏左或偏右，则干罪，因相反圣行。跟拜者入拜时要迅速集合，抑制毛病，对齐肩膀。（法）

435、班次中哪些位置是最高贵的？

答：相对伊玛目与接近伊玛目的位置最贵，第一班比第二班贵，第二班比第三班贵，人数同等情况下，右边贵过左边。（法）

436、若一人在伊玛目从鞠躬、叩头中起来之前，抬起了头，他该如何办？

答：重新鞠躬、叩头，但不属于二次鞠躬、叩头。（法）

437、拜中有五件事，若伊玛目放弃了，跟拜者也应放弃，哪五件事？

答：节日拜的“台可比勒”、中坐、诵经叩头、错误补叩、古奴特。最后在拜末补叩。（法）

438、拜中有哪三件事，若伊玛目做了，跟随者不应跟随之？

答：拜中故意增加叩头、殡礼拜中念第五个台可比勒、错误者站起礼第五拜。（法）

439、跟拜者（穆哥台底）、赶拜者（麦斯布哥）与续拜者（俩黑哥）三者的区别是什么？

答：跟拜者指与伊玛目一同入拜者；赶拜者指未赶上伊玛目的第一拜者；续拜者指同伊玛目一起入拜，但中途坏小净，下去洗之后又上来接着续礼者。（法）

440、若一赶拜者在伊玛目高念时入拜，他抬手后是否要念“赛那”（开拜词）？答：不念，当他站起来还补未赶上的拜时，再念赛那与求护词。（法）而在《伟嘎耶》经中赶拜者站起补拜时不念赛那，直接从求护词开始念。

441、若在伊玛目鞠躬或叩头时赶上了，是否需要念“赛那”？

答：他应付量，如果他念了“赛那”后，能赶上鞠躬或叩头，就站着念赛那，否则，就直接跟随，不念赛那。（法）

442、赶拜者可否在“台善乎德”之后，伊玛目出赛俩目之前，自行站起来补礼？

答：不可以，除非以下情况：当摸靴的赶拜者害怕期限过去；有故者害怕拜时的出；赶主麻拜者害怕晡礼时间的入或在两节日拜中晌礼时候的入，或晨礼时害怕太阳的出，或害怕坏小净。若有以上担心可不等伊玛目出拜，独自站起来补拜，无需补叩。（法）

443、赶拜者同伊玛目末坐时，他应念些什么？

答：只念“台善乎德”，之后的都阿宜不念。正确的做法是安然地念诵“台善乎德”直至伊玛目出赛俩目再站起补礼。（法）

444、若赶拜者因疏忽而随伊玛目出了赛俩目，或在伊玛目之前出了赛俩目，这算是出拜吗？

答：只要他没有出现拜外的动作，不算出拜，可站起续礼，也无需补叩。但如果他在伊玛目出赛俩目之后出了赛俩目，那么他应在拜末补叩；若他故意同伊玛目出赛俩目，则他的拜坏了，应重礼。（法）

445、若赶上了昏礼（沙目）的最后一拜，伊玛目出赛俩目后，应如何补礼？

答：当站起来补礼一拜后跪坐，“台善乎德”后站起来再礼一拜，每拜都要念法提哈和索拉。也就是说赶拜者在这样的昏礼中要三坐。（法）

446、若赶上了四拜中的一拜，该如何补礼？

答：他站起后先补礼一拜，其中要念法提哈与索拉，然后跪坐念台善乎德，站起补另一拜，其中念法提哈与索拉，叩头后无跪坐，站起补礼最后一拜，在此拜中可自由，念与不念均可，但以念为至贵。（法）

447、若赶上了四拜中的两拜，该如何补另两拜？

答：另两拜当念法提哈与索拉，若其中之一未念，则拜坏。（法）

448、若伊玛目与跟拜者出现了分歧：跟拜者说：你礼了三拜。伊玛目说：我礼了四拜。此时该如何选择？

答：如果伊玛目敢肯定礼了四拜，则无需重礼，否则当重礼。（法）

449、如果跟拜者之间出现了分歧，部分人说，礼了三拜，部分人说礼了四拜，此时该如何选择？

答：以伊玛目的说法为准。（法）

450：伊玛目与跟拜者的也提有何区别？伊玛目是否要举意“为伊玛目”？

答：跟拜者要举意跟随伊玛目，对于伊玛目为了使跟拜者的跟随正确，举意“为伊玛目”并不是条件。他可举意为获得被跟随的回赐。（菲）

第七章 拜中失净

451、若在拜中坏了小净，该怎么办？

答：他当去洗小净，然后接着礼，但重新礼最好。若要接着礼的话，其前提是：一、在坏小净之后，必须马上从拜处下来，若坏小净后他停留了拜中一项要素的时间，则其拜坏；二、在做小净的过程中不能出现与拜功相违背的行为，如说话、显露羞体、故意坏小净，否则其拜坏；三、不能有多余的动作，如就近的地方能洗小净，他却去远处洗；四、洗过小净后，不能无故停留。（边）

452、若在“台善乎德”（末坐作证词）之后坏了小净，该如何办？

答：大伊玛目认为应洗小净后重新再礼，因为大伊玛目认为以动作出拜是主命。而沙非尔与大伊玛目的两弟子则认为无需重礼。二位弟子认为，在台善乎德之后坏小净，拜已完成。二位不认为以动作出拜是主命。

453、若伊玛目在拜中坏了小净，他该怎么办？

答：他应拉身后的一人代替其职，之后他去做小净，若小净洗过后，替其职的伊玛目已经礼完拜，则他可在洗小净处续礼，也可回到原礼拜处续礼；若替其职的伊玛目还未礼完，则他必须回到原处，跟在后边续礼。跟拜者也是如此。

454、若一人在拜中料想自己已坏小净，就从礼拜殿出来或走出班次，之后发现并未坏小净，此时他的拜坏吗？

答：其拜已坏，若其没有出殿或出班次，则还可继续礼拜。因为大殿中的各个位置相当于一个位置，理由是在大殿的各个位置都可跟随伊玛目。（边）

455、若在“台善乎德”之后故意坏小净，或做出与拜功相违背的动作了，此拜成立吗？

答：此拜成立，因为他已完成以动作出拜这一要素。

第八章 坏拜及拜中可憎行为

456、哪些情况导致坏拜？

答：拜中说话，即使是无意或在睡眠中；拜中故意说、回“赛俩目”、呻吟、叹气、出长气、因为疼痛或灾祸而哭泣、无病故意清嗓、回答打喷嚏（真主怜悯你，愿你早日康复）或用“我们来自于主，我们必将归于主”回答噩耗，用“赞美主”来回答喜讯，用“赞主清高”和“清真言”回答奇异的事，以及提醒别人的伊玛目，拜中照本诵读经文，在污秽上叩头，祈求人间琐事，拜中饮食，加入多余的动作，成年人在有鞠躬叩头的拜中大笑，所有这些都坏拜。

457、何谓拜中祈求人间琐事？

答：如：“主哇！你使我娶某女为妻吧！”或说“你赏赐我一些钱吧！”

458、为什么说拜中大笑坏拜？

答：拜中大笑不但坏拜还坏小净，其根据是一段圣训：穆圣正领众人礼拜，一人来赶拜，匆忙中跌进清真寺中的一坑内，引起众人大笑，穆圣说：“真的，你们中谁在礼拜中大笑，叫他重洗小净，重做礼拜。”（边）

459、若一礼拜者拜中咽下了牙缝中的食物，其拜坏吗？

答：只要其量不超过豌豆那么大，不坏。（边）

460、何谓多余的动作？

答：学者们对此有不同的意见，一说是用两手干的；一说是旁观者看其动作不是礼拜动作；一说是礼拜者认为是多余动作的；艾布哈尼发传述，凡是拜中出现的超过三次的连续的动作属多余动作，导致拜坏，若用扇子扇了两下，不坏拜，若扇了三下，则坏拜。（边）

461、非故意说“赛俩目”坏拜吗？

答：不坏，因为“赛俩目”属祈祷、赞美词，非故意时即为赞词，故意时为说话；回“赛俩目”不分故意或无意一概坏拜，因拜中回“赛俩目”不属纪念、祈祷词，而为说话，拜中说话无论有意、无意都坏拜。

462、拜中想起天堂或火狱而哭坏拜吗？

答：不坏，因它证明了虔敬，但不可出声。

463、在一个礼拜者前边经过，导致此礼拜者拜坏吗？

答：不坏拜，但如果面对面地经过礼拜者的叩头处，则为干罪，即使礼拜者在长凳上礼拜。关于叩头之处，若在小礼拜殿中，在礼拜者前边经过，都导致干罪，因为小礼拜殿属一个位份，而在小礼拜殿中礼拜者的前边是指其叩头处。至于在大礼拜殿或在野外，部分学者认为若经过其叩头处时，则干罪，否则不为干罪。而部分学者认为，礼拜者观看叩头处时目光所及的地方即为叩头处，经过即有罪。

464、若在野外礼拜，如何阻止别人从前边经过？

答：可在前边插一支一尺长，手指粗的遮蔽物，此遮蔽物要正对两眉之一，不要放倒，也不要在地上划道，如果没有遮蔽物，用“太斯比哈”（赞主词）或指点阻拦行人也可以，但两者不可兼用。伊玛目面前有了遮蔽物就足够了，如果前面没有路或无法经过，没有遮蔽物亦可。

465、哪些行为属拜中可憎行为？

答：耷拉衣服（指不穿好衣服，随意披衣，顶在头上或披在肩上而使其下垂，正式披斗篷不在此例）、撩衣、玩弄衣角和玩弄身体器官、挽发、切指（指以拇指与食指、中指相搓而爆发出声）、左顾右盼、（脖子不动的斜视，不属可憎）、为叩头拨弄石子（一次除外）、叉腰、伸腰、蹲坐、叩头时双肘着地、无故盘坐、伊玛目单独站在宫殿里（若站在殿中而叩头于宫殿则不为可憎），或单独在高处或平地上，站班次间空隙的后面、礼拜者前面或对着他，或房梁上，或悬挂起来的有形象之物（有形象的东西在礼拜者的后边或双脚下不为可憎）；由于懒散或轻忽拜功非因卑贱而光头礼拜（轻忽拜功不是轻视礼拜，轻视拜功就属库夫尔，所谓轻忽是不注意拜功细节）、穿粗俗衣服礼拜（指在家穿，出外不穿的衣服）、拜中擦抹额头上的土、仰面观天、叩在缠头巾上、拜中计数章节、经文节数和‘太思比哈’、穿有形象的衣服、在大殿上面性交、大小便、关闭清真寺门，都是可憎的行为。

466、朝着前面说话人的脊背礼拜是否为可憎？

答：不为可憎，除非当前面的人高声说话时，因为高声说话或许会成为影响拜功的因素。

467、可否站在有形象的拜毯上礼拜？

答：若是非动物形象，则无妨；若是动物形象要看其在什么部位，若在站立处或跪坐处可以，但在叩头处则不可以，因为叩在动物形象上有崇拜之嫌；若是微小动物，以至于礼拜者站着不能分辨其肢体则无妨；若是头部被抹掉的动物也无妨。（边）

补充部分

468、若伊玛目在该坐的时候站了起来，或该站的时候坐了下来，而后边的跟拜者说“你坐下”或“你站起”，那么，此跟拜者的拜是否坏？

答：只要发出声音即坏，但前提是此举应发生在末坐“台善乎德”之前，若发生于之后，则为出拜之举。（法）

469、若一人因误认为是第四拜而实则是第二拜，之后出了赛俩目，他该如何做？

答：他应继续礼，只要他未出现坏拜动作，并在拜末补叩。（法）

470、若一人在拜中因疏忽给一人出了赛俩目，当他说至“安赛俩目”时，记起他不该在拜中给人出赛俩目，并立时停止。那么他的拜是否为坏？

答：为坏。《穆黑土》经如是说。（法）

471、若一人在拜中为表示回答赛俩目或向别人要求什么，而以头或手指指点，以暗示“是”与“不是”，那么此人的拜是否为坏？

答：不坏，但为可憎。《台布伊奴》经如是说。（法）

472、一礼拜者拜中打了喷嚏，而后别人说“耶勒哈木看拉乎”，而此礼拜者则说“阿米乃”，此礼拜者的拜坏了吗？

答：坏了。《穆尼耶土里穆算俩》、《穆黑土》经如是说。（法）

473、若一礼拜者对一打喷嚏者说：“艾里哈木杜林俩戏”，此礼拜者的拜是否为坏？

答：不坏，因为它不属于回答。若他有意以此来回答或提问，最正确的说法为坏。若打喷嚏者拜中说“艾里哈木杜林俩戏”，则其拜不坏，但他应在心中说，最好是沉默。《虎俩算》经如是说。（法）

474、若伊玛目在拜中出现了差错，比如该坐时站了起来，那么跟拜者应以什么方式来提示？

答：应念“苏布哈难拉戏”来提示伊玛目，其目的在于纠正伊玛目。但若伊玛目已接近站立时，则不能以此来提示，因为站起来后，不能再归坐，所以用以提示的“台思比哈”失去意义。（法）

475、若拜外之人给伊玛目提示，伊玛目是否坏拜？

答：如果他接受了提示，则拜坏。（法）

476、若伊玛目在拜中因念错而犹豫不决，或因念不下去而静止站立，他该如何继续？

答：他不应该依赖跟拜者的提示，此举为可憎。如果他念够了拜功成立的量度，他应当鞠躬。或转向另一段经文。《卡菲》经如是说。（法）

477、若在拜中念诵了回归词或清净词或清真言或台可比勒或赞圣词，是否坏拜？

答：如果念这些言词是为了回答某种讯息，则坏拜，比如，听到死讯而念回归词。否则不坏。（法）

478、若在拜中念了杜阿宜（祈祷词），是否坏拜？

答：如果以适合仆人祈求的祷词做了祈祷，比如说：“主啊！求你慈悯我朝觐。或求你饶恕我。”则拜不坏。若以不适合仆人祈求的祷词做了祈祷，比如：“主啊！求你供我吃，帮我还帐，给我娶妻。”等，则拜坏。（法）

479、若伊玛目拜中念诵了使人贪恋或使人恐惧的经文，而跟拜者说：“安拉证实了。”或“他的众使者传达了。”那么，跟拜者的拜是否为坏？

答：不坏，但为干罪。（法）

480、若“哈志”（朝觐者）在拜中念了应召词，是否坏拜？

答：坏拜。（法）

481、拜中吹叩头位置的土是否坏拜？

答：若无声不坏，但故意而为之，为可憎。若吹土有声音，且具备了某些字母的发音部位，则象了所说的话，致拜坏。（法）

482、拜中清嗓子是否坏拜？

答：无故大声清嗓坏拜；若有故而清嗓不坏；若为改善声音或美化声音而清嗓不坏拜。（法）

483、若伊玛目拜中出错了，跟拜者以清嗓来提醒之，跟拜者之拜是否为坏？

答：不坏。（法）

484、拜中照本诵经是否坏拜？

答：坏拜，这是最正确的说法。（法）

485、拜中以一只手穿斗篷或背负轻的东西，或将儿童或衣服放置在脖子上是否坏拜？

答：不坏。（法）

486、拜中咽下了牙齿间出的血是否坏拜？

答：只要血未达到满口不坏。（法）

487、可否在拜中走动？

答：若朝向开而白方向走一班的距离不坏；若一次性走两班之距，则坏拜。但若走了一班停下来又走了一班，则不坏。《法特瓦嘎最航》经如是说。（法）

488、有能力朝向天房，却将其胸膛或脸偏离朝向是否坏拜？

答：将胸膛偏离坏拜，只将脸偏离不坏，但必须马上纠正。（法）

489、以鞠躬和叩头抢先伊玛目的断法是什么？

答：“麦可鲁海，台哈雷麦”（禁戒的可憎）。因为拜中跟随伊玛目是“瓦直布”。又因艾布胡莱勒传述：穆圣说：“若你们中的一人在伊玛目之前抬起了头，难道他就不害怕真主使他的头变成驴头吗？或者使他的声音变成驴的声音吗？”（菲）

490、拜中杀死蝎子和蛇是否坏拜？

答：不坏，无论其动作是一下或多下。（法）

491、如何对待拜中打呵欠？

答：尽量抑制，若抑制不了，可用手或袖子捂嘴。（法）

492、可否憋着大小便礼拜？

答：此举为可憎，下气亦如，但拜功使得。若拜时紧张，不允许再洗小净，则憋着礼拜比过后还补至贵。（法）

493、主命拜中可否在一拜中重复某一个索拉？

答：可以，在副功拜中亦如。《法特瓦嘎最航》经如是说。（法）而在《菲葛海而巴达提》经中则指出：在主命拜中的一拜中或两拜中重复某一索拉为可憎，而在副功拜中，则无防，因为副功拜的大门是宽敞的。

494、可否背着小孩礼拜？

答：拜功使得，但为可憎。若小孩无人看管且不停地哭，背着礼拜不为可憎。（法）

495、拜中戴帽和脱帽是否使得？

答：拜中将帽子脱掉放于地上，或将帽子从地上拿起戴于头上，不坏拜，但为可憎。《席拉真瓦哈直》经如是说。（法）

496、伊玛目可否单独站在拜窑中？

答：为可憎。但站在外边，叩在里边，不为可憎。若有另外一人和伊玛目一块站在拜窑中，可憎消失。若大殿狭小，礼拜者多，伊玛目单独站在窑内无妨。（法）

497、伊玛目可否独自站在高台上？

答：为可憎。反之亦然（即跟拜者站在高台，伊玛目站于平地）若有部分人同伊玛目站于高台，则不为可憎。（法）

498、可否朝着别人的脸礼拜？

答：为可憎，而朝着说话人的脊背礼拜不为可憎，即使临近也罢。除非说话人大声说话影响其诵经时（为可憎）。而面对前边的睡觉者礼拜则为可憎。（法）

499、可否面对前面或头上的《古兰经》或悬挂的宝剑礼拜？

答：无防。（法）

500、拜中可否在伊玛目之后诵经？

答：在艾布哈尼发与艾布优素夫看来，为可憎。（法）

501、拜中可否用手赶走苍蝇或蚊子？

答：为可憎，但在需要时，以少微的动作赶之，不为可憎。但须注意，拜中无故出现的些微动作为可憎。（法）

502、若一人在拜中听到有人喊之，是否答应？

答：不应该，即使父母呼喊也罢，因为应答呼喊即坏拜，而故意中断拜功应当在不得已的情况下，如，听到呼救，或发现被盗，或伤害将至。《菲葛海而巴达提》经云：若在副功拜中，听到父母的呼喊，如果父母不知道他正在礼拜时，可以应答，否则不可应答。（法）

503、清真寺的大门什么情况下不能关闭？

答：在礼拜时间内不能关闭，在非礼拜时间内，为保护清真寺的财产，关寺门不为可憎。（法）

504、拜中抖衣服是否为可憎？

答：若为避免衣服粘身以至于羞体的轮廓显现，伴随着拜中动作抖衣服不为可憎。（菲）

505、若一礼拜者在第一拜中念了《纳斯》章（古兰经最后一章），第二拜该如何念？

答：此举为可憎，他应在第二拜中重念《纳斯》章，或者念《黄牛》章中的某片断。（菲）

506、拜中可否闭眼？

答：此举为可憎。因为伊布尼阿巴斯传述：穆圣说：“若你们中的某人立站拜功时，莫要闭眼。”除非为了改善拜功，比如为避免别人的叫喊而闭眼，则无妨。（菲）

507、夫妻二人，或男女血亲可否并排站立礼拜？

答：若地点唯一，并排时间超过一个拜功要素之量，且两人之间无隔离物，则坏拜。（菲）

第九章 卫特勒拜和各项副功拜

508、“卫特勒”本义及其候昆是什么？

答：“卫特勒”本义是单数拜，因为它是三拜，与其相对的是“舒夫尔”（偶数拜）；其候昆是“瓦直布”，其根据是白雷地传述的圣训，穆圣说：“卫特勒属于应尽的义务，谁没礼卫特勒，谁不属我们之数。”连说三遍。又说：“伟大的安拉以一种拜功来援助你们，它对于你们比红毛驼还要好。它就是卫特勒。你们应在宵礼与东方破晓之间礼之。”（菲）

509、卫特勒拜与其它拜功有何不同？

答：卫特勒拜前两拜与其它拜一样，念法提哈聚索拉，在最后一拜念完索拉之后，要抬手，念“杜哇古奴台”然后再鞠躬。

510、五番拜中哪些拜属于“苏乃提穆斯台黑布”（嘉仪）？

答：晡礼与宵礼主命拜之前的四拜为嘉仪。

511、副功拜的拜数为多少？

答：以一次“赛俩目”可礼两拜或四拜或八拜，白天不得超过四拜，否则为可憎；夜间不得超过八拜，否则为可憎。不论昼夜副功拜以一次“赛俩目”礼四拜最好。

512、主命拜的前两拜和卫特勒拜及副功拜的每一拜中诵经的候昆是什么？

答：是主命，至于四拜副功拜每一拜中诵经是主命，是因为每一个“舒夫尔”（两拜为一个舒夫尔）为独立的一番拜。两拜结束站起礼第三拜，此动作好比是一个另起的入拜词，故每一拜都要诵经。至于卫特勒，是为了谨慎起见。（边）

