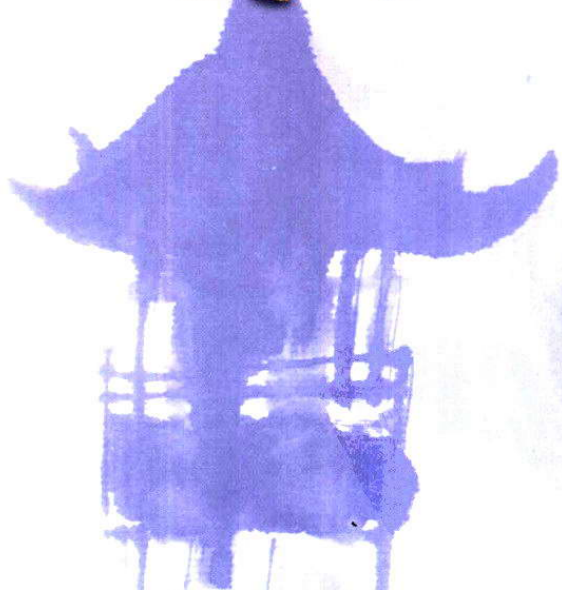


中国

伊斯兰教派与门宦制度

马 通 著

史略



宁夏人民出版社

中国伊斯兰教派 与 门宦制度史略

马 通 著

宁夏人民出版社

图书在版编目(CIP)数据

中国伊斯兰教派与门宦制度史略/马通著. — 3版
(修订本). — 银川:宁夏人民出版社, 2000

ISBN 7-227-02079-7

I. 中… II. 马 III. ①伊斯兰教史-中国②伊斯兰教教派-研究-中国 IV. B969.2

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2000)第 01186 号

中国伊斯兰教派与门宦制度史略(修订本) 马通 著

责任编辑 王永亮 郭光华
封面设计 胡国旺
责任印制 来学军
出版发行 宁夏人民出版社
地 址 银川市解放西街 47 号
经 销 新华书店
印 刷 宁夏精捷彩色印务有限公司
开 本 850×1168 1/32
印 张 12.875
字 数 320 千
版 次 2000 年 4 月第 3 版第 4 次印刷
印 数 4150 册
书 号 ISBN7-227-02079-7/B·57
定 价 20.00 元

版权所有 翻印必究

本 PDF 电子书制作者：

阿拉伯的海伦娜

爱问共享资料首页：

<http://iask.sina.com.cn/u/1644200877>

内有大量制作精美的电子书籍!!!

完全免费下载!

进入首页，点击“她的资料”，你就会进入一个令你惊叹的书的海洋！

当然，下载完了你理想的书籍以后，如果你能留言，那我将荣幸之至！

目 录

修订本前言·····	(1)
白寿彝先生序·····	(1)
序·····	(1)
引言·····	(1)

上 编 绪 论

第一章 伊斯兰教的创建、发展和纲领·····	(3)
第一节 伊斯兰教产生前的阿拉伯社会·····	(3)
第二节 伊斯兰教的兴起、形成和发展·····	(8)
第三节 伊斯兰教的纲领·····	(33)
第二章 伊斯兰教传入中国·····	(49)
第一节 伊斯兰教传入中国的几种说法·····	(49)
一、隋代开皇说·····	(49)
二、唐代传入说·····	(50)
第二节 伊斯兰教传入中国的路线·····	(56)
第三节 穆斯林对中国政治、经济和科学文化的贡献·····	(62)
第三章 产生门宦的社会基础及历史条件·····	(70)
第一节 教派与门宦·····	(70)
第二节 “三掌教”、“热依斯”和“海乙”制·····	(78)

第三节 经堂教育和宗教职业者	(81)
第四节 汉译经典和汉文经著的出现	(83)
第五节 清朝中叶开放海禁与苏非派的传入	(85)

中编 三大教派

第四章 格底目	(88)
第五章 伊赫瓦尼	(94)
第一节 伊赫瓦尼的创建和发展	(94)
第二节 伊赫瓦尼的分裂	(107)
第三节 赛莱非耶和伊赫瓦尼的主张	(111)
第六章 西道堂	(113)
第一节 西道堂创建前洮州民族宗教状态	(114)
一、临潭丁重选劫官起义	(115)
二、临潭敏四个袭击汤彦和	(117)
第二节 西道堂的创建和马安良父子贻害临潭	(118)
一、民国3年白朗窜洮,马安良迫令回、汉堵截	(123)
二、马廷贤贻害临潭	(129)
三、县长魏锡周伙同乡绅杀害临潭难民	(132)
第三节 西道堂的振兴	(137)
一、西道堂的教权组织和宗教活动	(139)
二、西道堂的经济建设	(141)
三、西道堂的生活管理	(147)
四、西道堂的文化教育	(148)
第四节 西道堂的衰落	(149)
第五节 马启西的遗作	(149)

下编 四大苏非学派及其门宦

第七章 虎夫耶学派及其门宦	(152)
第一节 毕家场门宦	(154)
第二节 花寺门宦	(160)
一、花寺门宦的创建、发展与衰落	(161)
二、花寺门宦的世俗特权和宗教活动特点	(177)
第三节 穆夫提门宦	(180)
一、穆夫提门宦的创建和发展	(180)
二、穆夫提门宦的世俗特权	(190)
三、穆夫提门宦的宗教活动特点	(191)
四、穆夫提门宦的道统世系	(193)
五、穆夫提门宦重视汉文化教育	(196)
第四节 临洮门宦	(196)
第五节 北庄门宦	(198)
一、北庄门宦的创建与发展	(198)
二、马葆真的五大门生	(202)
三、北庄与胡门的斗争	(205)
四、北庄门宦的宗教活动特点和世俗特权	(205)
五、北庄门宦的政治活动	(207)
第六节 法门门宦	(210)
第七节 庆云堂	(210)
第八节 胡门门宦	(211)
一、胡门门宦的创建与发展	(211)
二、胡门门宦的宗教活动特点	(214)
三、胡门的政治活动	(215)
四、胡门与北庄的根本矛盾	(217)

第九节 洪门门宦	(218)
一、洪门的传教活动	(218)
二、洪门的宗教特点	(222)
三、洪门门宦的道统	(222)
第十节 丁门门宦	(223)
一、创始人丁香	(223)
二、丁香的继传人	(225)
三、丁门的宗教特点	(227)
第八章 嘎德林耶学派及其门宦	(228)
第一节 大拱北门宦	(230)
一、大拱北的创建与发展	(230)
二、大拱北的知名人物	(243)
三、大拱北历代当家人	(243)
第二节 灵明堂	(244)
第三节 明月堂	(250)
第四节 后子河门宦	(250)
第五节 香源堂	(252)
第六节 阿门门宦和七门门宦	(253)
第七节 文泉堂	(254)
第八节 通贵门宦	(254)
第九节 高赵家门宦	(255)
第十节 崖头门宦	(258)
第十一节 撒拉教和蒋玉如派	(260)
一、撒拉教	(260)
二、蒋玉如派	(263)
第十二节 鲜门门宦和明德堂	(263)
一、鲜门	(263)

二、明德堂	(264)
第十三节 韭菜坪门宦	(265)
第十四节 嘎德林耶传教系统与道堂拱北	(265)
第九章 哲赫忍耶学派及其门宦	(271)
第一节 哲赫忍耶的创建与发展	(273)
一、马明心时期	(273)
二、穆宪章时期	(289)
三、马达天时期	(299)
四、马以德时期	(300)
五、马化龙时期	(300)
六、马元章时期	(311)
七、马进西时期	(317)
八、马震武时期	(319)
第二节 哲赫忍耶门宦世俗特权的形成	(323)
第三节 哲赫忍耶门宦的宗教活动特点	(329)
第十章 库布忍耶学派及其门宦	(333)
结束语	(337)
一、关于教派门宦的源流问题	(337)
二、关于门宦的特权问题	(338)
三、关于反清起义中教派门宦所起的作用问题	(341)
四、关于正确对待宗教和贯彻宗教信仰自由政策 的问题	(343)
 附录一 伊斯兰教大事记	 (347)
附录二 伊斯兰教派与门宦概况表	(352)
附录三 中国伊斯兰教派与门宦传教世系	(359)
一、花寺门宦传教世系表	(359)

二、毕家场门宦传教世系表	(360)
三、穆夫提门宦传教世系表	(361)
四、北庄门宦传教世系表	(363)
五、胡门门宦传教世系表	(364)
六、崖头门宦传教世系表	(365)
七、文泉堂传教世系表	(366)
八、哲赫忍耶学派及其门宦传教世系表	(367)
九、库布忍耶学派及其门宦传教者世系表	
(守大湾头拱北者系)	(368)
十、嘎德林耶学派及其门宦传教世系表	(369)
十一、嘎德林耶学派及其门宦的拱北和静修地	(370)
十二、西道堂主要家族表	(371)
(一)马启西家族表	(371)
(二)敏南瑞家族表	(372)
(三)丁姓家族表	(373)
(四)马明仁家族表	(374)
(五)丁全功家族表	(375)
十三、大湾头家族传教者世系表	(376)
表 一	(376)
表 二	(377)
表 三	(378)
表 四	(379)
表 五	(380)
表 六	(381)
表 七	(382)
表 八	(383)
表 九	(384)

表 十	(385)
表十一	(386)
表十二	(387)
表十三	(388)
表十四	(389)
表十五	(390)
表十六	(391)

修订本前言

《中国伊斯兰教派与门宦制度史略》是 1979 年撰写的,1981 年西北五省(区)伊斯兰教学术讨论会(兰州会议)上征求了与会学者、专家和民族宗教工作者的意见,1983 年宁夏人民出版社出版后,受到国内外各方人士的关注。这本书从撰写、出版到现在已 20 年了。这 20 年里,我们国家从拨乱反正到改革开放,从计划经济到市场经济,从人治到法治等等,有了很大变化。特别是在‘百花齐放,百家争鸣’的方针指导下,社会科学研究也获得了很大发展。

我遵循白寿彝教授的意见和近年来的研究成果,对《史略》作了较大修订:一是将原来四章改为十章。前三章未变,原第四章改为七章,即教派分为三章,四大苏非学派分为四章,使全书框架基本达到了平衡;二是将各学派所属门宦按其主要遵行,重新排了座次,达到了名副其实;三是对原引的文献,有不衔接的段落,作了核对,达到引文补正;四是对一些不够妥当的文辞,作了技术处理;五是忠于史实,就是前几次修改了的,只要史实真实,这

次仍恢复原状。还有一些人提出原著中伊斯兰历与公历有不相符问题，为此我把陈垣先生的回历与中历的计算基本上全部引入本书以便读者换算，同时还要告诉读者，我引用的伊历(回历)与公历,是根据纪大椿编的《中西回俄历表》照抄的，现在该书一时找不上，只好以后再校核了。

虽然我尽力作了较大修订，但错误不可能全无，希望学者、专家和读者谅解并给予斧正。

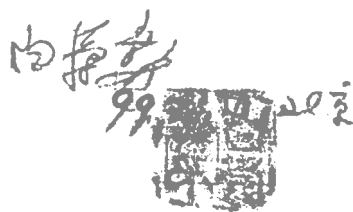
马 通 于兰州

1999 年 8 月 9 日

白寿彝先生序

马通同志所著《中国伊斯兰教派与门宦制度史略》，经过多年的辛勤努力，搜集了有关的丰富材料，为中国伊斯兰史和回族史开拓了一个新的园地，在史学工作上是有贡献的。

在这次修订中，能在资料上有进一步的加工，在结构上作了调整，提高了本书的学术水平。



序

伊斯兰教与我国一些少数民族的关系十分密切，特别是教派与门宦的影响更为广泛深远。过去一些史学者，虽然有过论述，在通史里也提到伊斯兰教在一些少数民族中的影响和作用，有些刊物中，也偶有涉及教派门宦的研究文章，但数量少，叙述不详，给研究伊斯兰教的同志造成了困难。我试图在本书中叙述详细一点，但力不从心，还望从事这方面研究的同志多加指正。

20 世纪 50 年代，在马青年同志的领导下，我对伊斯兰教派与门宦制度作过一些调查，整理过一些供学习民族宗教政策的参考资料。此后又做了一番搜集和核实资料的工作。十年动乱，使一些珍贵的原始资料损毁。为了抢救资料，先将手头积累的零散材料整理出来，名曰《中国伊斯兰教派与门宦制度史略》，供学者、专家和研究这个问题的同志参考。这个材料虽然以‘史略’命名，但它距‘史’的要求尚远，更谈不上论著了。至于教派门宦的宗教理学和修持理论，我认为是属于另一范围讨论的问题，在本文中很少涉及。

本书资料以实际调查为主，大部分是 50 年代一些教派、门宦负责人的口述和家史，并参考有关地方志等整理而成。提供资料的有：马五十哈知（国珍，毕家场门宦主持）、法贞（哈知，临夏王寺开学阿訇、法门始传者）、马顺天（哈知，伊赫瓦尼新十大阿訇之一，曾任临夏南关大寺开学阿訇）、周维新（伊赫瓦尼著名阿訇之一，曾任临夏南关大寺开学阿訇）、马云（哈知，伊赫瓦尼新十大阿訇之一，曾任临夏南关大寺开学阿訇）、尕白庄（马得宝哈知，“白派”始传人之一）、老阿林（马正卿哈知，“白派”始传人之一）、龙山镇哈知（“白派”传播者之一）、龚阿訇（祁明德，格底目，曾任临夏王寺、临潭旧城上寺开学阿訇）、马重雍（哲赫忍耶北山教主）、马国璠（沙沟门宦主要亲属，西海固起义者之一）、马少藩（哲赫忍耶北山派负责人）、马锡武（哲赫忍耶北山派主要负责人，原国民党东路交通司令）、马腾霓（哲赫忍耶南川教主）、马忠义（撒拉教穆勒师德之一）、马国泰（胡门门宦红泥滩教主）、马国忠（胡门门宦太子寺教主）、马绍文（北庄门宦主要负责人之一）、马进成（哈知，北庄尕老人家）、马益寿（穆夫提门宦主要负责人之一）、马孝（穆夫提教主）、马和轩（大拱北负责人之一）、马连芳（大拱北当家人之一，老中医）、喇筱珊（大拱北负责人之一）、马彦良（曾任马仲英的旅长，去过前苏联，到过陕北解放区）、张乐山（格底目，知名人士）、张质生（汉民，知名人士）、丁正熙（北大学生，西道堂对外负责人之一）、马富春（华西大学学生，西道堂负责人之一，甘肃伊协副秘书长）、丁士杰（中学生，西道堂商业负责人之

一)、黎怀仁(西道堂总经理之一)、丁立夫(临潭老教代表之一)、马毫山(马回光花寺门宦阿訇)、马玉良(花寺门宦创始人主要亲属之一)、张若海满(临潭老教代表人之一)、马斌(又叫红胡子师长,巴苏池门宦负责人)、陕子久(灵明堂负责人之一)、韩振绪(崖头门宦负责人之一,曾任兰州西关大寺开学阿訇)、张海如(大湾头门宦教主)、马震武(沙沟门宦教主)以及卓尼雷兆祥等。家史有:《大拱北先贤事略》、《临潭西道堂的现况》、花寺的《路引集》、哲赫忍耶的《若什哈》、穆夫提的《道统史》以及一些碑文、著作等。

我的宗教知识有限,理论水平又差,虽然经过去粗取精,去伪存真的工作,但错误遗漏难免,希望学者、专家和读者们给予批评指正。

在编写过程中得到西北民族学院和甘肃民族研究所领导及民院研究室同志的热情帮助,谨致谢意。

初稿印发后,得到穆斯林经堂学者及民族宗教工作者的关怀,特别是大拱北的杨世俊、崖头的韩哲明以及马敬轩、李享、冯国彬、马兹廓等同志提供了不少宝贵意见,在此一并致谢。

马 通

1980 年 12 月



阿布·尤素甫·马通,回族,1929年出生于甘肃张家川。1949年西北大学法律系毕业。长期在西北民族、宗教、统战系统工作并倾心伊斯兰教、回族史研究。历任甘肃省民族研究所研究员、所长,甘肃文史馆馆员,兼西北民院特邀教授暨博导、甘肃省发展研究中心研究员、省伊协常委兼秘书长,享受政府特殊津贴。撰写、主编《中国伊斯兰教派与门宦制度史略》、《伊斯兰教在中国》、《中国伊斯兰教百科全书》、《中国回族大辞典》等十余部著作,发表学术论文30多篇。曾应邀赴哈佛、加州大学、法国社会科学高等研究院、吉尔吉

引 言

伊斯兰教是一个传播广泛、具有世界影响的宗教。伊斯兰教既是一种宗教，也是一种社会政治制度，伊斯兰教的创始人穆罕默德，既是宗教领袖，又是民族领袖。伊斯兰教的兴起和发展在世界史中占有一个很重要的地位，尤其在当今国际事务中伊斯兰教表现出来的能量，说明它是现代第三世界中一支不可忽视的社会力量。

伊斯兰教产生于阿拉伯半岛，传播于亚、非广大地区，特别是西亚、北非和南亚各国。伊斯兰教从公元 7 世纪问世以来，到公元 1980 年已有近 1400 年的悠久历史。现在全世界有它的信徒 6 亿左右，约占世界总人口的 14%。信徒之众，仅次于基督教（约有 9.5 亿人），而居于佛教之上（约有 2.4 亿人）。现在全世界有穆斯林的国家 90 多个，其中穆斯林人口占全国总人口 90% 以上的有 26 个国家；占全国总人口 80% 以上的有 6 个国家；占全国总人口 40% 以上的有 9 个国家。有 42 个国家以伊斯兰教为国教或左右

着国家政权。^①

伊斯兰教创立后不久,就传入了中国。我国历史学者以唐永徽二年(公元 651 年),阿拉伯使者的来华作为伊斯兰教传入我国的标志。现在聚居在我国西北边疆的回族、维吾尔族、哈萨克族、东乡族、柯尔克孜族、撒拉族、塔吉克族、乌孜别克族、保安族、塔塔尔族等 10 个少数民族,共 13152200 人中,绝大多数群众信仰伊斯兰教。^②这些少数民族在其民族发展过程中和伊斯兰教有着密切的联系,特别是回回民族的形成,伊斯兰教起了重要推动作用。由于伊斯兰教是这些少数民族的共同宗教信仰,因此在民族内部团结上起了一定作用,而后来由于教派和门宦的产生,则又给民族内部的团结带来了分裂。同时,伊斯兰教的宗教意识阻碍了阶级意识的发扬,并为民族宗教上层和封建统治者所利用,成为他们统治广大人民的精神武器,这就使信仰伊斯兰教的少数民族的反帝、反封建斗争和经济、文化建设以及与其他民族的关系,都程度不同地受到了影响。

伊斯兰教是世界三大宗教之一,是宗教学探讨的重要对象,因此,了解、认识和研究中、外伊斯兰教的历史、教义和现况,是我国社会科学工作者的重要课题之一,也是民族宗教工作者的重要任务。

^① 1979 年 5 月 27 日《人民日报》刊登《美国年鉴》1977 年的统计:佛教徒约有 2.4 亿,基督教信徒约有 9.5 亿,伊斯兰教徒有 6 亿左右。

1980 年第 2 期《世界宗教资料》刊登 1978 年英国伦敦出版社出版的《穆斯林民族》谓 1977 年全世界穆斯林有 66972 万人。

^② 1979 年 10 月 29 日国家民委民族问题五种丛书编辑委员会办公室编辑的《民族问题五种丛书工作通讯》第 5 期,刊登的全国少数民族人口统计。

上编 绪 论

第一章

伊斯兰教的创建、发展和纲领

第一节 伊斯兰教产生前的阿拉伯社会

公元 610 年，阿拉伯半岛的麦加人穆罕默德创传了伊斯兰教。伊斯兰教是怎样产生的呢？产生伊斯兰教的社会经济基础和历史背景又是怎样的呢？马克思主义告诉我们：宗教也和任何其他社会意识形态一样，是不能用意识本身说明的，必须在人们的物质存在中，即在人们的物质生活条件中，去寻找产生宗教的根源。因为宗教既不是偶然的误解，也不是单一的愚昧无知造成的，而是人类赖以生存和活动的一定条件的必然结果，是这些条件在人们头脑中反映的特殊形态。为了要明白它，必须善于从它产生和它获得统治地位的那些历史条件出发，来了解它的起源和发展。

伊斯兰教的发源地——阿拉伯半岛，包括现在的沙特阿拉伯、科威特、卡塔尔、阿拉伯联合酋长国、阿曼、阿拉伯也门共和国、也

门民主人民共和国和巴林等国家。它地处亚洲西南部，总面积约三百万平方公里，约为欧洲的四分之一，是世界最大的半岛。它三面环海，海岸山脉逶迤，缺少天然港口。东连波斯湾和阿曼湾，南临阿拉伯海，西濒红海与非洲大陆相望，北界叙利亚沙漠、伊拉克、约旦。除西部、南部和东南边缘有山脉外，大部分是高原。山地边缘有森林、草原。中南部内陆沙漠广布，多干谷，也有一些绿洲。阿拉伯半岛的气候普遍是干热的，除希贾兹山地及西南部外，年降雨量不足 200 毫米，利雅得的年平均降雨量为 81 毫米，所以雨水非常缺少，有的地区甚至连续几年滴雨不下。七月最热，气温为 $25.6^{\circ}\text{C} \sim 41.7^{\circ}\text{C}$ ，沙漠中的最高气温有时竟达 60°C ，牧草被晒枯，甚至人也有被热死的。一月最冷，气温为 $7.8^{\circ}\text{C} \sim 21.1^{\circ}\text{C}$ 。仅在半岛西南部的也门一带，因受印度洋季风的影响，气候比较温和，雨量较充沛，土地也较肥沃，早在古代就有了比较发达的农业和手工业，兴起了一些较为繁荣的城市，产生了海滨文明，被称为阿拉伯的“乐园”。在半岛上的其他少数绿洲里，也早有人从事农耕和手工业生产，他们种植大麦、葡萄、椰枣和从事硝皮制革、纺织、缝纫等工作。

半岛内陆的阿拉伯人多数是牧民，他们是贝多因人，贝多因是“草原居民”之意。公元 5 世纪至 6 世纪时，还处于原始公社阶段。他们以分散的氏族和部落为单位，赶着成群结队的单峰驼、山绵羊和牛，逐水草而居，过着漂泊不定的游牧生活。游牧民族不事农工，不习工商，专靠牧畜出产为生，食其肉，饮其乳，衣其皮毛，燃其粪。畜牧业生产是当时阿拉伯社会的主要经济，骆驼、山绵羊和牛是财富的主要部分。游牧部落间没有什么联系。当时，因争夺牲畜所引起的仇杀与战争，非常频繁，各部落间的仇恨也愈积愈深。公元六七世纪之交，游牧部落已处于原始公社制度瓦解过程中，氏族贵族一般都占有肥沃的绿洲和草地，拥有很多奴隶和牲畜，并残

酷地奴役着广大贫苦牧民。

半岛上城居的阿拉伯人(麦加、麦地那、塔伊夫及其他城镇),正处于封建社会形成的过程中,他们主要从事商业,交换各人所需要的物品。而崛起的商业贵族不但在半岛各地往来经商,而且远及欧、亚、非三洲,进行大规模的商队贸易。当时的主要商业中心有两个。在西部和红海平行的一条狭长地带,称为汉志地区(又叫希贾兹,意为‘间隔’),主要有麦加和麦地那两个有名的商业城市。麦加居商路中途,城内有泉水,供来往商旅饮用。麦加城内有一座用石料建成的立方体古殿,叫克尔白,里面供着许多部落的神像和一块黑陨石,为阿拉伯人所共同崇拜。麦加氏族贵族掌握着麦加克尔白寺的祭司职权。经济上依赖麦加的西阿拉伯诸部落每年来克尔白寺朝觐,在朝觐时便与麦加居民进行贸易。因此,麦加城的天房,不仅是阿拉伯半岛上各民族各部落朝觐献祭等宗教活动的中心,也是他们从事政治、经济、贸易和文化活动的要地。当时这个城市的主要居民是古莱氏部落。麦地那是汉志通向北方的门户,城内是商人和手工业者,城郊是椰枣林,农业比较发达。这个地区有一条重要商道,北抵地中海海岸,南经海路通达埃塞俄比亚、印度,远至中国。南部的也门在阿拉伯社会经济生活中同样起着重要作用。也门地处红海、地中海与印度洋之间的交通要冲,东可通往印度等地,北经红海沿岸可达巴勒斯坦、叙利亚一带,进而沟通欧洲,是亚、非、欧三洲的重要交通枢纽。阿拉伯的商人主要是也门、麦加和麦地那的氏族贵族,通过上述商道,把阿拉伯半岛的皮革和香料,非洲的黄金和象牙,叙利亚的纺织品、谷物和植物油,中国的丝绸、瓷器等各种各样的货物,运到西方和东方。因此,当时的阿拉伯人即以经商而闻名于世界。在阿拉伯半岛的商业贵族中,古莱氏部落占有重要地位。由于他们经常往来于东西方营商,无疑增加了他们的智慧,特别与波斯、罗马等文化较高民族的

接触，更丰富了他们的知识，这是当时阿拉伯民族中的其他民族所望尘莫及的。穆罕默德本人就出生于古莱氏部落中的哈申族。

阿拉伯商人经汉志地区与东西方的贸易，十分有利可图，因而引起当时东罗马帝国和波斯萨珊王朝的垂涎和争夺。公元 525 年，东罗马帝国支持与阿拉伯半岛一水之隔的埃塞俄比亚入侵也门。公元 570 年，波斯军队驱逐埃塞俄比亚人而建立了国家，将南阿拉伯置于自己的统治之下。频繁战争，使也门的社会经济遭到严重破坏。同时，波斯人重新开辟了一条经由波斯湾和两河流域通到地中海的商路。商路的改变，对阿拉伯社会经济又是一个沉重的打击，从此也门的商业一蹶不振。麦加更受到直接影响，使过境贸易迅速衰落下来。由于麦加过境贸易的衰落，麦加商人和高利贷者加强了对游牧部落的压迫和剥削，他们把资金转入牧区，放高利贷盘剥贝多因人，从而加速了贝多因人的阶级分化。许多从前的驼夫、保镖和以向导为业的人，也失去了谋生的手段，只好靠借贷度日，生活陷入贫困的深渊。这种社会经济的衰落而引起的社会大变动，按照马克思的说法，对于伊斯兰教的产生给予了推动作用。1853 年 6 月 2 日，马克思致恩格斯的信中说：“在穆罕默德的时代，从欧洲到亚洲的通商道路有了很大改变，而且早先同印度等地有过大量贸易往来的一些阿拉伯城市，在商业方面已经衰落了；这当然也是个推动。”1853 年 6 月 6 日，恩格斯致马克思的信中也说：“……一次毁灭性的战争足以使一个国家在数世纪内荒无人烟，文明毁灭。依我看来，穆罕默德以前阿拉伯南部商业的毁灭，也属于这类现象，你认为这一点是伊斯兰教革命的一个重要因素，是完全正确的。”^①

伊斯兰教产生之前，阿拉伯半岛的牧业区和半农半牧区，主要

① 《马克思恩格斯全集》第 28 卷，第 255 页、第 263 页 ~ 第 264 页。

流行的是一种原始宗教。人们崇拜岩石、泉水、大树、火光、土堆等自然物体。对月亮以及与计时、定向有关的星辰也很崇拜。认为这些东西有超自然的力量。另方面，各部落还有自己崇拜的偶像。许多偶像供奉在麦加克尔白古殿里。麦加古莱氏部落崇拜的主神“安拉”被认为是最高神，是造物主，是宇宙的主宰，这说明多神崇拜已开始向一神崇拜过渡。在城市和农业区，主要流行的是犹太教和基督教，他们都信奉和崇拜一个主宰一切的至高无上的主神，基本上也是一神教。犹太教在公元前已传入，基督教在公元以后传入。他们宣传上帝创造了世界，宣讲死后复活、天堂、地狱和善恶报应等。因此，阿拉伯各部落的原始宗教观念以及犹太教、基督教和古莱氏部落的主神“安拉”等，对伊斯兰教的产生无疑是有很大影响的。

由此可知，伊斯兰教产生前的阿拉伯社会，正处在一个政治上非常黑暗和各部落氏族极不统一的时期，亦即处于社会急剧分化、阶级关系发生巨变的时候。部落贵族和商业贵族垄断献祭天房的巨额财富，独霸麦加商业贸易市场，并与游牧部落中的民族首领勾结起来，贩卖奴隶、放高利贷，对阿拉伯广大劳动人民进行野蛮掠夺和残酷剥削。贵族之间为了争夺权势，经常互相倾轧、厮杀。原始宗教、多神教和犹太教充斥社会，欺骗压榨人民，剥削钱财，使部落人民处于极度苦难之中。因此，希望安宁，要求统一，减轻压迫剥削，已成为当时阿拉伯半岛各民族各部落受压迫剥削的人民普遍而迫切的愿望。伊斯兰教就是在这样一个历史背景中产生的。伊斯兰教的创始人穆罕默德，就是顺应这个历史条件成功地创传了伊斯兰教，统一了阿拉伯半岛。