513、能够站的人可否坐着开始礼副功拜？

答：可以，但站着开始，中间坐下来则是可憎的，除非有特殊情况。

514、骑乘者可否朝着非礼拜朝向指点着礼拜？

答：可以，但仅限城镇之外。因为伊本欧麦尔说过：“我见过穆圣骑在驴上向‘海百尔’方向指示礼拜。”

515、若骑在牲口上开始礼拜，正礼着可否下来继续礼？

答：可以，因为这一礼法致使拜功比指点更完美。但开始时在下边礼，正礼着又骑上牲口继续礼则坏拜，因为在地上抬手入拜标志着必须鞠躬叩头，若骑上牲口则只能指点。

516、若开始礼四拜副功拜，在礼前两拜时拜坏了，如何弥补？

答：只补这前两拜，因为后两拜尚未礼；若礼完两拜至三拜坏了，则仅补后两拜，因前两拜已礼全。这种断法是根据副功拜以两拜为一独立单位。

517、“台拉威哈”的拜数是多少？其性质是什么？

答：“台拉威哈”是二十拜，其性质是圣行。

518、为什么说二十拜“台拉威哈”属于圣行？

答：因为据传，穆圣只在斋月的二十三、二十五、二十七晚夕带领众人礼了“台拉威哈”，之后他再没有出来礼过“台拉威哈”，但他解释说：阻止我出来带领你们礼台拉威哈的原因只是害怕“台拉威哈”拜在你们上定为主命。这证明假若不是害怕定为主命，一定他坚持每晚带领众人礼台拉威哈。至于台拉威哈的拜数，哈巴尼等人传述：穆圣带领众人在那几晚夕只礼了八拜台拉威哈和三拜卫特勒，但在欧麦尔、欧斯玛乃、阿里时代及之后的哈里发及算哈伯们（圣门弟子）则倾向于礼二十拜，而哈里发所坚持的也属于圣行，其根据是一段圣训：你们当坚守我的“逊乃”（圣行）和正统的哈里发的“逊乃”。（边）

519、“台拉威哈”的意思是什么？什么时间礼？其程序是什么？

答：台拉威哈的意思是“休息”，共分五个台拉威哈，两拜一出赛俩目，每四拜之后要坐相当于一个台拉威哈拜（每四拜为一个台拉威哈）的时间，旨在休息，在其休息时间内可在念赞词、礼拜与静坐之间自由选择（边）；其时间在宵礼之后，卫特勒之前，其程序是先随伊玛目礼台拉威哈拜，之后再随伊玛目礼卫特勒，在斋月之外，卫特勒不能成众礼，因无此传述。

520、若因迟到未礼够二十拜台拉威哈，如何弥补？

答：可在随伊玛目礼过卫特勒之后，补全未赶上的台拉威哈。

补充部分：

521、在卫特勒拜中，若忘了念都阿古奴特，而后在鞠躬中想起了，如何弥补？

答：不应在鞠躬中念，也不应归至站，应在拜末补叩；如果归至站并念了都阿古奴特，但没有再鞠躬，则拜不坏，但应补叩，因为将古奴台推迟了。（法）

522、斋月中，若伊玛目没念古奴特就鞠躬了，跟拜者是否跟随之？

答：应跟随。拜末一同补叩。（法）

523、斋月里，卫特勒拜中，赶拜者在伊玛目念古奴特之前赶上了，他是否要念古奴特？

答：要念，在他之后的补礼中无需再念；若他在第三拜鞠躬时赶上了，并没有同伊玛目念古奴特，则他在之后的补礼中无需再念古奴特。（法）

524、五番拜中最贵的圣行拜依次是什么？

答：最贵的圣行拜是晨礼的两拜圣行，其次是昏礼的两拜圣行，其次是晌礼后的两拜，其次是宵礼后的两拜，最后是晌礼前的四拜。《台布依奴》经如是说。（法）

525、什么是“祖哈”拜？

答：“祖哈”拜又叫上午拜，其时间从太阳升起至日偏之前。其拜数最少是两拜，最多是十二拜。此拜属于“可嘉的圣行”（法）

526、根据圣训，圣行拜、副功拜何处礼最贵？

答：若有条件的话，在家礼最贵。（在家礼可为家庭增添吉庆，也是对家属的言传身教——译者注）（法）

527、对于男人，可否在家单独礼台拉威哈拜？

答：可以，不为干罪。但他失去了成众礼的贵。（法）

528、可否在家成众礼台拉威哈拜？

答：学者们有分歧，最正确的说法是在家成众礼有其尊贵，在清真寺里成众礼有另一种尊贵，而后者是最贵的。（法）（注：因在家成众礼台拉威哈有分裂“者玛尔提”之嫌，故不作提倡除非情况特殊——译者注。）

529、男人们可否在家雇人为伊玛目做礼拜？

答：为可憎。（法）

530、可否在一个大殿里礼两次台拉威哈？

答：为可憎。（法）

531、一个伊玛目可否在两个大殿中分别完美地礼台拉威哈？

答：使不得，跟拜者可以。（法）

532、对台拉威哈拜的诵经与动作的度量与速度有何要求？

答：诵经与动作过快属可憎，有条不紊地念诵最好。在我们这个时代，最好诵念不致民众因懒惰而逃避“者玛尔提”的度量。后来的学者规定台拉威哈拜中每拜至少要念三短节或一长节经文，这样不致民众厌倦。（法）

533、台拉威哈拜诵经的圣行是什么？

答：其圣行是封印古兰一遍，即整个斋月念诵古兰一遍。若无力封印，部分学者主张每拜均念“伊赫俩苏”章，而部分学者选择从《象》章念至最后的《人类》章。这是可嘉的两种说法，因为它能避免拜数混淆或忙于心记。（法）

534、在卫特勒拜中，若不会念“杜哇古奴台”，可以什么杜哇来代替？

答：可念三次“安拉昏买俄非勒里”（主啊！求你恕饶我吧！）；也可以念其它的遗留下的杜哇；也可以念三遍“呀兰比”（主啊！）（菲）

第十章 赶集体礼拜

535、若一人单独礼主命拜，正礼时发现此番主命拜已开始念入拜词（伊嘎麦）了，此时他该如何做？

答：若他第一拜还未叩头，则中断，随众礼；若已为第一拜叩了头，则看，若此番主命拜是两拜或三拜时，也中断跟随。因为若没有中断，而又续礼了另一拜，如果是两拜的话，拜已完美了，如果是三拜的话，已礼了多半，而多半有全部的候昆，因此他将失去‘者玛尔提’；若所礼之拜是四拜，在只礼一拜的情况下，应再续礼一拜，使这两拜成为副功拜，再去随众礼拜；如果他已经单独礼了四拜中的三拜，则应礼全，然后再去随众礼，而随众所礼之拜属副功拜，但在晡礼时，单独礼完四拜即可离去，不能再随众礼，因为晡礼之后的副功拜为可憎。

536、尚未礼拜的人，从念过班克的清真寺中出去，对此行为如何评论？

答：此行为为“麦可鲁海台哈雷麦”（禁戒的可憎），因为穆圣说：“谁赶上了清真寺中的班克，然后在没有特殊情况下从清真寺中出去了，并不欲回归，则他是“木纳非葛”（伪信士）。”但若此人是另一个等待者玛尔提的清真寺的伊玛目或“穆安津”（宣礼员）或者另一个者玛尔提因他的缺席而难以成立，则他从念过班克的清真寺中出去前往那个清真寺不为可憎。另外对于礼过晌礼与宵礼之人从念班克的清真寺中出去也不为可憎，因为他所礼的拜等于应答了唤礼员的应答。但在宣礼（进嘎麦）时出去则为可憎，因为此时出去不免使人注目并以相反者玛尔提而被人斥责；若他此时未出去而随众礼了拜，则可得到者玛尔提的高贵及副功拜的回赐。而对于礼过晨礼或晡礼或昏礼的人，可从念班克的清真寺中出去，即使是在宣礼时也不为可憎。因为单礼过主命拜后再跟随礼该项拜，即为副功拜，而在晨礼、晡礼后礼副功拜是可憎的，至于在昏礼后，则没有三拜副功拜的规定。

537、若一人晨礼来晚了，来时发现众人随伊玛目已开始成者玛尔提（成众礼）礼主命拜了，此时他该如何做？

答：他当自行猜夺，若礼了晨礼圣行拜后，跟不上成众礼拜，则可放弃晨礼圣行拜，去跟随成众礼拜；若估计礼过圣行拜后，能赶上一拜主命拜，就要先礼圣行拜。若估计礼过圣行拜后，只能赶上末坐的台善乎德，可放弃礼圣行拜，因受评论的是赶上一拜，而有经上讲若能赶上台善乎德，则不可放弃圣行。（边）

538、若因故未礼晨礼圣行拜，只礼了主命拜，那么两拜圣行拜可否弥补？

答：在日出前不需补礼这两拜圣行。因为有“晨礼后礼副功拜为可憎”的圣训为据。

539、若晨礼的圣行拜与主命拜一同失撇了，如何弥补？

答：若在日偏西之前，当一同还补；在日偏西之后，部分长老认为也当一同还补，而部分长老则认为只还补主命拜。

540、关于晨礼失撇的圣行拜当同主命拜一块还补有何证据？

答：其证据是一次穆圣同一些弟子外出旅行，他们在一天晚上的后半夜住下了，结果当他们醒来时，太阳已升起好高，穆圣醒来说：“这是‘筛它尼’（恶魔）出没的地方。”并换至不远的地方住了下来。然后他命令‘穆安津’念班克，他同弟子们先礼了两拜圣行拜，然后成众高念礼了两拜主命。（边）因此从穆圣的做法中，可以得出如下教法：一、可以成众还补拜，并可高念，及为还补而念唤礼与宣礼词；二、晨礼的圣行可同主命一块还补。

541、若晌礼主命拜已成立，而圣行拜还未礼，此时是先礼圣行拜还是先礼主命拜？

答：无论礼了圣行拜能否赶上主命拜，均要放弃圣行拜，先随众礼主命拜，而后于两拜圣行拜之前，先补礼前四拜圣行拜，再礼后两拜。

542、若一人来于一已成众礼过主命拜的清真寺中，他欲单独礼主命拜，此时他可否连圣行拜一起礼？

答：无论什么情况下，都不可随意放弃圣行拜，这是最谨慎的说法。一人若放弃了圣行拜且不认为圣行拜为圣教之理，则他犯了库夫尔（叛教之罪）。因他轻视了拜功。（法）而我们的部分学者，其中包括库尔黑认为：无需礼圣行拜，因为圣行拜只所以称为圣行拜，就是在成众礼主命拜时完成之。若没有成众礼主命拜，就没有圣行拜。宰亚德之子哈三说：未能成众礼拜，而在自家礼拜，可以从礼主命拜起始，不礼圣行拜，但最好是连同圣行拜一起礼，穆圣是坚持这样做的，即使未能成众礼也是如此，但是，如果时间紧迫，则可放弃圣行拜，礼主命，以防过时丢拜。

543、赶拜之人赶上哪一动作才算赶上一拜？

答：赶上鞠躬算赶上一拜。若一人在伊玛目鞠躬时来赶拜，在他站立还未鞠躬时，伊玛目已直起了身，则他未赶上这一拜。若此人先鞠躬，后伊玛目才鞠躬，则此人的拜有效。因为彼此在一个成分中已具有共同点了。

补充部分

544、一人正礼副功拜时，念了宣礼词，他该如何进行？

答：他应礼全他正在礼的那个“舒夫尔”（两拜为一个舒夫尔），然后出拜，随众礼主命拜。（法）

545、若正在礼晌礼拜或主麻拜之前的圣行拜时，念了宣礼词或念了虎土拜，此时该如何进行？

答：艾布优素夫认为应在两拜头上中断，而有人说应礼全，这是最正确的说法。（法）

第十一章 补拜

546、关于还补失撇的主命拜及卫特勒的依据是什么？

答：其依据是一段圣训：据传：在濠沟战役中，因忙于战争，主的使者（祈主福安之）失撇了晌礼、晡礼和昏礼，随后他在宵礼时按次序着还补了这三番拜，然后礼了宵礼。《提而麦几圣训集》，而布哈拉和穆斯林二位只提到了濠沟战役中穆圣失撇了晡礼，在日落之后，在昏礼之前还补了晡礼。

547、为什么卫特勒也要还补？

答：因为在大伊玛目看来，卫特勒属于瓦直布，瓦直布在遵行方面属于法尔则（主命）。（边）

548、在还补失撇的五番主命及卫特勒之间守次序的候昆是什么？

答：对于守次序者（之前不曾失撇六番拜者）是主命，不论部分失撇或全部失撇。必须在礼现时拜之前还补失撇的拜，除非时间不允许或遗忘。

549、若一人在晨礼时明知其卫特勒还未礼的情况下礼了晨礼，其晨礼成立吗？

答：对于守次序者不成立，因其失撇了主命——在还补与现时之间按次序，他应先还补卫特勒再礼晨礼。

550、一人在宵礼四拜主命之后坏了小净，洗过小净之后又礼了两拜圣行和三拜卫特勒，之后他记起礼四拜主命时他并未带小净，此时他该如何补礼四拜主命？

答：他应当重礼四拜主命和两拜圣行，无需重礼三拜卫特勒。因为此前他所礼的两拜圣行不正确，尽管是带小净礼的。因为圣行拜必须紧跟主命拜而礼。故当重礼两拜圣行。至于卫特勒是一番独立的拜功，礼过的已成立，无需重礼。尽管未循次序，那只是在其以为是带小净礼了宵礼主命拜的情况下，而实际是忘了礼拜份内之责了。

551、哪种情况下可以不按次序？

答：因时间短促或忘记或已失去六番或多于六番拜。

552、若现时只剩下还补部分失撇的拜和礼现时拜的时间，该如何做？

答：应当先还补部分失撇的拜再礼现时拜。例如一人失撇了宵礼和卫特勒，晨礼时只剩下礼五番拜的时间，他应当先还补三拜卫特勒，然后礼晨礼两拜主命拜。如果失撇了晌礼和晡礼，在昏礼时只剩礼七拜的时间了，他应当先还补晌礼四拜主命，再礼昏礼三拜现时主命。

553、若一人礼过晌礼后记起自己的晨礼还未礼，其所礼的晌礼成立吗？

答：成立。因为因忘记可以不按次序。

554、若失撇了六番主命拜，在未还补撇拜的情况下可否礼现时拜？

答：可以，因为超过六番的撇拜可以不按次序。无论六番拜是新失去的还是旧有的。但六番拜中不包括卫特勒。

555、若一人失撇了一个月的拜，之后他开始礼现时拜，随后他撇了一番拜，在明知没有还补此番拜的情况下，他可以礼现时拜吗？

答：可以，因为在他失撇一个月的拜的情况下，开始礼现时拜，那么所失撇的一个月拜即成为旧有的了，而还补新失撇的那番拜并不比原来失撇的那一月拜更相应。故可不必守次序。

556、若一人只差一番或两番拜就还补了一个月的欠拜，此时他可以礼现时拜吗？

答：可以。

557、若记得欠一番拜，而礼了五番拜者，他所礼的五番拜成立吗？

答：是否成立，要待看：如果继续礼第六番拜，他所礼的前五番和第六番拜都成立；如果还补了那一番欠拜，则所礼的五番拜失去了主命性质，但其拜功本身不坏，即，主命不成，属副功。其原因是记有一番欠拜，又礼五番现时拜，此五番现时拜无效，等于原有一番欠拜又加上了五番欠拜，共六番欠拜了，如果再加礼一番拜，就超过了六番拜，那么就无须守次序了，

这样所礼之拜统归有效。

补充部分：

558、哪些拜需要还补？

答：凡是失去正时的当礼之拜（主命拜、瓦直布拜），应当还补，无论是故意或无意失撇的，也无论失撇的多少。（法）

559、还补拜的候昆是什么？

答：还补主命拜是主命，还补瓦直布拜是瓦直布，还补圣行拜是圣行。（法）

560、还补拜有无时间的要求？

答：还补拜没有特定的时间，而是贯川一生，只有三个时间不能还补：日出、日中、日落。（法）

561、若集体失撇了某番拜，该如何补之？

答：当集体成者玛尔提还补，如果所补之拜属于高念拜，还补时伊玛目也当高念。如果单独还补时，则必须低念。（伟、法）

562、穆斯林何时成为守次序者（撒黑奔台尔提布）？

答：男孩当他凭梦遗达至成年并礼了一番现时拜时，成为守次序者；而女孩则凭见经血而成为守次序者。（法）

563、若一守次序者自认为有小净礼了晌礼，而后洗小净礼了晡礼，之后才得知礼晌礼时并未带小净，他该如何还补？

答：只还补晌礼，因他也属忘记者，忘记者可不按次序。（法）

564、一守次序者在明知晨礼未礼的情况下礼了晌礼，之后还补了晨礼，又礼了晡礼，晌礼与晡礼成立吗？

答：晌礼已坏，晡礼使得。（法）

565、一守次序者在晌礼时怀疑其晨礼是否礼过，当晌礼结束后，他肯定了其晨礼未礼，他该如何还补？

答：先补晨礼，再补晌礼。（法）

566、若时间紧迫可否先礼正时，再还补？

答：可以。所谓时间紧迫是指所剩余的时间不能同时容纳礼现时拜与失撇的拜的时间。比如一人失撇了宵礼，他知道若先忙于还补宵礼，再礼晨礼现时拜，则太阳将会在其坐够台善乎德的量度之前升起，所以，他当礼晨礼现时拜，在太阳升起后，还补宵礼。若剩余的时间只有加快拜功的动作和念短索拉方可同时容纳现时拜与失撇拜的时间，则不能先礼现时，后还补。（法）

567、一人失撇了宵礼，晨礼时，他认为晨礼的时间已不够礼两番拜（宵礼与晨礼），就礼了晨礼拜，之后得知晨礼的时间尚宽裕，那么，其晨礼拜成立吗？

答：其晨礼拜已坏，此时若剩余时间能容纳这两番拜（宵礼与晨礼）则礼之，否则重礼晨礼拜。（法）

568、若在晌礼末时记起晨礼未礼，此时他认为晌礼的余时已不能容纳两番拜，于是就先礼了晌礼拜，礼毕却发现晌礼仍有余时，那么，他所礼的晌礼拜成立吗？

答：如果晌礼拜之后的余时能够容纳晨礼与晌礼（的主命拜），则他所礼的晌礼无效，他应还补晨礼，再重礼晌礼拜。（法）

569、一个人失撇了一个月的拜，他先还补了三十天的晨礼，又还补了三十天的晌礼、晡礼、昏礼、宵礼，此举是否可行？

答：可行，因为超过六番的撇拜，可不按次序。（法）

570、记起有一番拜未补，当时也有能力还补，但却无故将欠拜推迟，此举如何评论？

答：为可憎。（法）

571、若一人失撇了一番拜，但不记得是哪番拜，他该如何还补？

答：他应当还补一日一夜的拜，同样，若两天内失撇了两番拜，但记不清是哪两番，他应当还补两天两夜的拜。（法）

572、若父亲命令儿子替他还补斋拜，此举是否使得？

答：使不得。（法）

573、一人生前撇了多番拜，临死前他可用什么方法来弥补？

答：他可嘱咐其后人为其缴付斋拜的罚赎，每番拜包括卫特勒的罚赎是半升米（或小麦），每日斋的罚赎与拜相同。这些罚赎应出自亡人的遗产的三分之一。若亡人没有留下可用于罚赎的遗产，继承人可用半升米施舍给一穷人，而后此穷人再将这半升米施舍给部分继承人，以此类推，直至每番斋拜的罚赎完美。《虎俩算》如是说。（法）

574、如何弥补撇拜的罪过？

答：撇拜属于大罪，其罪仅凭还补是不能脱去的，因为撇拜的罪过凭还补脱去，而推迟拜功的罪恶，还需凭真诚的忏悔或朝觐来脱去。（菲）

575、若失撇的拜较多，还补时该如何举意？

答：必须要指定拜功，例如：我举意还补最后失撇的晌礼。或最先失撇的晌礼。（菲）

第十二章 拜中错误补叩（叩赛直德）

576、拜中遇误补叩的候昆是什么？

答：瓦直布。

577、哪种情况下应该补叩？

答：如果拜中使鲁昆（要素）提前，（如诵经前鞠躬），或推迟（如中坐台善乎德之后增念赞圣等词而迟礼第三拜），或重复（如两次鞠躬），或变更瓦直布（如应当高念时低念，或反之）或误弃瓦直布（如丢掉中坐），以上这些情况应在末坐中道一遍赛俩目后叩两个头，再念作证祈祷词和道赛俩目。

578、若中坐台善乎德念过了一个字，是否补叩？

答：大伊玛目认为应该补叩，而有人认为若多念了赞圣词：安拉昏买算里二俩穆哈麦低”或类似它的量度，不应当补叩。总之，补叩论及完成拜功要素（如：站、跪）之量，不在于念词多否。

579、若一跟拜者拜中出现了错误，他是否应该补叩？

答：不应该，错误补叩不应以跟拜者之错而补叩，而是以其伊玛目之错。若伊玛目补叩了，跟拜者要同叩，即使他未出错也罢；若是赶拜者，他也当随伊玛目同叩，不论伊玛目的错是在其跟随之前或之后，然后再补欠拜。

580、若一人该中坐时却站了起来，在站的过程中意识到了错误，此时他该如何弥补？

答：要看此时他的姿式，若其姿式接近于坐，就马上坐下，无需补叩；若其姿式接近于站，就不能再坐下，应接着礼，至拜末补叩。

581、若失撇了末坐，即该末坐时却站了起来，该如何弥补？

答：若其站起后，未叩头时意识到错了，应归于坐，并补叩；若站起后，已经叩头了，则其主命拜就变成了副功拜了，如果其意欲可加礼第六拜（也可能是第四拜）。至于说“其意欲”是因为他所礼的拜并非是他举意要礼的副功拜，未举意的副功拜，不一定必须要完成。故，可加礼第六拜，也可不加。

582、若一人已经末坐了，台善乎德之后又错误地站了起来，他该如何弥补？

答：如果在他未进行第五拜的叩头时意识到错了，可归于原坐，道赛俩目出拜；如果已为第五拜叩头了，则其主命拜已经完成，他当加礼第六拜，并补叩，这后两拜为副功拜，假设这后两拜中断了，无须还补，但此两拜不能替代晌礼的后两拜圣行拜。

583、若一人拜中出了错，但未补叩，却举意出拜出了赛俩目，那么，此时他还能补叩吗？

答：可以。只要他没有做拜功之外的动作，如说话、背向朝向，因为他为出拜所举意的也提是无效的。（边）若已出现拜外动作，最好重礼。

584、若在拜中因疏忽而怀疑礼了几拜，他该如何对待？

答：若是第一次，应当重新礼；若多次怀疑，则侧重其忖度，若无所侧重，则按少数算。比如一人怀疑他礼了三拜或四拜，无所侧重，此时可按三拜来礼，但他应当在第三拜礼过后跪坐，然后再站起礼一拜。只所以第三拜后要跪坐，因为它有可能是第四拜，而第四拜拜末跪坐是主命。

补充部分：

585、若头一拜中失撇求护词，台思米，赛那以及拜中移动时的“台可比勒”，是否需补叩？

答：不需要。（法）

586、若在头两拜或其中一拜中失撇了“法提哈”是否需补叩？

答：必须补叩；若念了“法提哈”的大部分，忘记了余下的，则无需补叩；若大部分（法提哈）没念，当补叩，无论是伊玛目或单礼者。（法）

587、若在主命拜中，在后两拜失撇了“法提哈”，是否需要补叩？

答：不需要；若在副功拜或“卫特勒”拜中，则应当补叩。（法）

588、若在头两拜中重复了“法提哈”，是否补叩？

答：应当补叩。但假若在“苏拉”之后重复“法提哈”则无需补叩。（法）

589、若只差一个字没念完“法提哈”或者念了“法提哈”的大部分,然后又错误地重复了“法提哈”,是否补叩?