第二节 伊斯兰教的兴起、形成和发展

伊斯兰教是一种严格的一神教。伊斯兰之名,出自《古兰经》:“真实无疑,安拉之宗教,是为伊斯兰。”^① 伊斯兰一词的意义为“顺从”、“皈依”或“信服”,即“顺从真主而获得安宁”的意思。伊斯兰教以绿色象征和平,以阿拉伯语为世界语,曾随着扩张的远征军,在阿拉伯帝国统辖区大力宣扬和推广,因此,也有以此认为伊斯兰教重绿色,爱和平,故又称其为“和平教”。伊斯兰教还解释说,和平不是屈服,而是你不犯我,我不犯你地各保安宁与和平。伊斯兰教把教徒称作“穆斯林”。穆斯林之意是“顺从者”,也有称作“兄弟”的,这是出自《古兰经》“凡信士确为兄弟”^②,就是说,信奉伊斯兰教的人,是信仰“安拉”和服从“安拉使者”的人,在这一信仰之下,凡穆斯林都属兄弟,部落之间原有的血缘复仇思想都应清除而应和睦相处。历史唯物主义者认为,伊斯兰教是作为封建社会的一种政治思想工具而出现的,它被用来迫使大多数群众屈服于封建政权、压制教徒的一切主动精神,教育教徒绝对顺从。因而封建主、宗教上层与普通教徒之间,实际存在的是阶级关系。同时认为伊斯兰教以绿色象征着和平,就标示是“和平教”者,也不尽然。因为伊斯兰教的为人类和平而进行正义斗争的“吉哈德”,在穆斯林王朝思想产生后,已改变了它原来的意义。实际上,在公元7世纪至8世纪,阿拉伯人就是用强权把伊斯兰教传播到整个近东、中亚、外高加索和印度北部的。

穆罕默德的创教活动 穆罕默德的生平和事迹,散见于《古兰

① 《古兰经》第3章。

② 《古兰经》第49章,第10节。

经》和阿拉伯史学家在 7 世纪末编辑的穆罕默德的言行录中。明、清以来中国的伊斯兰宗教学者张中、王岱舆、马注、刘智等撰写了不少汉文译著,特别是刘智译著的《天方典礼》、《天方性理》和《天方至圣实录》等,影响很大,它们是讲伊斯兰教的倡兴历史和教义的。现代史学家,特别是法国、日本、美国和巴基斯坦等国的史学家,都有专著论述伊斯兰教和穆罕默德的生平。我国史学工作者从 20 世纪 80 年代以来,撰写、翻译了一大批有关伊斯兰教的著作,这是现阶段我们了解伊斯兰教历史事实的主要依据。

穆罕默德是阿拉伯麦加城人,他的出生年月日说法不一,记载各异,一般公认他大概生于公元 570 年~580 年之间。我国历史学者认为他生于公元 571 年 4 月 20 日,阿拉伯飞历元年三月十二日,即我国陈宣帝太建三年三月十一日。穆罕默德出身于麦加一个没落的贵族家庭,他的父亲名叫艾卜敦拉,祖父名叫艾卜敦·孟他利布。哈希姆是他的曾祖父。哈希姆的后代中多半是贫穷的。哈希姆的哥哥阿卜德·沙姆斯的儿子倭马亚是倭马亚哈里发王朝的始祖。倭马亚的后代在麦加占统治地位。穆罕默德有三个伯父,两个叔父,他的母亲名叫阿密纳,也出身于麦加古莱氏贵族。穆罕默德的童年是不幸的,他出生之前两月,父亲病故于异乡,6 岁丧失了慈母,8 岁祖父与世长辞,从此便成了一个孤儿,遂同祖父委托的伯父艾卜·托利布过活。穆罕默德的父亲逝世时,没有给儿子留下更多的财产,传说只留下五峰骆驼、十二只羊和一个女奴。他的伯父也不富裕,子女又多,不能养育他,故叫他给人牧羊。穆罕默德童年时的不幸遭遇,为他过早地接触社会提供了条件。公元 583 年,12 岁的穆罕默德就随伯父经商和给商队做保镖。公元 591 年,20 岁的穆罕默德还参加了佐法尔之役,以后又受雇于麦加富孀海底彻,往来于叙利亚一带营商。由于他善于做买卖,每次都获利甚厚。同时,又能以忠实见信于人,所以在本族中博得了

好声誉,一些发生争执的人,常常请他公断,有的还将货物、契券交给他代管。从而引起这位富贵妇人海底彻对他的仰慕,便向他求婚,公元 596 年,25 岁的穆罕默德与 40 岁的海底彻结了婚。

穆罕默德虽然出身高贵,但他青年时的生活是艰辛的,贫穷、谋生与自强紧紧伴随着他。而他那统一阿拉伯半岛和创建新兴宗教的思想基础,也正是在这个时候奠定的。以营商著称的穆罕默德,在青年时,就几乎走遍了阿拉伯半岛。他经受了风暴、酷热、饥渴和战争之苦,目睹和身受了当时阿拉伯社会压迫与剥削的严重、贫富的悬殊、商业高利贷的横行、奴隶生活的悲惨、犹太人的欺压、阿拉伯种族的对立、各种宗教僧侣对广大人民的愚弄等,这一切使他从心灵深处产生了对当时阿拉伯社会的极度不满。还应该看到,穆罕默德在受海底彻之命外出经商时,曾在叙利亚结识了一位基督教学者,从他那里知道了不少基督教教义,同时,他还耳闻目睹到半岛上各种各样的原始宗教和古老的犹太教情况。可以想像到穆罕默德在创传伊斯兰教之前,不仅注意到了半岛上的社会情况,而且对半岛上的各种宗教也进行过较多的思考。据研究过《古兰经》的一些学者论述:“《古兰经》中有许多地方很像古叙利亚的宗教经文 此外,《古兰经》论述世界末日的部分(在时间上属于最古老的),与东方基督教会的名活动家圣叶弗列姆的某些说教非常相似”^①。总之,青年时代的穆罕默德,已是一个知识广泛、社会经验丰富且能言善辩、善于经营商业而获得同族群众拥护的人。伊斯兰教宣扬他的这些才智是天赋的、固有的,其实则不然。一切知识和才能,都来源于社会实践。穆罕默德的知识才干也不例外,同样是他进行多方面实践的结果,而这些知识和才干,成为他

^① 法国里昂·马塞著,王怀德译:《伊斯兰教简史》第 21 页,1978 年 3 月商务印书馆出版。

以后创传伊斯兰教的有利条件。

穆罕默德和海底彻结婚后，生活和地位都起了很大变化。他从一个受雇用的商贾、保镖，一跃而成为‘百万富翁’的主人，从一个失掉权势的没落贵族后裔，变成麦加的一个有钱有势的显贵。这时他不再南来北往，经营商业，但也不满足于在家过幽静富裕的生活，他怀疑现实，思慕真理，而经常潜赴寂静的麦加希兰洞中隐修、坐静、沉思，为创传新兴宗教，统一阿拉伯半岛，昼夜沉思冥想。同时，他经常把家中的资财施舍救济给有困难的人，以取得奴隶和贫穷人的拥护。穆罕默德经过长达 15 年的思想准备，于公元 610 年，即在他诞生后的 40 年的九月十七日夜，声称他在希兰洞中静修时，天仙哲白依赖忽至，对他说：“念念。”连催三次，他都答道：“我不会念。”哲白依赖念道：“你奉造物真主之尊名，造人自血者；你诵至仁慈主的尊名，教人以笔，使人知其所不知者。”^①他随天使而念，诵而不忘。后来，穆罕默德将此事告知海底彻。海底彻又告知她的堂兄威尔格。威尔格是一位基督教学者，对《新约》、《旧约》很有研究，他说：设汝告我果真，他即是穆撒所遇的大天神，他就是族中圣人。于是，穆罕默德在海底彻、威尔格的支持下，就以“安拉使者”之名义，采取秘密方式，开始了伊斯兰教的创教活动。这样的奇迹姑且不论，但他在创教初期得到这位基督教学者的支持和帮助，确也是事实。

穆罕默德开始秘密传教时，首先信教的是他的妻子海底彻、堂弟阿里、挚友艾卜·伯克尔以及义子宰德等。海底彻在伊斯兰教开创阶段，以自己的家财和权势，支持了穆罕默德，她所起的作用是决定性的。艾卜·伯克尔是穆罕默德经商期间的好友，是一个有影响的商人，他在发展巩固穆罕默德的伊斯兰事业上起了很大作用。

^① 《古兰经》第 96 章，第 1 节至第 5 节。

年轻的阿里，在皈依伊斯兰教的初期，对发展教徒不起什么影响，他是穆罕默德的堂弟，也是穆罕默德的女儿法蒂玛（即法图麦）的丈夫，他后来才起了作用。

穆罕默德秘密传教三年后，即公元 612 年，也就是在他 42 岁的那年，声称‘安拉’默示他：“你公开宣传你的使命吧！你当鄙弃崇拜偶像的人。”于是他公开在群众中宣传伊斯兰教义。由于他宣传的伊斯兰教反对多神偶像崇拜和反对虐待奴隶，又严禁放债，所以，引起麦加的富商和许多供职于克尔白殿靠祭献及朝觐者为生的人的敌视，他们害怕伊斯兰教的发展会引起克尔白寺里祭仪的废除，使麦加居民和阿拉伯各部落间的贸易受到影响，故不仅不愿接受伊斯兰教，而且结合起来反对穆罕默德。以伊本·阿拔斯和艾卜·苏非扬等为首的麦加贵族，嘲讽穆罕默德是叛异者，是疯子、骗子和谎言者，并恫吓威胁说：“多神教徒，遇有机会捉到改信伊斯兰教的人，便断绝他们的饮食，施以厉害的鞭打，使之遍体鳞伤，不能坐与行，这种严重刑法的施行，要等到他们仍然恢复原来的信仰，放弃一神教思想，才告停止。”就是他的叔父艾卜·勒赫布也常常以长辈的资格，来辱骂威胁他，还立誓要杀害他，但他的伯父艾卜·托利布是绝对保护他的，并协助他宣传伊斯兰教。面对这种严峻挑战，穆罕默德不但不惧怕、不灰心，而且和反对他的人针锋相对地进行唇枪舌战，往往使反对者无词答辩而告结束。

公元 615 年，穆罕默德传教后的第六年，因不堪本部落古莱氏人的压迫和抛弃，遂让一些教徒逃往阿比西尼亚（即现在的埃塞俄比亚）暂求保护，少数教徒陪伴穆罕默德继续在麦加传教。第一批避难的有 10 个男子和 5 个女子，领头的是查克斐尔。

公元 617 年，穆罕默德传教后的第八年，他的叔父哈慕宰和以刚强著称的麦加贵族欧默尔·伊本·赫塔卜相继信奉了伊斯兰教。穆罕默德借欧默尔的影响和力量，才有了一点声望，信教者日益增

多。古莱氏贵族怕穆罕默德的势力大起来，不易铲除，故设计谋害他，后来他们借机将穆罕默德和他的大多数信徒围困在麦加的一座山谷中，断绝粮食，并向被围困的伊斯兰教徒宣称：“除非将穆罕默德交出来杀掉，才给你们粮食。”为了不致被害，穆罕默德第二次命一批教徒逃往阿比西尼亚避难。这次逃亡避难的共 101 人（男 83 人，女 18 人）。穆罕默德被围困在山谷期间，以树叶和信徒暗地送来的一点食物活命。后来古莱氏族中同情穆罕默德的人，毁掉围困穆罕默德的誓言，始告解围。

这时穆罕默德在麦加的处境很困难，信教者除他的亲属外，绝大部分是些贫穷的穆斯林，但信奉的人还是在缓慢地增加着。公元 619 年，在他传教后的第十年，他的两个重要助手逝世了。一个是救护他于千钧一发的伯父托利布，一个是曾给他经济上以极大援助的妻子海底彻。这两个人的逝世，对穆罕默德是一个极大的损失，使他处于更加困难的境地，因此，穆罕默德就开始做外迁的准备。

穆罕默德在极端困难的情况下，积极向来到麦加朝天房的各方群众宣传伊斯兰教，寻访可资借助的力量。后来有麦地那海资赖支族的六七个人信奉了伊斯兰教。他们回到麦地那后，在本族中宣传伊斯兰教，继而又有奥斯族中的一些人信奉了伊斯兰教。不久这两个部族的人全都改信了伊斯兰教。穆罕默德便派使者去领导他们，以便为北迁麦地那准备一个立脚的地方。这两个部族原来信仰原始宗教，又是麦加贵族的债户，所以对麦加贵族怀有仇恨。他们在麦地那一直受犹太族的歧视，因而和麦地那的犹太人有严重矛盾。穆罕默德巧妙地利用这两个部落与麦加、麦地那贵族、犹太人以及僧侣的矛盾，与这两个部落达成了协议，终于完成了北迁麦地那的准备工作。

麦加的大部分穆斯林迁到了麦地那，少数不愿北迁或行动不

便的留下了。北迁时反对穆罕默德的艾卜·折海里及勒赫布便设计再次谋害他们，但这次谋害又失败了。穆罕默德和他的老友艾卜·伯克尔于公元 622 年 9 月 20 日离开麦加，迁到了麦地那。17 年后，哈里发欧默尔即以这一天为伊斯兰教纪元的开始。史学家对这一事件取名为“希吉莱”。这是穆罕默德传教后第十三年的事。

穆罕默德北迁麦地那后，伊斯兰教的发展进入了一个新的时期。穆罕默德在麦加主要是宣传“安拉是独一无二的真主”，论证他自己是“安拉的钦差”，把主要精力集中在宗教宣传上，基本上采取的是防卫政策。迁到麦地那后，穆罕默德为了巩固和发展伊斯兰教，统一阿拉伯半岛，他和艾卜·伯克尔、欧默尔、奥斯曼等人结成至亲（穆罕默德娶了艾卜·伯克尔的女儿阿以涉为妻，之后又娶了欧默尔的女儿哈福赛为妻。奥斯曼先后娶了穆罕默德的两个女儿为妻），形成了一个穆斯林上层，穆罕默德成为这个上层的最高统帅。至此，他们改防守为进攻，开始了政治、经济、军事和宗教等各方面的活动。他首先调整了来自麦加的“迁士”和麦地那“辅士”的关系。缓和了当地阿拉伯人与犹太人的矛盾。特别为了搞好同犹太人的关系，强调犹太教也是“有经典的人”，摩西（即穆撒）也是“安拉”的使者。从而避免了与犹太人的冲突。同时，他修建了礼拜寺，为穆斯林制定了礼拜、斋戒、天课以及会礼等宗教制度，为立足麦地那和制定宗教教义奠定了基础。

后来，由于犹太人对《古兰经》转述《旧约》故事的各节经文的讥笑，以及企图煽起当地部落之间的仇恨，引起了穆罕默德的警觉。他决然同犹太人断绝了来往，把三个犹太人的部落赶出麦地那，他们的土地和住宅转入穆斯林手中。同时在“天后”的启示下，将朝拜方向由面向耶路撒冷改为面向克尔白，并尊奉亚伯拉罕为克尔白殿的创建者。从此克尔白殿就成了伊斯兰教生命攸关的中

心。朝拜方向的改变，实际上对穆罕默德来说是一项重大政治措施。这样一来，古老的阿拉伯传统就压倒了犹太教的暂时影响。为了夺取麦加这个古老的宗教都城，建立古莱氏人从他们那里夺去的商业霸权，穆罕默德于公元 623 年，即伊斯兰教历第二年，就开始组织军队，建立‘圣战’者的武装，号召穆斯林面向麦加，为‘安拉之道而战’^①。

麦加人最易受到打击的是他们的商队，穆罕默德就决心使麦加入的商业陷于瘫痪。公元 624 年（伊斯兰教历第三年），穆罕默德率领 300 余人，在白德尔战胜了艾卜·苏非扬率领的千余人的商队，杀死对方 70 人，俘获 70 人。获得了不少战利品。这次战役虽然不大，但却鼓舞了穆斯林的士气，扩大了穆罕默德的声誉，巩固了伊斯兰教在麦地那的地位。

公元 625 年（即伊斯兰教历第四年），麦加人不仅要报仇雪恨，而且要为商队扫清道路。艾卜·苏非扬亲率 3000 人来攻麦地那，他们驻扎在伍侯德山，掠夺庄稼，迫使住在麦地那的穆罕默德走出城来，便于消灭。穆罕默德领 1000 人迎战，由于穆军违犯军令，结果被对方打败，死亡几十人，穆罕默德的叔父哈慕宰也阵亡了，穆罕默德受了重伤，部下士气低落。穆罕默德总结了这次战斗的教训，一再教育穆斯林要团结战斗，为‘主道’而战，虽死犹生。“圣战”的使命，从这以后就成了穆斯林的神圣职责。

公元 626 年（伊斯兰教历第五年），被排挤出麦地那的犹太人，联络其他部落的人，建立了以艾卜·苏非扬为总指挥的反对穆罕默德的联盟，组成 1 万多人的队伍，来攻麦地那。这时穆斯林受到了严重威胁。穆罕默德决定在麦地那城四周挖壕沟，并派 3000 人把守。麦加联军包围了麦地那城，20 多天后，因缺乏粮食和内部纠

① 《古兰经》第 2 章，第 190 节。

纷，不得不解除包围。这次战役被称为壕沟战役。

公元 627 年（伊斯兰教历第六年），穆罕默德率教徒 1500 多人，去朝觐克尔白，遭到麦加苏非扬方面的拒绝，穆罕默德恐引起不测，遂和麦加古莱氏人订立了侯德比耶之盟，盟约的主要内容是：穆斯林朝觐须暂缓一年，在穆斯林朝拜克尔白时，异教徒须退居郊外三日。盟约订立后，穆罕默德又回到了麦地那。

公元 629 年（即伊斯兰教历第八年），麦加古莱氏人违背盟约，穆罕默德率领 1 万余人，兵临麦加城下，以艾卜·苏非扬为首的麦加反对派终于妥协了，接受了伊斯兰教，承认了穆罕默德的权威，麦加全城居民宣布皈依伊斯兰教，并毁弃麦加城内克尔白寺内的偶像，禁止多神教徒进入天房，但穆罕默德也承认了麦加居民在穆斯林社团中占有重要地位，克尔白为伊斯兰教的圣殿，麦加为伊斯兰教的圣地。并将原有的那块黑色陨石，作为伊斯兰教的神圣遗物而予以保留，同时穆斯林每年要来圣地朝觐。麦加贵族由圣殿获得经济收入的特权也继续有效。这样，以穆罕默德为首的伊斯兰上层和以艾卜·苏非扬为首的麦加贵族也就很顺利地结合在一起，使伊斯兰教迅速传遍了阿拉伯半岛。这是伊斯兰教史上的又一次重大事件。

公元 630 年（伊斯兰教历第九年）穆罕默德派艾卜·伯克尔率领教徒朝觐。这一年阿曼、也门等地各部落派代表团也来到麦地那，宣布入教，接受穆罕默德的领导。一些基督教、犹太教地区的居民，也派代表和穆罕默德订立了和约，有的还改信了伊斯兰教。伊斯兰势力得到了进一步的发展和巩固。穆斯林称这一年为“代表团之年”。

公元 631 年（伊斯兰教历第十年），穆罕默德进行了一次较大规模的朝觐天房活动，他率领了 11.4 万多人去麦加朝觐。这次是穆罕默德最后的一次朝觐，故后来起名曰“辞朝”，也叫“告别”朝

觀。在这次朝觀中，穆罕默德举行了各种活动，成为以后穆斯林朝觀时所遵循的范例。在这次朝觀大会上，他向教徒发表了演说：“众人们，请听我讲几句话！今年之后，我不知道还能不能同你们再在这个地方重逢相聚。

众人们，在你们回到真主那儿之前，严禁你们相互仇视残杀、相互掠夺财物。就像这个日期，像这个月份那样受禁戒。你们将来必定要会见你们的真主。那时他会查问你们的所作所为。对此，我已经作过申述。

谁要是别人保管财物，要坚守信誉，物归原主。

一切高利贷必须作废，本金应归主人所有。要做到不亏损不赢赚，安拉禁止放高利贷。因此，阿拔斯·本·阿卜杜·迈泰利卜放的高利贷一律废除。

蒙昧时期的血债一律不许再清算。因此，本·拉比阿·本·哈利斯·本·阿卜杜·迈泰利卜的血债首先一笔勾销。

众人们，魔鬼妄图凌驾于你们的土地上称主充霸的幻梦已彻底破灭了，但他仍想在你们认为微不足道的小事上乘虚而入钻空子。你们要谨防他来动摇你们的宗教信仰。

众人们，贪恋女色会使人恍惚迷惑。恍惚迷惑之人由于贪色会在迷误中越陷越深。他们会把安拉禁止的事视为合理合法，而把所允许的事视为逆情悖理。

从安拉创造天地之日起，岁月遵照规律轮转，井然有序。安拉所定每年的月份为十二个月，其中四个月为禁月，三个禁月紧密相连，第四个禁月则是处在六月与八月中间的七月。

众人们，对你们的妻子，你们有你们应尽的义务和享受的权利，你们的妻子对你们也有她们应尽的义务和享受的权利。你们的妻子不得让你们所讨厌的任何人躺在你们的卧榻上，她们不得与人通奸，她们若犯有奸情，安拉允许你们把她们拘在家中，亦可

轻微鞭答。如她们悔罪，不再犯奸，你们应充分供给她们食品和衣物。你们要很好管教你们的妻子，她们是属于你们的。你们要依照安拉之命迎娶她们，经过婚仪，你们同她们交合便成为合法。

众人们，你们要领会我的话，我已传谕了我要传谕的话。你们只要记住我的话，就永远不会误入歧途，我已把安拉的真经及安拉使者的教诲留给了你们。

众人们，要听取我的话，要领会它。你们要懂得，穆斯林都是兄弟，穆斯林兄弟不能把自己所不喜欢的事强加给穆斯林兄弟。你们不能相互欺压你们自己人。

安拉啊，我已传谕了我应传谕的事了吗！”

先知讲完话后，一直走到萨赫拉特。宣谕了安拉的如下默示：“今日我已为你们成立了你们的宗教，我已完成了我所赐你们的恩典，我已选择伊斯兰教作为你们的宗教。”^①穆罕默德回到麦地那后，得了重病，于公元 632 年 6 月 8 日，即伊斯兰教历第十一年三月十二日，亦即我国唐贞观六年古历五月十五日逝世了。终年 63 岁。葬于麦地那。

穆罕默德，幼年给人放牧，青年营商，中年奉‘天启’之命，传播伊斯兰教，至其终世之日，共传教 23 年（在麦加 13 年，迁都麦地那侨居 10 年）。他先后派出远征队 25 次，亲征队（穆罕默德亲自率领的）27 次，交战的亲征队 9 次。在他逝世时，已基本上统一了阿拉伯半岛，伊斯兰教已成为全半岛占统治地位的宗教。但当时先入为主的偶像观念还顽固地支配着大部分阿拉伯人的心理，因此，穆罕默德逝世不久，除麦加、麦地那和泰弗外，阿拉伯半岛几乎皆率兵叛离。由于继承人艾卜·伯克尔等的弹压，才挽回了这一紊乱的局面。

① 《古兰经》第 5 章，第 3 节。

四大哈里发的扩张 穆罕默德虽有九个妻妾，生了三男四女，但大都先穆氏而夭折。因此，穆罕默德逝世后，没有留下男性继承人，他只留下一个女儿——阿里的妻子法蒂玛。她的两个后裔，这就是哈桑和侯赛因。穆罕默德去世后，穆斯林上层中的“迁士派”和“辅士派”因争夺哈里发一职而发生争执；“迁士派”认为该派是最早入教的，哈里发应在他们中选举产生。“辅士派”认为没有他们的支持与辅佐，“先知”创教会遇到更大困难，因此，哈里发一职应在他们中选举产生。当时为了争夺继承人，将穆罕默德的遗体停留三日后才安葬（穆斯林逝世后在三日内就要安葬的规定，即来源于此）。在安葬前，举行了有名的“萨尔德凉亭”会议，在欧默尔的有力支持下两派达成协议，艾卜·伯克尔（公元 573 年～634 年）当选了第一任哈里发，从而顺利地解决了麦加人和麦地那人为争夺继承权而产生的分裂危险。艾卜·伯克尔是麦加古莱氏族泰穆家族人，是个商人，自幼与穆罕默德相处，及长又一同经商，穆罕默德传教后，不仅首信其教，而且以财相助，他的女儿嫁给穆罕默德为妻，公元 630 年他率领第一批穆斯林去麦加朝觐，穆罕默德病危时，又代替他领导礼拜，他是穆罕默德的挚友，也是传播伊斯兰教和统一阿拉伯半岛的功臣之一，所以他当选第一任哈里发是众所拥护的。艾卜·伯克尔在清真寺里发表了就职演说：“诸位，现在我做了你们的领袖，但是，我并不比你们优越，假若我是对的，你们帮助我，假若我错了，你们矫正我。诚实是良好的美德，虚伪是欺诈者的劣性。你们中的弱者，在我面前是强的，我要使他享受一切应得的权利，你们中的强者，在我面前是弱的，我不让他侵夺别人应有的权利。你们不要放弃神圣的战争，不参加圣战的人，安拉贱视他。如果我服从安拉，你们应该服从我，如果我违背安拉，你们可以背叛我……”艾卜·伯克尔坚定依靠欧默尔、奥斯曼、阿里等圣门弟子，做出决定 团结安定、安葬穆圣、整顿组织、镇压叛乱。艾卜·

伯克尔任哈里发两年零三个月（公元 632 年 ~ 634 年）。在他掌教执政的两年里，讨伐了叛离者，占领了巴林，安抚了阿曼、哈达拉毛，平定了阿拉伯半岛全境，并运用阿拉伯人的团结力量，开始西伐罗马，东征波斯的活动。艾卜·伯克尔于公元 634 年（伊斯兰教历第十三年六月二十三日）因伤寒病逝。终年 61 岁。

欧默尔(公元 584 年 ~ 644 年)继艾卜·伯克尔担任了第二任哈里发。欧默尔也是麦加古莱氏族阿狄义家族人，是克而卜之孙，赫他布之子，穆罕默德的宗弟。他在穆罕默德传教后第六年入教，也是在穆罕默德处境困难的时候，支持了穆罕默德。艾卜·伯克尔任哈里发时，他掌管司法和天课。他一生和穆罕默德、艾卜·伯克尔一样，非常简朴严厉，他精力充沛，善掌握时势。当欧默尔继承艾卜·伯克尔任第二任哈里发时，在麦地那清真寺宣誓就职。他重复了艾卜·伯克尔的就职演说，深受穆斯林的拥护。在欧默尔掌教执政的 10 年里(公元 634 年 ~ 644 年)，可以说是伊斯兰教实行扩张和巩固组织的时期，也是伊斯兰教政治势力与宗教势力同时高涨的顶点。他先后征服了伊拉克、叙利亚、埃及与昔兰尼加和波斯，并派阿拉伯总督管辖，从而统一了西亚和中亚诸小国，建立了哈里发帝国。公元 644 年，即伊斯兰教历第二十二年，欧默尔被一个波斯基督教徒战俘艾卜·鲁洛刺杀，终年 60 岁。

奥斯曼(公元 576 年 ~ 656 年)被选为第三任哈里发。他是麦加古莱氏倭马亚家族的人，是穆罕默德的女婿。他年轻时勤劳尚学，忠诚正直，为人机灵善贾，成为巨富，入教后，以巨额财产支持先知传教。他沉静多谋，谨慎善断，为穆圣器重。接任哈里发时，年老多病。他在位的 12 年期间（公元 644 年 ~ 656 年），仗着欧默尔的余威，继续进行了征服小亚细亚、爱琴海诸岛、亚美尼亚和波斯的最后几次作战活动，但远距离的出征变得日益困难了。他最大的功绩是《古兰经》定本。他致命的弱点是在继任不久，罢了欧

默尔委任的一些高级官员，代之以自己的亲戚，而这些人又多系暴虐奢侈之徒，使帝国财政出现了困境，于是引起了众多穆斯林的不满。起初是反对他的僚属的风尚败坏，随后是反对奥斯曼本人及倭马亚家族的统治。最后以阿布都拉赛巴（后来的什叶派创始人之一）为首的反对派，于公元 656 年率美索不达米亚和埃及的伊斯兰教徒，聚集麦地那，向奥斯曼提出抗议，由于他拒不接受，引起群情激愤，将他杀于他的私邸中。伊斯兰教徒反对哈里发的第一个内战，就是在他执政时出现的。他终年 80 岁。

阿里(公元 600 年 ~ 661 年)在极端紊乱之中，捷足就任了第四任哈里发。他以刚直勇为见称，终以少谋寡断而丧命。他继任哈里发后，埃及和伊拉克等地的穆斯林支持或同意他的权力，但第三任哈里发奥斯曼的堂弟、叙利亚总督摩阿维亚拒不承认，坚决反对。为此，他迁都库法，然而内争并未因此而息。公元 656 年 12 月，在他任职不到半年，伊拉克的两个敌手，脱利哈和祖白尔举旗反对，并与穆罕默德的夫人阿以涉（阿里曾主张穆罕默德与阿以涉离婚，故阿以涉怀有私愤）联合起来，以给奥斯曼报仇而发动了反对阿里的骆驼战役。战斗的结果，脱立哈和祖白尔被击毙，阿以涉被俘获送到了麦地那。继而，摩阿维亚又兴师问罪，反对阿里，于是古莱氏人中的长族和旁支之间的争权夺利的内战，达到了高峰，但阿里仍处优势。然而在此关键时刻，缺乏远见的阿里受其亲信操纵，上了摩阿维亚的圈套，终于妥协了，同意法庭仲裁解决哈里发去留问题。于是阿里派内部发生了分裂，以致阿里腹背受敌，处于困境。公元 661 年元月，阿里正在礼拜时，被哈瓦里吉派的阿布杜勒哈曼刺杀身亡，终年 61 岁。实际上他任哈里发仅仅 5 年（公元 656 年 ~ 661 年）。

穆罕默德统一了阿拉伯半岛并建立了阿拉伯统一的民族国家，经过四大哈里发时期，疆域扩展到欧、亚、非三洲，成为显赫一

时的“哈里发帝国”，中国历史上总称之为“大食国”。四大哈里发之后，伊斯兰教中的王朝思想产生，政教逐渐分离，掌握政权的为国王，掌握教权的为伊玛目。但一身兼二职，既是国王，又是伊玛目的哈里发帝国，延续了一个很长的时期。哈里发的原意是“先知的代表和安拉所定法律的捍卫者”，他的职责一方面是军队的最高统帅，另一方面是领导公众礼拜的伊玛目。但后来的哈里发，已是徒具虚名，不过是国王统治群众的一件华丽的外衣而已。

四大王朝的建立 公元 661 年以来，摩阿维亚第一创建了倭马亚（又译伍麦叶）王朝的历史，他把首都从麦地那迁到大马士革，改哈里发为世袭制。从摩阿维亚第一到摩尔万二世（公元 661 年 ~ 750 年），共传了 14 代，历时 89 年。在 14 代哈里发中，以瓦尔德第一勋业显著。伊斯兰版图扩至阿富汗、俾路支直至中国边境地带和印度河谷。至于非洲沿地中海诸地直到大西洋海滨地区，更是伊斯兰教的势力范围了。

后来倭马亚朝与阿拔斯王室争权夺利，时起冲突，彼此兵戈相见。公元 750 年最后一战，倭马亚朝败北，全族殉难，只有阿卜杜勒·赖哈曼身免，逃至西班牙，以后征服了西班牙全境，并侵入法兰西南部及中部。他于公元 756 年建立了安达卢西亚王朝，建都科尔多瓦，与东方哈里发完全断绝关系，分领西部伊斯兰教辖区。从阿卜杜勒·赖哈曼第一到希沙姆三世（公元 756 年 ~ 1031 年），共传 16 代，275 年。阿卜杜勒·赖哈曼统一西班牙后，重视文化教育，并取得辉煌成就。他建筑了规模宏大的科尔多瓦清真寺，成为当时西方伊斯兰教的圣地。他于公元 788 年逝世。三世赖哈曼是个精干的哈里发，他执政达 50 年（公元 912 年 ~ 961 年）。他创办了许多免费学校和科尔多瓦大学，鼓励人民求学。他对文化教育的贡献胜过他的前人。到了哈克木哈里发时，几乎每个西班牙人都能读书写字，学者和思想家不断出现，最著名的有阿里·伊本·哈兹

木。他的各种著作达 400 余册,他享年 70 岁,于公元 1064 年逝世。后来最著名的有文学家伊本·赫兑卜,有 60 多种著作,他于公元 1372 年被歹徒刺杀。另一个要算历史哲学家伊本·赫勒敦,他也有不少著作,其中《绪论》较著名,公元 1406 年逝世。穆斯林统治的西班牙,在中世纪欧洲文化史上,写下了最光辉的一页。公元 1031 年西班牙哈里发王朝被推翻,后来四易朝代,直到 1492 年,西班牙人推翻了格兰拉达朝,伊斯兰教始退回摩洛哥等地。

公元 750 年,阿拔斯王朝推翻了倭马亚王朝,建都巴格达。他统治伊斯兰世界东部达 508 年(公元 750 年 ~ 1258 年),共传 37 代,直到第 37 位哈里发穆斯泰尔绥姆被蒙古人杀害,才趋于灭亡。阿尔满素尔在位时(公元 754 年 ~ 775 年),奖励文化,学者风从,巴格达一变而为学术中心。同时,在西班牙科尔多瓦的阿卜杜勒·赖哈曼,也以科学、文学、美术等项见称。这是东西方伊斯兰文化的鼎盛时期。但是后来的哈里发受了波斯专制王朝的影响,非常腐败,他们建筑了规模宏大的巴格达城市和豪华的宫廷,终日迷恋酒色,置人民于水深火热之中。公元 1258 年蒙古人旭烈兀西征,占据巴格达,伊斯兰在东方的统治力量终被击溃。但是占据巴格达的蒙古人,后来也信仰了伊斯兰教。他们向东发展,由阿富汗侵入印度,在印度(包括现在的巴基斯坦、孟加拉国)和东南亚一带又为伊斯兰教开拓了广阔天地。

为了与阿拔斯王朝争夺伊斯兰世界的领导权,什叶派于公元 909 年在开罗建立了法蒂玛王朝(公元 909 年 ~ 1171 年),它控制了北非和埃及,势力很大,但后来腐化堕落,横征暴敛,敲诈勒索,使人民陷于更加悲惨的境地。这个王朝共传 14 代,历时 262 年,于公元 1171 年被萨拉丁推翻。

中世纪阿拉伯王朝的最后一个王朝,是公元 1250 年拜伯尔斯建立的麦木鲁克王朝。拜伯尔斯在巴勒斯坦打败了蒙古人,挫败

了十字军东征。麦木鲁克王朝，在 14 世纪末成为叙利亚、埃及史上最黑暗的时代。这个王朝在公元 1517 年被奥斯曼帝国色里木推翻了。

16 世纪信仰伊斯兰教的土耳其人，建立了土耳其伊斯兰帝国。公元 1396 年战败匈牙利王，1444 年战败欧洲天主教联军，1452 年攻开君士坦丁堡，东罗马帝国的最后国土于此丧失，西方赖以杜绝伊斯兰教洪流的屏藩于此毁坏。随后又攻奥地利，围攻维也纳，不克而还。伊斯兰教在欧洲的征讨，至此最后收场。土耳其虽东征西讨，但皆旋得旋失。在公元 1517 年，西林第一虽然屡败埃及，俘获了阿拔斯王朝最后一位哈里发马斯塔德，并迫其把哈里发职务让出来，但未得到突尼斯、阿尔及尔、印度等地伊斯兰教的承认。

不论倭马亚王朝，还是阿拔斯王朝，或者是奥斯曼土耳其帝国，名义上都各以自己推选的哈里发掌权，或承认哈里发是全世界伊斯兰教的最高权威，但实际上，哈里发自阿里后，已从选举制变为世袭制，由世袭制逐渐变为空留虚名，特别在后期，哈里发之权均为军事实力派所夺，哈里发受其牵制而莫可奈何。阿拔斯王朝从拉迪(公元 934 年 ~ 940 年)开始，哈里发的去留，惟以实力派之命是从。此后又产生了政教合一，其权力相当于哈里发的苏丹制。但自公元 1924 年，土耳其宣布废除并驱逐哈里发艾卜麦志德出境后，具有统治世界伊斯兰教权威的哈里发一职，就是在名义上也不复存在了。

教派与学派的形成和发展 教派与学派，顾名思义是不同的，但伊斯兰教的派系繁多，往往不易分清。据传当穆罕默德在世时，曾预言其教将分 73 派。其实何止 73 派，阿拉伯伊斯兰学者亚布兹尔恰济尔说，若详细区分，就有 150 余派。但若大略言之，也不过 10 余派而已。

宗派、教派和学派之间的斗争，是伊斯兰教历史的重要特征。早在第三任哈里发奥斯曼死后穆斯林就开始分裂了。相继形成三大派，即拥护摩阿维亚的逊尼派(政府派)，拥护阿里及其亲属的什叶派和反对奥斯曼、阿里、摩阿维亚的哈瓦利吉派。公元 656 年阿里继任第四任哈里发后，遭到艾卜·苏非扬的儿子、叙利亚总督摩阿维亚的坚决反对，双方兴师动众，争夺很激烈，结果酿成“隋芬”大战。后来阿里的代表强迫阿里同意法庭仲裁解决哈里发的去留问题，于是阿里的党徒中有些人反对仲裁解决，同时这些人拒绝在阿里的指挥下为他个人及其家族的利益而战，主张恢复原始的平等与民主，土地归穆斯林公有，战利品应由一般战士平均分配，哈里发应由教徒选举产生，并认为人人可以当选为哈里发和伊玛目。因此激怒了阿里，几乎全部被阿里杀害，但后来阿里也被这一派名叫阿布都勒哈曼的在库法暗算了。这派就叫做哈瓦利吉派(意为出走、反抗或叛离)，他们反对逊尼派和什叶派。后来这派内部发生争执，分裂为好多派，较著名的有爱兹来格派(极端派)和爱巴德叶派(温和派)以及苏福利叶派。哈瓦利吉派传播于阿拉伯各地，特别是阿曼与伊朗。

始终拥护阿里的一派，叫什叶派(意为王党或拥护者)。这派认为阿里是穆罕默德的堂弟和女婿，故主张阿里及其直系后裔是惟一应该承受正统的伊玛目者(对其领袖称伊玛目，不称哈里发)，否认倭马亚哈里发的合法性。什叶派还认为，最后一个伊玛目，隐匿起来没有死，终会返世的。他们对圣训的收集，只承认穆罕默德家族的权威，不承认穆罕默德的老友们的传述。这一派后来又分化出若干派，较有影响的有：栽德派、伊斯玛仪勒派、十二伊玛目派、阿勒维派、德鲁兹派、亚沙辛派等。什叶派后来转入巴比伦(伊拉克)及波斯(伊朗)，最后成为波斯的国教。现在什叶派的基本群众是伊朗人、伊拉克的阿拉伯人和也门人。伊朗有什叶派信徒

1200 多万人,伊拉克有信徒约 300 万人,也门有信徒 200 多万人。

与什叶派相继兴起的是正统派,又叫逊尼派。正统派是与什叶派相对抗的。逊尼派的称号,出自对“逊奈”一词的解释;“逊奈”的意思是指穆罕默德的事业、行为和言论。由于正统派认为:“逊奈”没有《古兰经》是可行的,但《古兰经》离开“逊奈”则不行,因为“逊奈”是对《古兰经》的补充。正统派穆斯林由此而取得逊尼派的称号。逊尼派的重要主张是:承认艾卜·伯克尔、欧默尔、奥斯曼和阿里四大哈里发为穆罕默德的合法继承人;《古兰经》和“圣训”是传教的根本原则;尊崇四大法学派的教法;承认“六大圣训”是“先知”的语言和行为。

正统派中也有各种派别,如哈谢维雅、他里基雅、亚马利亚、吾斯他斯米雅、满库谢、刺希雅、谢其雅、亚谢里亚拉基雅、吾谢俾为雅、卑特亚等十多派,这些派又被总称为因循派。他们深信“安拉”的实在性与《古兰经》的神授性是绝对的。除此,还有哈希尼亚、马拉基亚、谢福哇伊亚和吾巴里亚等四派,他们主张《古兰经》和“圣训”有不可分割性。这些派别已随着时间的推移而消失了。

穆罕默德逝世后,伊斯兰王朝的版图已越出阿拉伯半岛,统治阶级遇到的新问题越来越多,因而不得不寻找解决问题的途径和办法。于是伊斯兰教律学按照宗教法发展起来了。教律学家围绕《古兰经》,特别是“圣训”的搜集和汇编,以及对其真伪和原义的解释,出现了各种不同的主张,产生了分歧,形成了各种法学学派。但得到广大逊尼派穆斯林公认的只有四派。阿拉伯语称为四大“买兹海布”:“买兹海布”是“道路”或“体系”的意思。

(一) 哈乃斐学派,也叫主义派。这派领袖是艾卜·哈尼法·努尔曼,他于公元 699 年(伊斯兰教历八十年)生于库法城,原籍波斯。他是三传弟子,早年在许多再传弟子门下求学,是伊斯兰教法学的奠基者,故一般称他为大伊玛目。他的立法原则,主张以《古

兰经》为根据,审慎引用‘圣训’,重视运用类比法,强调尊重执法者的意见和裁决,因此,又称他为理智派,惯称为哈乃斐学派。他重讲述,著有《范个汗起立唉可半若》。他的法学主张深受穆斯林林大众拥护,认为他的主张仅次于《古兰经》和“圣训”,遵为准绳而不敢逾越。他歿于公元 767 年(伊斯兰教历一四八年),殡葬在伊拉克的乃吉府,终年 68 岁。这一派是四大法学派中历史最久、传播最广的一派。这派的著作家有 40 余人,最著名的有艾卜·郁素福、穆罕默德·哈桑、祖法胡兹伯勒等三人。该派传于埃及、叙利亚、伊拉克、阿尔巴尼亚、土耳其、巴尔干半岛诸国和阿富汗、印度、巴基斯坦、中亚细亚以及中国等地。

(二)马立克学派,又叫圣训派。此派领袖是马立克·艾奈斯,他于公元 706 年(伊斯兰教历八十七年)生于麦地那(一说生于公元 715 年),是三传弟子,早年求学和后来的教学活动,都在麦地那。他重视圣训学,曾用 40 年工夫编写了《穆宛脱圣训实录》(清理好的道路),是把圣训和法学混合在一起的一部圣训实录,是从正统的逊尼派立场出发编纂法典的最早尝试。马立克的依据主要是《古兰经》“圣训”和麦地那的习惯法,即“公益”。除此,他认为圣训与社会利益发生矛盾时,可以修改圣训。还可以在取得麦地那学者一致意见的情况下,这些意见也可以成为立法的依据。他的学生很多,较有名的有伊宾沃海布、舍布顿、艾哈默德和伊宾马直恕等。他歿于公元 795 年(伊斯兰教历一七六年),殡葬于麦地那,享年 89 岁。汉志、埃及、突尼斯、摩洛哥、阿尔及尔等地是马立克学派盛行的地区。

(三)沙费尔学派,是兼重‘圣训’与类推的。该派领袖是穆罕默德·依得利思·沙费尔。他于公元 767 年(伊斯兰教历一四八年)生于巴基斯坦的歌查地方,曾投马立克处学习,攻读其所著的《木塔》。他取前两个伊玛目之长,遵守‘圣训’,著有《唉喇目》和《法学

原理》等，主张采取基督教的精神，去改良伊斯兰教义上的缺点。马立克所说的一致意见，仅局限于麦地那学者的一致意见，而沙费尔则把它上升为必须遵行的原则。他的法学基础依据次序是《古兰经》、“圣训”、一致意见和类比判断。他的著名学生有伊布拉欣和布外推等。他歿于公元 819 年（伊斯兰教历二〇〇年），殡葬于开罗，终年 52 岁。他的学说盛行于埃及、希贾兹、巴勒斯坦、也门、海达拉毛、伊拉克、叙利亚、印度尼西亚等地，我国新疆也有他的拥护者。

（四）罕伯里学派。这派领袖是伊本·罕伯里。罕伯里于公元 780 年（伊斯兰教历一六一年）生于巴格达。他曾在沙费尔处求法学，是著名的“圣训”专家。他曾教出了不少有名的法学家如艾斯来目、麦路怎和伊斯哈格等。他认为法律的源泉只应是“圣训”，主张尊重少数人传述的正确“圣训”和圣门弟子的话强过类比法，著有《圣训集》（搜集了 4 万多条穆罕默德的语言和教法原理）、《服从使者》等。他歿于公元 855 年（伊斯兰教历二四一年），殡葬于巴格达，享年 75 岁。他的学说盛行于叙利亚、埃及和汉志等地区。

四大法学学派之后，在 10 世纪至 11 世纪，苏非派有较大发展（它产生于公元 8 世纪），它是《古兰经》中有关夜祷、坐静、斋戒、冥思等“天后”和穆罕默德在希兰洞中静修等“圣行”，以及后来新柏拉图主义的渗入和影响的综合产物。他们主张在信奉伊斯兰教义、教法和履行功课的前提下，更加强调敬畏、悔悟和苦行，以达到“主之爱及爱主与人之融合”。他们主张圣徒崇拜、修道、拜谒圣徒坟墓、在坟旁祷告、举行宗教仪式等，因而受到正统派的反对。由于苏非派的教义在群众中传播很广，其教徒也得到人们的敬重，认为他们是有威望的人，因此，有“伊斯兰权威”之称的穆斯林神学家安萨里（公元 1059 年～1112 年）将信仰与理性统一起来，将苏非派地位合法化，并将苏非的教义经过他研究整理后并入正统派中去，

从此，苏非派得到了大发展。

19 世纪著名的宛哈比派与巴比派登上伊斯兰世界的舞台。宛哈比派主张复归于穆罕默德时代的单纯信仰。巴比派主张提高妇女地位，反对伊斯兰教多妻制。19 世纪后半期，泛伊斯兰主义在东方获得了传播。泛伊斯兰主义主张世界穆斯林团结起来，为反对“西方基督教的进攻”而斗争。到 20 世纪，又有新的伊斯兰统一运动的出现，但伊斯兰统一运动不是单纯的宗教教派的统一活动，而主要是出于政治上的需要了。

伊斯兰教世界，从表面看，各种倾向的教派繁多，斗争从未间断，但追根究源，还是逊尼派和什叶派的斗争。各种派别都是从逊尼派和什叶派中滋生的，各种斗争的焦点，仍然是逊尼派和什叶派的斗争。这两大派别，经过千余年的复杂斗争，已成为伊斯兰世界影响最大的两个对立派别。什叶派为夺取伊斯兰政教大权而奋斗了千余年，他们的团结精神和斗争中的牺牲精神，是有历史性的。逊尼派的权威，建立在穆斯林法学上，是在长达若干世纪的时间内形成的。它在穆斯林国家和穆斯林世界仍然起着重要作用，但由于他们的法理和法典的基本方面是中世纪的产物，因此，已经不适应伊斯兰世界发展着的社会实践需要，它最终会像古罗马法典一样，将成为一部研究古代社会的史典而进入世界文库。

正确评价穆罕默德，对团结国内外穆斯林具有重要意义。评价历史事件和历史人物，都应具有全面的科学的历史观点和实事求是的精神，这才符合马克思主义。对穆罕默德这样一个历史人物也应当这样。穆罕默德受到世界 6 亿多穆斯林的尊敬，被奉为“先知”，是穆斯林的一个不容诋毁的历史人物。他的一生是不平凡的。他是一个有 15 年营商经历的人，他走南闯北，阅历广，见识多，长期生活在下层社会，看到了劳动人民所受的疾苦，听到了他们的呼声，于是对贫民百姓的痛苦产生同情，对故乡社会的黑暗和

不公平感到愤慨。善于思考，立志于社会改革和宗教革新的穆罕默德，又经过 15 年的深思熟虑，终于走上了献身于统一阿拉伯半岛事业的道路。一个目不识丁的破产贵族的后裔，能着眼于劳苦大众的利益，为推进半岛的统一和社会的发展，抛弃已重新获得的舒适生活，的确是不容易的。

从穆罕默德的宗教主张和社会主张以及他 23 年（41 岁到 63 岁）的实践活动看，穆罕默德对阻碍阿拉伯社会前进和统一的症结是熟知的。各部落氏族的首人、贵族，为争权夺利而引起的互相对抗与仇杀，是不团结的重要因素；部落贵族和商业贵族，对部落人民的残酷剥削，是部落人民贫穷的重要根源；多神崇拜，是广大人民思想不一致的重要症结。要统一阿拉伯半岛，必先要有统一的思想，有了统一的思想，才能有统一的行动，有了统一的行动，阿拉伯半岛的统一就有实现的可能。穆罕默德提出反对偶像崇拜和劝人皈依于一神的伊斯兰教，正是为了以宗教为统一社会思想的基础，打破依血统而分成的若干部族，从而推翻部落割据的黑暗统治制度，消除人们之间互相凯觐、坑陷、倾轧、仇视、戕害、攻伐、流血等野蛮状况，实现一个统一而文明的阿拉伯半岛，这是对社会发展的一个推进，而不是倒退。

“宇宙之中只有一个真主，穆罕默德是受命于真主的使者”，这是伊斯兰教的重要纲领。信“安拉”是为了相信与顺从“使者”，其目的在于确立穆罕默德的宗教和世俗领袖权威。

穆罕默德宣称，伊斯兰教是自古就有的一个“正统”的一神教。自人祖阿丹开始，经世师、路海、伊卜拉欣、伊斯玛仪、伊斯哈格、叶尔古白、穆撒、达吾德、尔撒等一神教的“先知”，依次传到了他。他是这个“正统”一神教的最后一位使者，是“封万世圣人”的“封印至圣”。这样他既承认阿拉伯人传说中所信“圣人”的神权，而又尊自己为超越这些“圣人”的“至大至贵的圣人”，从而证明伊斯兰教是

继先圣所传一神教的恢复，是正统的一神古教，他自己是以往“先知”的继承人，这样就把广大群众从犹太教、基督教的影响下争取过来，为发展伊斯兰教开创了一条广阔的道路。

当然穆罕默德不仅是为了统一各宗教从而单纯地发展伊斯兰教，更重要的是为了统一政治，建立一个统一的阿拉伯国家。但也不能说他没有建立一个统一的宗教的愿望，伊斯兰教的最终目的就是要实现万教归一。穆罕默德是把宗教革命和社会革命、创立伊斯兰教和建立统一的阿拉伯国家结合在一起进行的。他以一种新兴的宗教，作为唤醒、鼓动和团结群众起来革命的旗帜，而达到其社会革命的目的。穆罕默德开始在麦加从事社会活动的 10 年间，首先是宣传伊斯兰教，反对多神崇拜，劝人“信主从圣”。自北迁麦地那后的十多年间，他的主要活动，已不完全是单纯的劝人信教，主要是从事阿拉伯半岛的统一活动。在这期间，不论是“天后”或是“圣训”，所论述的主要是政治、经济、军事及管理社会的制度等问题，而不是只限于宗教问题。由于他的主张，反映了当时黑暗愚昧的阿拉伯社会的实际，给予了当时绝望中的阿拉伯人一线希望，遂激起了他们对以伊斯兰教为旗帜的穆罕默德的向往，因此，广大贫苦群众很快相信了他和他创立的伊斯兰教，并且为创建一个和平统一的阿拉伯半岛和政教合一的国家而战斗。

穆罕默德出于战略上的需要，在攻占政治、经济、文化和宗教中心麦加城时，与以艾卜·苏非扬为首的麦加贵族签订了“侯德比耶”和约，和平占领了麦加，进而顺利地统一了阿拉伯半岛。从政治观点看，这次的一些妥协，是有利于阿拉伯统一事业的，但应当看到，从这次以后，以穆罕默德为首的伊斯兰上层与以苏非扬为首的商人贵族结合起来，形成了一个新的上层集团。在这个新的上层集团的领导下，伊斯兰教便随着时势的发展成了统治阶级压迫人民及以后对外扩张的工具。

穆罕默德逝世前，基本上统一了阿拉伯半岛。穆罕默德对统一后的阿拉伯半岛怎样治理，由于他的逝世而告终。从他一生的活动看，他是一个具有超凡个性的人物。他聪明能干，观察力极为敏锐。他依靠坦白的心胸、雄辩的口才和顽强的毅力，终于使一神思想克服了氏族部落的分散性，消灭了氏族部落的多神崇拜，统一了阿拉伯半岛，建立了阿拉伯民族国家，使他的祖国人民摆脱蒙昧与无政府状况，为在文明史中占有自己的地位作好了准备。所以穆罕默德是一个富有组织才能的政治家、军事家和宗教革命者。当然穆罕默德也是一个常人，他和其他普通人一样，有其时代的和阶级的局限性。但时至今日，他仍然是一个有影响的世界历史人物。美国学者迈克尔·H·哈特先生在他的著作《历史上最有影响一百人》中，把穆罕默德列为第一个。^①他逝世后，他的事业的接班人，则实行了对内平叛，对外扩张的政策。他们实行的是强权政治，建立的是军事帝国；宗教上实行的是伊斯兰霸权。他们的远征军，踏遍了欧、亚、非三洲，和拿破仑、成吉思汗一样，成为历史学家评说的事迹。虽然如此，但它对中世纪社会的发展曾起了推进作用。盛名一时的伊斯兰文化在世界文化史上也曾展现出光辉灿烂的一页，这都是不可磨灭的。然而不管伊斯兰教的生命力多强，对世界史有多大贡献，但现在的伊斯兰教国家和伊斯兰教徒散布地区的政治、经济、科学文化和教育等大半是落后的，而且是贫穷的。虽然有些国家出产石油，增加了大量财富，但对科学和教育事业没有起到应有的促进作用。具有近 1400 年历史的伊斯兰教，对社会的发展难以起到积极的促进作用了。

^① 知识出版社，1991 年出版。

第三节 伊斯兰教的纲领

《古兰经》是伊斯兰教的一部大宪法,誉为‘真主’的语言,故名曰‘天启’或‘天经’。念、礼、斋、课、朝五项义务是伊斯兰教的基本纲领,故名之曰‘天命’。‘天启’、‘天命’,不论何派何门宦,都得遵守不渝,所以它成为伊斯兰教的基本纲领。

《古兰经》和《圣训》伊斯兰教的经典是《古兰经》,它的内容主要包括信仰制度、宗教制度和社会制度三个方面。《古兰经》既是伊斯兰教的天经,也是穆斯林法的基础,它是穆罕默德创传伊斯兰教的 23 年(公元 610 年 ~ 632 年)中,根据当时的需要,陆续以“天启”之名宣示的各种主张的汇集。在伊斯兰教内被视为最神圣的行动准则。

穆罕默德本人不识字,当他声称安拉晓谕‘天启’时,就叫身旁会写字的信徒们写在石片、骨片、兽皮和树叶上,不会写的把它背记下来,称为‘哈斐兹’(意为背诵者)。伊斯兰教徒后来把从头至尾背记《古兰经》作为一种最大的善功,一直流传到现在。穆罕默德在世时,这些‘天启’还是零星字片,而且分散在各个信徒手里,没有集中在一起。他逝世后,欧默尔担心零散的‘天启’会佚失,便劝艾卜·伯克尔下令搜集‘启示’。艾卜·伯克尔责成年轻的宰德·伊本·萨比特将这些字片收集起来,重抄成单页,交给自己保存。艾卜·伯克尔歿后,由欧默尔保存。欧默尔逝世后,交由他的女儿,即穆罕默德的妻子哈福赛保存。但是《古兰经》的第一部单页抄本,没有得到正式承认,为此,对伊斯兰教的统一造成了威胁。后来哈里发奥斯曼命令宰德·伊本·萨比特,会同三个古莱氏人在第一个手抄本的基础上,汇编成一本,史称奥斯曼定本,共抄了七本,一本保留在麦地那,作为标准本,即‘伊玛目’本,另外的六本,据传

说分发到麦加、库法、也门、巴林、巴士拉和大马士革等地。同时命令烧毁所有其他手写或刻写的《古兰经》经文。当时诵读《古兰经》的念法有七种，但流传下来的只有两种。

《古兰经》，又有译作《可兰经》的。穆斯林学者对“古兰”一词发音、意义和涵义是有争论的。“古兰”一词，源于阿拉伯语的词根“古拉尼”，本意为“读”，通常是指“宣读”、“诵读”、“读物”或“读本”。穆斯林又称《古兰经》为“克塔布”（书、经）。中国的穆斯林通称《古兰经》为“古拉尼”。

《古兰经》是阿拉伯文，右行，古莱氏族语，共分 30 卷，114 章，6616 节，323671 字。第一次颁示的是血块章（第 96 章），最后颁示的是筵席章（第 5 章 3 节），最长的是黄牛章（第 2 章），有 286 节，最短的是多福章（第 108 章），后来为了诵读方便，遂把《古兰经》分成 30 卷，或分为 60 个段落。《古兰经》的编排不是按时间顺序排列的。如果我们稍加考察就可以看到它在编排上有两个特点，一是将文词长的章放在前面，短的放在后面；二是把“希吉莱”以前的大多数放在后面，称为麦加章，希吉莱以后的多放在前面，称为麦地那章。