答：它的候昆如同念了两遍,当补叩。但若在头两拜出现,当补叩;若在后两拜出现不补叩。（法）

590、若念了“法提哈”和一短节“阿耶提”（经文）是否补叩?

答：也应当补叩;若念了“法提哈”和两节“阿耶提”,然后错误地鞠躬了,随后记起（不够三节）又归回完美了三节,则应当补叩;若将“法提哈”退后于“苏拉”,当补叩。（法）

591、若在后两拜中念了“法提哈”与“苏拉”,是否补叩?

答：不必补叩,这是最正确的。（法）

592、如果在主命拜的第二个“舒夫尔”（注：两拜为一个舒夫尔）中没有念法提哈,是否补叩?

答：以明显的传述,无需补叩;若在第二个“舒夫尔”中没有念任何古兰经,也没有念赞词,艾布哈尼发认为：如果是故意的,他已干罪了,如果是无意的,应补叩.而艾布尤素夫由艾布哈尼发上传述：故意也无伤,无意也不补叩,应以此为依据。（法）

593、若在第一拜或第二拜没念法提哈,在念了部分“苏拉”之后记起来了,并归回念了法提哈与苏拉,是否补叩?

答：法学家艾布莱斯说应补叩,纵然他念了苏拉中的一个字母也罢。同样,若在念完苏拉之后,或在鞠躬当中,或从鞠躬中抬起头之后想起没念法提哈,于是重新念了法提哈和苏拉,则应补叩。（法）

594、若在没念苏拉的情况下鞠躬了,他抬起头念了苏拉又重新鞠躬,是否补叩?

答：在<<虎俩苏>>经中说应当补叩,这是正确的。（法）

595、如果在头一拜中念了一苏拉,在第二拜中念了它之前的苏拉,是否补叩?

答：不补叩,因此举为“麦可鲁海”。（法）

596、若想在拜中念一个苏拉,然后念错了,又念了另外一个苏拉,是否应补叩?

答：不补叩。（法）

597、假若在一拜当中少叩一个头,在拜末记起了,该怎么办?

答：当在出赛俩目之前还补所撇弃的那一叩,然后重新跪坐并念“台善乎德”然后再叩“赛直德”。（菲）

598、若在立站时念了“台善乎德”,是否补叩?

答：若发生在头一拜中,无所谓;若发生在第二拜中,众筛海产生了分歧,正确的说法是不应当补叩.假若站立时在念法提哈之前念了“台善乎德”,不补叩,若是在念“法提哈”之后,应当补叩.这是最正确的说法.因为念法提哈之后是念“苏拉”的位份;若在此位份念了“台善乎德”,已推迟了“瓦直布”.而在法提哈之前是“赛那”的位份。（法）

599、如果在后两拜中念了“台善乎德”,是否补叩?

答：不必补叩。（法）

600、若念完“台善乎德”又错误地念了法提哈,是否补叩?

答：无需补叩。（法）

601、若在“台善乎德”的位份念了法提哈,是否补叩?

答：应补叩.若念完了法提哈然后念了“台善乎德”应当补叩.在《吾嘎阿提纳推法耶》经中提到如果在“台善乎德”的位份先念了天经,然后念了“台善乎德”,应当补叩.假如先念“台善乎德”然后念了天经,无需补叩;假如站着或鞠躬或叩头着念了“台善乎德”,则无需补叩;假如在头一坐中重复了“台善乎德”,应当补叩,在末坐中重复无需补叩。（法）

602、若在该站的情况下坐了或在该坐的情况下站了,是否补叩?

答：无论是伊玛目或单礼者都当补叩。（法）

603、若该坐时站起了,而且已经站直了或接近站直了,可否重坐?

答:不能重坐,但应为错误补叩;假若重坐了,则拜坏;若不是象以上所述(即已站直或接近站直)而坐下了,则无需补叩,这是最正确的说法。(法)而《法特瓦阿兰克勒》经则说:最侧重的说法是拜不坏,但应在拜末补叩。

604、如何界定“接近站直”?

答:应以人体下半部的直曲来评论,如果下半部伸直了,则等于接近站直,否则不等于,《卡菲》经如是说。(法)

605、如果礼拜者在其拜功中末坐了并念了”台善乎德”,然后怀疑是礼了三拜还是四拜.以至于怀疑使他耽误了出“赛俩目”,之后,他肯定了礼了四拜,并完美了拜功,是否补叩?

答:应当补叩.若在出了一边“赛俩目”之后,他怀疑了,则无需补叩。(法)

606、假若失撇了“杜哇古奴特”前、“给勒艾”(念天经)之后的“台可比勒”是否补叩?

答:应为错误而补叩.因为此“台可比勒”像了“而德”的“台可比勒”。(法)

607、假如该低念的高念了,该高念的低念了,应当补叩.而在这两种情况中,错念多少当补叩?

答:关于应当补叩(所需天经)的长度产生了分歧,有人说在这两情况中以拜功成立(所需天经)的长度来评论,这是最正确的.在法提哈与其它的之间无区别。单礼者对于高念与低念,出错了不当补叩,因为高念,低念属于成众礼的特征.《台布伊奴》经中如是说.如果高念了求护词或台斯米或阿米乃,不需补叩,《法特瓦嘎最航》如是说。(法)

608、假若赶拜者在伊玛目错误之后赶上了,是否也要同伊玛目一齐补叩?

答:他必须要同伊玛目一齐补叩,为了跟随他;假若赶拜者在伊玛目为错误补叩的第一叩之后赶上了,则他在第二个叩头中跟随伊玛目,不需补第一个.如果在伊玛目两叩之后赶上了,不需还补这两叩.《台布伊奴》经中如是说。(法)

609、假若赶拜者没有同伊玛目补叩,而是站起来还补了,他还需补叩吗?

答:还需补叩,应在拜末补叩。(法)

610、假若伊玛目出了”赛俩目”,赶拜者站了起来,然后伊玛目记起应补叩并在赶拜者叩头之前补叩了,赶拜者该怎么办?

答:应当中断还补,归至跟随伊玛目补叩.而对于他站起还补的内容,如念、站、鞠躬则不受评论.假如他没有归至跟随伊玛目,而是继续还补了,他的拜功亦使得,他应在拜功完美结束之后补叩;假如伊玛目在赶拜者叩头之后补叩了,赶拜者不能归至跟随,若归了,则他的拜坏,《赛拉直瓦哈直》经中如是说。(法)

第十三章 病人礼拜

611、若能够站着礼拜,可否坐着礼拜?

答:在主命拜中不可以,副功拜中可以,有圣训为据。

612、若在拜前或在拜中因生病而难以站着礼,他可否坐着礼?

答:可以坐着鞠躬、叩头礼拜。若鞠躬、叩头也有困难,可以坐着用头指点。

613、如何坐着用头指点?

答:鞠躬时上半身向前倾,叩头时头要低于鞠躬动作,但不可为了叩头把一件东西举到胸前;据《则黑勒提》经讲:若靠枕放置于地上,叩在其上也可以。(边)

614、若坐着也困难,该如何礼拜?

答:可以仰卧指点,将两脚朝向天房,也可在头下放一枕头使其类似于坐;或者侧卧面向天房,但最好仰卧。

615、若用头指点也困难,可否用两只眼睛、眉心及心意指点?

答:不可以,若用头指点困难,就推迟礼拜,直至痊愈可以礼拜为止,因为真主不责成人类

力所不及的。

616、若鞠躬、叩头困难，站立不困难，该如何礼？

答：坐着指点比站着指点更好，因为坐着更接近于叩头，而叩头是重要的，因为叩头是对真主无上的尊敬。

617、指点者在拜中痊愈了，可否继续指点？

答：不可以，应重新礼。

618、坐着鞠躬叩头的人在拜中痊愈了，即可以站立了，他该如何礼？

答：可站起来继续礼。

619、可否在行进的船上坐着礼拜？

答：不论有故或无故均可，但在抛锚停泊的船上除有故者外，不能坐着礼拜。

620、若一人疯癫或昏晕了一天一夜，这期间他所失撇的拜应该还补吗？

答：应该，若超过一天一夜可以不还补。伊玛目罕百里认为他应当还补，哪怕是他失撇了一千番拜，我们的学者认为：若超过一天一夜可以不还补，因为有困难。（边）

补充部分

621、点礼拜者叩头时，可否将木板或枕头抬高以便叩在其上？

答：此举为可憎。若这样做了，则看，若叩头的动作低于鞠躬的动作，其拜也使得；若没有低头，而是将一木板抬高至额头，则使不得；若将枕头放置于地上，叩于其上，拜使得。（法）

622、眉头上有伤，不能叩头，可否指点着礼？

答：不可以，他应当叩在鼻子上。《则黑勒提》经如是说。（法）

第十四章 诵经叩头

623、何谓诵经叩头？

答：诵经叩头是按照礼拜叩头的条件（如身净、衣净、叩头处净、面向天房等）在两个大赞之间的叩头，（第一个大赞词俯下身，第二个直起身）不用抬手和念末坐词，也不说赛俩目，只在此叩头时要念叩头赞词。

624、诵经叩头的候昆是什么？根据是什么？

答：瓦直布，其根据是一段圣训：“当阿丹的子孙念了叩头章节时，筛它尼就哭着离开了，他说：可悲呀！真主命令阿丹的子孙叩头，他们叩之后，即可进乐园；而真主也曾命我叩头，可我不肯，我则入火狱。”另据一段古兰：清高的真主在谴责卡非尔时说：“当有人把古兰经念诵给他们时，他们不叩头。”（边）

625、在哪种情况下应诵经叩头？

答：当念至《古兰经》中有关诵经叩头的十四处章节中的任何一节时必须叩头，这些章节是：高处章（7：206），雷霆章（13：15），蜜蜂章（16：49），夜行章（17：109），玛尔彦章（19：58），朝觐章（22：18），准则章（25：60），蚂蚁章（27：25—26），叩头章（32：15），萨德章（38：24），哈米目塞直代（41：38），星宿章（53：61），绽裂章（84：20—21），血块章（96：19），共十四处。

626、这些叩头经文都讲述了哪些内容？

答：这些经文大多都含有“叩头”一词，其内容多是命令人向真主叩头，或讲述有关叩头的事宜。

627、若听到别人念诵叩头章节，是否也要叩头？

答：是的，即使无意中听到。因为伊本尼欧麦尔说：“诵经叩头在听的人上也为当然。”（边）

628、伊玛目拜中念了叩头章节，跟随者是否同叩？

答：是的，哪怕跟随者因离伊玛目较远或因聋或其它原因没有听到也罢。但若跟随者拜中念了叩头章节，则不应当叩头，无论在拜内或拜外，因为伊玛目的念诵等于是他的念诵。

629、听到伊玛目恭诵叩头章节，而并未同其入拜或同其只礼最后一拜者，是否要在拜后叩

头？

答：是的，但若入了伊玛目领的拜，这以前伊玛目还没叩头，就同伊玛目一同叩头，否则不用叩头。

630、若在拜内念诵了叩头章节？是否可以在拜外叩头？

答：不可以，只能在拜内，当念至叩头章节时，立即鞠躬、叩头。

631、若念过叩头章节之后入拜，拜中又重复了这一段；或者念过叩头章节已叩了头，之后入拜，拜中又重复念诵了那一叩头章节，两者各自的候昆是什么？

答：前者只叩一个头就够了；后者要再次叩头，因为前者是非礼拜性质，转成附属于礼拜性质的，即使地点不同也可。后者则不同，因为拜前叩头绝不可取代拜中应行之叩头。

632、若一人在一个地点念了两段叩头章节，或在两个地点念了一段叩头章节，叩一个头够吗？

答：不够。需叩两个头。

633、若诵经时有意错过叩头章节，而诵其它的经文，此举可行吗？

答：此举属于“麦可鲁海台哈雷麦”（禁戒的可憎），因此举有否认之嫌，且变更古兰经的编排程序。

补充部分：

634、若一人念诵叩头章节时，只是嘴唇动，并没有发出声音，是否需要叩头？

答：不必要，因为只有字母发声到位，并使自己或别人听到声音时，才需叩头。《法特瓦嘎最航》经如是说。（法）

635、无小净者或无大净者念诵了或听到了诵经叩头章节，是否应叩头？

答：应当在身净后叩头，病人亦如。（法）

636、若妇女拜中念诵了叩头章节，但并没有叩头，直到经血来，此妇女是否需要在身净后叩头？

答：无需叩头。《穆黑土》经如是说。（法）

637、若一人在拜中念了叩头章节，他该如何叩头？

答：若所念的叩头章节处于一个索拉的中间时，最好先叩头，然后站起接着念，直至将此索拉念完，再鞠躬；若他没叩头而是鞠躬了，并举意叩头，从类比方面讲也使得。若他没有鞠躬也没有叩头，而是念完了此索拉，而后鞠躬并举意叩头，则使不得。（法）在拜功中，如果举意完成诵经叩头的话，拜功的鞠躬可代替诵经叩头，或者拜功的叩头也可代替，尽管他没有举意诵经叩头也罢。对于伊玛目，如果在暗念拜中念了叩头章节，为避免致众人于迷茫，应把诵经叩头转在拜功的鞠躬里完成；如果在高念拜中，念了叩头章节，如果忙于诵经叩头不会影响诵读比三节经文更多的经文，那么应把诵经叩头转在拜功的叩头里完成。《菲》

638、在大殿的一个角落念诵了一段叩头章节，又到另一角落念诵了同一段章节，他应叩几个头？

答：一个足亦，因为大殿无论多大，只算一个位份，因为大殿各个角落都可以跟随伊玛目。（法）

639、听到了有人念诵非阿拉伯语的，意思被翻译过来的叩头章节，是否要叩头？

答：只要理解其意，就要叩头。这是大伊玛目的观点，相反两位弟子。（菲）

640、若从月经妇或产妇或无大净者或具有分辨能力的儿童或卡非尔那里听到了叩头章节，是否应当叩头？

答：应当。（菲）

641、若拜中念了叩头章节，未叩头，其拜坏吗？可否在拜外还补？

答：其拜不坏，但其为干罪者，拜外还补不必要。（菲）

642、录音机或广播中听到叩头章节，是否应当叩头？

答：不应当。《菲葛海而巴达提》经如是说。

第十五章 旅行者（穆萨非勒）礼拜

643、何谓旅行者？

答：旅行者是指以中程旅行三天三夜而离家出走者，

644、何谓中程旅行？

答：中程旅行是指中速，不快不慢的旅行。陆地的中程是以骑驼与步行的速度为准（三天三夜约合 112 公里）；航海的中程是以风平浪静为准；山路的中程是以较为适合行走为准。

645、旅行者从真主那里能享受哪些特许照顾？

答：礼拜中的短作（四拜的主命拜礼两拜）、斋月可开斋旅行，即使是潜逃的罪犯也可享受此照顾。

646、旅行者可否在旅行期间礼全拜与封斋，即，不享受以上特许照顾？

答：至于封斋可以，旅行期间，愿封则封，不愿封可不封，对于有能力封者，以封为贵；而对于礼拜则不应该礼全，若礼全了，则看，若他中坐了，则他的主命拜完成了，但应受责备，因为多礼两拜推迟了赛俩目，有不接受主恩之嫌，主命之外的两拜成为副功，如两拜之后没有中坐，主命拜则坏，因丢弃了末坐（边）。

647、以上特许照顾何时结束？

答：当旅行者返回家乡或他打算在一个乡镇或村庄逗留半个月的时候。如果打算停留的时间少于半个月或在两地共半个月，或是到一个城市就决定明天或后天离开，而却推迟好久者，均短作拜功。同样穆斯林军队进入战地或在战地包围一座城池，或包围叛逃者系在穆斯林国土之城外，即使他们立意逗留半个月，也应短作。

648、‘逗留半个月可礼全拜功’此种说法的依据是什么？

答：依据是伊本尼阿巴斯说：“若是你旅行到一地方，你举意在那里居住十五日，你当礼全拜功。”伊本尼欧麦尔也有此论述。（边）

649、为什么四拜的主命拜在旅行期间则可礼两拜？

答：阿依莎说：“主命拜被定为两拜两拜的，旅行期间谨守两拜，居家可增加。”（边）

650、若旅行者跟随住家的伊玛目礼现时的晌礼拜，他当礼几拜？

答：他当礼四拜，因为一段圣训说：“伊玛目就是被跟随的。”，也就是说伊玛目所礼之拜就是跟随者的拜，故他当礼四拜。即使他赶上了伊玛目的部分拜功，如赶上了台善乎德，在伊玛目出赛俩目之后，他也应当站起礼四拜。（边）

651、若住家者跟随旅行者礼现时的晌礼拜，旅行者该礼几拜？

答：他应当礼两拜，而跟随的住家者应当礼四拜。当旅行者礼至两拜时最好说：“你们完成你们的拜功，我是旅行者。”若旅行者也礼了四拜，则跟随者的拜坏了，因为旅行者后两拜属副功拜，跟随者所礼的是主命拜，让主命拜跟随副功拜使不得。（边）

652、何谓原居地和客居地？

答：原居地是常住的家，而客居地则指在外举意居住十五日或多于十五日，但并没有把它当作家的居地。

653、若一人有一原居地，而后又把另一地方作为原居地，那么，到底哪一个属于原居地？

答：第二个属于原居地，第一个已经失效，不论两者之间有无旅行的期限。当他旅行至第一个原居地时，他不转成住家者，除非他举意长住。

654、若回家还补旅行期间失撇的晌礼主命拜，应当还补几拜？

答：应当还补两拜；反之，若旅行期间还补住家时所失撇的晌礼主命拜，应当还补四拜。

补充部分

655、旅行中短作拜功的候昆是什么？

答：在我们看来是瓦直布。《虎俩算》经如是说。（法）

656、旅行者是否应该放弃圣行拜？

答：部分学者认为可以放弃圣行拜，而最好的做法是：在恐惧的境况下可放弃。而在稳定与安宁的境况下不可放弃。（法）

657、圣行拜是否可以短作？

答：圣行拜没有短作之说。（法）

658、旅行者从何时起开始短作拜功？

答：大贤穆罕默德认为从他所居住的城镇出来并背对其城镇建筑时开始短作，这是受选的说法。如果有一乡村与城镇相连，则从越过此乡村开始短作。若此乡村没有与他的城镇相连，中间隔有空地，则从其城镇出来开始短作。《穆黑土》经如是说。（法）

659、旅行者结束旅程返回时，从何时起停止短作，即礼全拜功？

答：当他进入其城镇建筑时。（法）

第十六章 聚礼（主麻）

660、主麻的当然条件包括哪些？

答：定居城镇、身体健康、人身自由、有理智的成年男性、目足健全无疾。以上条件只为当然条件，不做为履行聚礼的条件，也就是说，不具备以上条件的人礼了聚礼拜，即使对他来说不是必要的，他所礼的主麻拜也成立，例如，旅行者礼了主麻拜，尽管对他不是必需要礼的，但既然礼了，也成立。