《古兰经》的内容，一般来说，麦加章多为宗教内容，麦地那章多为穆罕默德的社会主张。确切地说《古兰经》不仅仅是一部宗教教义书，而是包括政治、经济、军事和天文、地理等的一部治理国家的政书。它在 7 世纪时，对阿拉伯社会的推进，起过重要作用。

《古兰经》在治理社会方面的主要制度有：政教合一的政权制度、各种财政制度、圣战制度、奴隶制度、婚姻制度、司法和刑罚制度，还有饮食禁忌和丧葬仪节等制度。它严禁高利贷和囤积居奇；奖励释奴，限制纳妾；戒偷盗、掠夺和贪污受贿；戒搬弄是非和造谣捣乱；戒分党分派，同室操戈；鼓励人们拥护真理，服从领袖；勤俭艰苦，劳动生产，孝敬双亲，和睦兄弟，善待妻子，培养儿女，救护孤

儿,照料老弱 提倡团结,重视清洁卫生等。但又主张维护夫权,承认一夫多妻制 保护私有,允许奴隶制 鄙视异教徒,鼓励对进犯的敌人进行圣战;四大哈里发时期,曾把对外扩张的侵略战争,说成是为‘安拉’而战的正义战。因此,伊斯兰教治理社会的主张,基本上还是维护封建农奴制的。

《古兰经》在宗教方面的制度有 净礼、赞念、拜功、斋戒、天课、朝觐、施舍和信安拉、信天使、信经典、信先知、信前定、信后世等信条。

《古兰经》的影响是深远的。它的传播,为使阿拉伯语成为世界语言,起了重要作用。现在世界上虽然有 40 余种文字的《古兰经》译本,但在进行宗教活动时,只能用阿拉伯语诵读,而且要用专门的抑扬顿挫的方法朗读,甚至对每个字母的读音都有一定的规范,不得错念。

穆斯林对《古兰经》非常崇敬,平时放在洁净地方,任何东西都不能放在《古兰经》上面。诵读时,必须净身(洗过大小净),排除一切杂念,平心静气,专心致志。

《古兰经》作为一部史籍,对我们研究古代阿拉伯社会的政治和经济制度以及社会关系等来说,是一部很有价值的史料。

《古兰经》与‘圣训’是伊斯兰教的基本法典,《古兰经》是原则,“圣训”是注解,所以圣训的地位仅次于《古兰经》。“圣训”包括穆罕默德的言论、行为以及别人所言所行而得到穆罕默德许可或默认的种种事实。阿拉伯语称为‘哈底斯’或‘逊奈’。“哈底斯”的意思是‘语言’;‘逊奈’的意思是‘道路’,中文译为‘圣训’。

当时对‘圣训’没有专门记录下来,是由其弟子们口头传述的。凡遇到需要解决的问题时,首先依据《古兰经》去解决,《古兰经》中没有作具体规定的,再依据‘圣训’去解决。所以,‘圣训’起着对《古兰经》的补充作用。

“圣训”的搜集和汇编，是一项艰巨的工作，它经历了一段很长的时间才完成。因为穆罕默德逝世后，只是口头传述着，而没有收集汇编。百年后，由于口传有讹误，加之，政治上的纷争，派系的竞争，使“圣训”陷于混乱状态，于是各地穆斯林学者，才开始收集汇编各种“圣训”书籍，汗牛充栋，最早的“圣训”是马立克编的《慕旺塔》。当具有权威性的六大“圣训”依次问世后，已是 8 世纪后期，距穆罕默德逝世已 200 余年了。后来的“圣训”，以《奈鲁勒奥它尔》与现在的《塔志》最受广大穆斯林的欢迎。六大“圣训”是：《布哈里圣训实录》、《穆斯林圣训实录》、《铁米津圣训实录》、《艾卜·达吾德圣训实录》、《奈沙义圣训实录》和《伊本·马哲圣训实录》。

“圣训”的主要内容除论述宗教教义外，还反映了穆罕默德在治理社会生活中的很多规定。透过数以千计的“圣训”，我们看到穆罕默德的宗教革命和社会革命，由于历史的原因，是不可能彻底的。但值得注意的是他认识到人类的责任在于追求社会进步，人类超乎一切动物的主要分水岭是知识，所以他主张伊斯兰教要教人寻求知识。穆罕默德说：“求学为男女穆民之天命。”又说：“学问虽远在中国，亦当往求之。”他还说：“在世界上工作，犹如你要永生”；“为将来后世干善功，犹如立刻就要死去。”在鼓励求学方面，相传还有这样一个故事：有一天穆罕默德见两群人聚集在一个清真寺内，一群人正在礼副功拜，一群人正在讨论有关科学问题。穆罕默德说：“他们都在干着正事，但是求学的那般人比礼拜的那般人更高贵。因为礼拜的人乃想求得他们心中所要的，真主爱给才给，不爱给就不给。求学的人有求必得，还可教授无学的人，所以他们是最高贵的。”然而他的这些积极方面的论述和主张，在他逝世后并没有得到认真宣传和发扬。

“五功”和“五典”穆罕默德为穆斯林规定的“五功”，是伊斯兰教的总纲。“五功”就是念、礼、斋、课、朝。

首先是念。念是五功之首，念功包含两方面，其一，凡伊斯兰教徒，从小就要念会“清真言”。清真言共有三句，其原意是：“万物非主，惟有真主，穆罕默德是主的钦差。”就是说，凡伊斯兰教徒必须信主认圣，否则就失去“以麻尼”（即失去信仰），就不能成为一个伊斯兰教徒。这是伊斯兰教要求每一个教徒的起码条件。其二，伊斯兰教徒既信仰“真主”，赞念“真主”，就必须遵从“真主”所命令的一切，因此就要念《古兰经》，按《古兰经》所说的去做。首功也叫“作证”，在作证时要读出声音来，故称为念。伊斯兰教用令教徒朝夕念清真言和遵从《古兰经》的方法，坚定认主从圣的信念，坚定伊斯兰教观念。

五功之首，说明一个伊斯兰教徒，必须做到信主从圣，而伊斯兰教对“主”和“圣”是怎样论述的呢？关于穆罕默德，不论后来的伊斯兰上层怎样神化，但穆罕默德本人从未承认他是神。穆罕默德说：“母畏，余非国王，乃古莱氏食干肉妇人之子耳。”又说：“余乃真主之仆人耳，与普通人同样饮食起居。”他还说：“你们不可过于赞扬我，不可像基督教徒赞扬玛丽亚之子耶稣，既称为上帝，又称为上帝之子，我不过是真主之仆，你们可称我为真主之使者。”^①所以对穆罕默德作任何神化式的描绘和渲染，都是不实在的。

任何宗教皆以神为主体，伊斯兰教把它的最高主宰，叫“安拉”（阿拉伯语），我国伊斯兰教徒称为“真主”，西北地区叫“呼达”（波斯语）。伊斯兰教认为，宇宙之中，只有独一无二的真主，除此，不能有其他神或类似真主之神存在。伊斯兰经典中谓“造化天地万物之真主，是无始无终的。真主是先万有而立，故其前无始；后万有而存，故其后无终。真主之体，无所不包，故其大无外。真主之妙，

^① 转引自《伊斯兰青年》第2卷第12期及《回教青年》第3卷第5期苏盛华所著《伊斯兰教的宗旨（一）》一文。

无微不入，故其细无内；无始而开万始，无终而统万终。真主是原有的，清静的，无方所的，无形似的。真主能知而无所不知，能听而无所不听，能见而无所不见，能在而无所不在，不牵于阴阳，不属于造化，故宇宙一切理气，均从其本然而生，尽人合天归根复命，皆归此原理。真主无形而显有太极，太极判而分阴阳，阴阳分而成天地，天地成而生万物，万物备而真主之妙用尽在其中矣。”^① 伊斯兰教的经师们说：宇宙万物都是真主造化、主宰的，“汝见一物，则似见主矣”。然不可谓此一物即为真主，此不过真主妙用之所含。故真主超万有而成绝对的一。若从其妙用方面言，“万有莫不蕴藏于真主妙用之内，故包万有而亦成为绝对的一，故称为真一”^②。

伊斯兰教对真主的解释，归结起来，即真主是“无相似，无方所”的，是“摸不着，看不见”的，但确信是存在的，而且不容有任何怀疑和争辩。其实，“安拉”一名在伊斯兰教产生之前就存在，它是阿拉伯古莱氏部落信奉的一个最高主神，他们把自己崇拜的偶像，称为“安拉”的儿女，当做接近“安拉”的媒介。穆罕默德宣教后，赋予“安拉”以新的内容，把它从多神的行列中抽了出来，放在一神的位置上，借以消灭多神崇拜，以达到克服氏族部落的分散，而实现统一阿拉伯社会的目的。

其次是礼。伊斯兰教的拜功，就是每日五次面向天房，向“安拉”叩拜。据伊斯兰史学家说，礼拜始于“五大贤人”，而集成于穆罕默德。穆罕默德在传教第十二年，确定了每日五次礼拜的制度。礼拜的意义，按其教义说，是感谢真主，遵其命而礼拜，是身心对“主”的一种顺命的表示。在礼拜之前，必须沐浴，在礼拜之中，除

①转引自《回教初步浅说》中范艺著《真主是原有的》一文。

② 转引自《伊斯兰青年》第3卷第2期绍方著《伊斯兰教根本思想的研讨》一文。

赞念真主外，不能有任何异想。

第一次礼拜，叫晨礼，在日未出，东方刚亮的时候，据说是人祖“阿丹”遗留的，谓之“邦达”，译为晨礼，共四拜。其中天命二拜，逊奈二拜。第二次礼拜在午后 1 时许，是易卜拉欣遗留的，谓之“撒世尼”，译为晌礼，共十拜。其中天命四拜、逊奈六拜。第三次礼拜在日落尚有一箭高的时候，是路海遗留的，谓之“底格若”，译为哺礼，共四拜。均为天命拜。第四次礼拜在日落后，红气尚未散的时候，是尔撒遗留的，谓之“沙木”，译为昏礼，共五拜。其中天命三拜，逊奈二拜。第五次礼拜在西方红辉已散，至中夜之间，是穆撒遗留的，谓之“虎夫丹”，译为宵礼，共六拜。其中天命四拜、逊奈二拜。拜后，尚有三拜“位次若”，是穆罕默德遗留的。周拜即“主麻”，又叫聚礼，七日一聚礼，在星期五的中午至下午一时之间举行，因为是集体举行，所以叫聚礼，也是穆罕默德遗留的，寓联络之意。会礼，每年两次，每次礼两拜。一为开斋节，我国多称为“大尔德”，在伊斯兰历十月初举行，共二拜，称“尔德菲特勒”，一为“古尔邦”节，我国称“小尔德”或宰牲节，新疆穆斯林称为“肉孜节”，在开斋 70 天之后举行。共二拜，称“尔德·艾祖哈”。

拜功分为两种：一为天命拜，称“范若则”，一为圣行拜，称“逊奈”。前者须在清真寺由伊玛目率领集体礼，后者可各自在清真寺或其家单独礼。礼拜时，要自动排成整齐的横行，在伊玛目率领下，严肃恭敬地立正、鞠躬、打坐、出“色兰”等，这种情况作为一种严格要求，对当时骄傲自满而散漫的阿拉伯游牧民族来说，是有过重大意义的。这种仪式，对培养社会平等观念和团结一致的意识，促进穆斯林之间的兄弟关系，也起了最好的作用。经堂学者认为：拜功内，也含有“五功”之意，拜中赞颂安拉和先知，就是“念功”；待立、鞠躬、叩首、跪坐这四种仪式，就是“拜功”；礼拜过程中不食也不饭，就是“斋功”；见利不顾，一心专注敬真主，舍弃其他一切，就

是‘课功’面向天房,中视祷告,就是‘朝功’。

其三是斋。伊斯兰教的斋功,据其教义中说,起源于阿丹,历代相传,不过持斋的方式各有不同。穆罕默德开始持斋,是遵照易卜拉欣的持斋方式,每月十三、十四、十五日封斋 3 天。穆罕默德在传教 14 年后,才规定持斋 1 月,并定在每年伊斯兰教历九月持斋。届时,凡成年的穆斯林男女(男 12 岁、女 9 岁),都要封斋 1 月。每日东方未发亮之前吃喝,透亮后,即戒吃戒喝,直到太阳落后才能吃。斋戒的开始,以见月而入,斋月的终期,亦以见月而结束。一般每年封斋 30 天或 29 天,若封 28 天见了月,即开斋,但过后需补斋一日。持斋的意义,据《古兰经》和‘圣训’中讲,是戒止食、色,使人清心寡欲,并经饥渴的尝试,而知贫苦者的困难,进而激人为之施舍。教义规定,有 7 种人不宜封斋,即孕妇、乳媪、疾病、旅行者、年老体弱、妇女行经、佣工等,但过后要补斋。斋戒之日“不起悬念,不动尘思,举止惟敬,语默惟恭”^①。

我国穆斯林因以见月封斋或开斋的问题,分了三派,一是“初一”派,见月与否,均以初一封斋,下月初一开斋;二是“初三”派,见月以月为准,否则即在初三封斋,下月初三开斋;三是遵经派,即遵月派,见月封,见月开。有时见不到月时,往往延至初四封或下月初四开。斋戒的规定是与穆罕默德当时传教的环境分不开的,它对穆罕默德在反对以艾卜·苏非扬为首的反派和后来的南征北战中起了积极作用,也为激励人们施舍钱财、济贫和援助作战起了一定作用。

其四是课。伊斯兰教的课功,是向教徒征收的一种课税。教义宣称课功是‘真主’命令而征收的,所以叫‘天课’。其实“天课”和“乌舍尔”是伊斯兰封建帝国向穆斯林臣民征收的两种课税。

^① 刘智:《天方典礼》。

“天课”两字,阿拉伯文为“则卡吉”,意为洁净,是穆罕默德迁都的第二年开始的。传教初期,穆罕默德为了调和贫富间的对立,劝说有钱的人向贫苦人进行施舍,此时的天课,还是一种自愿的捐助,被认为是一种善功。穆罕默德迁都麦地那后,已开始了统一阿拉伯半岛的政治、军事活动,需要大量的费用,于是以宗教名义开始向人民征收课税。根据伊斯兰教的规定,凡执有资财的,应在 40 份中抽 1 份,满年一算。金币每个重 1 钱,共 20 个为 1 贯(即 2 两),银币每个重 7 分,共 200 个为 1 贯(即 14 两)。钱财满 1 贯者,即开始抽课。商品和现金交纳 2.5%,农牧产品和其他实物也有相应的比率。还规定凡是营生息的,均需按例照抽,自用的不抽。虽有资财,而被他人负欠,采取自捐,若负者不偿,无课,而许以将来偿还者,偿还后就有课。若有资财而负人债,所余不及满贯者无课。“乌舍尔”是以宗教名义征收的农业税,一般为 5% ~ 10%。

对“天课”和“乌舍尔”的使用分配,伊斯兰教规定了八条使用范围(一)贫穷者;(二)为急需者;(三)为负债者;(四)为受束缚者(如监禁);(五)为修路者;(六)征收捐课者;(七)专心真理者;(八)卫护伊斯兰教者。但不能把用于修清真寺或替亡人(死者)置殓衣的钱顶作天课,更不能把给儿子或妻子的钱,也算作天课。明知某人不能受天课,而付与之者,其所付之数,也不能算入课额之内。从这八条看,天课主要用于统一阿拉伯事业和社会救济方面。在哈里发帝国时和以后的一些伊斯兰国家天课成为国税。课税交给国库,由执政者统一分配使用。我国伊斯兰教徒将课税交给阿訇、教主,也有直接散给贫穷者的,但为数很少。从“天课”的本意讲,超出上述八条范围,是不符合施舍范围的。

其五是朝。我国穆斯林通称朝觐为“汉志”(或哈吉)或称朝“克尔白”朝“天房”。朝觐是穆罕默德迁都后第六年开始的。此

后全世界穆斯林在每年伊斯兰教历十二月去麦加朝觐“天房”。古代的“天房”在麦加城中心,是一座圆形的长廊“禁寺”,寺中心筑有一座方形石殿,石殿东南角镶嵌着一块圆形的黑陨石,相传是该寺始建时的遗物,被视为神圣之物,这就是各国穆斯林朝拜的天房。据古代阿拉伯宗教传说,“克尔白”是“先知”易卜拉欣(亚伯拉罕)和他的儿子伊斯玛仪建修的。克尔白原来是古代阿拉伯半岛上各民族各部落多神教顶礼膜拜的献祭中心。自公元 623 年穆罕默德根据阿拉伯人的传统习惯,将它定为伊斯兰教徒朝拜的方向后,便成为全世界穆斯林朝拜的中心。

朝觐期在伊斯兰教历十二月初八至十二日举行。朝觐必须完成四项功课。第一是受戒。朝期一到,四方来朝的人,分别在东、西、南、北四关(查惕尔里格、叶兰、祝合傅、格尔诺)沐浴受戒。受戒的条件是:(一)换去平常的衣服,披上两块白布,礼受戒拜;(二)赤足不履;(三)不理发、不修容、不剪指甲;(四)不伤害一切生灵;(五)不许争吵、打架、报仇;(六)不同房;(七)不佩戴香囊;(八)露顶不戴帽,以示穆斯林同舟共济,共同维护“安拉”所创造的一切。第二是游转天房(转塔瓦夫)。朝觐者进平安门走向天房,以玄(黑)石为起点,沿逆时针方向围天房绕行七周为止。经过玄(黑)石,可用抚摸等方式表示敬意。第三是在克尔白附近的萨法——麦尔卧两座山之间来回疾行七次。相传“先知”易卜拉欣的妻子哈泽尔带着儿子伊斯玛仪初到麦加时,曾奔走在两山之间寻找水源。“安拉”出于怜悯,在克尔白附近流出了清泉,后来称作渗渗泉。朝觐者在此疾行后,饮此泉水,以表示对“先知”的怀念和对“安拉”的感恩。第四是正朝。伊斯兰教历十二月九日前夕,朝觐者赶到麦加以东的米纳过夜,九日晨礼后,继续奔赴阿拉法特平原,参加中午开始的站在阿拉法特山进行祈祷的隆重仪式。第二天,即伊斯兰教历十二月十日,为大朝的正日,领导者率众会射于弥拿(意为驱

魔),射三次,每次七石,射毕同集郊垣,然后转塔瓦夫、在萨法与麦尔卧之间疾行七次。即宰牲开斋,庆祝古尔邦节。最后是辞朝。然后去麦地那谒穆罕默德陵。朝拜天房是阿拉伯人的宗教古习,在发现石油之前,是阿拉伯贵族和神职人员的一项重要收入。

朝觐对于虔诚的伊斯兰教徒来说,被视为最隆重的宗教义务。一个穆斯林一生中能朝觐一次,对他来说,既完成了一件重要的善功,也获得了受人尊重的‘汉志’称号。所以穆斯林对朝觐很重视。每年朝觐一到,有条件的穆斯林争取去麦加朝天房,无条件去麦加朝觐的便在原籍沐浴聚礼,宰牲纪念,大举庆祝活动。

穆罕默德以‘安拉’之名,号召穆斯林朝觐的最大目的在当时是为了排除古莱氏的反抗,顺应了阿拉伯人的古习,到后来是要通过朝觐的宗教活动,达到统一全世界穆斯林的意志,增强敬畏“安拉”的信念,加强穆斯林之间的团结,以实现不分肤色、民族、贵贱、贫富等人类一律平等的愿望。千余年来,朝觐对团结全世界穆斯林的确起了重大作用,这是世界其他各大宗教所没有的。

“五典”是子女孝顺父母,夫妻互相敬爱,长幼互敬,兄弟和睦,朋友忠信。“五典”的提出是中国穆斯林宗教学者根据《古兰经》和“圣训”,着重吸收儒家思想而概括的五条应遵行的义务,后来成为汉学派宣教的指导思想之一。如《古兰经》中说:“你们当拜安拉,不要给他妄拟一事为同伴,当对父母行孝,善待近亲、孤儿、贫人、近邻、远邻、旅客、同伴及男女奴仆,安拉不爱骄矜的人。”^①又说:“你们没忘掉彼此间的恩情,安拉实看得见你们所为的。”^②还说:“安拉实喜爱主持公道的人,惟有众穆民是兄弟,你们要在自己兄

① 《古兰经》第4章,第36节。

② 《古兰经》第3章,第237节。

弟之间和解，你们当敬畏安拉，冀使你们蒙慈惠。”^①“圣训”中说：“少年如能尊敬耆老，则真主于其晚年，亦令人还敬之。”^②又说：“能救朋友之危，能解朋友之难者，则在危难时，将得真主之解救。”^③

伊斯兰教的五典与儒家有所不同，儒家宣扬‘君为臣纲’，总揽一切。伊斯兰教突出夫妇。因为夫妇“代天地育人”，故居于五典的最前列。把夫妇提到天命的高度，其另一个理由是“有天地而后万物生，有男女而后人类出”。

信仰和戒律 宗教是有历史根源的。伊斯兰教的信仰是在一定社会历史条件下适应着阿拉伯的需要而产生的一种社会意识。伊斯兰教的根本愿望和其他宗教一样，是追求永生的天堂，所以，穆罕默德把这种愿望寄托在‘无形象，无方所’的‘真主’上，穆罕默德把伊斯兰教的信仰，开始归结为三句“清真言”，后来逐步发展为“六大信仰”，成为伊斯兰教徒的基本信仰纲领。这个信仰纲领是：

第一，信主。信主的基本观念是：真主独一无二；真主创造万物，主宰一切。真主是全能的，无所不能，无所不知，无所不有的。真主无形像，无方所，如认为有‘像’，就是偶像崇拜，则为大忌。同时要做到‘心里诚信’；‘舌肉召认’，而且‘不怀疑，不争辩’。这样才算达到“全信”。其最终目的是相信穆罕默德是众穆斯林的领导者。

第二，信圣。伊斯兰教认为“使者”是真主派来“治世安民”、“普济众生”的‘先知’（中国穆斯林称为圣人）。还认为，自‘安拉’创造‘人祖阿丹’以来，曾先后派遣过许多宣传‘安拉’之道的使者。

① 《古兰经》第 49 章，第 10 节。

② 《圣训》，转引自《回教初步浅说》第 20 页。

③ 《圣训》，转引自《回教初步浅说》第 23 页。

宣称有‘十二万四千有零’;但在《古兰经》中提名的只有 25 个。穆罕默德说这些‘使者’不是安拉的化身,也不是‘安拉’的儿子,是从普通人中选拔而受命于‘真主’的传谕人,他们都具有超凡的能力,能显示各种奇迹。

伊斯兰教宣称由阿丹(亚当)开始,“安拉”就不断派遣‘使者’。说阿丹三传至路海(诺亚),路海四传至易卜拉欣(亚伯拉罕),易卜拉欣七传至穆撒(摩西),穆撒十传至尔撒(耶稣)。尔撒之后 580 年,穆罕默德受命传教。伊斯兰教把这些不同时间、不同空间的传说人物贯串起来,说他们都是‘安拉’派来的‘使者’的目的,是要构成一个一神观念的体系,让穆斯林确信,伊斯兰教是一个有根有据的开天古教,穆罕默德是以往“先知”的继承者。这样就使伊斯兰教获得了正统一神教的继承权,把多神和偶像崇拜等其他一切宗教从当时的合法地位上排挤出去,最终达到劝说群众皈依伊斯兰教的目的。

第三,信经典。伊斯兰教宣称‘安拉’先后下降给诸‘先知’的经典共有 104 部(阿丹 10 部,世师 50 部,伊得力斯 30 部,易卜拉欣 10 部,穆撒、尔撒、达吾德、穆罕默德各 1 部),但《古兰经》中提到有名称的只有 4 部,即达吾德的《泽布尔》,穆撒的《讨拉特》(旧约),尔撒的《引支勒》(新约)及穆罕默德的《古兰经》,并认为除《古兰经》外,其他经典已被犹太教和基督教的僧侣们歪曲和篡改了,只有《古兰经》是真正‘安拉’的语言,从而树立了《古兰经》的绝对权威。

第四,信天使。《古兰经》中说,天使是一种妙体,为人眼所不能见,神通广大,变化莫测,是安拉驱使的差役。《古兰经》中还说,天使数目繁多,遍布于天上人间,执行着各种不同的任务。众天使的首领有四个,即往来于‘安拉’与穆罕默德之间传诵《古兰经》的“哲布依勒”指挥天军的“米卡依勒”取命的“阿兹拉依勒”世界

末日来临时的吹号者“伊斯拉非勒”。这个神权天国，充分反映了人间世界的基本特征。

第五，信后世。伊斯兰教认为世界终将毁灭。世界毁灭后，“后世”(天国)就来临。末日来临时，天崩地裂，日月暗淡，星辰无光，海水泛滥，人类形如散乱的飞蛾，孕妇流产，儿童变老，等等。世界毁灭后，天仙一声号响，将所有死者复活起来，进行审判。行善干好的进天堂，行恶干歹的进火狱。以此警戒人们行善干好，顺从忍耐，把现实生活中被压迫剥削的悲惨遭遇，寄托在天国的恩赐上。

第六，信前定。伊斯兰教认为天地间大大小小的事情和现象都是“安拉”早已安排好的。其目的也是要人们相信尘世上的不公正和所受的压迫剥削，都是天意，人只有听天由命，逆来顺受就行了。

伊斯兰教在婚姻、丧葬和生活方面有严格的规定，这些规定大半已成为信仰伊斯兰教民族的风俗习惯。

伊斯兰教对婚姻问题的规定，从某些方面看，还是可取的，因为婚权主要由男女双方决定，父母只有帮助儿女拣选之责，却无包办之理，但事实上我国伊斯兰教徒的儿女，同其他民族一样，在旧社会受着“父母之命，媒妁之言”的封建礼教的束缚，并没有按“男女双方同意”的原则去办。

伊斯兰教对结婚的基本条件是：双方皆为伊斯兰教徒，严禁与崇拜偶像的女子结婚，其目的是为了保证伊斯兰教的信仰；男女有自择权，定婚必须要男女当事人同意，否则婚姻无效；要有公证人的证明（男二或男一女二）。婚姻的结成，必须要有两位同教公证人证明，方合条件，并且要有合理的聘金，至少银币 10 枚，有力者，看双方情况而定聘金，反对繁文缛节，铺张浪费；要有教长的证婚，即念“尼卡豪”。为了慎重起见，故在男女双方结婚的当日，由教长

向大众致证婚词，并向男女双方再一次询问是否愿意，男女双方对大众须答应可否，否则婚姻仍然无效。教长念的证婚词，主要是嘱咐夫妻双方结婚后做人处事的道理。

伊斯兰教在离婚问题上，规定了三个条件，即男女双方同意离婚，但需经过调解，如调解无效，可以离婚。男方同意，女方不同意离婚，女方不退回聘金。女方同意，男方不同意离婚，女方也不退还聘金。

伊斯兰教的葬礼一般讲是简单的。首先在病危之际，要请阿訇或者有威望的人念“讨白”。“讨白”是忏悔词，即向“安拉”检讨悔罪之意。其次是病人咽气后，守护者即瞑其目，合其嘴，顺其手足，置遗体于木床或地上。其三，亲朋故友吊唁，送以财、米、香等，以助葬费，但禁送花圈、幛联。其四，遗体于葬前必须净水洗濯，并用白细布三丈多裹之，然后由参加送葬群众站“者那则”，意为代亡人拜主，以谢脱尘归净，也可以说是给亡人开追悼会。送葬时，妇女不送殡，不去坟地。其五，实行土葬。坟深四五尺（也有深至八尺者），长六尺，宽三尺。离坟底一尺依西首穿穴，穴口深三尺，长六尺五寸，高二尺，上圆如弓背，下方如弓弦，将遗体安置于内，枕北，足南，面西。坟内不置任何物，也不用砖石木料砌筑。冢起主人请掌教在冢前念《古兰经》，主人及送殡者环跪墓前，念完葬礼始毕。其六，亡人自死至葬，不得过三日，死者之家不动烟火，吃食均由亲友邻居送之。其七，送葬时，要施散钱财，富者多散，贫者量力而行，无一定数额。葬后七日、四十日、百日、周年、三年及生歿之辰，均行纪念。

伊斯兰教禁忌的事较多，但其引人注目的主要有几件。伊斯兰教注意清洁卫生，重视身体锻炼。《古兰经》上说：“人们啊！你们应食地面上合义的、清洁的食物。”又说：“惟禁尔等食死物、血、

猪肉与未经高呼安拉之名而宰割之动物。^① 因此，伊斯兰教禁食猪肉、自死物和血是很严格的。不仅这些，而且也禁食麻醉品（鸦片、吗啡、海洛因和烟酒之类）以及赌博等。

伊斯兰教禁食猪肉的规定，已成了信仰伊斯兰教民族的风俗习惯。不食猪肉的原因，主要是阿拉伯半岛大部分是沙漠和草原，人民以放牧为主，农业很少，气候干热，水很少，不宜于发展养猪业。同时，阿拉伯人自古以来，认为猪是“秽物”，猪肉中有一些病毒，且猪的形象丑陋，故予以禁食。在旧社会，反动统治者由于歧视少数民族，从挑拨民族关系出发，散布了不少挑衅性的谬论，伤害了民族感情，影响了民族团结。现在，我们既不把穆斯林的饮食禁忌当做“迷信活动”加以制止，又不把它看成是“落后习俗”加以扫除，而是当做民族习惯给予尊重。因此，受到穆斯林群众的欢迎。

伊斯兰教的戒律，是根据当时的现实和需要逐步规定的。就拿酒来说，在穆罕默德传教初期，社会上饮酒之风非常盛行，穆罕默德的弟子一遇家中有事，便举行酒会，到礼拜时，领拜的伊玛目，因酒醉，将《古兰经》念错，随者大哗，穆罕默德遂下令醉者不能领拜。以后又有信徒醉后诵诗，讥骂对座，甚至打得头破血流，于是穆罕默德第二次下令禁绝饮酒。他声称：“‘安拉’说：‘饮酒赌博，确是不轨行为，你们当远它。’”^②

伊斯兰教教律规定，凡是禁物，既不能吃，也不能买卖。

① 《古兰经》第2章，第168节、第175节。

② 《古兰经》第5章，第90节。

第二章

伊斯兰教传入中国

第一节 伊斯兰教传入中国的几种说法

伊斯兰教传入中国的时期,在中国的史籍中,记载不同,说法各异,尚无一致意见。最早的记载,见于唐杜环《经行记》中,惜此书已佚,只在杜佑《通典》中保存其一二。杜环是杜佑的族子,天宝年间曾随高仙芝军队西征,被阿拉伯人俘虏,居大食 12 年,后从海道回到广东。杜佑的《通典·大食传》与新旧唐书中的‘大食传’大致相同,皆谓系永徽二年大食始遣使来朝,但没有提到伊斯兰教何时传入中国和如何传教之事。最初谈到伊斯兰教传入中国之时期的史书,则为《明史·西域传》。现就几种主要说法,略述如下:

一、隋代开皇说

《明史》卷三三二《西域传·默德那国传》说:“隋开皇中,其国撒哈八撒阿的斡葛尔斯,始传其教入中国。迄元世,其人遍于四方,皆守教不替。”

《皇明世法录》中说:“穆罕默德,生而神灵,西域诸国,并臣服焉,其教以事天为本,而无像设。隋开皇中,始传入中国。”

上引文献,史学家认为不足为信。因为《明史》、《皇明世法录》主张伊斯兰教在隋开皇中传入中国,都是以西安府天宝元年王供

所撰‘创建清真寺碑记’为根据,为碑中说:“西域圣人谟罕默德生于孔子之后,居天方之国……圣道虽同,但行于西域,而中国未闻焉。及隋开皇中,其教遂入于中华,流衍散曼于天下。”^① 但此碑根据陈垣等专家考证,实为明人所伪托。因为碑文语义,纯属宋明以后语,与唐人语绝不相似。其书法亦非宋明以前书法。唐代称“大食”,碑文则代以“天方”,唐代称“摩诃末”,碑文则称“谟罕默德”。碑文后又有“万年县”,这是公元 951 年~960 年,即后周时代的地名。故此寺建于元明之际,此碑或成于此时,而绝非唐代天宝元年之产物。由于碑的产生年代晚,所以它所记载的事,就不一定是真实的。同时,穆罕默德生于公元 571 年,当为陈宣帝太建三年。穆罕默德开始在亲友之间传教是在公元 610 年,当为我国隋大业六年。其逃出麦加,出奔麦地那之年,即为伊斯兰教历纪元之年,亦即公元 622 年,是我国唐武德五年。其歿于公元 632 年,则是唐贞观六年。隋开皇中,为公元 581 年~600 年。据此,隋开皇年间,穆罕默德尚未开始宣传伊斯兰教,怎能说伊斯兰教此时传入中国呢?所以此说是不可信的。

二、唐代传入说

唐代传入中国说,主要有四种不同年代的说法。

(一)唐武德中传入说

唐武德中即公元 618 年~626 年。

何乔远著《闽书》卷七‘方域志灵山’条云:“默德那国有吗喊叭德圣人,生隋开皇元年。圣真贤美,其国王聘之……门徒有大贤四人,唐武德中来朝,遂传教中国。一贤传教于广州,二贤传教于扬州,三贤、四贤传教于泉州。”

^① 转引自《天方至圣实录》卷二十。

（二）唐贞观二年传入说

唐贞观二年即公元 628 年。

张星烺著《中西交通史料汇编》引《回回原来》（又名《西来宗谱》）云：“大唐贞观二年，唐王夜梦一缠头人追赶妖怪入宫。此日早朝，臣上奏曰：缠头本是西域回回。臣闻回回，诚实无欺，忠淳无伪。如以恩结之必能忠心悦服。更乞吾皇差使臣进见回王。请求遣使来华，以膺我国。天子开奏，乃遣使聘请……回王遣该思、吴哀思、噶心三人，投奔中国。行至中途，该思、吴哀思，不服水土而亡，余噶心一人至中国，唐王选三千唐兵移至西域，更换三千回兵来中国，生育无穷，中国乃有回回也。”

英人威尔斯著《世界史纲》第三十章中云：“在景教徒到唐太宗朝廷之前 5 年，即公元 628 年有一群值得注意之使者，由阿拉伯麦地那之扬布埠，乘商船越海至广州，奉穆罕默德所遣，持书往见唐太宗，书信内容同致拜占庭皇帝希拉克利，及忒息丰之喀瓦氏书信相同，太宗既不像希拉克利那样置之不理，亦不像喀瓦氏之侮辱来使，皆待之以礼。对于使者关于其神学之见解，颇加赞许，遂助之建一清真寺于广州，以备阿拉伯商人之使用，至今犹存，此寺盖世界最古清真寺之一也。”

（三）唐贞观六年传入说

唐贞观六年，即公元 632 年。

蓝煦著《天方正学》卷七旺各师墓志云：“大人道号旺各师，天方人也，西方至圣之母舅也。奉使护送天经而来，于唐贞观六年，行抵长安。唐太宗见其为人耿介，讲经论道，有实学也。再三留驻长安，因敕建大清真寺，迎使率随从居之。大人著各讲章经典，劝化各国。嗣后生齿日繁，太宗后敕江宁、广州，亦建清真寺分驻。厥后大人期颐之年，由粤乘海船，放洋西去。即抵青石，伏思奉圣谕而往，未曾奉命而还，何可还厥梓里，是以复旋粤海。大人在船

中复命归真,真体大发真香,墓于广州城外。”

张星烺著《中西交通史料汇编》第二册中,引清同治十一年(公元 1872 年)俄国驻北京总主教柏雷狄斯,曾获得由阿拉伯文译成汉文的古代布告一张。此布告叙述伊斯兰教初入中国的事迹谓:“唐贞观六年(公元 632 年),穆罕默德之母舅依宾哈姆撒,率徒众三千人,携《古兰经》来至中国。哈姆撒道高品善,太宗皇帝见之大悦,并其徒众悉优礼之,留之长安,筑礼拜寺一所以居之。嗣后徒众日繁,乃于江宁、广州别筑分寺。哈姆撒次与众讨论经义,立规戒,以便遵守。分僧侣为三级以利传教。第一级曰依妈妈,次曰喀梯巴,三曰麦爱清。依妈妈犹之佛寺方丈,喀梯巴乃讲经者,麦爱清则招呼祈祷者。僧之职在讲解圣经,俾众遵守,乱纪者惩罚之。”布告后又列举了 14 条戒规,诸如婚姻丧葬,禁止吸烟饮酒、赌博和高利贷,以及念《古兰经》等,作为信徒之指南。

(四)唐永徽二年传入说

陈垣先生著《回回教人中国史略》一书中谓:欲知回回教进中国之源流,应先知中、回历法之不同。回历以 354 日或 355 日为一年,并无闰月。若以中历与之对算,则每 30 年,即差 1 年,百年则差 3 年,一千年应差 30 年。故麻诃末之生卒以及创教年代与乎回教在中国情形,若照中历计算,则无不错。然中国人言回教者,对此多不注意。宋人所著《癸辛杂识》,清人所著《西陲要略》,及近人所著《新疆礼俗志》等皆论及回历,而均言其以 360 日为一年。《西域闻见录》、《回疆通志》等则又谓其以 364 日为一年。《长春真人西游记》、查慎行《人海记》、徐松《水道记》等,则均误以回历十月一日开斋节为岁首。周密《癸辛杂识》则以回历十二月十日之禋祀节为岁首。李光廷《汉西域图考》则误以土鲁番回历一〇八三年之贡表在顺治十一年。据《池北偶谈》,则实在康熙十二年。由此可知欲治中国回教史,必先明白回历与中历不同始。

元《长春真人西游记》以元太祖十六年辛巳（公元 1221 年）十一月四日为回教岁首。此误以回历六一八年十月一日开斋节为岁首也。

清查慎行《人海记》（《正觉楼丛书》本）以康熙己丑八月初三日为回回岁朝（己丑八月为回历七月，乙丑八月为回历十月）。此误以回历一〇九六年十月一日开斋节为岁首；而刻本又误乙丑为己丑也。

清徐松《水道记》以嘉庆二十四年六月初三为回教岁首。此误以回历一二三四年十月一日开斋节为岁首也。

宋周密《癸辛杂识》以元初至元二十二年乙酉正月十二日为回教岁首。此误以回历六八三年十二月十日禋祀节为岁首也。

问回教何时入中国，多数言隋开皇中。“隋开皇中”四字，见《旧唐书·大食传》。《旧唐书》本之贾耽《四夷述》。然此四字系述摩诃末先代之情形，非谓其教此时入中国。回历纪元，明以来皆谓始于隋开皇十九年己未（公元 599 年），其误因洪武十七年（公元 1384 年）甲子采用回历时，为回历七百八十六年，由此按中历上推七百八十六年，则为隋开皇十九年，故有此说。若按回历上推七百八十六年，则实为唐武德五年壬午（公元 622 年），与开皇己未说，相差二十三年。此二十三年，为研究中国回教源流者之一大症结。

《西来宗谱》一书中谓始于唐贞观二年（公元 628 年），亦由于误算年数，非有意作伪，所谓贞观二年者，实永徽二年（公元 651 年）。贞观二年与永徽二年适相差二十三年。其说本不谬，特误算耳。他说：《旧唐书·本纪》及《册府元龟》，均谓永徽二年，大食始遣使朝贡。因唐代外使来朝，向有铜鱼之制，雌雄各一，铭其国名，置于彼国。未通使者，当无此，故知其为始末。故大食与中国正式通使，确自永徽二年始。

根据上述所引文献，可归纳如下几点：

第一，唐代伊斯兰教传入中国的年代，有四种不同说法。实际上为武德、贞观及永徽三种年代。贞观二年及贞观六年，相差仅四年，有可能是伊斯兰教徒于贞观二年自阿拉伯出发，经广州，到达长安面会唐朝皇帝后于贞观六年返国的一段时间，故有贞观二年与贞观六年说。

第二，武德和贞观年间伊斯兰教传入中国的依据，主要有穆罕默德的母舅‘旺各师’和‘伊宾哈姆撒’以及该思、吴哀思、噶心等一些伊斯兰教徒，奉穆罕默德之命，致书唐朝，来中国传教。但这些人的活动记载，多数学者认为皆见于明以后的记载中，明以前的则未见到。从到中国的时间看，武德年间传入中国说和贞观年间传入中国说，须进一步找证据。因为所引事实，均是明清以来一些伊斯兰教学者根据口头传说编写的史实。我认为不论是旺各师还是伊宾哈姆撒，虽不一定是这两位人，也不一定是唐贞观年间来中国的伊斯兰传教士，但这样的传教士是有的，且长眠于中国者不少。

第三，陈垣先生谓伊斯兰教传入中国，确始于永徽二年。这个论点，得到我国史学界的普遍认可，但究其史实看，仅限于正式通使，在正式通使之前，有没有传教活动的可能呢？是有可能的。因为：

第一，在《唐书》及《册府元龟》中，都认为大食与中国正式通使，始于永徽二年。但在《唐书》及《册府元龟》中，并未提到关于传教之事。

第二，唐永徽二年（公元 651 年），正是穆罕默德之后第三任哈里发奥斯曼时代。由于欧默尔的军事扩张，在奥斯曼时，波斯、叙利亚、巴比伦、埃及等地，已被伊斯兰教征服和管辖，并且东北一线与中国边境相接。伊斯兰教势力的发展，除武力扩张外，海上商队也是一个重要方面。在唐初，中国与西方海上的贸易，以波斯为最盛，其次则为阿拉伯。唐贞观十六年（公元 642 年）波斯全境皆为

阿拉伯伊斯兰教徒所占领，波斯人已改宗伊斯兰教。因此，在永徽二年(公元 651 年)以前，必有大批的阿拉伯和波斯的伊斯兰教徒在中国经商贸易时，将伊斯兰教传入中国。在陆路方面，也不亚于海上，公元 629 年唐太宗灭东突厥。公元 640 年以来打败臣服了西突厥的高昌等国，至公元 648 年西突厥五咄陆部降唐，碎叶川东和今新疆全部才为唐控制，丝绸之路复通，阿拉伯和中亚伊斯兰教徒的商队，从此来中国西北部者一定不少，他们完全有可能将所信的伊斯兰教传入中国。

第三，中国历法，在元、明两代，多采用伊斯兰教历。如果说伊斯兰教传入中国的时期，鉴于各种不同的记载，是由于中历与伊斯兰教历在推算上的错误所致，那么元明时期，那些有学问的伊斯兰教的数学家、天文学家，既能改制中国历法，就必定懂得中历与伊斯兰教历的不同，但他们何以没有发现推算上的错误而加以纠正呢？

所以唐永徽二年只能是两国正式通使之年，而不能作为伊斯兰教传入中国的确切年代。伊斯兰教传入中国与阿拉伯商人有很大关系，应当沿着这条线索去溯本求源。穆罕默德统一阿拉伯半岛的本土，是在唐贞观五年(公元 631 年)。在公元 631 年之前来华的阿拉伯商人，或者还有一部分不一定是伊斯兰教徒。在公元 631 年之后，来华的阿拉伯商人则绝大部分是伊斯兰教徒。公元 642 年(唐贞观十六年)，伊斯兰教已占领波斯，在此之后来中国的波斯商人，也大都是伊斯兰教徒。这些商人有的长期居住中国，为了便于举行宗教仪式，也很快地修建了清真寺。同时穆罕默德生前也曾说过：“学问虽远在中国，你们亦当往求之。”^①说明穆罕默德生前也注意到中国的文明。史学家范文澜先生说：“当时中国文

① 《圣训》，转引自范艺《回教初步浅说》。

化独步在世界上，为摩诃末所推荐，阿拉伯与中国在精神上的友好关系，从摩诃末时就开始了。^①穆罕默德的话，对其教徒的影响是很大的，一定会有众多的教徒响应。所以伊斯兰教很可能在穆罕默德迁都之后或在公元 631 年（唐贞观五年）统一阿拉伯半岛后，就由阿拉伯商人传到了中国。永徽二年正式派遣使节来到中国首都长安，朝见唐高宗李治，主要是致谢中国未出兵援助波斯和宣传大食建国的经过及国内情况的，完全是为修好两国之间的友好关系而来的。上述论点，虽未获得确切证据和学者的一致公认，但随着社会科学工作者和考古工作者的努力和挖掘，一定会得出正确结论。

第二节 伊斯兰教传入中国的路线

伊斯兰教通过海、陆两路传入中国。唐时，中国与阿拉伯的海陆通道，正常的有两条。唐贞元间（公元 785 年～805 年）宰相贾耽著录中国人四夷路程，就详细说到这两条路，他说：“安西西出柘厥关，渡白马河，百八十里西入俱毗罗磧。经苦井，百二十里，至毗罗城。又六十里，至阿悉言城。又六十里，至俱拔换城，一曰威戎城，曰姑墨洲，南临思浑河。乃西北渡拨换河。中河，距思浑河北二十里，至小石城。又二十里，至于祝境之胡芦河。又六十里至大石城，一曰于祝，曰温肃州。又西北三十里，至粟楼烽。又四十里，度拔达岭。又五十里，至顿多城，乌孙所治赤山城也。又三十里，度真珠河。又北西，度乏驿岭，五十里度雪海。又三十里，至碎卜戌。傍碎卜戌五十里，至热河。又四十里，至冻城。又百一十里，至贺猎城。又三十里，至叶支城，出谷至碎叶川口。又八十里，至裴罗

① 范文澜：《中国通史》第 3 册，第 374 页。

将军城。又西，二十里至碎叶城。城北有碎叶水。水北四十里有羯丹山，十姓可汗每立君长于此。自碎叶西十里，至米国城。又三十里，至新城。又六十里，至顿建城。又五十里，至阿史不来城。又七十里，至俱兰城。又十里，至税建城。又五十里，至恒逻斯城。’^① 安西是现在的库车。俱毗罗磧是现在的赫色勒沙磧。阿悉言城是现在的拜城。拨换城是现在的阿克苏城。思浑河是现在的塔里木河。于祝是现在的乌什。碎叶川是吹河。恒逻斯城是唐时很繁荣的一个城镇，那时大食在东方的势力，一直可以达到这个地方。由这里西进，可以经由波斯，到大食的首都。这是中国大食间，经由现在的北疆、中亚细亚以相往还的陆上通路。从新疆喀什噶尔到阿拉伯麦加的出卡，一共有三处，两处经由俄国，一处经由阿富汗及巴基斯坦。

海路记载也详尽，贾耽说：“广州东南海行二百里，至屯门山。乃帆风西行二日，至九州石。又南二日，至象石。又西南三日行，至占不劳山。山在环王国东二百里海中。又南二日行，至陵山。又一日行，至门毒。又一日行，至古笏国。又半日行，至奔陀浪洲。又四日行，至军突弄山。又五日，行至海峡，蕃人谓之质，南北百里。北岸，则罗越国。南岸则佛逝国。佛逝国东水行四五日，至河陵国，南中州之最大者。又西出峡三日，至葛葛僧祇国，在佛逝西北隅之别岛。国人多躁暴，乘舶者畏惮之。其北岸则箇罗国。箇罗西，则哥谷罗国。又从葛葛僧祇四五日行，至胜邓洲。又西五日行，至婆露国。又六日行，至婆伽蓝州，又北四日行，至师子国。其北海岸，距南天竺大岸百里。又西四日行，经没来国，南天竺之最南境。又西北经十余小国，至婆罗门西境。又西北二日行，至拔颺国。又十日行，经天竺西境小国五，至提颺国。其国有弥兰大

① 白寿彝：《中国回教小史》第 2 页。

河，一曰新头河，自北渤昆国来，西流至提颺国，北入于海。又自提颺国西二十日行，经小国二十余，至提罗卢和国。一曰罗和异国。国人于海中立华表，夜则置炬其上，使舶人夜行不迷。又西一日行，至乌刺国，有大食国之弗利刺河，南入于海。小舟泝流二日，至末罗国，大食重镇也。又西北陆行千里，至茂门王所都缚达城。”^① 屯门山在珠江东口。环王国即占婆。奔陀浪即宾童龙，是现在的藩龙。海峡是满刺加海峡。佛逝在巴林冯。诃陵是爪哇。师子国是锡兰岛。天竺是印度。弥兰大河是印度河。提罗卢和、乌刺、末罗，都是波斯湾上的港口。缚达是大食底都城。这是中国大食间，经由南海、满刺加海峡、孟加拉湾、马拉巴海岸、阿拉伯海和波斯湾以相往还的海上航道。除此还有两条路，一条是自大食从海道到安南，再由安南从陆路到云南。另一条是自大食从海道到天竺，再自天竺从陆路到云南。但走这两条路的人数是不多的。上述海、陆两路，是中世纪中阿两国的主要商道，又称为香料和丝绸之路，它是伊斯兰教传入的主要道路。

伊斯兰教最早是由海路还是由陆路传入中国的呢？这个问题，历来众说不一，有的说最早是由陆路传入中国的，有的说最早是由海路传入中国的。穆罕默德于公元 629 年（攻克麦加）至 632 年（殁于此年）期间统一了阿拉伯半岛，他还没来得及向外扩张就逝世了。公元 632 年至 644 年（唐贞观六年至十八年）艾卜·伯克尔和欧默尔继任哈里发期间，始大行向外扩张。他们先后征服了叙利亚、伊拉克、波斯、埃及等地，伊斯兰教的势力，在东北方面已能与中国的领土相接。但在此时期，唐王朝对西域各民族尚在用兵，战争连年不断，因之，中国与阿拉伯的陆路通商路线不通。唐

① 白寿彝：《中国回教小史》第 3 页。

与大食在陆路方面的商旅往来，基本上处于停止之际。^①而当时海上交通比较发达，波斯人、阿拉伯商人取海道来华通商者一定不少。所以，伊斯兰教在公元 632 年至 648 年期间，先由海路传入中国是有可能的。他们从海路先到广州、泉州、扬州、杭州、山东、东北，再扩展到中国内地。至于陆路传入的时期，当在公元 648 年以后，较海路为迟。据洪钧《元史译文证补》及《旧唐书·大食传》谓：公元 715 年至 717 年间（唐开元三年至五年），屈底波自拔汗那越葱岭占领喀什噶尔，遣使贡马于中国皇帝，令来臣服。当时屈底波曾派 10 个传教士，随从一位天文学家到中国来，是为伊斯兰教从陆路传入中国的开始。但多数学者认为此说不大可靠。认为公元 960 年自喀喇汗国沙托克布格拉汗皈依伊斯兰教，是伊斯兰教传入新疆并得到发展的开始。

中国西北的伊斯兰教徒，大都是由陆路传入的。东南及沿海各省的伊斯兰教徒，大都是由海路传入的。虽然陆路传入较迟于海路，但其势力的发展则较海路迅速。其原因，除商业上的关系外，还有政治上及军事上的关系。公元 757 年“安史之乱”时“唐政府又用了几千名阿拉伯兵，他们以后都在中国落了籍，但仍信奉回教”。^②从公元 1222 年至 1258 年，蒙古人三次西征时，先后灭了花剌子模，侵占了伊拉克巴格达、叙利亚、阿富汗以至兵临埃及等信仰伊斯兰教的国家。随着战争的胜利，大批中亚细亚信仰伊斯兰教的各族人民被迁徙到中国，他们被迫参加了忽必烈统一全中国的战争。随着这些信仰伊斯兰教的军士在全国各地驻防和屯田，伊斯兰教也随之传布于中国各地。桑原骥藏在《隋唐时代来居中国的西域人》一文中说，在公元 8 世纪初期，当倭马亚王朝时代，

① 范文澜：《中国通史》第 3 册，第 371 页。

② 吕振羽：《简明中国通史》第 336 页。

有许多什叶派的教徒和阿里的后裔，因逃避倭马亚王朝的压迫，逃到呼罗珊，但倭马亚王朝对他们的搜索颇严，后来他们隐姓埋名逃到中国西北部。所以伊斯兰教在陆路方面的发展迅速，原因颇多，而海路方面，仅因商业上的关系，故其势力的发展远不及陆路。

伊斯兰教进入中国初期，其教徒基本上是一些阿拉伯人、波斯人或其他外国商人，中国人信仰伊斯兰教的则很少。因为最初来中国的伊斯兰教徒，绝大多数是为经商而来，并不是为传教而来的，而且因地理环境、物质生活与风俗习惯的不同，更因中国人固有儒道与佛理的信仰，故中国人也很难改信伊斯兰教。当时在中国通商大埠中，伊斯兰教徒人数也不少，如唐肃宗上元元年（公元760年），宋州刺史刘展反，平卢节度副使田神功讨之，兵至扬州，曾大掠居人，大食、波斯胡贾遇害的即有数千人，黄巢陷广州，外国的伊斯兰教徒及其他非伊斯兰教徒，竟有12万人被杀。^① 后来不少久居中国的阿拉伯人和波斯商人、使者和传教士，娶妻置田，与中国人通婚，伊斯兰教才有了较大发展。在唐代，对于各种宗教基本上采取放任主义，故中国女子嫁给伊斯兰教徒为妻后，往往会被丈夫说服而信其教，而中国人之信仰伊斯兰教，也正是从这种关系开始的。根据史料分析，回回民族的族源是来中国的阿拉伯、波斯和中亚其他各国信仰伊斯兰教的商人、军士、使者和传教士，由于久居中国并与汉民族婚配，遂逐渐形成了中国的回回民族，成为我国各民族大家庭中的主要成员之一。

现在我国有10个民族信仰伊斯兰教。这些民族的历史长短不一，信仰伊斯兰教的时间也各不相同，有的彼此相隔近几个世纪。我国回族成为一个民族是在14世纪以后，但其族源可以上溯

^① 《新唐书》卷一四一《邓景山传》及卷一四四《田神功传》；《中西交通史料汇编》第3册《中国古代与阿拉伯之交通》，第130页。

到 7 世纪末叶唐高宗时期。伊斯兰教一开始就是这个形成中的民族成员的信仰，他是我国最早信仰伊斯兰教的一个民族。哈萨克族原来信仰原始宗教，后改信祆教、佛教和景教，8 世纪时阿拉伯人侵入中亚，哈萨克人开始信仰伊斯兰教，11 世纪时伊斯兰教在这个民族中得到广泛传播。维吾尔族，原信仰萨满教，后来皈依了摩尼教、佛教和祆教。10 世纪中叶宋太祖建隆元年（公元 960 年）伊斯兰教传入新疆喀什地区的喀喇汗国属地，其第一任布格拉汗首先信了伊斯兰教，他人教后，汗国的居民全部信了伊斯兰教。此后，伊斯兰教于 11 世纪传播到于阗。13 世纪传播到库车。15 世纪维吾尔族才全部信仰了伊斯兰教。乌兹别克族，原住在中亚的撒马尔罕、布哈拉和塔什干一带，在 18 世纪中叶大量进入新疆前，于公元 670 年阿拉伯人渡过阿姆河后，就信仰了伊斯兰教。柯尔克孜族的历史比较悠久，公元 6 世纪前，部分人已进入新疆，10 世纪中叶开始信仰伊斯兰教。塔吉克族和塔塔尔族均于公元 10 世纪信仰了伊斯兰教。其中不少人是什叶派的信徒。根据可信的史料看，东乡族是 13 世纪从中亚进入甘肃临夏地区信仰伊斯兰教的中亚人和一些蒙古人，与周围回、汉等族长期相处，逐渐形成的一个民族。撒拉族是元代由中亚的撒马尔罕地方迁到青海而逐渐形成的一个民族，他们来到中国前就信仰了伊斯兰教。保安族是信仰伊斯兰教的东乡族人、撒拉人、回回人和少数藏、汉民族通婚而逐渐形成的一个民族，这个民族的形成较东乡族迟。

伊斯兰教传入中国后，经唐、宋、元，始终没有一个正式名称。唐称“大食法”。宋称“大食法度”。元称“回回”“回纥”，称穆斯林为“没速鲁蛮”。到了明朝则称为“回回教门”“回回教”或“天房教”。明末清初以来称为“清真教”，直到民国，普遍称为“回教”或“小教”。中华人民共和国成立后，统称之为伊斯兰教。

第三节 穆斯林对中国政治、经济和科学文化的贡献

阿拉伯和波斯人在中国的商务活动，是伊斯兰教传入中国并得到发展的重要原因之一。伊斯兰教自唐代传入中国至宋时，在沿海各商埠都有他们的聚居区和礼拜寺。广州郊外的“回回冢”、“蕃人冢”，以及泉州出土的阿拉伯文石刻，都证明唐宋时代在这些地方就有大量的穆斯林。他们大都是因商务关系久住中国，或因归路一时断绝而不能归国，或与中国人婚配，生儿育女，买田置宅而不愿归国者，遂安居广州、扬州、杭州、泉州及长安等地。久而久之，不仅风俗习惯、衣着饮食等相互有影响，而且在政治、经济和科学文化方面，发生了密切关系。唐肃宗至德二年（公元 757 年），唐借大食兵，由西北陆行至中国，复长安、洛阳，平定了“安禄山之乱”，此后，大食商人在中国的地位和伊斯兰教在中国的传播得到了更为有利地发展。^① 元以前西域人仕中国者，多武人，文人绝少，但精通汉文化者也有，如唐宣宗大中元年（公元 847 年），大食人李彦升考取了进士。说明汉学对久居中国的大食人的影响已很深。除李彦升外，穆斯林攻读汉文应试及第者也不少，惟其姓名多因改为华姓汉名，而不能分辨。据钱易《南部新书》谓：“大中以来，礼部放榜，岁取三二人，姓氏稀僻者，谓之色目人，亦谓曰榜花。”色目人是西域人的总称，色目人中必有不少大食、波斯穆斯林。同时，唐天宝十年（公元 751 年）中国大食间因石国（现在塔什干）问题发生战事，安西节度使高仙芝出征怛逻斯，被大食打败，中国人被大食掳去者甚多。大食人在俘获的中国人中，发现了造纸工人，