661、若在城镇之外居住是否应当礼主麻拜？

答：如果他能听到班克声，他就应当去礼主麻。有人主张若在他与城镇之间有一个“夫尔赛河”（约合 6.24 公里）的距离，他就应当礼主麻拜。（边）

662、哪些病人可以不去礼主麻拜？

答：不能到于礼主麻的清真寺的病人或者能到于但害怕病情加重的病人。因为圣训说：“主麻拜在每个穆斯林上都是必定的义务，除非是丧失人身自由的奴隶或女人或儿童或病人。”《艾布达吾德圣训集》，随时陪护病人的人员与病人同论（也可不礼主麻）（边）

663、对于独眼人或视力低下的人是否应当去礼主麻？

答：如果他们在无人引领与不向任何人问路的情况下可以自行到达清真寺，那么他们就如同能够自行至清真寺的病人一样，应当去礼主麻。（边）

664、旅行者、仆人、病人在主麻拜中可否为伊玛目？

答：若没有其他更合适的人选时，可以。（边）盲人也可以为伊玛目。（台）

665、除了主麻的当然条件之外，还有主麻的履行条件（即外在条件），它包括哪些？

答：一、城镇或其广场；二、“苏丹”（元首）或元首的代理者做伊玛目；三、时间在晌礼时分；四、聚礼之前的时间内念呼图白（演讲词）约一遍赞词限度；五、成众礼，除伊玛目外至少三人；聚礼公开。

666、规定“城镇或其广场”的依据是什么？如何界定城镇与广场？

答：其依据是阿里大贤的训语：“只有在城镇大邑或大城市才有主麻拜、‘台实雷格’、开斋节拜、宰牲节拜。”《白海给圣训集》、《穆算奈夫圣训集》此外，法学家们一致认为：在荒野与所有的乡村中礼主麻使不得，故一致认为指定地点是必要的。（边）

至于城镇的界定众说纷纭，部分学者认为，有官长与法官，且执行伊斯兰法度的地方为城镇；而部分人认为最大的清真寺不能容纳其居民的地方称之为城镇。连接城镇并有许多公益设施的地方称为广场。

667、规定“苏丹”或其代理人的依据是什么？

答：穆圣说：“若一人在有公正的或不义的伊玛目（领袖）的情况下，放弃主麻拜，则真主

不简便他的纷繁琐事，不会使他吉祥。”《伊本玛庶圣训集》；哈桑巴士拉说：四种事物需要“苏丹”（元首，领袖），其中他提到了两种：主麻与两会礼。把“苏丹”纳入教律是根据《希达耶》等经所讲述的：主麻是大规模的集会，其中不免会出现分歧与争执，因此必须要有苏丹或其代理人来主持主麻，才能化解分歧，保持

668、礼拜有故者或被关押者在主麻那天可否在城市中成众礼晌礼？

答：不可成众礼，可单礼，成众礼为可憎，因为聚礼就是各个成众的总和，只能允许一个成众（者马尔提）存在。但在乡村可以成众礼晌礼。

669、可否在一个城市的两处或三处或更多的地方同时礼主麻拜？

答：艾布优素夫认为不能，根据是穆圣及之后的弟子们都不曾在一个城市的两个或两个以上的地方礼主麻拜。除非这座城市由两部分构成，如巴格达，这两部分则以两座城市论；而木汗买代则根据伊斯兰教不致人困难的原则，认为分在几处聚礼无妨，不论城市可否分为两部分。后人以此做定论。

670、当伊玛目站出来念呼图白时，礼拜者应注意哪些？

答：禁止说话，禁止礼拜，不论是圣行拜或是副功拜（如庆贺清真寺的拜）

补充部分

671、承担主麻拜义务的乡村人、游牧人在主麻日晌礼时应该礼什么拜？

答：应当念班克和宣礼词（伊嘎麦）成众（者玛尔提）礼晌礼。（法）

672、城镇的居民（即承担主麻拜义务之人）若失去了主麻拜，该如何礼晌礼拜？

答：应该单独礼，成众礼为可憎。住监的人与病人与此同论。《法特瓦嘎最航》经如是说。（法）

673、因相关条件是否具备不明确而对主麻拜是否成立产生怀疑的地区，应该如何对待主麻拜？

答：其居民应该礼主麻拜，之后再礼四拜晌礼拜，以至于假设主麻拜不成立，不至于失去现时的主命拜。《卡非》经如是说。（法）

674、于以上主麻拜之后的四拜晌礼拜应该如何举意？

答：有人认为应举意：晌礼的末时拜。而最谨慎的举意是：“我举意礼赶上了其时候，还尚未礼的晌礼末时拜。”而在《伊雷沙德》与《讨最哈》经中则强调礼晌礼主命拜。

675、主麻拜后的四拜晌礼末时拜中的诵经与平时的主命拜有何不同？

答：这四拜都要念法提哈与索拉（注：因为假设主麻拜成立了，这四拜转为副功拜，而副功拜各拜念法提哈与索拉为瓦直布；若主麻拜未成立，这四拜成为晌礼的主命拜，而主命拜中后两拜念索拉无妨）（法）

676、若伊玛目是行亏的官长，是否可随之礼拜？

答：可以。（法）

677、主麻日，一人可否不经过伊玛目同意而念“虎土拜”（演讲词）？

答：使不得，除非伊玛目命令他念。《法特瓦嘎最航》经如是说。（法）

678、若主麻日未念“虎土拜”或在拜时之前念了，此举使得吗？

答：使不得。《卡非》经如是说。（法）

679、虎土拜包括哪些主命条件？

答：它包含两件，一、认时，即在日偏后和主麻主命拜之间。二、纪念安拉（包括赞主词、清真言、清净词等）。（法）

680、虎土拜包含的圣行条件有哪些？

答：共十五项，一、洁净。无大小净者念虎土拜为可憎；二、站立。若坐着或躺着也使得；三、面对大众；四、念之前，心中念求护词；五、使大家能够听见，若没听到也使得；六、以赞主开始；七、相关赞词；八、两作证词；九、赞圣；十、劝戒与警告；十一、念古兰，放弃为干罪，其量度为三短节或一长节；十二、在第二个虎土拜中重复赞主赞圣；十三、为穆斯林男女祈祷；十

四、以相当于一长索拉的量度简洁地念虎土拜，过于长则为可憎；十五、两虎土拜之间小坐。小坐的时间为念诵三节经文的时间，而舍穆苏艾印麦则认为坐下稳定，各个肢体放松之后，无需停留，即可站起。（法）

681、念虎土拜期间，听众可否以手或头指点来暗示某种意愿？

答：无防。《穆黑土》经如是说。（法）

682、听念虎土拜期间，听众最好应保持什么姿式？

答：跪坐姿式，如同拜内跪坐一样。（法）

683、可否在主麻拜前礼晌礼拜？

答：无故礼属可憎。（法）

684、若礼过晌礼后，又去礼主麻拜，其晌礼成立吗？

答：其晌礼主命已坏，转为副功。（法） 如果其在晌礼之后，还未礼主麻，晌礼的拜时就过去了，那么之前所礼的晌礼成立。（台）

685、主麻日有哪些圣行要求？

答：洗大净和带美香。因为赛里玛尼传述：穆圣说：“一人，只要在主麻日做大净，并力所能及地洁净，染点发油，或用些美香，然后去做主麻，且不分开两个并坐的人，然后礼该的拜，当伊玛目演讲时，谨言静听，那么，真主必恕饶他这个主麻到下个主麻之间的过错。”

686、主麻日有哪些可嘉事项？

答：一、多施舍，多赞圣；二、多做祈祷；三、诵读《山洞》章，因为艾布赛而德乎德雷伊传述：穆圣说：“谁在主麻日诵读了“山洞”章，光亮必在两个主麻间照耀他。”四、剪指甲；五、拔腋毛。（菲）

第十七章 两个会礼（而德）

687、开斋节会礼前的嘉仪行为包括哪些？

答：礼拜之前稍吃食物（以枣或其它果品为佳，且以单数为好，因有圣训为据，若没有果品，其它甜食亦可）、刷牙、洗大净、在衣服或身体上散香料、穿新衣、出散开斋施舍、途中低念大赞词。

688、出散开斋施舍的候昆是什么？何时出散最佳？

答：其候昆是“瓦直布”，在会礼之前出散为圣行，其根据是伊本尼欧麦尔传述：他说穆圣命令我们开斋节在众人会礼之前出散开斋施舍。《布哈拉、穆斯林圣训集》（边）

689、会礼之前可否礼其它拜功？

答：可还补，不可礼副功拜，因为穆圣在会礼之前没有礼过副功拜。（边）

690、两会礼的条件与主麻拜的条件有何不同？

答：除了“呼图白”（演讲）之外，其它条件均一致。也就是说两会礼与主麻拜一样在外出者、病人、女人、儿童、疯子及有故者上不为“瓦直布”，其地点要求也与主麻一样。至于呼图白与主麻的呼图白所不同的是：会礼的呼图白不是会礼拜成立的条件，假若没念呼图白，属干罪，但不致会礼无效，而主麻的呼图白若缺则不成立。（边）

691、会礼的起止时间是什么？

答：从旭日东升到正午，旭日东升指太阳升起一标枪的高度，一标枪相当于十二咋（大拇指与食指间的距离为一咋）（边）

692、对会礼的伊玛目有何要求？

答：伊玛目应是“苏丹”（元首）或其代理人，或经其许可的人，若没有的话，众人喜悦之人也可以。（边）

693、与其它拜功相比，会礼的礼法有何不同？

答：先由伊玛目率众口诵大赞入拜，之后念赞词，接着连抬三手，三念大赞词，再念开端章

和“索拉”，之后口诵大赞鞠躬；第二拜先念开端章和另一章节，继而连抬三手，三念大赞词，再口诵大赞鞠躬，在所有增加大赞中均随抬两手。拜后宣讲两次“呼图白”，其中授以开斋施舍的法规。没跟上会礼者不用还补，如有故可以推迟到次日，次日后则不可。

694、与开斋节相比宰牲节有何不同？

答：两节日的候昆及礼法一样，但宰牲节会礼前要停止吃饮，在宰牲后再吃饮是嘉仪，如果拜前吃饮也不为可憎，此说为佳。在前往礼拜处的途中要高诵大赞，演讲中教给人们宰牲知识和伊历十月十日至十三日所念的赞词，不论是否有原因，可在三日（十日——十二日）之内礼，但不能逾期。

695、什么是“台什雷格”日？

答：“台什雷格”日（晒肉日）指伊历12月10日——13日。

696、“台什雷格”日有一种“瓦直布”功课是什么？

答：恭诵大赞词，即，念“安拉乎艾可白勒，安拉乎艾可白勒，俩一俩亥，印兰拉乎，万拉乎艾可白勒，安拉乎艾可白勒，我林俩戏里哈木杜。”凡定居城市的、跟随男子礼拜的妇女以及跟随定居城市的人的旅行者应从九日晨礼起（伊历十二月九日），每番主命拜后直到节日晡礼念此段赞词为嘉仪，而大伊玛目的二位弟子则认为应念至十三日晡礼，后人均以此定论。跟随的人，即使是伊玛目没念赞词，也必须恭诵。

补充部分

697、两节日拜的虎土拜后，还有无拜功？

答：在“海推布”（念虎土拜者）返回自己的位置之后，礼四拜副功为嘉仪。《扎德》经如是说。（法）

698、可否在节日拜之前还补失撇的晨礼？

答：可以，若未补的话，也不影响节日拜的成立。同样，节日拜之前还补以往的撇拜均可，但在节日拜后还补是最相宜的。（法）

699、节日拜，每拜增加的三个台可比勒之间应间隔的时间是多少？

答：三遍赞词的时间。《台布伊奴》经如是说。（法）

700、在节日拜中，当“海推布”登上“敏拜勒”（虎土拜楼）时，是否要先坐下？

答：我们认为，不应先坐。（法）

701、两节日的虎土拜中的演讲内容分别包括哪些？

答：开斋节的虎土拜包括：赞主词、清真言、赞圣词、开斋施舍及其候昆；而宰牲节的虎土拜中除了赞词外，还有与宰牲相关的候昆和“台实雷葛”日的台可比勒。（法）

702、在节日拜中，一赶拜者在伊玛目鞠躬时赶上了，他该如何进行？

答：他应站着念台可比勒抬手入拜，然后，若在念三个台可比勒之后能赶上鞠躬，就赶快念；若不能，就随伊玛目鞠躬，并在鞠躬中忙念三个台可比勒，且无需抬手；若伊玛目在其念了部分台可比勒后直起了身，则他也随之起身，而剩余的台可比勒则脱去了。

若他在伊玛目从鞠躬中起身赶上，则他应在之后的还补第一拜中补念三个台可比勒；若他在伊玛目念过“台善乎德”之后，出赛俩目之前赶上了，则应站起补礼节日拜。以上是艾布哈尼发和艾布优素夫的观点。（法）

703、“台实雷葛”日的大赞词应在拜后何时起念？

答：应在主命拜后相连赛俩目念，若出赛俩目后故意说话，或坏小净，则已无需念。《台河戏布》经如是说。（法）

704、若在台实雷葛日失撇了一番拜，而后在台实雷葛日记起了，还补后，是否要念大赞词？

答：应念。若在台实雷葛日还补之前失撇的拜，则不念；同样，在台实雷葛日之外还补日子之内失撇的拜，或在来年的台实雷葛日还补，拜后则不念大赞词。（法）

705 女人、旅行者是否要念大赞词？

答：若跟随伊玛目礼的话，应当念，但女人应低念。（法）

706、赶拜者是否应念大赞词？

答：应念，他当在补礼其未赶上的拜后念。（法）

第十八章 殡礼

707、人在弥留之际应遵奉的圣行有哪些？

答：使之躺卧在右侧，面朝天房，有人说，仰卧亦可，若仰卧，应使其脸朝向天空，两脚朝向天房。（边），并提念作证言。

708、提念作证言的依据是什么？提念时应注意什么？

答：其依据是圣训：穆圣说：“你们当给临终者口授‘俩一俩海，印兰拉乎’”《穆斯林圣训集》，提念时可抬高声音，使其听到，跟随着念，但不可说：“你念，你念”因唯恐他心烦说“不念”（边）若临终者念了一次，则提念者无需再次提念，除非他说了清真言之外的话。（法）

709、若人归真后，对亡人应做些什么？

答：若其眼、口张而不合，应用手抹闭眼睛，用布条绑住下巴至头顶，待闭合后去之，此举为使亡人外观优美。之后给尸床和“凯凡”（裹尸布）单数传香炉，将亡人衣服脱去，盖上布单，停放于尸床上。

710、洗“埋体”（亡人）时，如何给其嗽口、呛鼻？

答：我们认为可以不嗽口、呛鼻，因为有困难，水无法从口和鼻孔中出来。有人说，如果亡人归真时无大净，则应给其嗽口、呛鼻，我们也认同此说。洗时可用棉花沾水擦洗亡人的嘴和鼻孔。（边）

711、对洗埋体所用之水有何要求？

答：最好先使用含有皂角或碱等清洁物的温水冲洗一遍，若没有的话，可用清水。洗头发和胡须时，可用植物清洁剂。

712、洗埋体时应遵循的先后次序是什么？

答：先洗小净再洗大净，与活人洗大小净一样，遵循先上后下，先右后左的次序。洗后背时先使埋体侧卧左侧，洗其右侧，洗过脊椎骨；再使埋体侧卧右侧，洗其左侧。最后用布或纸巾擦干埋体身上的水珠。

713、可否给亡人剪指甲、梳理头发？

答：不可以，保持原样即可。

714、在亡人身上还需撒些什么？

答：可在其头发与胡须上撒些香料，在其叩头着地之处（指眉头，鼻尖，两手与两脚）撒些樟脑。

715、穿“凯凡”（裹尸布）的圣行是什么？

答：男三女五，男的有：大卧单、小卧单、衬衣。后人认为加上缠头巾最好；女的除了以上三件外，还有盖头和裹胸布。男人至少要有大、小卧单；女人至少要有大、小卧单和盖头。

716、给亡人穿“凯凡”时应遵循的先后次序是什么？

答：先铺好大卧单，再放上小卧单，给亡人穿好衬衣放在小卧单上，先左后右包裹小卧单，大卧单亦照此包裹。女亡人先包裹胸布，穿好衬衣，使其头发分成两辫，置于胸前衬衣上端，盖头置于头发上。小卧单在大卧单之下，如怕其松散可以将凯凡布扎结。

717、“者那则”（殡礼拜）的候昆是什么？

答：“法勒祖克法耶”（副主命，也叫社区主命），意思是部分人履行就可卸掉责任，如果无人履行，则全体人都干罪。

718、殡礼拜的礼法是什么？

答：伴随着“台可比勒”（真主至大）抬手，之后不用抬手，念“塞那”赞词，第二个“台

可比勒”后念赞圣词。第三个“台可比勒”后念求恕词，第四个“台可比勒”念“赛俩目”出拜。

719、谁最适合做殡礼的伊玛目？

答：最适合的是“苏丹”（元首、君主），其次是大法官，其次是大寺的伊玛目，再次是丧主，若丧主同意其他人为伊玛目也可以。

720、殡礼可否礼第二次？

答：若丧主未礼而且未经丧主同意，其他人礼了，则丧主愿意的话，可以礼第二次。若丧主礼过了，其他人则不得礼第二次。因为丧主参加的第一次殡礼是主命，而主命之后的殡礼是副功，而副功在殡礼中不被教法承认。（边）

721、若一人未经殡礼就被埋了，还需对其举行殡礼吗？

答：若估计被埋者尚未腐烂，则可以对其坟墓举行殡礼，即站“者那则”，有正确的圣训为据。

722、可否把亡人放在聚礼寺的大殿中举行殡礼？

答：此举属于“麦可鲁海”（可憎的），因为一段圣训说：“在大殿里为亡人举行殡礼，不足为论。”，但特殊情况除外，如下雨。（边）

723、若小孩刚生下来就死了，是否需要为其沐浴、举行殡礼？

答：如果其哭出声来，就要为其起名、沐浴、举行殡礼。否则，用布裹好，不必举行殡礼，洗不洗由其自择。

724、若一外教人死了，他的殡理由其穆斯林朋友料理，那么穆斯林朋友该如何殡埋之？

答：只冲洗其身体上的脏物，不象洗穆斯林亡人那样洗小净，然后用布包好，挖一个坑放进去。

725、抬尸匣的圣行是什么？

答：其圣行是四人抬，前后左右各一人，抬亡人要快步，但不要跑。因为艾布胡莱勒传述：穆圣说：“你们当忙于抬尸匣，如果他是善良的人，则他将获得善报，你们应抢先抬之；如果他是恶人，则他将获其恶报，你们应把他由你们的肩上放下。”亡人放下之前送殡的人坐下是可憎的，在亡人后边步行是嘉仪，因为阿布顿拉?本?买思五底传述：穆圣说：“尸匣是被跟随的，它不跟随人，我们中不可有提前于尸匣的人。”

726、亡人放进坟中后，应注意些什么？

答：使亡人面向天房，松开腰带，用土坯封坟门，女人入坟时要用布遮掩，男人不用，坟中用砖、木可憎，除非特殊情况。

补充部分

727、否在临终者亡后为其提念清真言？

答：在我们看来，无需提念。（法）

728、若临终者说出了导致“库夫尔”（叛教）的话，是否断其叛教？

答：不断其叛教，若他死亡了，仍以穆斯林的亡人对待之。《法特哈盖地雷》经如是说。（法）

729、对于临终者而言，哪些人在身旁是他最望想的？

答：清廉善良之人。（法）

730、对于临终者可否在他身旁念诵古兰章节？

答：可念诵《雅席尼》章。此举为“穆斯台黑布”（可嘉的）。（法）

731、对于某些亡人，若恐其腹胀，可采取什么措施？

答：可在其肚腹上放置重物（如一铁块），以避免其发胀。（法）

732、人亡后，可否在其跟前念诵古兰？

答：从死亡到洗埋体之间，在亡人跟前念诵古兰为可憎。《台布依奴》经如是说。（法）

733、若一待产的妇女死了，其肚腹中的胎儿依然晃动，此时该如何对待此胎儿？

答：剖腹取子。（法）

734、洗埋体对活人的候昆是什么？

答：根据圣训、公议，属瓦直布。但是部分人洗了，其他人的责任就免除了。《卡菲》经如是说。（法）

735、洗埋体有无次数的要求？

答：洗一次（遍）为瓦直布，重复洗为圣行。故，只洗了一次（遍）或在流动的水中浸泡一次使得。（法）

736、在把埋体放在洗床上之前，对洗床应做哪些工作？

答：先为洗床转香，其方法是，将香炉围绕洗床转一圈、三圈或五圈，不得超过五圈。《台布依奴》经如是说。（法）

737、洗埋体之前，对亡人的羞体应做何处理？

答：先用一块布遮盖亡人羞体。据明显的主张，只遮重羞体（指前后窍），两大腿可不遮。《虎俩算》经如是说。（法）

738、洗埋体是否要为其净下？

答：在艾布哈尼发看来，应当净下。其方法是洗者先用布缠于手，然后洗两窍，因为以手摸羞体如同观看一样是哈拉目（非法）（法）

739、净下后，应该如何进行？

答：为其洗小净，如同为礼拜而做小净一样。但若亡人是不礼拜的儿童时，可不为其做小净。《法特瓦嘎最航》经如是说。洗小净应从洗脸开始，而非是洗两手。《穆黑土》经如是说。（法）

740、为避免洗后，亡人后窍有污物流出而污染“凯凡”（裹尸布），洗时可采取什么措施预防？

答：可将亡人上身搬起，用手轻揉其肚腹，使污物排出，若有污物排出，则清洗之，洗过之处不再重洗，也不再重做小净；若后窍污物久排不净，可用棉花堵塞。（法）

741、若一埋体只有身体的一半存在，且无头，该如何殡埋之？

答：不洗不站（殡礼），卷在布中掩埋即可。《木祖麦拉提》经如是说。（法）

742、若一亡人，不知他是穆斯林或“卡菲尔”（非穆斯林），该如何殡埋之？

答：如果他身上有穆斯林的标志（如行过割礼），或在伊斯兰区域中被发现，则清洗之，否则不洗之。（法）

743、若穆斯林的亡人与卡菲尔的亡人相掺了，或战场上穆斯林与卡菲尔的阵亡者相掺了，该如何对待之？

答：若穆斯林身上有可识别的标志时，则为他们站殡礼；若没有标志，则看，若穆斯林亡人占多数时，则为每个亡人站殡礼，举意为穆斯林做祈祷，并埋于穆斯林的墓地；如果“木士雷克”（多神教徒）占多，则都不站殡礼，但清洗他们，并为他们穿凯凡（不按穆斯林的方式洗穿），而后埋于木士雷克的墓地。后来的学者对埋葬地产生了分歧，部分人说，应埋于穆斯林墓地，而部分人说，应埋于木士雷克的墓地。有人认为应为他们单独安排一块墓地。（法）

744、若一人死在海中航行的船上，如何殡埋之？

答：应洗他，为他穿凯凡并站殡礼，然后使他负重，投入大海。（法）

745、对于洗埋体者有何要求？

答：洗者若是无大净者，或来月经者，或卡菲尔，虽使得，但为可憎；若是无小净者，一致认为不为可憎。此外，让亡人最亲近者洗属于“穆斯台黑布”（可嘉的）若他不会洗，可由虔敬者来洗。《扎戏底耶》经如是说。（法）

746、若洗时亡人身上出现了某种迹象，洗者该如何对待之？

答：若是好迹象，如：容光焕发、体香等，告之别人属“穆斯台黑布”；若是坏迹象，如：脸黑、体臭、变形等，则不可告之别人。若亡人是个异端家，洗时发现了可憎的迹象，则可以告之

别人，好让人们谨防异端。（法）

747、若亡人是个小孩，妇女可否洗之？

答：若是无性欲的小孩，则可以。（法）

748、最好的凯凡布是什么布？

答：白棉布，若没有白棉布的情况下，凡活着时可以穿的衣服在归真后都可以做凯凡。（法）

749、丧葬期间是否可以哭泣？

答：号啕大哭、喊叫为可憎，而低声哭泣无防，忍耐最贵。（法）因为阿布顿拉·本·买思五底传述：穆圣曾说：“我们中不可有打面颊、撕领口和用愚昧时代的叫声而哭喊的人。”

750、出殡时，跟随“它布”（尸匣）者可否念赞词？

答：应当沉默。高声念赞词或念古兰为可憎。若想纪念主可在心中纪念。（法）

751、妇女可否随众出殡？

答：不可，因为温母尔屯耶传述：她说：“跟随尸匣对于我们被定为受禁的，在我们上没有此规定。”若出殡途中有号哭或喊叫的女人，当制止之。（妇女不随众出殡是由于妇女感情脆弱，易出现嚎哭、报怨等不当之举——译者注）（法）

752、可否花钱雇人抬“它布”？

答：可以。（法）

753、若殡礼拜中，只有伊玛目一人，是否使得？

答：使得，因为“者玛尔提”不是殡礼拜的条件。（法）

754、殡礼拜的条件是什么？

答：一、亡人是穆斯林且其全部肢体或大部分肢体在场，并放置在礼拜者前边；二、亡人是洁净的，如果洁净他能够的话。（法）

755、若丧主是不能站立的病人，他可否坐着做为伊玛目站殡礼？

答：可以。（法）

756、若要在昏礼时站殡礼，当在哪个时间站？

答：当在昏礼两拜圣行之前站。（法）

757、殡礼拜中，伊玛目应相对亡人的哪个部位？

答：胸膛，无论亡人是男是女，因为胸是心所在的位置，其中有正信之光。若没有相对胸膛也可以。（法）

758、若失撇了殡礼拜中四个“台可比勒”中的一个，是否可行？

答：使不得。（法）

759、若伊玛目念了第五个台可比勒，跟随者是否随之？

答：不可跟随之，在艾布哈尼发看来，跟随者应等待直至同他出赛俩目。（法）

760、一人在伊玛目念过第一个台可比勒后赶到了，他该如何进行？

答：他当从第二个台可比勒开始跟随，当伊玛目念完第四个台可比勒后，此赶拜者当补念失去的第一个台可比勒。同样，当他在伊玛目念过第二个或第三个之后赶上了，也如此补之。（法）若伊玛目处在两个‘台可比勒’之间时，赶拜者不要跟随，而是等待伊玛目念下一个‘台可比勒’一同入拜。然后快速还补失去的‘台可比勒’连同‘杜阿易’，如果他能肯定亡人不被马上抬走的话；如果不能肯定，就在亡人抬离地面之前，连续念‘台可比勒’，不再念任何‘杜阿易’。（菲）若在伊玛目念第四个台可比勒之后，出赛俩目之前，一人赶上了，此人不算赶上者那则。（法）

761、若有多个埋体同时待站，伊玛目该如何对待？

答：伊玛目可自由选择，他可以一个一个地站，也可以共同的也提一次性站。至于摆放的方式有两种可供选择，一、可横向摆放，伊玛目在他们中最高贵者跟前站立；二、可纵向摆放，针对伊玛目，他们的摆放次序如同活着时在伊玛目之后礼拜的次序，他们中最高贵的临近伊玛目；若亡人中男女老幼皆有，相对伊玛目依次排序是：男人、儿童、两性人、女人；若亡人全是男性，则他

们中最高贵者、最年长者挨靠伊玛目摆放。《法特哈盖底勒》经如是说。(法)因为沙尔比传述：他说：“阿里曾在到达顺斐乃地方时替阿玛尔?本?牙色勒和哈希木?本?阿特白二人站殡礼，阿玛尔更接近阿里，哈希木更接近朝向。”

762、什么情况下，亡人的墓穴可不打偏洞？

答：土质松软时，可挖直坑，修砌四周，放入亡人后封顶。但挨靠亡人的底部不得用砖。(法)但偏洞优于直坑，因为伊本?阿巴斯传述：“他说：真主的使者曾说：“偏洞是我们的坟墓，直坑是我们之外的人的坟墓。”即非穆斯林的坟墓。所谓直坑是往坑正中挖，然后将石板盖在上面。(菲)

763、对于下埋体者有何要求？

答：下埋体者应当是有力的、忠实的、清廉之人。若是女埋体，直系亲属比其他人更相应下埋体；非直系亲属比外人更相应，因为阿布顿拉哈曼?本?艾布杂传述：“欧麦尔?本?汉它布给者哈什的女儿宰乃布站了殡礼，然后他派人问圣妻：谁负责把她放入坟中？圣妻回答说：在她活着的时候，能去见她之人。即她的近亲。”若没有亲属，外人也可。女人不能下埋体。(法)

764、封坟填土时，可否将所挖出之外的土用于填埋？

答：此举为可憎。(法)

765、参入殡埋者，坟前应做的可嘉事项有哪些？

答：凡是参加殡埋者应用手捧三捧土（或三个土疙瘩）撒于亡人头部的一侧。在第一捧时应念经文“我创造了你们”在第二捧时应念“我将在坟中复活你们”，在第三捧时应念“我将从它中取出你们”。此举为嘉仪。《召海勒土尼勒》经如是说。(法)

766、晚夕可否埋人？

答：可以，白天最好。(法)

767、坟墓应保持什么状态？坟头有何禁忌？

答：坟应封成驼峰状，方形使不得，不得涂抹灰泥，不得在坟上搞建筑，不得坐在或睡在坟上，不得用脚踩踏之，也不得在坟上大小便。若坟塌了，修补之无防。(法)

768、当封坟填土完毕后，参入者应做些什么？

答：他们应在坟前坐下，停留宰一峰驼并分其肉的时间，在此时间内念诵古兰、为亡人做祈祷，此举为嘉仪（穆斯台黑布）《召黑勒土尼勒》经如是说。此时圣行所强调的做法是在坟前做祈祷。至于坟前念诵古兰是采纳穆罕默德、沙菲尔、罕百力等伊玛目的主张而定其为“穆斯台黑布”。(法)

769、一个墓穴可否同时殡埋两个或三个亡人？

答：不可以。除非在特殊需要时，其摆放次序如同在伊玛目之后排班的次序：自西向东是：男人、小孩、两性人、女人。每两个埋体中间应当设土屏风。《穆黑土赛勒黑斯》(法)

770、若干年后，亡人腐朽并化为了泥土，此时可否在其坟中殡埋新的亡人？

答：可以。(法)

771、伊斯兰有无起坟（即，埋后取出另择它址殡埋）之说？

答：此举不相宜，除非是所埋之地属强占的土地。(法)

772、对于客死它乡的穆斯林最好在何地殡埋？

答：最好就地殡埋。因为扎比尔?本?阿布顿拉关于吾候德的烈士的传述：真主的使者命令你们把烈士安葬在他们归真的地方，于是我们将他们抬回归真之地安葬。

773、可否把亡人安葬在其生前住过的房屋内？

答：此举为可憎，因这种安葬法专属一切先知。

774、若亡人未经地主同意而被埋于其属地内，是否应起坟？

答：若地主命令，则应起坟；若地主在未通知丧属的情况下平坟种植，此地主也不为过。(法)

775、若墓内亡人摆错了方向（即头南脚北），坟填平后才知，此时是否应重新挖出？

答：不应当，若在偏洞的洞口被封之后，未填土之前得知，可拆坏重新摆放；若填平后得知

墓内有物品，当挖出物品。（法）

776、可否拔去坟上的青草或植物？

答：此举为可憎，因为凡有生命之物都会为亡人祈祷。而干草无防。（法）

777、穆斯林前去吊唁亡人时，应对丧属说些什么宽慰的话？

答：应如穆圣所言：万物归主，收回与赐予属于主的权利，万物在主那里都有预定的期限。

（法）

778、如果临终者是个非穆斯林，是否可以给他提念清真言？

答：可以。因为艾乃斯传述，他说曾经侍奉过穆圣的一个犹太教儿童快死了，穆圣前来探望他，坐在他的头前，对他说：“你进教吧。”他看一看旁边的父亲。父亲对他说：“你听从艾布嘎新吧。”然后他进了教。穆圣离开时说：“知感主，从火狱中拯救了他。”（菲）

779、可否以求恕词代替提念两证言？

答：可以，（因为求恕词中有两证言——译者注）。（菲）

780、在临终者跟前可否念一些古兰章节？

答：可以念《亚席尼》章，因为海实民由众筛海上传述：他们来到临终时的俄呆夫?本?哈雷斯，其中一人说：你们中有人会念“亚席尼”吗？萨利赫?本?舍雷哈萨里卫念了亚席尼章，当念至四十节时，俄呆夫归真了。众筛海说：当人在病人跟前念亚席尼时，他将被轻松取命。（菲）

781、临终者跟前，哪些人不可临近？

答：无大净者、月经妇，因为天仙到场。

782、可否在洗亡人之前，在亡人旁边念古兰？

答：对此，有分歧，分歧的焦点是亡人是否属于污秽。主张属于严重污秽者，则在亡人旁边念古兰为可憎，因为古兰经当远离污秽；主张亡人属于坏小净的污秽者，则在其旁边念古兰无防。这是可依赖的说法。阿伊沙传述，她说：“我看见穆圣亲吻了归真的欧斯曼?本?麦祖欧乃，直至穆圣流泪。《艾布达伍德圣训集》伊本阿巴斯传述，穆斯林活着和死后都是干净的。《布哈拉圣训集殡礼篇》他又传述，穆圣说：“你们不要认为你们的亡人是污秽，因为穆斯林活着和死后均不是污秽。”《达勒?古图尼圣训集》（菲）

783、若一外教人死了，他身边没有同教的亲属，只有穆斯林亲属，该如何办？

答：其穆斯林亲属可以将他裹在一块布里，放置在一坑里，以履行亲属的义务。或将他交给与他同教的亲属处理。出殡时，穆斯林亲属可以远远地跟在殡葬队伍之后。相反，穆斯林死了，其外教的亲属不得参与其殡葬事宜，而且不易入其坟地。（菲）

784、对于死亡的叛教者，该如何处置？

答：任何人都不得为其洗大净、站殡礼。因为他没有伊斯兰信仰。只将他丢进坟坑即可。（菲）

785、对于自杀者，有没有殡礼？

答：按照可靠的说法，给其洗站使得。尽管其自杀并不是因过度的疼痛而产生的。因他属于干罪的穆民。哈桑说：“凡作证安拉独一并向天房礼拜之人，都应为其站殡礼，因为殡礼只是一种求情。”（菲）

786、洗亡人之前，对洗盆应作何处理？

答：应对其熏香，以消除异味。

787、洗者可否直接以手洗之？

答：应以布裹手而洗。由阿布顿拉?本?哈雷斯?本?舜凡利传述，阿里给穆圣的遗体洗大净，穆圣身上盖上布单，阿里以布裹手伸至布单之下洗之。（菲）

788、若有些埋体洗时比较困难，该如何洗之？

答：直接将水倒于身上，擦干后，穿凯凡。

789、洗者洗后是否必须要洗大净？

答：不是必须的，但洗大净属于“穆斯台黑布”（可嘉的），因为艾布胡莱勒传述：穆圣说：

谁洗了埋体，让他洗个大净。(菲)

790、妻子死了，丈夫可否为她洗大净？

答：不可以，因为死后妻子对他为非法。反之，丈夫死了，妻子可以洗之，因为妻子尚在待婚期之内。但若死亡之前，妻子离开了丈夫，则不可以。(菲)

791、若一男子死在了妇女们当中，该如何办？

答：她们可用布为他打土净。(菲)

792、对于凯凡布可否用昂贵的布？

答：不可以，因为阿里传述，他说：我听穆圣说：“你们不要用昂贵的凯凡布，因为它很快就要腐蚀。”若亡人生前遗嘱要用昂贵的布，则可以用中档的布料。(菲)

793、男子的凯凡是否有帽子一说？

答：按正确的说法，无帽子一说，因为在穆圣的凯凡中没有帽子。但部分学者认为戴帽子为可嘉。因为据传，伊布尼欧麦尔曾给亡人戴帽子，并把其穗子搭在亡人的脸上。(菲)

794、未成年的小孩儿死亡了，该如何为其穿凯凡？

答：若是男孩儿，用一块布足亦。若是女孩儿，则用两块布。流产的胎儿如同亡人的肢体，不穿凯凡，只用布裹即可。(菲)

795、在对亡人穿凯凡之前，应对凯凡作何处理？

答：应熏香，此乃圣行。(菲)

796、为什么者那则需要四个“台可比勒”？

答：伍班也？本？克而布传述，穆圣说：“天仙给阿丹洗了艾思里（大净），并念了四个“台可比勒”。他们（天仙）说：‘这是阿丹子孙的常道。’”另传，一个“台可比勒”代表一拜。(菲)

797、出殡时，送殡之人应走在亡人的前面还是后面？

答：后面，因为阿里大贤说：“走在后面之人贵过走在前面之人，犹如成众礼贵过单礼一样。”(菲)

798、丧家的近亲应替丧家承担什么义务？

答：其近亲应给丧属准备饱食一天一夜的食物，并催促他们进食。并替丧家招待丧家的远亲客人，而丧家待客属可憎。

799、游坟的断法是什么？

答：是可嘉的，因为艾布胡莱勒传述：穆圣说：“你们当去游坟，因为游坟可使人记起死亡。”扫巴尼传述：穆圣说：“我曾禁止你们游坟，现在你们游坟吧，把你们的游坟转成对亡人的祝福和求恕饶。”至于女人游坟，有人主张为可憎，而原则上是允许的。因为阿里？本？候赛尼由其父上传述：穆圣之女曾在每个主麻日去游他的叔父哈木宰的坟，并在那里祈祷和哭泣。”(菲)但妇女游坟必须守羞体、遵教规，控情绪，否则害必大于利。(鉴于今天许多妇女游坟时不遵规守距且避免不了男女混杂，许多地区规定不许妇女游坟，此规定非歧视妇女，也不违圣谕——译者注)

800、游坟时应注意些什么？

答：不得踩坟、不得与坟接吻、也不得用手触摸坟，不得在坟上解便，不得割砍坟上的青草和树木。应向亡人道“赛俩目”，因为艾布胡莱勒传述：穆圣说：“只要有一人经过另一个相识的人的坟墓，向坟中人道赛俩目，那么坟中人就会认识他，并向他回答赛俩目。”《扎米而索而雷》经如是说。(菲)

801、可否在坟上念诵古兰？

答：游坟者念“雅西尼”章和十一遍《忠诚章》为可嘉。因为艾乃斯传述：主的使者说：“谁入了坟园，念了“雅西尼”章，那么真主在那日减轻其刑罚，并凭他所念的字数，赐予他善功。”坟上念《古兰经》坐着无妨，但不为念《古兰经》而坐在坟上则为可憎。(菲)

第十九章 殉教士（舍席德）

802、何谓殉教士？

答：殉教士是无端被害而死，凶犯不因此而纳恤金，且未再残生的成年、洁净的穆斯林。此中的洁净非指必须应洗大净的无大净者、经妇和产妇。

803、若父亲以利刃杀害了儿子，儿子属殉教士吗？

答：属于，即使他纳了恤金，其本身也不应以纳恤金了结。但杀死儿子，本应抵偿，不应以纳恤金，只因父子关系而免于偿命。

804、若在战场以外，一穆斯林被异教徒或暴徒或打劫者用利刃或非利刃所杀，此被杀的穆斯林为殉教士吗？

答：属于。

805、如何对殉教士举行殡葬？

答：脱去殉教士所穿的非亡人所需的衣物，如皮袄、棉袄、盔甲、战靴等。对凯凡布做相应地增减以使完备，不用洗既举行殡礼，并带血掩埋。但对小孩，没大净者、经妇、产妇、在城市被发现而不知凶手的被杀者要洗。

斋戒篇

第一章 斋戒

882、斋戒的定义是什么？

答：斋戒是穆斯林经举意从清晨拂晓（日出前约九十分钟）至日落期间禁止饮食和性行为。

883、伊历九月（斋月）为什么称为“赖麦丹”月？

答：“赖麦丹”意为“火烧”之意，以此给斋月命名象征在斋月一切罪过都将被烧掉。（边）

884、还补失撇的主命斋其候昆是什么？

答：和封主命斋一样同为主命。

885、除了主命斋外，还有哪些斋？

答：还有当然斋（瓦直布）和圣行斋。当然斋有两种：一、许愿斋，比如一人说：“若真主满足了我的需求，我就封三天斋。”；二、罚赎斋，指一人在封斋中故意坏斋，则必须接受处罚，即释放一个奴隶，若不能，则连续封两个月斋，若还不能，则给六十个穷人供食。还包括将妻比母、坏誓、误杀人的罚赎斋。圣行斋指穆圣封过的斋，比如伊历十月的前六日的斋。（边）

886、否认斋月封斋为主命者，其后果是什么？

答：“库夫尔”（叛教、丧失信仰），因为斋月封斋的主命性质是由明显的古兰经文及众学者公议而来的。（边）

887、封斋月的主命斋或所选定的许愿斋应在何时举意？

答：应从前夜日落后至中午之前举意，不可在中午时间内举意。

888、可否以一般性笼统的举意（如，我举意封斋）或以举意副功斋而履行主命斋？

答：可以，因为斋月所封之斋必定是主命斋，这是真主确定的，而真主的确定是在仆民的确立之上。故，可以笼统的举意或以副功斋来举意。（边）

889、可否举意另一项当然斋（如许愿斋、罚赎斋）而履行斋月的主命斋？

答：可以，除过病人和旅行者，因为两者封斋月的主命斋不当然，所以他们举意所封之当然斋成立。

890、关于还补斋、罚赎斋，一般许愿斋者，对于举意有何要求？

答：要把在前夜的举意和认定做为条件。因为上述斋戒不是真主指定的，也不是他人主使的，况且在这样的时间斋戒，具有什么性质都可以，因有相混的因素存在，所以必须认定。

891、何谓“闪克”日？

答：“闪克”，阿拉伯语意为“疑惑”，系指伊斯兰教历八月三十日，按历法八月第二十九日

寻见新月，如果见新月，所谓的八月三十日就成了九月一日，因此这一天有两种可能，或为九月一日，或为八月三十日，故称为疑惑之日。

892、“闪克”日可否封斋？

答：“闪克”日不可封斋月的主命斋，因为穆圣说过：要见月封斋，见月开斋，如遇云蒙则全美三十天，不要把月份提前。据教法学家解释，把月份提前是天主教的作法，我们不要仿效，否则有犯禁之嫌。“闪克”日封另一项当然斋为可憎，但有效。

893、“闪克”可否封副功斋？

答：有封副功斋习惯者可在此日封副功斋，比如一人有在星期一或星期四封副功斋的习惯，若“闪克”日正好是上述日子，这一天封副功斋最好；或者一人有封伊历八月月尾三天斋的习惯，也可在“闪克”这一天封副功斋。对于无封副功斋习惯者（除了穆夫提、法官等具有斋戒知识专长者）若无新月的消息，可在午后进食开斋。