^① 《册府元龟》卷九七三。

于是大食人设立造纸厂生产纸，后来大食人将造纸技术介绍到欧洲，给欧洲中世纪文明以很大的影响。

大食在中国的商务活动，在唐代就很繁荣，到宋代由于对海外贸易的奖励，商业活动已达到鼎盛时期。《宋史》记载：“雍熙中（公元 984 年～987 年）遣内侍八人，持敕书金帛，分四路招致海南诸蕃商。”^① 因此，大食来华经商的人比唐代还要多，而宋朝对大食商人也十分重视，每年十月，外商归国时，宋朝官府，总是设宴欢送，十分隆重。《岭外代答》中记载：“岁十月，提举市舶司，大犒蕃商而遣之。”^② 《程史》中谓：“常因犒设，蕃人大集。”^③

宋朝为什么要奖励外商贸易呢？主要原因是为了增加税收，特别在南渡后，财政更加困难，市舶之利，成为南宋财政收入的主要来源。《宋会要》中说：“绍兴七年（公元 1137 年）上谕，市舶之利最厚，若措施合宜，所得动以百万，岂不胜取之于民，朕所以留意于此，庶几可以宽民力耳。”^④ 当然市舶之利，不是为了宽民力，而是为了皇室官僚的豪华享受。当时海舶岁入，非常可观。“海舶岁入，象犀珠宝香药之类，皇祐中五十三万有奇，治平中增十万，中兴岁入二百余万缗。”^⑤ 所以，当时大食、波斯穆斯林商旅对宋朝的经济收入起着极为重要的作用。

宋时久居中国沿海的蕃商巨富很多，他们掌握着沿海各大商埠的经济命脉。蕃商中大食人执其牛耳。《岭外代答》中说：“诸蕃国之丰盛多宝货者，莫若大食国。”^⑥ 《宋史》中记载：“蕃商辛押陀

① 《宋史》卷一八六《食货志互市舶法》。

② 周去非：《岭外代答》卷三。

③ 岳珂：《程史》卷二。

④ 《粤海关志》卷三，引自《宋会要》。

⑤ 王应麟：《玉海》卷一八六。

⑥ 周去非：《岭外代答》卷三。

罗者,居广州数十年矣,家资数百万缗。’^① 在中国的穆斯林商人,不但豪富,而且势力也颇强大。宋末蒲寿庚、蒲寿晟兄弟均曾为中国官吏。当南海一带海盗猖獗,屡袭泉州时,蒲氏兄弟曾助中国官府击退海盗,后元人攻陷临安,景炎帝至闽,授蒲寿庚以福建广东招讨副使职,希望得到蒲氏帮助。但蒲寿庚知宋室大势已去,不愿为宋尽力。后来宋室因船舶军资不足,在泉州强征蒲寿庚的海舶与资产,蒲寿庚乃投元。后蒲寿庚又为元人招致海南各国,得元人优遇,因此蒲氏子孙在福建的势力很大,直至元亡后,蒲姓在闽的势力始衰。^②

宋时,各地设立的学校,都允许外人子弟入学念书,因此,穆斯林在中国读书应试者,较唐时也更多。蒲寿晟知梅州有惠政,并且还善作诗,“寿晟有心泉学诗稿,已佚,清人在永乐大典中,辑为六卷,余家藏有写本……西域中国诗人,元以前惟蒲氏一家耳”^③!由于宋时对“蕃商”给予优厚待遇,所以在广州、泉州等地方,伊斯兰教的活动也远较唐时更为活跃,著名的泉州清净寺、杭州的凤凰寺等,就是在这个时期投重金建造的。

到了蒙元时期,蒙古人屡次西征,大批信仰伊斯兰教的中亚各族人、波斯人和阿拉伯人被蹂躏与屠杀,并且把大批人随军迁徙到中国,参与灭宋的战争。元人周密说:“今回回皆以中原为家,江南尤多。”^④《阴史·西域传》亦谓:“元时,回回遍天下,及是居甘肃者尚多。”^⑤说明元以前因经商久居中国沿海的穆斯林,不仅人数多,而且势力很大。元西征后,被迁来的穆斯林多住在西北,而甘

① 《宋史》卷四九〇《大食传》。

② 《辽史》卷十六《本纪》。

③ 陈垣:《元西域人华化考》卷一。

④ 《癸辛杂识续集》上。

⑤ 《明史》卷三三二《西域传撒马尔罕条》。

肃尤多。这些随元军或经商来中国的伊斯兰教徒，随着居住地的稳定而建立了更多的清真寺。规模大的清真寺，已设有掌教和执掌教法的专人。执掌教法的人叫做“哈的”，可以照教法处理信徒中婚姻、财产等纠纷。元朝中央政府还设有“回回掌教哈的所”，专管伊斯兰教徒诉讼之事。同时，对伊斯兰教的“答失蛮”（伊斯兰教学者）明令保护，并给予免除赋役等特权。由于穆斯林帮助蒙古人灭了宋朝，功劳颇大，因此，元朝对穆斯林的待遇也很优厚，伊斯兰教也得到较唐、宋时更为普遍的传播。元代自延佑初年（公元 1314 年）举行科举以来，穆斯林每次登进士第者不少。在元世祖建元以后，所任命的丞相中，非蒙古人只有 16 人，而此 16 人中，色目人即占 12 人，而这些色目人基本上是伊斯兰教徒。元代伊斯兰教徒的名人学士很多，任中央政府丞相、平章政事等重要职位的有 30 多人，至于在地方基层政权机构中任达鲁花赤的就更多一些。如咸阳王赛典赤·赡思丁（公元 1211 年 ~ 1279 年），是元朝著名的政治家，他在云南、陕西、四川等地任平章政事期间，注意协调当地的民族关系，不轻易用兵，不轻易杀人，提倡屯田垦地，修筑坡地、兴修水利和栈道，发展农业生产。他的儿子纳速拉丁继承他的职位，同样提倡生产而获得了成效。他父子两人在云南还修建孔庙，讲经史，完全以儒家的办法去教育云南各民族，使云南文风大兴。由于他们父子作了有益于人民的事业，所以很受当地人民的称赞。《元史·赛典赤·赡思丁传》中说，他死后“百姓巷哭，葬鄙阡北门”^①。至元二十六年（公元 1289 年）元朝因与西域交通频繁，又学习“亦思替非”文字（波斯文），置“回回国子学”，以翰林院益福的哈鲁丁为教授，教授“回回语”，学生均为皇亲贵族子弟，毕业后为各官厅翻译官。元朝穆斯林学者不少，对科学文化的贡献也比较大，

① 陈垣：《元西域人华化考》卷二，第 25 页。

据陈垣《元西域人华化考》记载 儒家学者有赡思丁、忽辛、溥博、勛实戴。佛老家有丁鹤年、亦都忽立。一代学者为赡思。曲家有马九皋。诗人有萨都刺、丁鹤年、吉雅漠丁、爱理沙、鲁至道、哲马鲁丁、仇机沙、别里沙、买闾。书法家有萨都刺、荣僧、马九皋。画家有高克恭、丁野夫。建筑工程家有也黑迭儿、马合马沙父子。元代穆斯林有著作的有赡思、丁鹤年、高克恭、萨都刺、察罕、萨都弥实、扎马鲁丁、可里马丁。《元史》中有专传者 30 余人,无传记的 40 余人。如阿老瓦丁和亦思马因,是元时制造回回炮的能手。扎马鲁丁是天文学家,在至元四年(公元 1267 年)撰写了“万年历”,曾经颁行。此后,他又制造了七种天文仪器(浑天仪、方位仪、斜纬仪、平纬仪、天球仪、地球仪和观象仪)。元世祖忽必烈在至元八年(公元 1271 年)设立了回回司天台,十七年又改为回回司天监,由扎马鲁丁主持天文、历法工作。元世祖忽必烈营建大都城时,著名建筑师也黑迭儿设计建造了大都新宫城,修建的大都城,规划整齐,有如棋盘,是当时世界上有名的大都市。萨都刺的诗,有“诸体具备,磊落激昂,不猎前人一字”的评价。察罕精通多种文字,他将蒙文《脱必赤颜》(《秘史》)等译为汉文。高克恭的国画在元代负有盛名,人们把他和赵孟頫相提并论。科学家赡思,重新汇编《河防通议》,成为后来治理黄河的重要参考书。他们的才智和成就丰富了祖国的科学文化宝库。从上述史实中,我们深深感到,元朝建国不及百年,穆斯林的著名人物如此之多,在中国伊斯兰教史上是空前的。

到了明代,在中国的伊斯兰教徒不仅由经商、服役、屯田和传教进入定居的亦农亦商生活,而且形成了一个“大分散,小集中”的中国回回民族共同体。这个民族共同体的主要标志是:有了共同的地域(大分散,小集中),共同的语言文字(汉文汉语)和共同的心理状态(文化、宗教和风俗习惯等)。从此,伊斯兰教与回回民族有

了严格的区别。伊斯兰教作为一种意识形态只不过是回回民族的共同心理状态的一个方面而已。总之，这时更为重要的是伊斯兰教与中国传统文化相结合，而开始形成了中国伊斯兰教。

明代对伊斯兰教的活动给予了一定的宽待，且有“明太祖定鼎之后，敕修江南、陕西两省清真寺，赐名礼拜，大启殿宇”之事。^①明统治者的这一政治措施，不仅是想利用伊斯兰教作为安抚回族的一种手段，而且也是对穆斯林在明初建国立功的酬谢。其实明太祖取得天下，成祖定位，也确实得到信仰伊斯兰教的回回民族的很大帮助。如开国虎将常遇春，克建业，定中原，入元都，官至鄂国公，追封为开平王。武将沐英，讨吐蕃，镇云南，垦地修渠，为民谋利，追封为黔宁王。除此，尚有三宝太监郑和，对明朝的贡献也很大。他是一个世界闻名的航海家，曾七次“下西洋”，访问了亚洲、非洲等地区。他航行的规模在当时是世界第一的。七次远航都有大小船只 200 余艘、人员 2 万多。他克服种种困难，使七次远航都顺利归来，为祖国争得了光荣，在世界航海史上占了光辉灿烂的一页。同郑和一起远航的有不少是信仰伊斯兰教的回回人。郑和获得的功绩，是与这些人的聪明才智和艰苦劳动分不开的。明代穆斯林中的名人学士也不少。泉州的李贽是中国思想史上杰出思想家之一。湖广的陕茂，学识渊博，书法优超，是明天顺（公元 1464 年）甲申科进士。陈大策，明正德中（公元 1506 年～1521 年）官至北京后军都督府，时武宗留心诸教，常面访之，陈献“天经”三十卷，并行译解，武宗很感兴趣。朱元璋对回回历法很重视，曾说：“西域推测天象最精，其五星纬度又中国所无”，故在钦天监里设有回回历专科，命回回历法家马沙亦黑，制浑天仪，以正前代得失（《明史·

^① 转引自《月华》第 5 卷，第 3 期王曾善：《长安回城巡礼记》一文所引长安东大寺《乾隆戊子碑》文。

历志七》)。但到清康熙八年(公元 1669 年),回回历秋官正吴明烜只知历法原理,不会推算,不能与西洋天文学家南怀仁相抗衡,回回历才被永远废除了。

明朝虽然对伊斯兰教给予某些宽待,但限制也很严。明律禁色目人互相婚配,禁宰耕牛,又禁胡服、胡语、胡姓,所以伊斯兰教和穆斯林的政治地位,较元时一落千丈。很多功臣名将和名人学者,取汉姓汉名,从不暴露自己是穆斯林。

阿拉伯商人的海上霸权,在 7 世纪至 10 世纪是极盛时期,10 世纪后就逐渐衰落。到 16 世纪完全被欧洲人夺取了。阿拉伯与中国的贸易关系,在明初尚有相当的发展,但在明中叶后,也为葡萄牙人所替代。明代对贡使防范很严,怕他们来中国刺探虚实,制造事端,因此,阿拉伯、波斯等外国伊斯兰教徒与中国的交往,不论商人或贡使,都较元朝少得多了。往来路线也多从陆路。所以明朝一代,国外伊斯兰教徒到中国经商、传教的就比较少了。同时,国内伊斯兰教徒由于长期和汉族居住在一起,到了明末汉语汉文已成了自己的共同语言和通行文字,但宗教学识在穆斯林中普遍陷于贫乏,大部分人只知念,不知意。只知其然,而不知其所以然。为了挽救和适应这种情况,一些伊斯兰教学者提倡振兴宗教教育,于是以汉文宣传伊斯兰教的著作也相应出现了,如明末清初的王岱舆(约公元 1592 年 ~ 1658 年),祖籍西域,明洪武年间岱舆的先人因朝贡到了南京,后落居于此。他幼读阿文,长读儒书,著有《正教真诠》等 40 篇,是以汉文宣传伊斯兰教的第一部著作。

在清代 300 年间,信仰伊斯兰教的各民族,虽可以读书习武,应举入仕,但限制歧视更为严重,并且遭到多次残酷镇压。穆斯林因不堪清朝的压迫,时常起来反抗。清代穆斯林中的文官武将也不少,但都是一些普通官员,在中央政府任重要职务的几乎没有。但出现了一些伊斯兰教学者,较有名的有:

马注(公元 1640 年 ~ 1711 年),字文炳,号仲修,云南人,是明末清初伊斯兰教学者、经师,幼习汉文和阿拉伯文,从事伊斯兰教学术研究,著有《清真指南》等。

常志美(公元 1610 年 ~ 1670 年),字永华或蕴华,康熙年间人,是清代伊斯兰教学者、经师。原籍撒马尔干,九岁随叔父到中国,早年在陕西求学,后在山东济宁讲学,被称为山东学派,穆斯林尊称为“常巴巴”著有《恰控依米诺哈志》(波斯文法)。

刘智(约公元 1660 年 ~ 1730 年),字介廉,号一斋,南京人,是清初伊斯兰教学者。通晓阿文和波斯文,对诸子百家和佛道各家经典著作也有研究,晚年从事著译工作,著有《天方至圣实录》、《天方性理》、《天方典礼》、《五功释义》等数百卷,以上各书在穆斯林中广为传播,被尊为“介廉巴巴”。

马德新(公元 1794 年 ~ 1874 年),字复初,清代伊斯兰教学者、经师。云南大理人,幼习阿文,少阅经籍,通晓阿拉伯文和波斯文,曾两次朝觐。参加过咸丰六年(公元 1856 年)滇东南回民起义,后随马如龙降清,受封“钦赐二品伯克、诰授荣禄大夫、署理云贵总督、滇南回回总掌教”,后来被云贵巡抚岑毓英杀害,著有《寰宇述要》、《天方历源》、《四典要会》、《大化总归》等 30 余部书。

除此,尚有马来迟、马明心、祁静一、马占鳌、马化龙、马果园、马良俊等苏非派、格底目和伊赫瓦尼学者,在西北穆斯林中甚有影响,但他们大多没有留下汉文著作。

17 世纪以来,我国信仰伊斯兰教的各民族,随着社会生产的向前发展和海禁的开放,国外伊斯兰教教派、苏非主义学派,相继传入中国。于是中国伊斯兰教内出现了门宦制度。这种门宦制度逐渐发展到全国各地信仰伊斯兰教的各民族中,影响极为深远。

第三章

产生门宦的社会基础及历史条件

康熙、乾隆两代是清朝的全盛时期。当时，由于满族贵族慑于汉族人民的反抗，不敢过度地进行压迫剥削，于是社会生产力得到了大发展，农村经济有很大繁荣，人口激增，达到了 3 亿多。又由于海禁开放，中西海陆交通渐通，商业贸易有了大发展，因此波斯、阿拉伯和中亚伊斯兰教中的苏非派也随着商业贸易的开展传入了中国。苏非派传入中国后，逐渐与儒、道思想结合，遂形成了门宦，使中国伊斯兰教内部起了很大变化。这就是产生门宦的主要历史条件。

第一节 教派与门宦

穆罕默德逝世后，在第四任哈里发阿里时，出现了哈瓦利吉派、什叶派与逊尼派，但究其当时的本意来说，它不是教派，而是因争夺政教合一的继承人问题而出现的党派。哈瓦利吉派与什叶派都反对叙利亚总督穆尔维叶出任哈里发，遂与倭马亚王朝相对立，所以它和教派是不同的。什叶派在“先知”的女婿阿里之后的一个很长时期里，没有掌握上政教合一的哈里发大权。公元 909 年，什叶派在埃及建立了一个局部性的法蒂玛哈里发王朝，与阿拔斯哈里发王朝相对抗。法蒂玛王朝共历时 262 年。后来在波斯的什叶

派虽然在波斯取得了国教之称，但它的权力并没有越出波斯国境，然而，他们为实现什叶派谋求的权力所进行的斗争，却从未停止。什叶派把愿望寄托在隐遁的伊玛目上，他们声称隐遁的伊玛目终会出来掌教治国。所以什叶派始终以团结战斗著称。什叶派在宗教教义方面的主张是后来逐渐形成的。

与什叶派相对抗的是逊尼派。逊尼派一开始就着重于继承穆罕默德的宗教教义，它是以维护正统体系为主导思想的教派。中国的经院经师们，在论述逊尼派的历史体系时，是这样讲的：四大“索哈白”共掌教 30 年。在四大索哈白之后，由四大索哈白的“依知麻尔”会同之意，即见过“先知”面的人集体开会管理宗教，掌管宗教达 40 年。在伊斯兰教历八十年后，出现了大伊玛目（哈乃斐），于是“依知麻尔”就被法学派代替了。但公议并未结束。这时与先知同时期的人，只留下一个，他叫哎奈斯，他活了 113 岁，是大伊玛目哈乃斐的老师。哈乃斐的出名，是与哎奈斯的宗教地位和社会威望分不开的。在伊斯兰教历八十年至二百年期间，由四大伊玛目掌教（哈乃斐、马立克、沙费尔和罕伯里）。在伊斯兰教历二百年至三百年期间，由四大伊玛目的学生掌握着教权。伊斯兰学者把上述 300 年的历史称为前三辈（即索哈白、他比尔勒、他比尔勒的他比尔勒），在前三辈期间，宗教内部基本上是统一的。

在伊斯兰教历三百年后，出现了“七十二伙”异端，他们活动的热潮大约 100 年。在这期间正道学者只出了两个。第一个是属于大伊玛目派的伊玛目马杜勒其，第二个是属于沙费尔派的舍依赫哎什哈勒。他二人合编了《克俩目》（哲学）一书，推翻了七十二异端的理论，确定了“哎汗勒里逊奈其”的主张。

在伊斯兰教历四百年至五百年期间，出现了禁欲主义和神秘主义。“舍若阿提”和“妥若格提”（理学）的矛盾，斗争了近 100 年。

在伊斯兰教历五六一年出了“穆呼引的尼”，他以“克若曼提”

立教。伊斯兰教历六百年后,伊玛目冉巴尼(公元 1563 年~1624 年),编著了《买克杜布》经,将‘妥若格提’统一在一起。这两派的矛盾基本上得到了解决。在这同一时期,出了哎布杜里汗,他编著了《伟尔耶》,他为统一和发展教法起了很大作用。

伊斯兰教历七百年后,依布尼台米改变了只遵《古兰经》和‘圣训’,其余都不遵的主张。

中国穆斯林经师所讲的上述历史,正是逊尼派的正统体系和遵从。

应该指出,8 世纪中叶以来,由于对穆斯林法的立法原则产生不同见解而形成的哈乃斐、马立克、沙费尔和罕伯里等法学学派,严格地说,并不是教派,而是宗教法医学派。由于他们的思想接近逊尼派,又承认逊尼派是正统派,所以逊尼派把他们纳入自己的教派之中。

中国穆斯林把什叶派、逊尼派和四大法学学派总称之为教派,并认为中国的穆斯林都是逊尼派的哈乃斐派。其实中国的教派并不完全是逊尼派的哈乃斐派。格底目遵行的是四大“索哈白”时代的教法教律。后来他们也尊重大伊玛目哈乃斐,这是最早传入中国的一派,现在还是多数。伊赫瓦尼是来自 18 世纪创建的瓦哈比派,这是后来传入中国的,现在为数不少。门宦来自 10 世纪创建的苏非派,由于苏非派也崇拜阿里,并把阿里尊奉为神秘主义传统的首领,所以有一些人认为,中国的门宦是属于什叶派,其实什叶派是排斥苏非派的,那种认为某个门宦是‘道出什叶’是误写和误解。什叶派在新疆有一些,但它与苏非派有严格区别。我国门宦中有不少对阿里很尊重,但他们并非什叶派。除此,我国新疆还有一些沙费尔学派。所以中国伊斯兰教的教派与门宦是很复杂的。单纯地说教派是以“对教义教律的解释不同来区别的”,是不够确切的。若以中国伊斯兰教派与门宦制度演变后的情况看,这种笼

统的解释也无不可。

中国伊斯兰教中的门宦与教派不同。中国伊斯兰教从教派角度看,有三派,即格底目、伊赫瓦尼和汉学派。这几个教派,除汉学派受门宦影响,吸收门宦的一些特点外,其余都反对门宦制度及其修行,特别是伊赫瓦尼把门宦竟视为邪教和多神教。前面说过教派是以对教义、教律的解释不同而区别的,而四大苏非学派及其近40个支系门宦,基本上则以“始传者之子孙世世为掌教”来区别的。教派没有严格的组织,仅以清真寺为活动中心,各清真寺之间一般也无联系,而门宦则上有教主、道堂,下有清真寺,形成一个严密的组织,教主一呼百应,教徒惟命是从。同时门宦之间,各自独立,相互排斥,毫不相让,矛盾和冲突从来就没有间断过。

中国伊斯兰教的门宦是来自苏非派,这在前面已谈到了,是10世纪至11世纪创建的。他们主张崇拜“圣徒”,拜谒“圣徒”坟墓,并赞同在墓旁祈祷、举行宗教仪式以及献礼等,而实际这些礼品全为教主、主持、当家人以及传教师所得。同时,认为对当地“圣徒”坟墓的拜谒,是与到麦加朝觐有同等意义。伴随一定的动作连续不断地赞美安拉(即念迪克尔)是苏非派的重要功课。在进行此项功课时,有的主张出声高念,有的主张低声念,有的则主张在参悟中思念。教徒只在内心保有其宗教信仰,也是合格的。12世纪,苏非派开始分为各种不同的教团。出现的第一个教团是卡德林耶教团,随后有里发亚教团、沙吉利亚教团、巴达维亚教团、库卜拉维教团、提加尼教团等。苏非主义学者在我国南宋时就有了,但他们只是个别隐修者、传道者,而没有在中国形成教团。16世纪,苏非主义从中亚传入新疆,形成白山派和黑山派及传入新疆的染巴尼的支派等,通称为“依禅”。17世纪,苏非主义学派又从中国与阿拉伯传入甘、宁、青等地区。18世纪以后,先后传入中国的教团有库卜拉维教团(即库布忍耶门宦)、卡德林耶教团(即嘎德林

耶门宦)、纳格什班迪耶教团(即虎夫耶门宦和哲赫忍耶门宦)等。这些教团传入中国后,逐渐形成了门宦。门宦的经师们尽管宣传苏非派的目的出于虔诚的信仰,但利用广大群众对宗教的虔诚来树立自己在宗教上的威望、获取经济上的收益和确立政治上的统治地位,则是共同的。门宦制度是中国穆斯林的特有组织,阿拉伯和波斯都没有“门宦”这个词,更没有门宦制度。苏非派各教团的首领是具有宗教权力的,这种权力表现在创始人和领导人始终被尊为圣徒,而受到极大尊重,这一点不论教团还是门宦都是一致的,而这一点正是构成门宦特权的重要方面。

“门宦”属于伊斯兰教中的神秘派。在国外称为“苏非”(阿拉伯语)。在新疆称为“依禅”(波斯语)。在甘、宁、青称为“门宦”。名称虽异,意义相同。

“门宦”一词的渊源,其说不一,主要有(1)源于汉族“宦门”、“门阀”者(李维汉等撰写的《回回民族问题》中有此说);(2)源于“七门八宦”(白寿彝先生主编的《回民起义》中有此说);(3)源于《真主的召唤》(青海五省区伊斯兰教学术讨论会论文中有此说,杨志玖先生认为此说有理)。目前多数认为,来源于汉族的“宦门”、“门阀”一词,表明一种封建世袭身份的特权。但“门宦”一名的采取,并不是门宦家自己命名的,而是外人相加的。因为各个门宦都有自己的名字,大的门宦称为虎夫耶和哲赫忍耶等,小的门宦则以地名命名,如毕家场、北庄等。有的则以创始人的姓名命名,如刘门、杨门等。有的以创始人的形象命名,如胡门、疯门等。总之不叫门宦。同样,门宦家把他的创始人和继承人,分别叫道祖、老人家和太爷等,并不叫教主。“教主”一名最早见于乾隆帝的谕旨中:“安定县回民马明心,系贼人新教之主,前已拿禁省城……”

“王廷瓚即奏，诛杀贼匪教主马明心。”^① 同治年左宗棠批札中也提到“马化隆为回中新教教主，西宁、河州诸回皆仰其鼻息”^②，“门宦”一词始见于光绪二十三年三月，河州知州杨增新的《呈请裁革回教门宦》一文中。^③

“门宦”一名的出现，说明中国伊斯兰教已与中国传统封建制度和儒家思想紧密结合在一起，逐渐形成了独特的封建门宦制度。“门宦”一名的出现和被甘、宁、青苏非学派各支派所接受，则表明这些支派大多已形成一种具有宗教世袭的身份、地位与特权的高门世家。

苏非、依禅和门宦在教义学方面属逊尼派，在教法上属哈乃斐学派。中国苏非派的经典有《米尔萨德》、《麦克图巴特》等。

依禅的特征主要是依禅认为通过苦行、戒欲、忏悔途径，达到“人神合一”的境界。要达到这一境界则要通过人和真主之间的“中介人”，这个中介人，就是依禅依禅崇拜圣徒、圣墓。实行父传子受的世袭制，或由信得过的高足弟子继承。依禅，依次分为依禅（导师）、海里凡（高足弟子）、苏皮（修道弟子）、阿皮孜（论经弟子）、布维（女弟子）、穆勒提（信徒）等不同等级。依禅接受门弟的条件是：须由高足弟子海里凡的介绍；被接受人须绝对服从导师，并接受导师吩咐的“迪克尔”海里凡在负责一地区教务时，须持有依禅的“衣尔沙孜”（委托书）。

门宦共同遵行的教义和礼仪是遵信《古兰经》和“圣训”，并以“念、礼、斋、课、朝”五件天命为基本义务，遵守不逾，崇敬教主、老人家，宣扬他们是引领教众走上正道的“筛海”（长老），教众须遵从

① 《钦定兰州纪略》卷首第2页~3页。

② 《左文襄公全集·批札》卷三。

③ 《甘宁青史略》正编卷二十五。

他的领导 教主、老人家须坐静修持，常念“迪克尔”在教主墓地建立亭室，名曰拱北，教众须经常去拱北祷告；大多数门宦的老人家、教主，由始传者的子孙世袭，或由信赖的高徒门弟继承，别人不能继承相传；教主管辖许多教坊（清真寺），教坊的阿訇由教主任任；教主、老人家一般靠营商贸易和教众的奉献开展本门宦的宗教活动。

门宦除具有上述共同教义、礼仪和习俗外，还各有一些不同的遵行 属于虎夫耶派别的门宦主张“道教并重”和“闹中求静”，以及低念“迪克尔”为其主要特征。主要分布在甘肃的河州、兰州、秦州，青海的循化、化隆、西宁，宁夏的银川、同心、西吉、海原、固原以及新疆等地。这些门宦虽都传授虎夫耶，但他们之间没有道统传授的直接联系。属于嘎德林耶派别的门宦主张“先道而后教”，修道者有一部分人不娶妻室，出家住拱北，修行中以坐静参悟，默念“迪克尔”为尚，主要分布在甘肃的东乡、康乐、兰州，青海的大通、民和、西宁，以及宁夏的海原，陕西的西乡，四川的阆中等地。这些门宦有教统联系，基本上是华哲·阿布都·董拉希及其再传弟子所授。属于库布忍耶的门宦，主张遵守“五功”，静修默念“迪克尔”。开始他虽只有大湾头一个门宦，但现在内部传授的老人家已发展到 14 支，各遵师传，互不排斥，主要分布于东乡、康乐等地。属于哲赫忍耶的门宦，主张先教而后道，高声诵念“迪克尔”，宗教礼仪以简为尚。分布于甘肃的张家川、平凉、徽成，宁夏的西吉、固原、吴忠以及新疆、云南、河北、吉林、山东等地。