894、若某人举意：明天若属斋月，我就是其斋戒者，否则我不属斋戒者。此举意成立吗？

答：不成立。因其失去了举意要素，因为举意的基本点是决意和决心，如果犹豫不决，就失去其诚意，所以无效。（边）

895、若某人举意：明天若属斋月，我就是其斋戒者，否则，我封另一项当然斋或副功斋，此举意法成立吗？

答：此举意法为可憎。

896、若一承担教法责任的穆斯林独自看到了新月，其月可以被承领吗？

答：如果其在伊玛目那里表示亲眼在云蒙或天气混浊的情况下看到了新月，若伊玛目以教法证据不足和期限不够或天气的实际情况予以驳斥，则其所谓的见月就不被接受而失效了。若此人是在天气晴朗之下见了新月，则不论别人相信与否，本人即应封斋。若看到开斋新月，未被别人接受时，本人亦当继续封斋，不要开斋，这是为了谨慎起见。（边）

897、若独自一人见了新月，他已封了斋，后又破坏了，是否应补斋？

答：应补斋，但不需要纳罚赎。

898、对于在云蒙的情况下，能看到入斋新月的个人信息，是否予以承认？

答：可予以承认，并且无需论证和令其表达证词，但其个人条件应是正义、公道，不论其是奴隶还是女人或是悔过的犯有诬陷罪前科的人。所谓无需论证就是不以论证和作证作为接受条件，因为这是宗教的事情不是人为的，入斋能否见月，这之中有真主的定夺和权利。（边）

899、对于看见出斋月新月被承认的条件是什么？

答：要以有两个男人或一个男人和两个女人同时看到为准，并有他们表达的证词为条件，但无需论证。

900、在无云蒙的情况下见月有何条件？

答：无论入斋和出斋的新月，要以众多人见月为条件，众多人见月，不拘限于人的数目，只要确知他们的表达，且在理性上判断其中无谎言之处，伊玛目可以此做出判决。（边）

补充部分：

901、制定斋戒的哲理是什么？

答：遏制私欲，避免做非法之事，因为人一旦饥饿，所有的肢体便不思活动，人一旦活动，所有的肢体便有了力量，能抓能观，易做不该做之事。因此须以斋戒清心寡欲。（菲）

902、入斋见月与开斋见月有何不同？

答：入斋时可凭一个公正者的报月而入斋；而开斋时凭一人报月则不可，尽管此人是伊玛目也罢，故，为谨慎起见，伊玛目不可以率众礼节日拜。若开了斋，则当还补，但无需纳罚赎，因为有嫌疑。（菲）

903、星相学家和天文学家的话是否受论？

答：不受论，即不能根据他们的话，决定入斋或开斋。（菲）

904、教法官在“闪克”日最好下达什么命令？

答：最好命令大家封斋至大上午，以便确定是否入斋。即若有人报月，则入斋；若无人报月，则开斋。（菲）

第二章 坏斋断法

905、对于故意吃饮或性交，其处罚是什么？拔罐放血或抽血坏斋吗

答：故意开斋者不仅要还补斋还要象将妻比母一样纳罚赎。而对于拔罐或抽血，不坏斋，因为众所周知，斋戒只以一物进入体内而坏，一物从体内出则不坏。（边）

《菲葛海而巴达提》也主张，放血不坏斋，因圣训：“三件事不开斋：呕吐、放血、梦遗。”至于艾布胡莱勒传述：穆圣说：“放血者和被放血者都开斋了。”的圣训是以回赐的消失来解释的。封斋期间抽血类似此种情况。但封斋期间会导致身体衰弱的抽血或干重体力活为可憎。

906、何谓将妻比母？

答：指将自己的妻子或她的某肢体比作自己的母亲或相应的亲人，都属“哈拉目”（非法），按教法规定，在其与妻发生性关系前要纳罚赎，即要释奴一名，若无能力可连续斋戒两个月，若再无能力可施给六十名穷人一日口粮（相当于开斋施舍之量或代金），故意坏斋的罚赎与此相同。（边）

907、若封斋期间，因病痛而开斋用药，是否纳罚赎？

答：不纳罚赎，只补即可。（边）

908、在还补斋月失撇的主命斋期间故意坏斋，是否纳罚赎？

答：不纳罚赎，纳罚赎只针对斋月里的主命斋，斋月外的副功斋、当然斋、圣行斋及还补斋均无罚赎。

909、哪些事项只补斋不纳罚赎？

答：若错误地（如漱口时水入喉中）或被迫地进食；或是使用了肛门栓剂；或是用滴鼻药；或是滴药于耳中；或是破腹、破头用药，而药达其腹部和脑部的；或是吞咽石子等非人所吃之物（如树叶）；或是故意满口呕吐；或是自以为是夜间而实际是大亮时吃封斋饭；或是自以为夜间而却是白天开了斋；或是忘记而吃，自以为反正是开了斋，而故意地吃了；或是妇女睡眠中被交合了；或是整个斋月封斋开斋都未举意；或是自以为未举意不算斋戒者，于是吃饮了。上述情况根据伊本阿巴斯和伊本买斯欧德所传圣训均只补斋即可，不纳罚赎，因为纳罚赎是为弥补故意开斋之行为，而上述情况不属于故意开斋之行为。（边）

910、哪些事项不导致坏斋？

答：若因忘记（不记得已斋戒）而吃、饮、性交；或者睡觉而梦遗了；或出于性欲看女人而遗精；或擦用头油、点眼药；或背谈诽谤他人；或无法抑制的呕吐；或故意的稍许呕吐；或斋戒后清晨失去大净；或油污接触尿道口；或耳中灌入了水；或尘土、烟、苍蝇进入了咽喉等。这些情况均不为坏斋。（伟）至于把水或油注入男人的尿道口，据大伊玛目和穆罕默德主张不坏斋，艾布优素夫主张：若它到达了膀胱，则坏斋。（菲）

911、若雨或雪进入封斋者的喉咙是否坏斋？

答：坏斋，因为雨和雪是可以防止的。

912、若一人性交的对象是女尸，或牲畜，或女阴以外的（大腿），或接吻，或触摸是否坏斋？

答：如其发生遗精，即为坏斋而应补斋，否则，不还补。但不能控制性欲的接吻触摸为可憎。

913、若吃了牙缝中豌豆大小的肉块，是否坏斋？

答：坏斋，只补斋即可，若吃了牙逢中小于豆类的则无妨，除非从牙逢中取出，持于手中，后又吃下（以手拿住为限），这样就为坏斋并当还补。

914、若动手将一粒芝麻放入口中吃了，是否坏斋？

答：坏斋，若只嘴嚼，则不坏，因为口中嘴嚼，掺合唾液会逐渐消失。

915、对于多量地吐出，又不自觉地或故意吞回腹中，是否坏斋？

答：坏斋，上述情况若是少许吞咽则不坏。

916、斋戒中可否品尝或咀嚼食物？

答：不可，此举为“麦可鲁海”（受憎恶），除非特殊情况，如为儿童准备食物而难免地品尝。吃口香糖为严重可憎。

917、涂眼药膏（滴眼药水）、唇边胡须抹油、刷牙对斋戒是否有影响？

答：无影响。而沙菲尔认为午后刷牙为可憎，因它能消除口中臭味，而圣训中说：在真主看来，封斋者口中的臭味比麝香还要香。但我们不认为此段圣训的用意在于不让刷牙。（边）

918、年迈的老年人若无能力封斋，该如何弥补？其根据是什么？

答：年迈无能力封斋者，可不封斋，可按照开斋施舍——“费图尔”（麦子钱）之量，每日供一名穷人用餐。其根据是《古兰经》的规定：“难以斋戒者，当纳罚赎，即以一餐饭，施舍给一个贫民。”，以上年迈者是指持续无能力封斋者，而对于暂时无能力封斋，之后有能力者，则无纳罚赎之说，应当过后还补。（边）

919、孕妇、乳妇、病人可否不封斋？

答：若害怕封斋碍于自己或乳儿的孕妇和乳妇可以不封斋；若害怕病症加剧的病人也可以不封斋，过后还补，无需纳罚赎。

920、对于出门旅行者可否不封斋？

答：可以不封斋，因为旅途中难免有艰辛、疲劳，再加上封斋，是难以支撑的。据传，穆圣曾看到一个人在树阴下往身上洒水，他问道：那是怎么回事？同伴说：他是斋戒者。穆圣说：这么说他这是抵制旅行者的免戒规定，是在艰苦情况下不接受真主的宽容照顾。但无损于自身健康的旅行者，封斋是最好的。穆圣同圣门弟子曾在斋月中外出时斋戒。（边）

921、旅行者在什么情况下可以不还补失撇的斋？

答：若他在其旅行中或在其病中死亡了，则不还补，也不纳罚赎。若病者康复或回家居住，随后死亡了，其家属应按其所失撇斋戒量（按康复或居家后生活之数日为限）替交罚赎，否则，只以康复或居家日之量。例如，其失撇了十天斋，斋月后回家居住五天后死亡，或在斋月后康复五天后死亡，其家属应为其纳五天的罚赎。

922、对于纳罚赎，临终的病人应做些什么？

答：要留遗嘱，在其临终前嘱咐子女或亲友，在其亡后，代其施散钱财，以赎其未履行主命功课之罪过，这种做法叫“伊斯嘎退”（卸罪）。一般是丧主或被委托人可从亡人遗产中抽出三分之一作为赎金，按亡人生前所欠斋拜量施散，其标准是每卸一天的斋要管一穷人一天的饭，每卸一番拜也是如此标准，或其相应的钱物代金。

923、如何还补失撇的主命斋？

答：可以连续还补，也可以断续地还补。若下一斋月来临，可先履行新的，过后再还补旧的，并无须纳罚赎。

924、一人可否让其家人代替他封斋和礼拜？

答：不可以，因为代替在纯身体的宗教功课中使不得，有伊本尼阿巴斯传述的圣训为据：“一个人不能代替另一个人斋戒和礼拜。”马立克在其《穆宛塔》中说过：我没有听到过，他们中的一个人可代替另一个人斋戒和礼拜。根据这一点，哈乃菲派学者将《布哈里圣训集》中的一段圣训：“凡亡故者有欠斋，其家人可代替其斋戒”解释成替亡人所欠的斋舍散斋饭。（边）

925、若在封副功斋期间坏了斋，是否应该还补？

答：应该，其根据是《古兰经》：“你们不要使你们的善功无效。”（47：33）“你们要整日斋戒。”（2：187）另据传：圣妻阿依莎和哈夫绥有一次她俩正封副功斋，忽然有人将食品送给她们，于是她俩就开斋吃了，穆圣知道后，就对她俩说：你们要按其时日还补之。（边）但在禁止斋戒的日子里封斋中坏斋则不还补。

926、禁止斋戒的日子是哪几天？

答：共五天：开斋节、宰牲节、及宰牲节后的三天（台什勒格日）。

927、若遇有人待客，封副功斋者是否可以开斋？

答：待客者和客人都允许开斋，如果待客者感觉自己封副功斋无防款待宾客时，可以不开斋，若觉得有妨碍，即可开斋，待以后还补，这样的事情应该是发生在午前，若发生在午后，则均不宜开斋，惟恐违父母之命者则可以。（边）

928、若在斋月的白天，未成年人成年了、非信士入教了、经血者转洁净了、旅行者归家了，以上几等人该如何对待此白天剩余的时间？

答：应当在当日所余时间内停止吃饭，以示对斋月的尊重。但前两种人不补当日斋，因为他们日前还不是应当斋戒者。即使他们经举意斋戒而又吃饭也罢。（边）

929、在斋月中旅行者当日早晨举意不封斋，之后，他在午前回家了，并举意即时封斋，其斋戒有效吗？

答：有效，他应圆满当日斋戒。同样，若斋月中居家者外出了，他也应圆满当日斋，但是假若这两种人（旅行者归家和居家者旅行）这一天已斋戒，而后开斋了，也不必纳罚赎。（边）

930、若一人斋月中昏晕了几天，他应如何补斋？

答：若昏晕发生在白天，则其在前夜举意是明显的，故此日斋可不还补。之后昏晕的日子应还补。若全月都昏晕或疯癫了，可不还补所失撇的斋。若有时清醒，要还补所失去的斋，这种情况不论其成丁时是疯癫的，或是有理智的，然后疯癫的。都是一样的断法。

931、若一人许愿在开斋节、宰牲节及宰牲节之后的台什勒格日封斋，或是许愿封一年斋，其许愿有效吗？

答：有效。但是最好在禁斋日以开斋为宜，过后再还补。

932、若在禁斋日封斋了，其斋成立吗？

答：成立，但有可憎之嫌。因为他拒绝了真主的款待。

933、斋月过后，还有“善瓦利”（伊历十月）的六日斋，此斋属于什么斋，如何斋法？

答：此六日斋属于传统圣行习惯的自愿斋，可以连续封也可以分散着封，因为圣训只是笼统地提出，未加明确。然而教法学家认为分散着为好，这样可以远避可憎嫌疑和仿效天主教徒，他们有连续封斋五十天的习惯。（边）

934、未成年的儿童所封之斋是否成立？

答：成立，尽管在他上不应当也罢。由于未成年的儿童，依有关圣训，父母应强制其礼拜，故，以类比的方法，父母也应强制他封斋。若十岁还不封斋，应责打之。（菲）

935、可否一斋月只举一个也提？

答：不可以，每天都应举也提，因为每天的斋是一件独立的功修，假若一人在斋月的第一天举意封全月的斋，那么此也提只能算作第一天的也提。（菲）

936、黎明起来吃封斋饭可否算作举也提？

答：可以算作也提，因为口头表达不是条件，而是圣行。但最好口头表达。（菲）

937、举也提可否附加条件？

答：不可以，假若一人举意说：“我举意封斋，除非有人请我吃饭。”此举意不足为论。（菲）

938、手淫坏斋吗？

答：故意手淫坏斋。（菲）

939、因忘记而交合坏斋吗？

答：不坏，如同忘记而吃喝一样。因为艾布胡莱勒传述，穆圣说：“谁忘记而吃喝，没有开斋，那只是真主供给他的给养。”圣训明文提到的是吃喝，故，类比于交合。（菲）

940、若一月经妇或产妇在其晨礼之后不一会儿血净了，那天她白天所封之斋成立吗？

答：不成立。但她应在剩下的时间里止住一切坏斋事项，有人说，此举为圣行。此天斋她过后应还补。假若她在昏礼的班克之后不一会儿来了经血或产血。则她所封的斋成立，无需还补。（菲）

941、一封斋者无大净着到于了清晨，那么他所封之斋成立吗？

答：成立，尽管他没有大净，因为对于斋戒的成立，大净不是条件，而是说有大净最贵。

942、假若一封斋者，突然发疯，一直持续至日落，那么他所封之斋成立吗？

答：若他没吃东西，也没做坏斋事项，则他的斋戒成立。（菲）

943、吸烟坏斋吗？

答：坏斋。凡是故意着或无意着使某物到于肚腹或与肚腹同论的大脑，则坏斋。其中的“某物”包括饮食及形似饮食的吸烟以及咽下通常不吃的东西，如钱币、石子和线等。而咽下灰尘、汽车排出的废气和牙齿间存留的小于绿豆的残食则不坏斋。故意吸烟不但坏斋，还应当纳罚赎，因为有人主张，罚赎当然的原因是解决嗜好，而吸烟就是为了解决嗜好。（菲）

944、若一人举意开斋，但他并没有开斋的举动，那么他所封之斋是否有效？

答：有效。（菲）

945、入斋寻月应在何时？寻月的候昆是什么？

答：应在“舍而巴乃”月的二十九日寻月，候昆是“瓦直布?克法耶”（即部分人观看，全体免责）

946、寻月所需的人数是多少？

答：若天阴的话，可以凭一个诚实的、神智正常的成年穆斯林的报月来确定入斋，此人即使是女性或因诽谤罪受法律制裁随后作忏悔的人也可以；至于伊历十月和其它月份的新月，则必须凭两个诚实的、自由的、无受过法律制裁的穆斯林报月来确定，或凭一男二女的报月来确定。若天气晴朗的话，则应由两个人见月来确定斋月的入与出。（菲）

947、白天见月是否受论？

答：无论是在日昃前或是在日昃后，均不受论。

948、打针是否坏斋？

答：肌肉注射、皮下注射或静脉注解，若能够的话，最好延迟到开斋后，否则谨慎的说法以坏而论。

949、可否长期连续封斋？

答：为可憎。因为艾布胡莱勒传述：欧麦尔说：“主的使者啊！对于长期封斋者，他的回赐如何？”穆圣说：“他没有封斋也没有开斋。”同样，连续两天持续封斋（中间不开斋）也为可憎。（菲）（长期封斋会对身体和工作造成损害，故不提倡长期连续斋戒——译者注）

950、在丈夫不同意的情况下，妻子可否封副功斋？

答：为可憎。除非丈夫同意。（菲）

951、若一人许愿“勒者布”月（伊历七月）封斋，结果到了“舍而巴乃”月（伊历八月）才实践，那么此人的许愿正确吗？

答：正确。（菲）

952、若张三许愿说：“若我和李四说话的话，我愿为真主封一个月斋。”后来他和李四说话了，那么他可否以一个月斋的罚赎来代替一个月的斋？

答：可以的。（菲）

953、斋戒中的可嘉事项有哪些？

答：一、迟封斋、忙开斋，因为艾布德尔达伊传述：穆圣说：“三种性格是属于天仙的性格：忙开斋、迟封斋、礼拜时把右手放在左手上。”二、以三个枣开斋，无枣可用水；三、在开斋时向真主祈祷，因阿布顿拉?本?阿本尔?本?阿随传述：穆圣说：“封斋之人，在他开斋时一定要祈祷，此祈祷不受拒绝。”四、夜间坏大净及时做大净，以便次晨洁净；五、多诵读古兰，多学习；六、宽待家属；七、多舍散；八、斋月坐静，尤其是后十天。

第三章 坐静

954、坐静的时候是什么？

答：坐静为被强调的圣行，因穆圣常在斋月的后十日坐静，也有教法经认为坐静为“逊乃提克法耶”即，部分人履行，其他人可以免去责任。

955、何谓坐静？

答：坐静是指封斋者在成“者玛尔提”的礼拜殿中举意停留坐静。坐静最少是一天一夜，中断者要还补。

956、坐静者可否离开礼拜殿？

答：坐静期间除大小便等急需事项，或日偏午时到大清真寺参加主麻外，不可离开所坐静的礼拜殿。

957、若坐静者无故走出礼拜殿一个时辰，是否破坏坐静？

答：是的。

958、坐静者可否在礼拜殿中吃、饮、睡觉、买卖？

答：可以，但买卖者不能将货物带入礼拜殿，非坐静人员则不可在礼拜殿中做上述事情。

959、坐静者在礼拜殿中是否不能说话，或只能保持沉默？

答：不必长时间沉默，凡利于善功的话都可以说。

960、妇女应当在哪儿坐静？

答：妇女在自家中坐静是受喜的。若在成“者玛尔提”的清真寺中单独为妇女安排的房间中坐静也无妨。因为圣妻曾作过。（边）

朝觐篇

第一章 朝觐

961、朝觐为主命功课，否认其为主命者的结局是什么？

答：转为“卡菲尔”（非穆斯林）。

962、哪些人应当朝觐？

答：凡承担教法义务，身体健康、视力正常的穆斯林自由公民，当其具备旅费和乘骑且家庭宽裕有足够的开销（指朝觐来回时间内）、且路途平安的应当抓紧时间朝觐。

963、若第二次、第三次朝觐，其候昆是什么？

答：是副功，因为一生朝觐一次是主命。

964、妇女朝觐是否要有人陪同？

答：应当有丈夫或至亲陪伴，目的是为了保护妇女安全。

965、朝觐的主命有哪些？

答：有三项：受戒、驻阿尔法提山、环游天房。所谓受戒是指朝觐开始前，举意朝觐并穿戒衣念应召词；驻阿尔法提山是指伊历 12 月 9 日到阿尔法提山原野停留一日，称为大朝日；环游天房是指围绕天房呈逆时针方向转游七次，这里指的是伊历 12 月 10 日的一次主命环游，另外还有当然的和圣行的环游。（边）

966、朝觐的瓦直布有哪些？

答：进驻穆兹德里法、在萨法与麦尔卧之间奔走、射石、外地人环游天房辞别、剪短头发（意为开戒）。除此之外的属于圣行和礼仪规定。

967、萨法与麦尔卧之间奔走有何意义？

答：此举是为纪念圣祖伊布拉欣的妻子哈哲尔，相传，伊布拉欣为接受主的考验将哈哲尔与伊斯玛尔勒母子丢弃于萨法与麦尔卧之间，水尽粮绝后，伊斯玛尔勒大哭，其母哈哲尔疼子心切，为寻水源，在两山之间奔走七次，后水源在伊斯玛尔勒的小脚下被蹬出。奔走仪式就起源于这个古老的传说。

968、米那山射石有何意义？

答：射石是伊历 12 月 10 日及其后的三天内举行的仪式，射石场有大、中、小石标三处，分设在米纳山的“阿格拜”等处。相传，圣祖伊布拉欣为了表达对真主的忠诚，曾以牺牲爱子伊斯玛尔勒为誓，为考其忠诚，真主命令其宰子，在前往米那执行主命途中，易布里斯出来阻拦，伊布拉欣（一说是伊斯玛易）以石击之。后来朝觐者效仿圣祖击石，将石标作为罪恶的象征，向其投石子，表示以正义打击邪恶。

969、朝觐的月份是哪几个月？

答：伊历 10 月、11 月和 12 月的前十天，在此之前受戒属可憎。

970、何为副朝，其候昆是什么？

答：副朝为肯定的圣行。它包括环游天房和奔走，没有驻阿尔法提山，一年中的任何时间都可进行副朝。唯有阿尔法提日（12 月 9 日）及其后的四天，不能副朝，否则为可憎。（伟）斋月内作副朝为嘉仪。扎比勒传述，穆圣说：“斋月内副朝相当于正朝。”《伊本尼马者圣训集》正朝结束后副朝为最贵，因为阿穆尔·本·鲁百尔传述，穆圣说：“你们当连接正朝和副朝，因为连接正副朝能增添寿数和给养，能消除贫穷和罪恶，犹如熔炉清除铁渣一样。”《麦几穆阿则瓦伊杜圣训集》《菲》

971、如何受戒？

答：先作小净，作大净最佳，然后穿上戒衣（两块净白布，上下身各一块），妇女仍穿平时衣服。然后礼两拜副功拜受戒并举意：“主啊！我确定举意朝觐，祈求你对我的朝觐赐予方便，求你承领我的功课吧”接着念应召词。

972、何谓“应召词”？其意是什么？

答：应召词是朝觐者在前往麦加途中所念的赞词，其意为：“主啊！我应召而来，应召而来，应召而来，唯你独一无二，我应召而来，赞颂、施恩和权威，唯你独有，唯你独一无二。”

973、受戒期间，朝觐者应当禁止什么事项？

答：要戒除淫秽、作恶和纷争。所谓“淫秽”包括两性交合、淫辞荡语，或是有妇女在场时提及男女关系的事情。其次，还禁止捕杀陆地猎物（不含海里的，杀死苍蝇、虱子、蚊子、蚂蚁、蛇、蝎子、老鼠、乌鸦和狗无妨），不要指示人去打猎，也不要引人去打猎；不可用美香、不能剪指甲、遮盖脸和头部，不可用洁净剂洗头 and 胡须（沙菲尔和罕百里认为可用，哈乃菲认为以不用为宜），不能刮胡须、剃头和净毛孔、禁穿衬衣和裤裙、外衣、缠头巾、冠帽、靴袜及带有香味的染色布。

974、受戒者除了戒衣外，身上还可以带什么？

答：可以将钱包系于腰间。

975、受戒者可否穿内裤（裤衩）？

答：据《布哈里圣训集》中赛义德的传述，阿依沙说她并未看到穿裤衩对受戒者有什么妨害，但更多的人认为不穿为好。（边）

976、朝觐中何时以多念应召词为佳？

答：每当礼拜完毕、行进中上坡、下坡、路遇乘骑（车船）、黎明前多念为佳。

977、当朝觐者进入麦加后，最先去的地方是哪里？

答：应先到禁寺去。

978、当看到禁寺时，应当做些什么？

答：念“台可比勒”和清真言，然后去朝向黑石，并念大赞词和清真言，并象礼拜一样举起双手，若不拥挤的情况下，可去触摸黑石，否则可抚摸自己手中之物，然后吻之；若两种方法都不可能，就面向黑石，念大赞词和清真言，念赞主赞圣词。

979、何谓“黑石”？

答：“黑石”又译玄石，色黑而带红，被镶嵌在克尔白天房的东南角的高一点五公尺处，包有银边。据传，此黑石于伊布拉欣时代从天而降，现已证明是一块陨石。伊布拉欣修建天房时，将

黑石安放于此。后来历代朝觐者到此都表示格外崇敬。蒙昧时期的人们把黑石当成神石来崇拜，伊斯兰教尊崇黑石具有本质的不同，其意义在于效法先知穆罕默德，第二任哈里发欧麦尔曾说过：“这确实只是一块石头，无害也无益，只因看到先知吻了黑石，故我们也与之接吻”这段名言完全否定了黑石做为神石的说法。另外，这块黑石是圣祖伊布拉欣安放的，后定为朝觐游转天房的起点和终点，这样，黑石成了宗教功修的标识之一。

980、在游转天房中需要注意些什么？

答：七圈中只在头三圈中摇摆疾行，即加快步伐，晃动双肩，如同出现在两军阵前一样，其原因是向异教徒显示威武不屈，因为曾有异教徒诽谤说：麦地那的热病使穆斯林消瘦了。后来虽然异教徒的诽谤消失了，但摇摆疾行的律例仍然保留了下来。然后在每次（七圈为一次）游转天房后，都应在伊布拉欣伫立处，或禁寺的其它位置礼两拜副功拜，然后，返回抚摸黑石。最后再去饮“赞目赞目”水。

981、何谓“赞目赞目”水？

答：“赞目赞目”是阿拉伯语象声词译音，指最初听到的泉水涌出的声音。是一眼古老的泉井，也有译作渗渗泉的。据传此泉是由伊布拉欣之妻哈哲尔发现的。穆斯林认为此水富含吉庆，以饮到此水而感到无比庆幸。

982、游转天房之后，要进行的是什么功课？

答：奔走萨法与麦尔卧，先上到萨法山上，面向天房念“台可比勒”和清真言赞词，并念赞圣词，抬起双手以自己的心愿做祈祷。然后朝麦尔卧山方向奔走，在有两个绿墩标志之间要快步疾行。上到麦尔卧之后，同在萨法山上一样。如此这样，往返于萨法与麦尔卧之间共七次，从萨法山开始，以麦尔卧山结束。（伟）

983、朝觐者何时前往米那和阿拉法特？

答：伊历12月8日，即“台勒威业”（饮驼日）黎明时，出发到米那山，在那里作短暂停留，直到12月9日——阿拉法特日晨礼时，从米那出发到阿拉法特去。

984、在阿拉法特山和穆兹代里法并礼有哪些条件和要求？

答：应在晌礼时并礼晌礼和晡礼，以一个唤礼词和两个宣礼词即可。对于并礼晌礼和晡礼要以有伊玛目领拜和受戒做为条件；对于单礼晌礼和晡礼者，不可在晌礼时作晡礼；对于非受戒而参加了晌礼的成众礼拜，然后再去受戒者，也不可并礼晡礼拜，唯有到晡礼时间方可。而在穆兹代里法，在宵礼时，以一个唤礼词和一个宣礼词集体并礼昏礼和宵礼。凡在路途中、或在阿拉法特山已礼过昏礼拜的，则要重礼。

985、夜宿穆兹代里法之后，有哪些功课？

答：次晨前往米那，在山谷腹地的阿格白石标处用小石子射石打鬼七次，每次射石时随念大赞词，并以其第一次射石即中断应召词。然后按要求宰牲，然后剪发，剃头最好，此后即为开戒。除不宜近女性外，其它常规事情都为合法。然后在宰牲节日的一天中，游转天房。若推迟游转天房到宰牲节日之后，属可憎行为，应宰牲一头，以表罚赎。游转天房后，再到米那。于12月11日午偏后分别到三处射石场射石。

986、如何辞朝？

答：先游转天房七圈，游转中无须摇摆，然后在萨法与麦尔卧之间奔走，然后再饮赞目赞目泉水，亲吻天房门槛，将胸部和脸庞贴近穆洛抬再木处，尽情地作都阿宜、悲泣，倒退走出禁寺。

987、若未进驻阿拉法特山，正朝是否有效？

答：无效，其所作过的游转天房和在萨法与麦尔卧之间奔走的功课只算副朝，并即开戒。待来年再还补。

988、若进驻阿拉法特山时昏晕了，或睡觉了，其进驻有效吗？

答：凡在阿拉法特日（9日）偏午到10日黎明曾在阿拉法特站过一个时辰，或是由于睡觉和昏晕超过了站留时间，或是因昏晕，其同伴代念应召词的，或是不知此地是阿拉法特者，其站留

阿拉法特一时的功课，均属有效。

989、行经的妇女可否作朝觐功课？

答：行经的妇女不阻止其作朝觐功课。唯不准进入禁寺游转天房，在完成站阿拉法特和主命游转天房后行经的，可免于辞别朝功课。

990、若该主命游转天房时，妇女来了月经，她该如何对待？

答：她不可游转，她可以过后还补并不纳罚赎，若她在宰牲日第三天日落前在能容纳做大净并到天房游转四圈的时间内洁净了，而她未游转，则当纳罚赎。

第二章 连朝和享受朝

991、何谓连朝？

答：连朝就是正朝和副朝从戒关上一齐受戒。进入麦加后，先进行副朝的游转天房七圈，在前三圈中应摇摆疾行，在萨法与麦尔卧之间奔走。游转天房后，不剃发开戒，然后按规定履行正朝功课。

992、可否一次举行两次游转天房，即游转天房十四圈，和两次奔走萨法与麦尔卧？

答：此举对于正朝和副朝为可憎。因为这一行为推迟了副朝的奔走，而提前了正朝的初到朝觐。

993、何谓享受朝？

答：享受朝指在朝觐月份内，在戒关为副朝受戒，然后为副朝游转天房和在萨法与麦尔卧之间奔走，其在副朝游转天房开始即中断念应召词，然后剃发、剪发（开戒），并于12月8日再次受戒，8日前受戒更好，随后，象单朝一样履行正朝功课。

994、何谓单朝？

答：单朝指仅以正朝受戒进入麦加，完成正朝的所有要素和当然事项。麦加人只有单朝，无连朝和享受朝。

995、相比之下，哪种朝法最贵？

答：连朝比享受朝和单朝至贵，享受朝比单朝至贵。

第三章 朝觐中的违规犯戒行为

996、朝觐中有哪些违规犯戒行为？

答：受戒者肢体用香料；用指甲花类染色精染发；肢体擦油；穿缝制的衣服，或是整日遮盖头顶；剃发达四分之一，剃刮痧处之毛，剃两腋之一的毛，剃阴毛及脖项毛等；集中一地剪短双手或双脚或一手一脚的指甲；无大净而进行初到麦加的圣行环游或辞朝环游天房；无小净而进行正朝主命之环游天房；先于伊玛目，提前从阿拉法特山归来；主命环游天房中，丢掉七圈中的三圈以下（丢掉四圈以上者必须重新环游）；丢掉辞朝环游或其中的四圈；丢掉奔走，或丢掉站穆兹代里法；丢掉全部射石功课，或是三天的功课在一天进行；丢掉宰牲节日的射石，或只射石三次以下；正副朝剃发在禁地之外进行（一般剃发应在米那进行，米那亦属禁地，但享受朝者从禁地之外归来后再剃发的，不为过失）；朝觐期间男女因性欲接吻或因抚摸而流精液，或遗精的；宰牲节期间，推迟剃发开戒或主命环游天房的；提前履行排后的一些功课的等等，每发生上述事项之一的，应当宰羊一只做为罚赎。如果身体用香不足一肢体；或遮盖头顶或穿缝制的衣服不到一天；或剃头不足四分之一；或修剪指甲不足五个指（趾）头；修剪分散着的五指（趾）；或未持小净去进行初到麦加及辞朝的游转天房；或丢弃环游天房七圈中的三圈，或是丢弃三处射石中的一处；或为他人剃发等。上列事项一旦发生，当施济半升小麦。

997、若因故身体用香或剃发者，如防蚊虫而身体某部位擦香水，头部生虱而剃发等，该如何罚赎？

答：应宰牲或以三升食物施济六名穷人，或斋戒三天。

998、若朝觐者在进行主命的驻阿拉法特山之前发生性行为，该如何罚赎？

答：即使是忘了也罢，都破坏了其朝觐功课，对此可继续完成此次功课，并宰牲和还补，夫妻不必分离。在驻阿拉法特山之后发生性行为的，其朝觐不坏，应宰驼（牛）一头，在剃发开戒后发生性行为，当宰羊一只。在副朝的环游天房四圈之前发生性行为者，即破坏了其副朝功课，后可继续完成此朝觐，并宰牲和还补；若在副朝环游天房四圈后发生性行为的，则要宰牲，但不破坏其副朝功课。

999、若受戒者捕杀猎物或指引他人狩猎，该如何罚赎？

答：无论是初犯还是重犯，错误还是故意，都应予以偿还。即使是伤人的猛兽、驯兽、毛腿鸽等，或是迫不得已捕杀食用的，也要偿还。偿还方法：请两位公道人按捕杀地或靠近该地区的价格估定偿还价（若捕杀地无价可循，可靠近地区价）。但猛兽的最高价不要超过一只羊的价值，然后，捕杀者要按估定价购买牺牲，并带到麦加去宰；或是按估价购买相应的食品（象开斋施舍一样）施散给每个穷人半升小麦或一升椰枣或大麦，不可少于此量；或是按给每个穷人一日食品量斋戒。

1000、受戒者可否宰牛羊驼？

答：受戒者可宰牛、羊、驼、鸡、家养的鸭等。

1001、受戒者可否买卖猎物？

答：其交易无效；若受戒者宰了猎物，则属违禁。若其吃了猎物，则应赔偿所吃猎物的价值；若受戒者吃了另一受戒者宰的猎物，则吃者不赔，宰者偿还。

1002、一外地人欲正朝和副朝，他已越过戒关，才受戒，他该如何弥补？

答：他应象麦加人一样必须宰牲作为罚赎。如果其返回戒关再受戒，则免罚。

1003、若以非法所得的钱财朝觐，其功课是否成立？

答：其主命责任已脱去，但得不到回赐。（菲）

1004、若小孩或精神病人朝觐了，其功课是否成立？

答：小孩或精神病人可不必朝觐，若去了，而且他们的临护人替他们举意了，则属于副朝，不属于主命正朝。一旦小孩成年，精神病人清醒，则必须再去正朝。因为伊本阿巴斯传述，穆圣说：“儿童朝觐后，到成人年龄时，他应再次朝觐。”（白海革圣训集）（菲）

1005、若拥有够朝觐的资金，但他尚未从中纳天课或缴纳罚金，他应先纳天课或罚金还是先朝觐？

答：应先朝觐。

1006、一人拥有宽大的住宅，他只有卖掉其中的一部分，才够朝觐费用，他是否可以卖房朝觐？

答：不必这样作，尽管此举是可贵的。

1007、若一人拥有资财准备结婚，正好赶上朝觐时间，他是先结婚还是先朝觐？

答：先朝觐。

1008、可否在朝觐月份前受戒？

答：可以，但为可憎。

1009、可否先替人朝觐，再自朝？

答：大伊玛目和艾布优素夫主张：可以先替人朝觐，再完成自己的朝觐。穆罕默德教长主张：先完成自己的朝觐，后替人朝觐，如果替人朝觐，而自己没有朝觐，则功课归朝觐者。

1010、如何为受戒举意？

答：举意受戒的完美言词是：我举意朝觐，并以朝觐为真主受戒。

1011、男子受戒者除了戒衣外，不得穿什么？

答：除了戒衣外，不得穿衬衣、裤子、缠头巾、外衣。因为伊本欧麦尔传述，有人问穆圣：“主的使者啊！受戒者穿什么衣服？”穆圣说：“受戒者不可穿衬衣、缠头巾、裤子、带风帽的斗

篷和靴子。没有鞋的人，可以穿靴子，但须截短靴筒低过踝骨。”《布哈里圣训集》男子受戒不得戴手套，不得遮头，不可像往常一样头顶一物，担负货物无关系。不可将头伸进天房的围幔，否则为严重的可憎。男人睡觉时把斗篷盖在身上无防。但平时如果披着斗篷不扣扣子或不穿上袖子则为可憎。如果扣上扣子则为受禁。

1012、对于受戒的女人所穿衣服有何要求？

答：女子可以穿缝制的和平常穿的衣服。但是禁止女子用遮住皮肤的面纱遮面，如果使面纱远离皮肤，则无妨碍。伊本欧麦尔传述，穆圣说：“受戒的女子不得戴面纱，不得戴手套。”《布哈里圣训集》女子不戴手套为佳。

1013、受戒者可否拔体毛？

答：不可除去头上和身上的毛发，无论是以剃、剪、拔的形式，不可给他人剃发，尽管他人未受戒，别人也不可给受戒者剃头。但可拔出眼中的毛。

1014、受戒者为了美观可否用油脂抹头？

答：不可以，但可以用其自疗。也可以用非香脂的油脂给身体用油（如凡士林）

1015、受戒者可否剪指甲？

答：不可以自己剪指甲，或他人给他剪指甲，或给他人剪指甲。可以剪不长的坏指甲。伊本阿巴斯传述：受戒者可以剪去坏掉的指甲。《白海革圣训集》

1016、受戒者可否食用未受戒者所猎捕的食物？

答：可以，只要受戒者没有帮他猎捕。有圣训为据。

1017、受戒者可否杀死跳蚤、臭虫等害虫？

答：受戒者不得伤害毒虫、虱子。但可以捉杀跳蚤、臭虫、蚊子、蝎子、耗子、乌鸦。因为这等动物不是猎物，不是身上繁殖的，而且这些动物中有先伤人的。严禁伤害不伤人的动物。阿依沙传述，穆圣说：“五种害物，人们在开戒或受戒时，都可以杀死它们：毒蛇、花乌鸦、耗子、伤人的狗、鹞鹰。”《穆斯林圣训集》

1018、受戒者允许做的事有哪些？

答：可以捕捞各种海生物；可以宰驼、牛、羊，因为它们不是猎物；可以洗大净；可以在棚下或阴凉下乘凉，只要遮凉物没接触头；可以束腰带，可以携带兵器与杀他的人交战；可以行割礼、放血、拔白牙、挠身体、挠头、包扎伤口。

1019、无大小净者、行经者、产妇是否可以驻阿勒法提山？

答：可以。因为阿依沙传述：我月经来潮时，穆圣对我说：“你应像朝觐者那样做，但是你不要巡游天房，直到你清洁。”《布哈里圣训集》

1020、驻阿勒法提的圣行有哪些？

答：洗大净、多念清净言和清真言、力所能及地高声做杜哇、站着面向开而白做杜哇、阿尔法提日不封斋、在日偏后住乃木勒清真寺、晌礼之前日偏后伊玛目念两个虎图拜、在晌礼的时间伊玛目以一个班克两个伊嘎麦并礼晌礼与晡礼。

1021、若在阿勒法提山单独在自己的帐篷里礼拜，是否并礼？

答：大伊玛目艾布哈尼法主张不并礼，因为并礼的条件有三：一、以朝觐而受戒；二、到达阿勒法提山；三、成众礼拜；四、大伊玛目或其代理人主持拜功。而其二弟子则主张并礼。

1022、若一哈志环游天房之前昏厥了，别人可否替他环游？

答：可以。除此之外，必须亲自环游。

1023、如果无大小净环游了天房，此环游是否成立？

答：若无大净环游了天房，则他（她）必须宰峰肥大的驼作为罚赎；若无小净环游了天房，则他（她）必须宰只羊作为罚赎。如果环游中小净坏了，则重洗小净，接着第一次继续环游。

1024、是否可以无缘无故地骑乘环游？

答：若无缘无故地骑乘环游，只要在麦加，则必须重作环游，若未重环游离开了麦加，则须

宰牲作为罚赎。至于穆圣辞朝中骑驼环游天房，则可能是穆圣当时有病或上了岁数。同样无缘无故地骑乘或被抬着奔跑萨法与麦尔沃，也应以宰牲作为罚赎。

1025、环游天房时，可否吃喝或交叉手指？

答：环游中吃喝和交叉手指为可憎，无必要时捂口也为可憎。

1026、奔跑萨法与麦尔沃是否必须要带大小净？

答：带着大小净奔跑为圣行。

1027、对于患病者或老迈者或因拥挤是否可以放弃住穆兹代里法？

答：可以放弃，且不负任何罚赎，因为住穆兹代里发不是要素，穆圣曾让他体弱无力的家属夜间提前去米那。若无缘无故放弃之，则必须宰牲作为罚赎。

1028、住穆兹代里发的圣行有哪些？

答：一、宰牲之夜在穆兹代里发度过为圣行，朝觐者在伊历十二月九日太阳落山后去穆兹代里发；二、在穆兹代里发以一个外宣词和一个内宣词并作昏礼和宵礼；三、在穆兹代里发捡七十个蚕豆大小的石子；四、多念大赞词、清真言、求恕饶、赞圣；五、站在禁标附近纪念真主和竭力祈祷。

1029、若一人在阿勒发特山或去穆兹代里发的路上礼了昏礼，到达穆兹代里发之后，是否需要重礼昏礼？

答：需要重礼。

1030、对于射石的时间有何要求？

答：从宰牲节黎明时分开始，持续到晒肉日的第一天黎明时止，若推迟射石，直至投石时间过去，则必须宰牲为罚赎。射石的最佳时间是日出后开始，至日昃时结束。允许射石的时间是从日昃至日落；射石的可憎时间是从宰牲日黎明至日出，从日落至晒肉日的黎明。

1031、射石成功的条件有哪些？

答：一、可用出自大地的东西射石，如石头、胶泥、泥或可以作土净的东西；二、每日在每个射石处投七粒石子，每粒石子要投到界线内，如果一次投七粒石子只可算为一次射石。石子击中石柱不为条件。三、先射小石柱，再射中石柱，最后射大石柱。