以上是中国回族伊斯兰教的四大苏非学派。

四大苏非学派，为了证明自己属于正统派，把他们的渊源，一直追溯到四大哈里发。他们说：艾卜·伯克尔发明了隐藏之理，绎成虎夫耶的“低念派”，欧默尔创归宿之理，遂有嘎德林耶的“坐功”，奥斯曼发明来去之理，遂有库布忍耶的“内功”，阿里发明教条

之理,绎成哲赫忍耶的“高念”。有的还说,穆罕默德生前就给后来的四大“索哈白(哈里发)各指点了一门,让其做功传念,中国的四大苏非学派就是承受他们的遗教而传播的。即艾卜·伯克尔接传了虎夫耶,欧默尔接传了库布忍耶,奥斯曼接传了哲赫忍耶,阿里接传了嘎德林耶。还有人说,库布忍耶遵的法蒂玛,嘎德林耶遵的阿里,哲赫忍耶遵的艾卜·伯克尔,虎夫耶遵的穆圣。诸如此类说法,莫衷一是。大都逻辑混乱,缺乏依据,不好相信。

门宦的特点归纳起来,主要是神化、崇拜教主,鼓吹教主是引领教徒进入天堂的人,促使教下绝对服从;信仰拱北,即在教主坟地建立亭屋,号召教下上坟念经,加以崇拜;教主只能以始传者的子孙世袭相传,别人无权承继;一个门宦的教主,管辖许多清真寺,各清真寺的教长,由教主委任并直接管辖,教主与教长之间,完全是隶属关系。

教派与门宦之间处于互不相容的对立关系中,同样各门宦之间也处于互相排斥、互不相容的对立关系中。他们之间的斗争往往成为信仰伊斯兰教各民族内部不团结的一个重要因素。反动统治者则利用这一矛盾,挑拨离间,制造、扩大民族内部和民族间的不团结,借以镇压和剥削,以便达到强化其反动统治的目的。

中国有 10 个民族信仰伊斯兰教,由于地域不同,民族各异,大体上表现为两种类型。新疆属于一个类型,信仰伊斯兰教的主要有 6 个民族。他们和中亚一些民族有千丝万缕的关系。受中亚文化影响较深,他们的民族意识超过宗教意识,他们与其他民族的矛盾,往往是因民族利益而引起的,一般都不是因宗教纠纷而引起的。这是历史事实已证明了的。游牧民族的宗教观念虽比回族较淡薄,宗教仪式也较简单,但若触及他们的信念,还是非常敏感的。教派主要有逊尼派的哈乃斐派,这一派占绝对优势,其次是苏非派的流派依禅派,它虽居少数,但它在其教徒中有广泛的基础和深

的影响。什叶派的支系伊斯玛仪勒派为数更少，仅在我国塔吉克民族中有广泛影响。十二伊玛目派在喀什有数百人，都是从巴基斯坦过来的。至于门宦主要是在甘、宁、青穆斯林中有影响。

居住在甘、宁、青及其他省(区)的伊斯兰教徒,属于另一种类型。有回、东乡、保安、撒拉四个民族信奉。他们受阿拉伯,特别是汉族文化的影响较深,宗教意识超过民族意识,曾有过“舍命不舍教”的口号。他们与其他民族发生的矛盾,往往是因宗教问题引起的。他们在宗教上,虽都属于正统的哈乃斐派,但流派多,错综复杂。大体上可分为格底目、伊赫瓦尼、汉学派和苏非派四个派。苏非派又分为虎夫耶、哲赫忍耶、嘎德林耶、库布忍耶四个学派,以及它们派生的 40 多个门宦。每当各民族之间相安无事,和平相处时,他们往往就在民族内部搞教派斗争,一旦发生民族间的矛盾,特别与汉民族间的冲突后,又会放下教派斗争,道个“色兰”(平安之意),而团结起来一致对外,这也是历史事实证明了的。甘肃的河州,是门宦的发源地之一,河州的八坊又被誉为中国的“麦加”。

总之,历史的经验证明,在新疆要特别重视民族关系,着重做好民族之间的团结工作。在甘、宁、青要重视教派门宦关系,着重做好教派与门宦之间的团结工作。

第二节‘三掌教’、‘热依斯’和‘海乙’制

伊斯兰教自唐代传入中国至明末清初,既无派,又无门宦,统是古传老教,后来被称为“格底目”(遵古派)。他们都以十几户、几十户或几百户为单位建立自己的巷道、村落、集镇等居住区。在这些聚居区中,各自建立起礼拜寺(唐称礼堂,宋称礼拜堂,元称礼拜寺,明有清真、真教寺名称,清代以后始有清真寺称呼),成为他们的宗教活动中心。这些聚居区,在唐宋之际,被称为蕃坊,后来,

被命名为各不相属的教坊。教坊是从蕃坊演变来的。唐、宋时期的蕃坊以及蒙元时的签军代表了穆斯林的侨居时代。明以来的教坊意味着穆斯林已形成中国的一个回回民族，于是将其依寺而居并进行宗教活动的清真寺叫做教坊。蕃坊和教坊的含意，显然是不同的。前者是指整个聚居区而言，后者则仅仅指的是清真寺。在一个教坊内，由居民聘请掌教，主持宗教仪式和调解民事纠纷。礼拜寺内的组织是逐渐完善的。唐宋时有管理教务的“筛海”（教长）和管理民事的“嘎锥”（宗教法官）。后来形成“三掌教制”，即（一）掌教（又称主持或称伊玛目，后来称阿訇），即讲解经文和领拜的人；（二）穆安金（赞礼），即传呼礼拜的人；（三）嘎锥（亦称海推布、哈的、协教或称哈最、尕最、锥）即执掌教法的人，除此还有木哲哇，即勤杂。从历史记载看，唐宋时，中央政府设有蕃长司。蕃坊内管理穆斯林的都蕃长和蕃长，一般由“筛海”和“嘎锥”担任（须经地方政府任命）。元朝政府在公元 1328 年以前，在中央设有“回回掌教哈的所”。地方设有哈的，管理穆斯林的宗教活动。不论唐宋时的“筛海”或“嘎锥”，还是元时的掌教哈的，在伊斯兰教徒中都有掌管户婚、钱粮、词讼之权。他们的地位，受到穆斯林的绝对尊敬，并给教民一个“如奉官府”的印象。礼拜寺内的掌教和嘎锥后来由群众推举、官府任命而变为世袭制。在明代，东南沿海一带礼拜寺中的掌教早就形成世袭制。如泉州清净寺摄思廉夏不鲁罕丁从公元 1312 年间开始任掌教达 50 余年之久，夏逝世后，他的儿子夏敕继任主持。他的子孙中夏彦高、夏东升又先后继承了这一职位，一直到 16 世纪末叶，夏家在清净寺世袭寺政已是三个世纪了。甘肃狄（狄道）河（河州）地区的“三道掌教”制，相传在蒙元时就有了，其组织据当地一些伊斯兰教学者说，三道掌教为“伊玛目”（即领拜人）“麻进”（又叫“玛真”，即呼唤礼拜的人，现在普遍叫念“邦克”的人）和“海推布”（管教法的人，并在聚礼时念“虎图白”和宣

道)。三道掌教职务,一般也是世袭的。如临夏八坊修建较早的祁寺,它的‘海推布’都姓祁。后来,三道掌教不仅在一个寺中形成统治权,而且发展到寺外。

清初,苏非派传入甘、宁、青,后来形成门宦。门宦教主对其所属教坊,实行严格控制,于是产生了‘热依斯’制和‘穆勒师德’制。他们都代教主管一个区域内的数十个教坊。有的“热依斯”后来自称“一路诸侯”,成为独立的支派。有的代代相传,成为世袭制。

19 世纪伊赫瓦尼传播后,‘海乙寺’制又相继出现,一个海乙寺管辖十几个或几十个小寺。海乙寺的掌教管理所属小寺的阿訇,有出‘豪空’(教法)和处理民事纠纷的权力。青海地区实行的是世袭的‘哈最’制,其组织形式是:‘哈最’(嘎锥)之下设有‘三长’(一)‘伊玛目’,负责讲经;(二)‘阿提布’(海推布),负责领导信教群众念经;(三)‘玛真’,他的职责是每日五次登上‘唤醒楼’,呼唤群众按时礼拜。‘哈最’也称‘总掌教’或‘总理掌教’。‘哈最’的职责是执掌宗教法规和监督宗教仪式的执行,也是宗教法庭的总法官。青海循化等地区的‘哈最’制还与撒拉族的土司制紧密结合在一起,土司一般都兼任‘哈最’,成为统治撒拉族人民的重要封建压迫工具。

清朝中叶后,西北广大地区实行了对内名为学董,对外名为乡约的组织形式,清真寺的大权起了变化。如在甘肃东南地区的伊斯兰教中,自乾隆四十九年后,每一个教坊都实行‘学董’制。学董管理清真寺的财产和经济收入,并有调解处理一坊民事纠纷和宗教事务之责。从此,清真寺的大权由宗教职业者手中转到富有阶层手中。‘学董’之下有阿訇(主持宗教活动)‘乡老’(帮助学董处理宗教事务并和阿訇一起为本坊教徒念经)和木哲哇(勤杂)。清真寺组织的演变和权力的转移,给门宦制度及其特权的形成创造了有利条件。

第三节 经堂教育和宗教职业者

伊斯兰教传入中国后，对开展宗教教育和宗教学术的研究，一直很不重视。明朝中叶后穆斯林中的宗教学识非常贫乏，清真寺虽有阿訇、教长和学生，但教育方法陈旧，学习没有生气。于是一些热心伊斯兰教育的人，一面著书立说，用汉语宣传宗教教义，一面宣传提倡经堂教育。

经堂教育的主要内容是：由教长招收一定数量的学生（亦称满拉），传习经典，培养宗教继承人。学习费用由教坊居民负担。明代陕西的宗教学者胡登洲（公元 1522 年 ~ 1579 年）首先在陕西倡导推行，后来由豫、鲁逐渐推广到全国。此后尤以甘、青、宁为最盛行。在狄（道）、河（州）地区，经堂教育分为三级：大学是阿訇一级，中学是满拉一级，小学是儿童学经文的一级。中学的课程是：《算勒夫》，是文法基础课（着重动词方面）；《满俩》也是文法书（主要讲词句配合，着重在被动词方面）；《班牙尼》，是文学作品，着重讲修辞；《伟杂耶》，共四册，是教法书。大学一级的课程，主要是《尔最》，是对《古兰经》的注释；《克俩木》，是哲学（认主学）；《侯三尼》，是经注学，系波斯文。除此，门宦家还要学《兰妈尔其》，是苏非派关于理学方面的著作。

经堂教育的形成与推广，是信仰伊斯兰教各民族社会生产发展的必然结果，它反映了信仰伊斯兰教各民族的经济及人口有了不断发展后，宗教职业者的缺乏及宗教上层加强宗教影响的要求。而宗教职业者的增加和宗教学者对教义的广泛研究，势必出现一些对教义持不同见解的人。同时，宗教学者（一般都任掌教、阿訇）的经济收入多于一般宗教职业者，因此，一般宗教职业者和在寺掌教者之间以争夺教坊掌学、伊玛目、阿訇等职位为中心的斗争，就日益加

剧,这是产生教派和门宦的重要原因之一。元代以前,伊斯兰学术研究中心基本上在南方沿海的广州、泉州和杭州等地,从事学术研究的主要是外来的阿拉伯人和波斯人。明末清初伊斯兰学术研究中心已从南方转到北方的长安地区。清朝中叶以来,伊斯兰经堂教育和学术研究中心已转移到甘肃的狄、河地区。而这时海禁开放,中外穆斯林又开始交流学术,苏非派遂传入中国。因此,狄、河地区就成了教派和门宦盛行的中心地区。

在经堂教育体系形成过程中,产生了各种派别,主要有三个学派。

陕西学派,包括西北、豫、皖各省。以胡登洲三传弟子冯养吾、张少山为代表,其学风精而专,重视认主学,具有一定的神秘主义。同时以教义学为基础,并作为钻研的主攻方向,其支系以周老爷为代表的兰州学派,学风更为严谨;以讲深讲透,一丝不苟见长”。

山东学派,包括华北及东北各省,以常志美(公元 1610 年 ~ 1670 年),舍起灵(公元 1630 年 ~ 1710 年)为代表。其学源于陕西学派,但学风博而熟,对哲学有独到之处。读本既有阿拉伯文,也有波斯文。后来云南的马复初、马联元等突出了译著活动,并主张在学阿拉伯文、波斯文的同时,也要重视汉文的学习,从而形成一个云南支派。马复初、马联元是其主要代表人物。马复初对改进和振兴云南学派作出了贡献,马联元在开创中阿并授的学习方法方面作出了贡献。他们的贡献还在于翻译了一批阿拉伯文和波斯文的经典等。

江南学派,明末清初,江南地区以张中(公元 1584 年 ~ 1670 年)、伍遵契(公元 1598 年 ~ 1698 年)为代表的汉文经学家,他们大力从事汉文译著,并揉合儒家学说,阐扬伊斯兰教义。张中曾就学于张少山,后在扬州等地执教。1638 年印度伊斯兰教哲学家阿师格在南京讲学传教,他拜师学习三年,并完成《归真总义》初稿,但该书经兵乱散失后仅存十分之一,其弟子张露整理后,成为流传至今的《归真总

义》简本。伍遵契的《修真蒙引》一书,论述认主、信仰信条、沐浴、礼拜等‘当行当止’的具体教规与仪式,很受穆斯林的欢迎。

第四节 汉译经典和汉文经著的出现

在南方的伊斯兰教徒,大都散居并与汉族杂处,经济和文化比较发达。明末清初,教民的信仰比较淡薄,又受到当地汉族上层的歧视。针对这种情况,南京、上海和广州等地,首先出现了穆斯林学者的汉文译著活动。这些汉文译著作品和汉文经著,不只是为了满足当地穆斯林的需要,也是为了让一些不明情况的汉族上层人士了解伊斯兰教,遂采取了以儒家思想和伊斯兰教教义相结合的方式,论述伊斯兰教的宗旨,从而说明伊斯兰教的主张不比儒家思想低下。张中的《归真总义》、《四篇要道》王岱舆的《正教真诠》、《清真大学》、《希真正答》马注的《清真指南》刘智的《天方性理》、《天方典礼》、《天方至圣实录》等,及后来马复初的著作,就是这样产生的。由于汉文译著符合当时大多数伊斯兰教徒已不懂阿拉伯文和波斯文的情况而受到欢迎,并且很快传到西北各地,于是掀起了一个通过汉译经文而学习教义的热潮。同时这些译著由于与中国传统封建儒家思想的明显结合,给汉族上层一个了解、认识伊斯兰教和消除歧视误解的机会。如何汉敬在给《正教真诠》一书写序中说,“独清真一教,其说本于天,而理宗于一,与吾儒大相表里”,又说:“其教亦不废君臣、父子、夫妇、兄弟、朋友之序。而洁己好施更广吾儒所不足。”由于伊斯兰教与封建儒教思想紧密结合和深化的结果,为门宦制度的创建和发展开辟了新的道路。

汉文译著自明朝中叶至清朝末历时约 300 年。白寿彝教授的《中国回教小史》中将其分为两个阶段 第一阶段为王岱舆、刘智,以南京为中心,译著重点为宗教哲学和宗教典制 第二阶段为马德新、

马联元,以云南为中心,除译著宗教哲学与宗教典制外,还涉及天文、历法、地理,并翻译了《古兰经》。

汉文译著真正能自成体系,立论正确的译著,从王岱舆开始。王岱舆(约公元 1592 年~1658 年),祖籍西域(阿拉伯),明朝初年,其先祖随贡使来到中国。因其先祖长于天文学,明太祖时,任职钦天监,并在南京敕建净觉寺,供其居住。世代免除徭役。王岱舆自幼继承家学,熟习伊斯兰教教义和阿拉伯、波斯典籍。长大后又攻读儒家性理之学,学习诸子百家之说,“博通四教”。晚年因“慨道不大著,教恐中湮”,于是“精研教义,勤奋译述”,立志用汉文介绍伊斯兰教,开“以儒解回”之先河。

王岱舆的《正教真诠》共 40 篇,分上下两卷,上篇重在“归真明心”,下篇侧重“修身行道”。被誉为“清真教中第一汉译本”,主要论及伊斯兰教的信仰基础、安拉德性、伦理道德以及教法制度等。书中引申佛教关于“寂灭空无”的出世思想,宣传伊斯兰教既出世又入世的观点。

王岱舆在“以儒解回”的过程中,一是将伊斯兰教化的新柏拉图主义“流溢说”与宋明理学,特别是周敦颐的太极图说结合起来;二是在认主学上,吸收了儒家的“明德之源”思想及佛教的“佛性说”。丰富了“真赐”(即信仰)的涵义。三是用儒家的“体用”思想阐发本体论,并且用“三一”(真一、数一、体一)学说把伊斯兰教的创世说、本体说和认识论统一起来。

这些中国伊斯兰教学者由于精通阿拉伯文、波斯文和汉学,又精通伊斯兰教、佛教、儒教和道教,有的还通英文等外文,所以他们的译著不仅受到伊斯兰教徒的接受而且大多受到汉族知识分子的好评,为传播伊斯兰教起了好作用。

第五节 清朝中叶开放海禁与苏非派的传入

清代前期,对外贸易经历了由禁海闭关到开禁的过程,由多关贸易到严加限制的广州一关贸易的变化。从顺治元年到十二年(公元1644年~1655年),清朝沿袭明制实行海禁,从顺治十二年到康熙二十三年(公元1655年~1684年),为对付抗清力量而实行严格的海禁。康熙二十三年清政府攻占台湾,郑成功政权覆灭,海禁的主要意义消失,于是海禁基本上结束。康熙二十三年决定开禁,对外贸易进入了开放海禁但又严加限制的阶段。由于海禁开放,伊斯兰教徒朝天方者一天比一天多起来,这些朝觐者在阿拉伯接受了苏非派学理,回国后进行传播。哲赫忍耶的马明心、花寺门宦的马来迟就这样创建了自己的门宦。另一方面,阿拉伯国家的一些商人和传教士,也随着海禁的开放,来到中国传播各自的宗教主张(苏非派居多),中国穆斯林中的一些掌教、伊玛目和阿訇,接受其主张,进行传播。从而形成了各种不同的教派和门宦。大拱北的创始人祁静一、毕家场门宦的创始人马宗生、穆夫提门宦的马守贞,就是在这种情况下‘创立门户’的。各自不同的派别出现后,争寺,争群众,争立足点的纠纷就不断发生,甚至引起械斗,引起诉讼。政府官吏在其反动的民族宗教政策指使下,挑拨离间,贪财偏袒,支持一派,胁迫一派,怂恿一派,打击一派。同时,由于清廷的苛捐杂税加重,贪官污吏的剥削有增无减,以致广大教徒的经济陷于破产,饥寒交迫,无法生活,终于爆发了反对清政府经济剥削和民族宗教压迫的起义。¹⁸ 18世纪以来,甘肃河、循、狄一带的反清起义,在开头几乎都是这样。

总之,门宦不是伊斯兰教传入中国后就有的,也不是偶然产生的,它是伊斯兰教徒定居中国后,以农业为主的封建经济发展到一定阶段时的产物。它的产生和发展,既有外来原因,也有内在的基

础。它是回回、东乡、保安和撒拉等民族内部阶级分化的反映。它是一种更集中更扩大的教坊。教坊阿訇都有“天课”、“费图尔”及“乜贴”等大量宗教收入。这种收入，随着教徒的经济发展而不断增加。这样一来，教坊的掌教和阿訇不仅生活舒适，而且还用宗教收入购置土地、集中土地，并把集中了的土地租给农民耕种，从而进行地租剥削。在天课转化为土地与地租的过程中，教坊的掌教和阿訇也就转化为富有掌教和富有阿訇。于是在教坊之内，原来的掌教和阿訇与教民之间的宗教等级差别，便转化为富有的宗教职业者与贫穷农民之间的阶级对立关系。当富有的阿訇、掌教等教坊宗教首领与一方的上层分子紧密结合在一起后，掌教、阿訇的“聘请制”，也就不可避免地变成了由一方上层分子左右的“指定制”。“哈最”、“学董”的选举制，也同样变成了“世袭制”。

门宦制度首先产生于甘肃狄、河地区。以后逐渐发展到西北、东北、西南各地。为什么门宦制度首先产生于这个地区呢？这主要是河、循、狄地区原是边远屯垦区，土地广阔而又肥沃，水草资源丰富，能耕也能牧，易于谋生。移居于这个地区内的穆斯林比较多，也很集中，他们从事农业生产也较早，相传元、明以来，这里就有从事农业生产的伊斯兰教徒。据清乾隆年间《河州地方志》记载，“河湟番回杂处，内外捍蔽，措置为难，斯盘错之地矣”，又说：“禹王庙在积石关……嘉靖乙亥巡按御史刘良卿重修……岁久倾圯，回民耕其宇下……”^① 这里的文化教育较落后，相反经堂教育很发达，讲经论道很风行，特别在清朝中叶后，伊斯兰教学术活动中心已从长安转移到河州，故此地始有“中国麦加”之称。与此同时，阿拉伯、波斯和中亚等地传教士也相继来此传教。另一方面，狄、河地区去阿拉伯朝觐和经商者也不少。据 1950 年临夏社会调查，清康熙、乾隆以来

① 《河州志》卷二，第 39 页、69 页、74 页。

朝覲者年年都有，每批十多人，甚至二三十人，有男有女。仅八坊、阳哇山、乱藏、何家和东乡等地穆斯林，自康熙、乾隆以来，朝覲过的“哈知”就有百余人。1933年至1949年仅原临夏市朝覲者三批共69人。计1933年11人，1934年21人，1937年30人，此后零星去者7人。其中老教14人（男12人、女2人），各门宦37人（男34人、女3人），伊赫瓦尼18人，上層32人，中层37人，返回的61人，未返回者8人。

可见，甘肃河、循、狄一带之所以是伊斯兰教发展较早而又是门宦发源地，是有其历史原因的。

中编 三大教派

第四章 格底目

自唐永徽二年(公元 651 年)大食与中国正式通使算起,伊斯兰教在迁都(公元 622 年)²⁹年前后,就传入了中国。格底目就是最早传入中国的伊斯兰教派。

“格底目”系阿拉伯语,意为“遵古”,故称“老古派”、“遵古派”,普遍称为“老教”。格底目是阿拉伯语,但阿拉伯地区并没有格底目这个教派,中国穆斯林把传入中国最早的伊斯兰教取名格底目。甘青地区又因格底目一贯主张“沙木”(即昏礼)之后开斋,故又有“后开”之称。从这些命名看,也表明它是中国伊斯兰教中最古老的一派。

伊斯兰教历八十年后,大伊玛目哈乃斐(公元 699 年 ~ 767 年;伊斯兰教历八十年 ~ 一四八年)取得教律学权威时,正是我国唐王朝中期。这时,大批伊斯兰教徒进入中国,他们所奉行的基本上是哈乃斐及其以前的教义教律,所以中国穆斯林,特别是格底目声称自己是大伊玛目哈乃斐的门徒,是有历史渊源和确切事实的。深受

哈乃斐学派宽容影响的格底目，既不反对任何门宦的“功修”，也不攻击任何门宦和任何教派的遵守，处于中间调和地位。他们严守老规旧矩，重视‘舍富阿提’（法定的干功），反对标新立异，主张‘按老规矩去做就行了’。“格底目”这个教派传播流行的时间较长，从唐永徽二年（公元 651 年）到明嘉靖二十年（公元 1541 年）间苏非派传入中国之前，经历了 890 余年的历史。他们长时期受汉族文化的熏陶，接受儒家思想最深，是伊斯兰教中一个比较保守的教派。自 16 世纪依禅卡兰将苏非派传入中国后，这一教派开始发生变化，部分人参加了苏非派所属的各个门宦，部分人参加了“伊赫瓦尼”派。到 20 世纪 80 年代，这一派人数大为减少，优势地位急剧下降，现在，全国各地有 400 万左右的教徒，即使如此，在人数上它仍然还是一个多数派，在作风上，它是一个虔守正统、热爱和平、顾全大局的教派。从现实表现说，它是一个重视安定团结的教派。

格底目的教权组织形式，是单一的教坊制。“坊”最早见于北魏杨衒之撰写的《洛阳伽蓝记》，据说当时洛阳城市建筑格局划为若干“坊”。后来“坊”成为城市的行政区划单位。唐代也有“坊”的称呼，如蕃坊。蒙元时大批中亚穆斯林被签发到中国，为蒙古人灭宋而战，这些人大部分为游牧民，依寺而居者几乎没有，成为编民后，也是如此。明以来，回族穆斯林始有依寺而居，遂将“哲麻尔提”普遍称为“坊”。教坊在最初含有一定聚居区域之意，在一个聚居区内，通常有一至几个清真寺，后来教坊的含义缩小，教坊变为清真寺的别称，教坊即是清真寺，一个教坊，就是一个清真寺。大的清真寺有一二百户，小的清真寺约十几户不等。格底目的教坊之间，互不隶属，互不干涉，各自独立，各行其是。因此，格底目的教权组织是比较涣散的。

格底目的清真寺和其他派别的清真寺一样，建立的目的是为了过宗教生活，但建立后，就自然而然成了穆斯林政治、经济和文化的

中心。它的历史根源，可以追溯到穆罕默德的政教合一时代，那时的清真寺就是政教活动的中心。清真寺之所以是穆斯林的宗教和政治、经济、文化活动中心，主要是它是穆斯林过宗教生活的场所；是调处穆斯林一般民事纠纷的法庭；是培养宗教接班人的学校；是协商和决策一坊群众事务的最高机关；在特殊情况下，它也是指挥作战的参谋部和司令部，这种作用在新中国建立后已消失。“三掌教制”，最初是格底目清真寺的组织形式，这是承袭外国穆斯林的一种制度。“三掌教制”之前，在唐宋时代的蕃坊中，设有管理教务的“筛海”（教长）和管理民事的“嘎锥”（宗教法官），这是穆斯林自选的。还有代表官方处理侨务的蕃长，这是官府任命的。这种三位一体的“政教合一”的组织形式，在当时既是穆斯林聚居区的“蕃坊”的最高领导，也是蕃坊清真寺的最高领导。它是“三掌教制”的始祖。“三掌教制”中的三掌名称，往往因地区不同，名称各异，但甘、宁、青一般都设有掌教（伊玛目）、海推布（教经）和穆安金（呼唤礼拜）三种职称。18世纪以来，改名为开学阿訇、二阿訇、玛金（即穆安金）以及学董和乡老等。开学阿訇是清真寺内的最高宗教首领，他率领教众礼拜、讲经、传教、主持宗教仪式等；二阿訇，除可以代行开学阿訇职权外，主要是给经文大学讲经授课；玛金是呼唤礼拜者。学董、乡老不是神职人员，学董是清真寺事务方面的总负责人，一般由中上层教徒担任。他负责收学粮、管理清真寺寺产、维修清真寺、筹办各种宗教活动如圣纪等；乡老一般由热心宗教事务的下层教徒担任，是学董的助手。它是清朝为了加强对西北回民的统治，而推行的一种“乡约”制度的遗迹。

格底目清真寺的开学阿訇实行聘请制，伊玛目实行选举制，这是效法哈里发艾卜·伯克尔和欧默尔时民主选举哈里发的模式进行的。在甘、宁、青大部分清真寺都是开学阿訇兼伊玛目，开学阿訇实行聘请制，学董、乡老实行选举制。对受聘的阿訇，教坊的穆斯林要

举行隆重的欢迎活动。届时，教坊选派代表，拿上礼品，去搬阿訇。临近各教坊也要送幛贺喜。设宴欢迎阿訇，招待贺喜的人。阿訇的任期因地方习惯不同而有差异，有两年一任的，也有四年一任的，大部分地区最长任期是六年。任期一到，阿訇在开斋节或古尔邦节会礼后，即向本坊群众主动提出辞学。若阿訇受群众欢迎，经群众挽留，本人同意，仍可继续任教，否则，由教坊群众举行欢送会，派人欢送阿訇回家，通称为“散学”。

格底目在教义上属于正统的逊尼派。在教律上属于哈乃斐学派。他们对遵从苏非派的门宦，虽持有异议，但对各门宦中品学兼优、真正能按《古兰经》“圣训”传教的个人，却视为“贤者”，给予尊敬。同时，他们对国外来中国传教的“圣徒”及其歿后所葬“圣墓”，也表示崇敬，也去上坟，但不主张出资给他们修建拱北。他们认为崇拜拱北，就等于崇拜人，而崇拜人就违犯了伊斯兰教不崇拜偶像这一最重要的教规。