1032、可否让人代替射石？

答：若有病不能亲自射石者，可以托人代替。若无缘无故丢弃射石或托人代替，则必须宰牲作为罚赎。替人射石者应先为自己射石，再为别人射，否则为可憎。

1033、开戒剃头或剪头的圣行事项有哪些？

答：一、剃光头；二、剃头时纪念真主，念大赞词；三、先从右边剃或剪；四、将剃掉的头发埋掉。五、剃发或剪发后剪短唇须和指甲为嘉行。男性剃头为贵，女性剪发为贵。

1034、哪些人可不必作辞朝环游？

答：麦加人、作副朝者、被围困者和精神病人等 以及戒关内的人不必作辞朝环游。行经妇和产妇不作辞朝。

1035、若应该辞朝者没有辞朝而离开了，该如何弥补？

答：如果未越过戒关时，应返回作辞朝环游；若已过戒关，则须宰牲作为罚赎。

1036、辞朝环游最佳的时间是什么时候？

答：准备回家时。

第四章 替人朝觐

1037、可否让人代替朝觐？其证据是什么？

答：学者们对此问题有以下几种看法：一、纯粹财产的功修，如天课、开斋捐、什一税等其它费用可以代替缴纳，因为其目的是将财产交付穷人，其以替代的方式可行，但托付人将财产交付替代人时要举意。二、纯粹身体的功修，不可代替，因为以特殊的方式亲自力行的目的是磨炼意志，

因此让人代替不可行，如礼拜、封斋。三、财产与身体共行的功修，如朝觐，不可替代，但是被责成者，在没有能力朝觐直到死亡的情况下，可以让别人替朝的方式脱去其主命功课，这是真主所许可的。或是在他归真后别人通过他的嘱托替他朝觐，或是继承者为了同情他而自愿替他朝觐都是真主所允许的，替朝方法是：被责成者花费钱财，而他的代理者替他朝觐，那么被责成者的主命朝觐义务和代朝者的副功朝觐成立。

其证据是，伊本阿巴斯的传述：一位朱海尼族的妇女来见穆圣说：“主的使者啊！我的母亲已许愿朝觐，可她没来得及朝觐就归真了，我可以替她朝觐吗？”穆圣说：“你应替她朝觐，你告诉我，假若你的母亲负有债务，你替她偿还吗？你们应当偿还真主的债务，最应当偿还的是真主的债务。”《布哈里圣训集》伊本阿巴斯传述：辞朝那年，一位海斯尔穆族的妇女来见穆圣说：“主的使者啊！真主给他的仆民制定了朝觐，我的父亲年时已高，不能稳坐骑乘，我可以替他朝觐吗？”穆圣说：“可以。”《布哈里圣训集》（菲）

1038、若一直到死亡也无能力朝觐的人，在让别人替他朝觐后，又有能力朝觐了，是否须重朝？

答：应重朝，除非他是瘫痪者或盲人，若这样的话，其病情痊愈时，不必重朝，他的朝觐主命义务已去掉。（菲）

1039、替别人朝觐者该如何举意？

答：他应这样举意：我替某人以正朝受戒，响应你，主啊！我以正朝替某人响应你。并在礼过受戒的两拜之后说：“主啊！我意欲替某人朝觐，求你使我顺利完成朝觐，并接受我的和替某人的朝觐。”心里举意即可。（菲）

1040、若张三未经李四同意就替李四朝了觐，那么李四的主命朝觐是否脱去？

答：未脱去。但继承人不经允许可以替被继承人朝觐。（菲）

1041、妇女和仆人可否替人朝觐？替朝者在自身未完成主命朝觐的情况下，可否替人朝觐？

答：可以。自身必须先完成主命朝觐并不是代朝的前提条件。（菲）但让朝过觐之人代朝为最贵。（法）

1042、一人可否替两人朝觐？

答：不可以，否则，只有代朝者的功课成立。他应赔补两人（委托者）所支付的钱财。而不能转成只代二者之一的朝觐。若代替父母朝觐（未经父母嘱托），教法认为是可以的，因为代父母朝觐不属替代，而是行善尽孝，求真主将回赐转给双亲。

1043、代朝者中途被困，应牺牲，此牲应由谁来负担？

答：应由委托者负担，若委托者已亡故，要从其资财中抽出，而其享受朝、连朝和过失的牺牲，则应由朝觐者（代朝者）负担，如果委托者允许其享受朝或连朝的话。（菲）

1044、若代朝者中途去世了，该如何弥补？

答：委托者可从支付剩余的三分之一开支，再委托他人去朝觐。

1045、若代朝者坏了朝觐，该如何处理？

答：赔偿委托人的费用。（菲）

1046、不能朝觐者是否应当嘱咐人替他朝觐？

答：若他有能力朝觐而未去朝觐，后来又无能力去朝觐，则他应当委托人替他朝觐；若他没有足够的朝觐费用而导致他无能力正朝，后来获得了费用，但无力去朝觐了，则有两种说法：一、大伊玛目主张，他不当委人代朝，因为身体健康是朝觐的必要条件。二、二位弟子主张：他当委托人代朝，因为二位弟子认为，身体健康是履行的必要条件。而代人副朝一致认为可行。

1047、穆斯林可否将善功的回赐施舍给别人？

答：可以将善功的回赐施予他人，此举是正确的，而且施予者与被施者都能获得回赐，无论是举意为别人办功或是举意为自己而后施舍的办功。这与穆尔台几莱的观点相反，他们以真主的语言：“各人只能享受自己的劳绩。”（53：39）为据，我们认为这节经文针对的是没有施予的善功。

如果干善功者自愿施予善功，那么受施者能获得善功的回赐，无论受施者是活人还是亡人。有许多证据可以证明这一点，穆圣曾用两只肥壮的羚羊作牺牲，一只为自己，一只为他的教生。由马立克·本·鲁百二传述：他说，我们正在穆圣跟前，忽然一个白尼赛莱麦族的男子来见穆圣，他说：“主的使者啊！父母归真后，还有对二老行孝的事可做吗？”穆圣说：“有。为二老礼拜，为二老求恕饶，履行二老的遗嘱，接济二老的近亲，尊重二老的朋友。”《艾布达吾德圣训集礼仪篇》阿布杜拉·本·阿穆勒传述，穆圣说：“谁自愿施舍，就让他替自己的父母施舍，那么父母可获得施舍的回赐，并且施舍者的回赐不减。”《麦几穆阿则瓦伊杜圣训集》穆阿盖里·本·耶撒雷传述，穆圣说：“你们当给你们的亡人诵读雅辛章。”《艾布达吾德圣训集》

1048、拥有盘费的病人可否让别人替他朝觐？

答：两弟子主张：拥有盘费的病人，应当让别人替他朝觐。而大伊玛目主张：病人、不能自理的残疾人不必朝觐，因为身体健康是必定条件。如果病人、残疾人已朝觐，那么，他的主命功课已完成。病人拥有照顾他起居的人时，应去朝觐，有故不能朝觐时，可让他人代朝，妨碍朝觐的缘故消失后，他再重朝。（菲）

1049、副朝可否让人代替？

答：在能力允许的情况下，可以让人代替。《席拉直瓦哈直》经如是说。（法）

第五章 副朝

1050、副朝的候昆是什么？

答：一生副朝一次是强调的圣行。

1051、副朝的时间是何时？

答：一年当中任何时间都可副朝，斋月内作副朝为嘉仪。扎比勒传述，穆圣说：“斋月内副朝相当于正朝。”《伊本尼马者圣训集》正朝结束后副朝为最贵，因为阿穆尔·本·鲁百尔传述，穆圣说：“你们当连接正朝和副朝，因为连接正副朝能增添寿数和给养，能消除贫穷和罪恶，犹如熔炉清除铁渣一样。”《麦几穆阿则瓦伊杜圣训集》

1052、哪些日子副朝为严重的可憎？

答：阿勒发提日、宰牲日及晒肉日的三天。若在这几日内副朝了，则必须放弃之，之后当还补，并因放弃而宰牲作为罚赎；若没有放弃，则副朝成功，但须宰牲作为罚赎。麦加人和居住在戒关内的人在朝觐月份内副朝为严重的可憎，若他们意欲那年正朝的话。

第六章 古尔邦节献牲

1053、古尔邦节献牲的候昆和依据各是什么？

答：据大伊玛目主张，献牲对于男女穆斯林都是瓦直布（当然义务），其依据是古兰、圣训和公议。古兰的依据是：“你应当为你的主礼拜，并且宰牲献祭。”（108：2）圣训的依据是艾乃斯传述：他说：“穆圣曾用两只俊美的，长着两只大角的绵羊做‘古尔巴尼’，他亲手宰了它。”（菲）

1054、做“古尔巴尼”（献牲）当然的条件是什么？

答：一、信奉伊斯兰；二、自由民；三、掌管满贯，即使不发长也罢；四、住在城市或乡村或郊外，旅行者不必做古尔巴尼，因为阿里说：“旅行者不必参加聚礼，不必做古尔巴尼。”（菲）

1055、对于献牲所用的牲畜有何标准？

答：限用驼、牛、羊三种，绵羊贵过山羊，公绵羊贵过母绵羊，母山羊贵过公山羊。母驼和母牛贵过公驼和公牛，如果两者肉的重量相等的话。不可用瞎的，独眼的，瘦弱的，瘸腿的牲畜作献牲。也不可用耳朵或尾巴断去三分之一的牲畜作献牲，没有牙齿的和食粪便的牲畜也不可用。天生无角的，或半截角的，被阉割的，不妨碍吃草的疯癫的牲畜也可用。对于生疥疮的牲畜只要肥壮也可用，但太瘦则不可用。（菲）

1056、献牲的份额是多少？

答：一人一只羊，七人或少于七人一头牛或一峰驼。相比而言，一只羊比牛或驼中的七分之一更高贵，如果二者的肉相等的话。七人献牲也提要统一，分肉时当称重量，不可估堆，除非连同下水和皮子。（菲）

1057、对所宰牲畜的年龄有何要求？

答：要达到满岁，即一岁以上的山羊，二岁以上的牛，三岁以上的驼，但超过半岁的绵羊可以用，因为海俩里之女温母比俩里传述，穆圣说：“年轻的绵羊可作献牲。”所谓“年轻的绵羊”指超过六个月的绵羊。（菲）

1058、献牲的起至时间是什么？

答：从宰牲日黎明之后开始，至宰牲日第三天的日落前结束。而在城市里的人必须在礼过节日拜之后宰牲。宰牲节第一天宰牲最可贵，夜间宰牲属于轻微可憎。（菲）

1059、如果具备宰牲条件之人错过了宰牲时间，该如何弥补？

答：他应当施舍一只羊的价值，若他在宰牲节死亡了，则其责已脱。若他在宰牲节之后死了，而未宰牲，则应嘱咐人施舍一个牲灵的金额。（菲）

1060、如何分配献牲所得之肉？

答：可以全部舍散，若家庭成员多，也可全部自用。而以三分之一施舍为可嘉。对于许愿的献牲，许愿者绝对不可食其肉。（菲）

1061、宰牲者献牲时是否要到现场？

答：如果他不亲自宰的话，应到现场见证献牲。因为欧木兰·本·侯赛尼传述：穆圣说：“法图麦呀！你去到你的牲灵跟前见证吧，因为凭它滴下的第一滴血，真主将恕饶你的罪过。你当说：我的拜功，我的牺牲，我的生，我的死的确是为了全世界的主，他绝无配偶，我已奉此命令，我服从者。”欧木兰说：“主的使者啊！这是针对你和你的家属或是针对全体穆斯林？”穆圣说：“是针对全体穆斯林。”（菲）

1062、在献牲中有哪些可憎事项？

答：1、让有经人宰牲；2、出售皮子或用其换东西，一旦这样作了，必须施舍其金额或换来的东西，因为木阿盖里·本·耶萨雷传述，穆圣说：“谁出售了牲灵的皮子，谁便没有献牲。”宰牲皮可以施舍，或做皮袜、皮靴、皮衣或换取常久使用的耐用品，不要换取易消耗品，若将肉出售，也要按价施舍。3、以报酬的方法将牲灵的成份给予屠宰者，但以施舍的方式可以；4、宰之前剪牲畜的毛为可憎，一旦剪了，须施舍；5、宰之前骑之，或以其索取代价，或享用其奶汁为可憎，若这样作了，则要施舍从其上获得的一切。（菲）

1063、无能力宰牲之人可否以宰公鸡或母鸡来献牲？

答：不可以，否则为可憎，因为它似像了拜火教徒。（法）

1064、若一人一次性地宰了两只或更多的羊献牲，可否顶替次年或以后每年古尔邦节的献牲？

答：不可以，无论他宰了多少，其中一只为瓦直布，其它的都是副功。（法）

1065、可否替亡人宰牲？

答：可以，其方法与活人一样，其肉分三份：散穷人、赠亲属、留自用，回赐归亡人。如果亡人有遗嘱，则应全部散掉。《沙米》经如是说。

后记

知感主，有关五功方面的律例已经基本整理完毕，尽管错误难免，但内心中还是情不自禁地流露出一丝收获的喜悦。欣慰之余，仍对当前教法杂乱的局面感到担忧。在某个清真寺，一天晡礼之后，大殿卷棚下，一位乡佬给众人讲圣训，因为他不懂阿语，所以手中拿着的是汉译圣训。当他念到艾布胡莱勒传述的一段圣训：穆圣说：‘吃一切烤熟的食物，都得作小净。’时，此乡佬则说：“从今往后，凡是吃火烤的东西，如羊肉串、烧饼、烤红薯、面包等都坏小净，这可是穆圣所说的。”有人惊问：“不会吧，没听阿訇们传过这‘候昆’呀。”此乡佬则说：“四大伊玛目都说过：‘当他们的主张与圣训相冲突时，得把他们的话丢到墙头上。’何况阿訇们的话呢？”众人无语。这是真实的一幕，我听后觉得可笑又可怕。

在今天这个学术昌明的时代，包括古兰圣训在内的各种汉文译著如雨后春笋般地涌现，这不能不说是件好事。过去穆斯林只能通过阿訇的讲解才能了解伊斯兰的真相，而今天凡识字之士皆可通过这些译注无需阿訇即可一览无遗。然而随之而来的负面影响也是明显的，尤其对于汉译的古兰圣训，许多人因缺乏相应的必备知识只能从经训的字里行间自行领悟并把经训的字面浅义误作衡量前辈先贤之主张是否与经训冲突的标准，于是许多建立在古兰经降示背景和圣训的真实意景之上的伊玛目们的权威主张被武断地否决，追随他们的阿訇们也有被边缘化的迹象。尽管目前这尚属局部现象，但足以引起我们的警觉。

在此，我们必须明确“伊智提哈德”（演绎、创制）的方法和资格。“伊智提哈德”其本意是为达到某一目的而付出努力。而从其法学术语来讲，则指法学家通过周详的证据为创制实践性的律例所付出的努力。“伊智提哈德”分两类：一、专门创制并阐释律例的“伊智提哈德卡米力”（完备型的创制），其创制者专属那些致力于从法学本源（古兰、圣训）研究律例的学者，如四大伊玛目。而大众派学者认为此类创制已停止；二、在完备型创制学者的研究基础之上，致力于研究先贤未曾触及到的社会新生事物所需律例的“伊智提哈德台赫雷吉”（开拓型的创制），此类创制及其创制者各个时代都不乏其人。

有关“伊智提哈德卡米力”的条件有八个：一、精通阿拉伯语；二、谙熟《古兰经》；三、彻知《圣训》；四、熟知“伊直玛尔”（公议）及其分歧的位置；五、熟知“给牙思”（类比）；六、明确律例产生的宗旨；七、思维健全，推理公正；八、意念端正，信仰笃诚。^①

综上所述，直接从古兰圣训从事教法创制非一般学者所能胜任，更非普通乡佬所能涉足的。正如《古兰经》所告诫的那样：“你们应当请教深明教诲者，如果你们不知道”（16：43）

今天世界各国的伊斯兰教法，与一千多年前穆圣时代之教法明显的区别是教法膨胀，其原因是，伊斯兰帝国在阿拔斯王朝初期已成为一个包括不同民族的幅员辽阔的国家，每个民族都有自己的社会习惯和法律制度，都有自己的交往方式和传统习俗。在这种情况下，教长们就有一个把这些不同的习惯和传统伊斯兰化的问题，即用伊斯兰教的基本原则来研究这些习俗，肯定一部分，否定一部分，还要修正一部分。毫无疑问，这是使教法得到充实、膨胀的一个重要渠道，这也使得各地的立法都有了自己独特的风格。^②

总而言之，在阿拉伯半岛有阿拉伯人的风俗习惯，在伊拉克有伊拉克人的风俗习惯，在叙利亚、埃及都有各自的风俗，中国也不例外，面对这一切穆圣时代所没有的成份，伊斯兰教法所要做的不是消灭这些成份，而是要使其伊斯兰化。因此，中国的伊斯兰教法就有了自己的特色，即用理智和类比在不违经训的前提下诠释特殊环境中所发生的一切并演绎教法。而重视理智和类比的哈乃菲的法学自然成为最适合中国穆斯林的法学。

对于四大伊玛目，尤其是大伊玛目——艾布·哈尼发，我们要对其及其法学做一准确的定位。大伊玛目不可能没有错，任何一味地推崇而导致神化他的言辞只会降低他的威严和影响，但我们难以相信他会出现原则性的错误。因为长期从事教法创制工作，在观察事物时，便具有一种内在的法学观点和一种凭直觉了解事情前因后果的本领。因而能对没有明文可循的问题提出符合法律要求，

合乎法学原则的意见。③因此，我们谨遵哈乃菲的法学绝非喧宾夺主，冷落圣训，更非是搞个人崇拜，而是缘于哈乃菲的伊玛目们对经训之内含、背景的彻悟，及他们所处的吉庆年代和高尚的品格为我们能够拥有古兰、圣训这两大法宝提供了安全可信的保障。

伊本·西林说：“一个人宁可无知地死去，也不应说自己所不知道的事情。”艾布候绥因·艾什而林说：“他们中的一个人所作的判例，假如被欧麦尔遇到了，肯定会为此而集合所有参加白德尔战役的人！”所有这一切都说明了教法判例是非同小可的，从事它的人必须要具备渊博的知识，广阔视野，同时畏主守法，不追随自己的私欲和他人的私欲。

令人不可思议的是，一些学习“沙里亚”（法学）知识的年青人，对沙里亚知识不求甚解，却冒冒失失，自以为是地涉足最艰深，最严重的问题，在这些问题中大作判例。他们藐视“欧莱玛一”（众学者），甚至想与著名的伊玛目们和圣门弟子中的大学者们一比高低，并得意地说：“我们只想知道古兰、圣训怎么说，其它的都是人的话，他们是人，我们也是人。”④

回顾历史，中国信仰伊斯兰的各民族，特别是回族，历尽劫难，屡经风霜。为了坚持正道，维护信仰，在漫长的一千余年里，由个别“随哈伯”（圣门弟子）和极少数阿拉伯商贾军旅发展到现在，成为中华民族大家庭中的一员，

我们的先辈已经付出的太多太多，在改革开放的今天，面对复杂的国际、国内形势，我们一定要珍惜这来之不易的一切，教内有识之士，必须保持清醒的头脑和理智。任何见解上的幼稚和思想上的狂热，只能给我们带来损失和灾难。

① 译自《它雷赫麦咋西比伊斯俩米》（伊斯兰法系史）321 页

② 摘自《阿拉伯伊斯兰文化史》第三册 157 页

③ 摘自《阿拉伯伊斯兰文化史》第三册 146 页

④ 摘自《穆斯林行为中的优先选择》38 页

《哈乃菲教法一千问》所引证经典概况

一、《舍勒哈伟嘎耶》是中国伊斯兰教教堂教育广为沿用的权威教法经，清代著名学者刘介廉称其为《卫道经》，由中国伊斯兰教协会印制，此经的正文部分由中亚布哈拉著名教法学家马哈茂德为其孙欧拜顿拉从名著《希达耶》（教法正解）中摘编的教法备忘录。此学者被后人尊称为教法先驱。书中的注释部分则是欧拜顿拉的作品。此经典所引案例多为当地伊斯兰教社会风情，故对包括中国在内的东方非阿拉伯地区较为适用。

二、《法特瓦阿兰克勒》是由印度著名的哈乃菲派教法学家凡赫伦底尼·候赛因·本·曼苏勒所著，此经是由众学者和教法大家公议的结晶，是权威可信赖的，此经的最大特色是它所涉及的宗教生活中的细则问题特别详尽。此经于教历 1310 年由埃及教法机构出版。

三、《菲葛海而巴达提》是哈乃菲教法新注，由著名哈乃菲派学者奈札哈·哈里比著，1986 年出版。该经的特点是全面系统地引证了所需的经训依据，为哈乃菲教法的权威奠定了基础。

四、《台斯西里》也是哈乃菲教法新注，是以问答形式出版的初级简注。其作者为穆罕默德阿什葛，于教历 1408 年初版，1411 年再版。由沙特阿拉伯王国教法机构出版。

以上教法经都严格遵循《古兰经》、《圣训》、公议、类比四大教法源泉的指示精神，对穆斯林生活中可能涉及的教法律例做出了比较详尽的教法指示。尤其是以上教法经突出了因地制宜的灵活精神，对不同地域不同文化环境的具体情况都做出了理性的指导，能够有效地杜绝极端教条的出现，特别适合于中国穆斯林遵循。

联系地址：河南省开封市朱仙镇清真寺

联系人：刘学强

电话：0378—6711537