格底目的宗教主张是重视“舍若阿提”（法定干功），对“妥若格提”（道路之意）只看做是一种副功。认为今世和后世是一个统一体。没有今世的干功，就没有后世的幸福。只有立足今世，才有来世的丰果，所以这一派基本上是个入世派。

格底目的干功（舍若阿提），就是要严格履行念、礼、斋、课、朝五件天命课和坚信安拉、天仙、经典、圣人、前定、后世和复生等六大信仰。他们主张在完美“舍若阿提”的条件下，才允许做“妥若格提”。

格底目重视宗教末节，带有一些古老风格。他们给临终的人举行念“讨白”（忏悔赎罪）仪式时，当念到“真主独一”时，要临终的人举右食指，表示认主独一。格底目在聚礼时，除礼六拜“主麻”拜外，还要礼当天晌礼的十拜。在每年“斋月”前一月，每户都要宰牲念经，即转“白拉提”（赎罪），最后要到清真寺集体“了夜”。格底目是属于遵月派，见月封，见月开，斋期需满三十天。进入“斋月”后的十

四日要举行纪念“女圣纪”，二十七日要“坐夜”。格底目除过三大节日外，还要过“阿述拉”。“阿述拉”在伊历元月十日举行。阿述拉的意思是第十日。格底目和其他教派一样，要给婴儿起经名，男子年满12岁时要举行“割礼”。男女成婚时，要请阿訇念“尼卡”。举行葬礼时，主张以《古兰经》转“费达”，现在也有以实物转费达的。送“亡人”时，穿白戴孝。死后每逢头七、二七、三七、四十天、百天、周年、三年，都要宰牲干“尔曼里”，搭救亡人。格底目对《古兰经》的念法比较古老，与发音较准确的伊赫瓦尼的念法形成鲜明对比。

总之，格底目在长期的发展过程中，由于受了汉族文化的影响，以致在他的宗教仪式中有不少汉族习俗。如给逝世的老人穿白戴孝；“头七”“二七”等纪念日的名称等，都与伊斯兰教义不相符合。

明末开始的经堂教育，首先是在格底目的教坊里发展起来的。以后在各个教派、门宦的教坊里得到了广泛推广。据白寿彝先生考察，最早是陕西咸阳人（一说是渭南人）胡登洲阿訇（公元1522年～1597年）倡导的。在他之后又有海巴巴、冯阿訇、兰州马、摆阿訇、周老师、米三爷、大刘阿訇、邠州虎爷、黑阿訇、建川马以及马德新、张古东、王龙、刘长清等相继倡导。这些人都是格底目派，宗教学识渊博，在伊斯兰教中的地位较高，号召力大，所以经堂教育一时得到了大发展。

在苏非派和伊赫瓦尼派相继传入中国后，使格底目的“一统天下”发生了动摇和分裂。但大的教争很少发生。在甘肃有记载可考的只有乾隆十三年和花寺门宦发生过一次纠纷，但只限于诉讼，没有械斗。《甘宁青史略》中记载：“乾隆初年河州回民始有前开后开之异。前开者先开斋而后礼拜也，后开者先礼拜而后开斋也。其始不知何时，然教遂至是分为二。”这里的“前开”即指花寺门宦；“后开”就是格底目。前开、后开发生纠纷的原因何在呢？《甘宁青史略》中说：“马来迟者河州前开之回民也，始为《冥沙经》……《冥沙

经》一册,既简而省费,又新其耳目,一时翕然从之,前开之教愈盛。然其意,以巧取布施而已,无他志也。至是后开回民马应焕赴京控马来迟邪教惑众,经甘肃巡抚黄申题将马应焕依诬告反坐,从重照冲突议杖例问拟充军,并议令前开、后开各遵祖教,遇有丧事不许一起延请两造念经,致滋事端,飭遵在案。马来迟、马国宝父子遂往来行教。’马应焕是河州格底目派的一位大阿訇,因他告状未准反被充军云南,这样就给花寺门宦创始人马来迟父子传播虎夫耶创造了一个有利条件。

20世纪50年代,青海及甘肃临夏、张家川、平凉等地区的格底目与伊赫瓦尼发生了教争。在新中国成立前,伊赫瓦尼依靠马步芳的势力,给格底目教坊硬性派了伊赫瓦尼阿訇,宗教活动按伊赫瓦尼的教旨执行,当时格底目教徒因慑于马步芳的反动淫威,敢怒而不敢言,只好接受。新中国成立后,实现了宗教信仰自由政策,于是格底目教徒不要伊赫瓦尼阿訇,推选格底目阿訇开学,恢复格底目原来的宗教仪式。于是冲突始起。诸如此类的矛盾和冲突,虽然一时激化,但在宗教信仰自由政策的指引下,都得到了正确解决。

格底目不论在教派斗争中,还是在反对清廷的民族压迫斗争中,为什么都以失败告终呢?其中主要原因之一是在各自为政的单一教坊制下,没有形成一个统一的领导机构和权威人物,基本上是一盘散沙,因之,一旦发生重大事件,往往陷于孤军作战。¹⁹世纪陕西回民反清起义失败的原因之一,就是与此有关的。当时,关中七十万回民,基本上是格底目教徒,他们各以居住地区分别建立十八大营,直逼长安,但在当时清廷军事力量薄弱的情况下,不仅没有攻下长安,而且遭到惨败。进入甘肃,败退青海、新疆时,更是各奔东西,各自为首,始终没有拧成一股绳,终被清军各个击破而走向失败。

第五章 伊赫瓦尼

第一节 伊赫瓦尼的创建和发展

伊赫瓦尼创建于河州(今临夏),风行于西北,流行全国各地,是一个人数较多,而内部缺乏严密组织的新兴教派,1949年前全国约有百万教徒。

伊赫瓦尼,是阿拉伯语,意为‘弟兄’,又称‘哎亥里逊乃’,意为“遵经”,故又称为‘遵经派’。但这两个名称在穆斯林群众中流传并不普遍,穆斯林因其产生时间较晚,一般称其为‘新兴教’(与格底目和各门宦相区别)或称‘新教’,而很少称‘伊赫瓦尼’或‘哎亥里逊乃’。‘伊赫瓦尼’是否渊源于阿拉伯‘瓦哈比耶’学说,国内基本上有两种说法。一种说法是肯定的,另一种持否定态度,为此而论战不休。那么“瓦哈比耶”学说是怎么回事呢?“瓦哈比耶”学说是穆罕默德·伊本·阿卜都·瓦哈布(公元1703年~1792年,伊斯兰教历一一〇一年~一二〇七年)于18世纪创立的。他是罕伯里教律学的忠实拥护者。他活了90岁,是个高寿老人。他的学说,来源于伊斯兰教历九世纪的艾哈默德·台米耶和他的学生伊本·盖姆。

瓦哈比耶的出现是与当时阿拉伯和伊斯兰国家的政治、经济有密切关联的。18世纪末至19世纪初叶,阿拉伯国家既受着土

耳其奥斯曼帝国的统治，又遭受西方殖民主义国家的欺凌和入侵，政治、经济都受着严重的双重压迫。穆罕默德·伊本·阿卜都瓦哈布及其创立的瓦哈比耶，代表阿拉伯人迫切要求摆脱这种双重压迫的愿望，提出了反对外国侵略，恢复正统宗教信仰的主张，从而登上了阿拉伯的政治舞台。后来的大伊斯兰主义运动和民族主义运动，都是与这一派的倡导分不开的。

瓦哈比耶在宗教教义方面，反对在穆罕默德坟前祈祷求助，反对经院哲学和神学，只以《古兰经》和早期编定的“逊奈”为依据。但他用《古兰经》的原意，给安拉在上方确定了一个方位，即端处在天地之上，因此受到了正统派的反对。瓦哈比耶的政治主张受到了穆罕默德·伊本·沙特的赞同。沙特利用穆罕默德·伊本·阿卜都瓦哈布的学说加强了自己的政治势力，而穆罕默德·伊本·阿卜都瓦哈布，则借助沙特的支持，顺利地传播了瓦哈比耶学说。清嘉庆十五年（公元 1810 年），伊本·阿卜都瓦哈布与沙特成立了“伊赫万·陶西德”，即信奉真主的兄弟会，终于推翻了奥斯曼帝国的统治，取得了阿拉伯半岛的政权。沙特当上了国王，伊本·阿卜都瓦哈布则成为宗教领袖。两人及其后代都获得了高官厚禄。

18 世纪瓦哈比运动，被认为是近代阿拉伯改良主义和伊斯兰复兴运动的始祖。19 世纪末中国马万福创建的“伊赫瓦尼”，也被称为中国伊斯兰教的革新派，但不能认为中国的伊赫瓦尼与阿拉伯的瓦哈比有直接联系。中国的伊赫瓦尼是与中国伊斯兰教的实际相联系的产物。他主张“凭经行教”“遵经革俗”。他们仅仅在各自国家的伊斯兰教中进行革新运动的这一美好愿望是一致的，而各自的革新内容是不尽相同的，所以只能说在伊斯兰教思潮方面，马万福是受到启发的。

中国伊赫瓦尼的创始人是马万福，祖籍甘肃省东乡族自治县果园村，东乡族，经名奴海，通称果园哈知。生于清道光二十九年

(公元 1849 年),歿于民国 23 年(公元 1934 年),终年 86 岁,葬于青海省西宁市郊。马万福原是北庄门宦的教徒,出身宗教世家,父达吾德,祖父义卜拉喜买,都是经学教师。马果园幼年在东乡重台沿北庄清真寺念经,及长在红崖和瓦里家等清真寺念经,最后在著名经师瓦里家阿訇的培植下,22 岁“穿衣”(大学毕业)成为北庄门宦的一位青年著名阿訇。马果园曾去麦加朝觐留学,精通阿拉伯文和波斯文,是中国伊斯兰教维新运动倡导者之一。

清光绪十四年(公元 1888 年)马果园与东乡瓦里家阿訇苦妥马会三(武举)沿着新疆、阿富汗、伊朗、两河平原,经伊拉克去麦加朝觐时,曾一同进入沙特阿拉伯“海里黑巴夏”门下受教。他在麦加兼收其他学派的主张,决心要改革中国伊斯兰教。

马果园回到东乡后,宣称信仰门宦与“伊斯俩目”教义不相符合,批驳北庄门宦“老人家”把教门引向邪路,并公开宣布退出北庄门宦。然后他同北庄门宦的一些阿訇,如格如阿訇、散的阿訇、黑庄阿訇、南岭阿訇、那勒寺阿訇、奴母^若顺阿訇、王大汗阿訇和格底目的法德明阿訇以及马会山等十大阿訇^①为核心,研究宣传伊赫瓦尼的主张。这些阿訇大部分是去过麦加的哈知,也是河州当时的著名阿訇。他们在研究马果园带回的经典等方面起了重要作用。他们认为中国伊斯兰教“汉化”之处颇多,失掉了穆斯林的原有教旨,决定结为“弟兄”以遵循《古兰经》为惟一宗旨,倡导“凭经行教,遵经革俗”,并提出十大纲领,俗称“果园十条”^②①不聚众念《古兰经》,只能一人念,众人听;②不高声赞圣;③不多做“都哇”;④不探望拱北;⑤不聚众念讨白;⑥不纪念亡人的日子;⑦不用《古兰经》转“依斯尔退”;⑧不平“抬太卧尔”的“尔曼里”;⑨主张对“豪

①一说是格如阿訇、散的阿訇、黑庄阿訇、南岭阿訇、那勒寺阿訇、奴勒阿訇、王大汗阿訇、法德明和果园。另一说是达背阿訇、红崖大鼻子阿訇、高腰格阿訇、滩子阿訇、大康阿訇、张保阿訇、麻妖怪阿訇、瓦房阿訇和果园阿訇。

空‘用‘省海勒’”(手端)^⑩尔曼里‘要自己干,别人代干了不行,《古兰经》自己念,别人代念不行。从此以十大阿訇为骨干,开始分头在东乡、临夏、广河、和政、青海等地进行公开传教活动。

伊赫瓦尼一开始传播,就受到各门宦的强烈反对和攻击。但由于伊赫瓦尼主张只‘认圣、顺圣、遵经’,严格履行‘五功’,必须按‘主命、当然、圣行、副功’的次序行事,对更高一级的‘妥勒格提’‘哈格盖提’不提倡,教义简明,信者日多。

清光绪二十一年(公元1895年)河州花寺门宦的马永琳、马永瑞等乘清兵东调抗日,甘肃空虚之际,发动河、狄、循教徒起义反清,马果园亦起而响应,积极发动伊赫瓦尼派教众参加起义,并和东乡马大汉订立了“决不投降”的盟言,共同参加防守广河三甲集洮河沿一线。但当清廷派喀什提督董福祥统带马步30营进军河州,循化营游击马安良做先锋进行镇压时,马果园竟然背弃盟约,暗中和马安良勾结,出卖马大汉,独自投降。马大汉在被出卖后义愤填膺,孤军作战,一直抵抗到底,终被董、马杀害。

河湟起义被镇压后,马安良怕马果园受到牵连,便暗中送信让其潜避。马果园即改名换姓,潜藏在静宁县城关大寺小马阿訇马良俊处当‘满拉’(拜师学经的学生)。后来小马阿訇发觉他的言行与一般‘满拉’殊异,经盘诘,始知真情。小马阿訇出于仰慕他的学识,未予声张,遂派其往静宁南乡开学。一直到光绪二十三年河湟事变完全平息后,始回到临夏县西川盖子村。由于他在这次事变中变节投降,出卖了马大汉^①,群众对他甚为不满,因此,他也不敢公开活动。后来,他被请到漠泥沟、何家等地开学并和临夏县马国良取得了谅解,便在马国良的支持下,招收学生,开展讲学活动,同

^① 马大汉,据说是马会山,是东乡族的一位知识分子,曾和果园哈知同去朝觐,和果园哈知关系很好。果园哈知的革新活动,受到马会山的大力支持。

时经常集合十大阿訇，积极开展传教活动。

马果园的讲学活动，取得了显著效果，不仅学生满乡里，而且在经堂教育上总结出了一些受教徒欢迎的经验，并和一些阿訇共同择录了《宗教学科的复兴》、《尔最》、《伊尔沙德》、《凯拉姆》及教法等八部经典的主要内容，进行了整理，编撰了《布花黑咱德》经，以扩大自己影响，从此临夏东西川和八坊等地信仰伊赫瓦尼者日渐增多，纷纷前往果园家中送礼、探望，听其讲解伊赫瓦尼主张，声望越来越高。这时他进一步提出伊赫瓦尼只“顺主”“顺圣”，不承认假“筛海”，假“卧里”。主张“吃了不念，念了不吃”，并公开号召伊赫瓦尼教徒“打倒门宦，推翻拱北”。同时，对教徒说：“你们不但要遵从伊赫瓦尼，而且要宣传伊赫瓦尼。”此后逐渐形成了一派。

光绪三十四年（公元 1908 年）在马果园等十大阿訇的授意下，利用开斋节的机会，以伊赫瓦尼教徒请客为名，在河州西川（现在临夏县城关镇毕家场）一个树滩里聚集百余人讲经。会上马果园心情激动地宣称：“伊赫瓦尼要统一各教派和各门宦。”并说：“为教门流血牺牲，是舍希德。”

马果园的这种进攻性的宣传，首先引起八坊各门宦和其他教派反感，群众惶惶不安。继而河州四乡伊赫瓦尼和其他教派门宦之间，辩论论道，打架闹事，不断发生。于是，格底目和各门宦中的一些上层，为了自己的利益，遂由喇世俊等出面报告分统马安良（花寺教徒）并要求转报兰州总督，要求以“反叛首领”惩办马果园。不久，兰州总督批示：“马果园系皇上要犯，穆圣异端，犯法漏网，在家忤逆，就地正法。”^①又出示布告称：“马果园、马白崖暗入八坊

^① 根据 1952 年马云（伊赫瓦尼新十大阿訇之一）、马五十哈知（毕家场门宦主持）、法贞（格底目阿訇，法门创建人）和张乐山（临夏副专员）、张质生（临夏副专员、汉民）谈话记录。

传教，依律惩办。”但当时清廷濒于灭亡之际，地方官吏怕惹出事端，于他们不利，故装聋作哑，推故不办。马果园利用时机，出资请求河州乡绅、大拱北头人蒋钦，向河州地方实力派、分统马安良说情。马安良一面暗纵马果园携眷离开甘肃，一面掩人耳目，以各种名义在临夏聚集和临夏南关杀害了 8 个小阿訇，以了此事。于是伊赫瓦尼受挫，教派纠纷始停。

光绪三十三年（公元 1907 年），马果园经他的学生联系，先后在陕西安康等地清真寺隐身开学，于 1911 年又回到河州，当时又遭到各门宦的反对，阻力很大，不好立足，遂于民国 3 年（公元 1914 年）离开河州，前往新疆。马果园到哈密后，仍继续传播伊赫瓦尼主张，并波及到维吾尔族群众中，于是惹怒了哈密王沙莫胡索特。民国 4 年（公元 1915 年）哈密王向新疆都督兼省长杨增新告发，要求追究查办。杨增新在清光绪年间曾任河州知州，对河州教派门宦之争，印象很深，光绪二十三年三月，还会“呈请裁革回教门宦”，提出“所有回教各门宦，拟请一律取消”的主张。^①故对马果园一案很重视，也很反感，遂以“新兴邪教马果园，煽惑民心，蔑视王法，罪大恶极，应依律惩办”的理由，于民国 5 年（公元 1916 年）将马果园捕押于哈密，拟将正法。马果园的教徒闻讯即向当时在杨增新处供职的临夏人马令英求援，经马令英周旋，杨怕惹出事端，遂征求马安良意见如何处置。马安良也知杨增新了解马果园参加光绪二十一年河湟起义后潜逃一事，故虽不同意正法，但未直接向杨表示。遂密示儿子马廷勤和伊赫瓦尼头面人物马兴魁等，以大礼贿请甘肃督军张广建电请杨增新将马果园解回甘肃处置。民国 7 年（公元 1918 年），当马果园被押往兰州路过河西平番时，在凉州镇守使马廷勤的设计下，由青海马麒兄弟出面，以明要暗夺的手法，

① 《甘宁青史略》正编，卷二十五，第 37 页。

将马果园接回西宁，使其终于逃脱了杀头之灾。

马麒弟兄解救马果园是有他们自己的打算的。马麒、马麟是河州马海晏的儿子。马海晏和马占鳌同是同治年河州回民反清起义首领之一。后在马安良部任旗官，1900年参加抵抗八国联军之役后，病故在宣化。他逝世后，其子马麒补为旗官，后升任花翎副将衔，任循化营参将。辛亥革命后甘肃都督赵维熙于民国元年（公元1912年）九月任命马麒为西宁镇总兵。统领马步十三营，他的三个儿子（马步青、马步芳、马步瀛）和胞弟马麟分任各营营官。民国4年（公元1915年）改任宁海镇守使兼蒙番宣慰使，脱离西军，建立了宁海军，并组织了“智囊团”，为长期统治青海积极创造条件。他们为了强化其统治地位，想把伊斯兰教作为统治青海地区的精神工具。但伊斯兰教教派门宦繁多，互相排斥，难以驾驭，因此他们经过精心策划，早想通过马果园推行伊赫瓦尼派，削除各派和各门宦，使伊斯兰教统统化为清一色的伊赫瓦尼派，从而听从他们的指使，成为他们统治青海各族人民群众的驯服工具。马果园就是在这种历史背景下，不仅幸免杀身之祸，而且成为马麒兄弟的上宾。

马果园得到封建军阀的救护和大力支持后，非常感激，把马麒兄弟当做救命恩人，到处吹捧宁海二马说：“他们在伊斯俩目的道路上，品位很高，今世有光荣，阿海勒提（后世）能得脱离。”并在马麒60寿辰时，他在贺幛上用阿文写了“奴路力随尼”（意为中国的一道光）。从此马果园支配西宁东关清真大寺，成为推行伊赫瓦尼派的总指挥。

马麒兄弟于1922年成立了宁海回教促进会（在此以前，在马邻翼的倡导下，兰州成立了回教促进会，这时，宁夏、青海尚属甘肃省），会址设在西宁东关大寺内，并改该寺为“海乙”寺，成为青海各清真寺的总寺。马果园一面通过“海乙”寺积极培养继承人，一面

以宁海回教促进会的名义，向各清真寺派开学阿訇，强制推行伊赫瓦尼派。他培养的主要继承人有河州的马祥臣（马矿务之弟，又称尕阿訇）、马顺天、马云、张八、马大师傅、大八哥、尕循化、尕白庄、老阿林（郁奴斯）、青海的马禄（尕阿訇）等，这些人后来又成为马步芳统治青海时期的“新十大阿訇”。他们在马步芳兄弟的支持下，为了显示威风，有些受宠阿訇如马云等，出进清真寺都有侍从护卫。他们强派开学阿訇的结果，发生了街子工血案。民国 12 年（公元 1923 年）马果园派尕阿訇任循化街子工总寺（老教寺）教长，强迫群众改信伊赫瓦尼。但少数人依从，多数人反对，于是逼起教争，激起械斗，死伤不少群众。当反对者以死抗拒时，马麒遂派军队驻扎循化，并给伊赫瓦尼的教徒发了枪。反对伊赫瓦尼的各派各门宦（主要是花寺门宦）不服，便派韩主麻等人求救于甘肃临夏大河家的马国良（马安良之弟）。在马麒和马国良各自支持一派的情况下，双方械斗达三月之久，死伤群众 60 余人，其中死亡 28 人，烧毁房屋数十间。于是反对伊赫瓦尼派的其他各派各门宦群众，选派代表告到兰州。甘肃省府当局派委员二人，协同马麒、马国良去解决。马麒在省府委员未到之前，即派马海渊、马伏良进兵街子工，以“平乱”为名，将花寺的韩哈的木、托果果和伊赫瓦尼的韩五十三、陕伯智、杜力松等五人予以处决，并向省府委员说：“祸首已处决，乱已平息，再无须去解决。”从此马麒治服了以撒拉族为首的花寺等门宦的反抗，伊赫瓦尼也就势如破竹地发展到青海全省。

民国 17 年（公元 1928 年）青海建省，民国 18 年 1 月 1 日孙连仲任省主席。民国 18 年（公元 1929 年）11 月马麒继任省主席。民国 19 年（公元 1930 年）8 月 5 日马麒患中风症死亡，马麟遂继任了青海主席。1936 年马步芳用权谋挤掉叔父马麟而统治青海后，进一步利用伊赫瓦尼派为其统治服务。他把青海作为自己的独立王国，把伊赫瓦尼作为青海信仰伊斯兰教民族的国教，压制其他教

派、门宦，令其改遵伊赫瓦尼。他不仅在青海强制推行伊赫瓦尼派，而且在河州地区也同样强行推广。河州地区在其胞兄、骑五军军长马步青积极支持和强权推行下，虽然得到了大发展，但与其他教派和门宦的斗争更趋尖锐。

马步芳、马步青用强权支持推行伊赫瓦尼，在河州一度达到了高峰。他们多次挑起新老教讲经，有意制造不和。民国 22 年（公元 1933 年）农历四月下旬，祁家庄马英雄之妻触雷电致死，本庄新教阿訇不以伊斯兰教仪式送葬，亡人家属请老教阿訇祁明德举行葬礼。军长马步青、专员马维良借机挑起新老教讲经，制造事端。一天马维良派团长喇维清、阿訇王光在城角寺通知祁明德阿訇到时出席讲经，地点西川夹河滩。

讲经之事传出后，城内外汉、回群众惶惶不安。当时汉族知名人士张质生、回族知名人士张乐山，婉言恳求当局不要令其讲经，但他们坚持不变。旧历五月五日，祁明德等人先念了“讨白”。大约在午后一时许，抬着三个“经楼”念着“白提”，边哭边行，经小西关、埋杂滩，出花寺街，向讲经地慢步前进，观者很多。

这时，新派阿訇已在西川夹河滩扎下帐房数十座，阿訇满拉数百人，并准备了丰富的食品和茶水，严待论战。由于礼拜时辰已到，一部分人由哎里率领到帐篷礼晌礼。正在此时，黑云突起，瞬间一声霹雳，哎里阿訇触雷电亡故，重伤 6 人（当晚逝世两人）。

不幸事故发生后，祁明德阿訇等乘机率众回家，讲经之事就此罢论。

雷电触人本系自然界常事，但此次却给人们一种不科学的判定和议论，又成为各教派歪曲新派的话柄。其实罪魁祸首是军阀官僚，受害者为新老教穆斯林，这个血的教训应当记取。

民国 29 年（公元 1940 年），马步青以“在抗战时期，团结一致，不应有新老之别”和“新老纠纷有碍地方治安”为名，强制其他各

派、各门宦清真寺，一律改遵伊赫瓦尼。先从城市入手，继而推广各乡。当时，马步青命令在东乡汪百户集上修建一个伊赫瓦尼总寺（海乙寺），并令将汪百户‘胡门门宦’修建的清真寺拆掉，木料用以修建伊赫瓦尼总寺，同时拨款 2000 元，作为拆迁重建胡门寺的费用。命令下达后，派城防旅长敏德魁监拆。敏德魁自知拆东乡胡门的寺会酿成事端，就以防务重要，借故不去。马步青改派临夏专员兼保安司令马维良去监拆。马维良，字眉山，号“池斯拉五”，原在马安良部任哨官，后在马麒的宁海军任旅长，曾随西北军高树勋镇压 1929 年河湟暴动。他认为自己是东乡族人，又是伊赫瓦尼教徒，同时为了取得马步芳弟兄的欢心，不致被排挤出官场和军界，故对监拆老庄寺一事，满口承诺，遂于 1940 年率领其侄马白克（疯汗团长）、中队长马述融等以巡视各县军务为名准备先到太子寺、宁河，再到东乡汪百户，勒令群众拆寺。胡门教众听到后非常气愤。当时汪百户胡门的腊八阿訇，向胡门门宦负责人马国礼报告了拆寺情况，请求解决办法。马国礼自知马步青之命难违，即以煽动的口气说：“胡门太爷的门宦全凭汪百户人的支持，你们如果是儿子娃（即男子汉大丈夫）的话，应该管一下。”腊八阿訇经此鼓动，决意刺杀马维良。当马维良到南三县巡防时，腊八阿訇伙同亲信密谋策划，并派他的侄子马义明，利用和中队长马述融的友好关系，了解马维良率领的人数、枪支和行动规律等情况。同年六月二十八日马维良来到汪百户，二十九日‘邦达’时分（五更时节），马维良偕同其堂弟马福良和侄马白克（疯汗团长）、马大哈知去汪百户小寺礼拜，腊八阿訇按照预定计划，先监视其随从人员，然后在马维良等身旁各配刺客四人，一同进入礼拜大殿。当马维良等进入礼拜大殿后，先将随从枪支缴获，然后乘马维良、马白克、马大哈知礼拜叩头之时，同时动手，用刀刺死。同去的哈拉团长（原是胡门教徒，后改信伊赫瓦尼）和侍从中队长马述融等持枪自卫，得以

脱逃。

拆寺只是刺杀马维良的一个重要的导火线。其重要原因，是1939年马维良奉甘肃主席兼八战区司令长官朱绍良之命，破获汪集人抢劫（前）苏联援助中国抗日物资案时，重刑逼供，株连多人，致使汪百户群众对他恨之入骨。

马维良被刺后，汪百户胡门纠集数百人，树旗鸣枪，示威反抗。马维良的家属又要求驻军旅长敏德魁惩办凶手。敏怕扩大事态，与己不利，即以“未奉命，不敢擅动”为由，不愿出兵查捕。于是朱绍良派甘肃省府保安处长李学谟到临夏处理。李抵临夏后，首先将马维良等尸首交其家属埋葬，并发给埋葬费1000元，以示抚恤。这时马国礼向汪百户胡门说：“去三个人投案抵命，会了此案。”但苏海老三不同意。后来马万良、赵他回阿訇、马忠福和马有成等人自动投案，被拘押兰州。苏海老三亦被捕押，并于同年十二月六日，将马万良、赵他回、马忠福以及马有成、苏海老三等人判处死刑，予以处决。腊八阿訇潜逃外地，后亦被捕处决。在此次事件中，伊赫瓦尼派的上层人物感到刹了他们的威风，遂在马步青的支持下，由马维良家属出面，要求省府惩办胡门门宦负责人，但甘肃省府怕惹出事端，即以拆寺系宗教内部问题，只能就事言事，不便株连扩大为理由，予以拒绝。这样国民党政府既达到了为马维良申冤的目的，又达到了脱开教派纠纷的深渊。

马维良原系马步芳的亲信，是马步芳一手培植的一员“猛将”，后来马维良的一些作为，引起马步芳的注意而不被重用，遂离开青海。当马维良任河州警备司令时，因破（前）苏联援中国运货车辆被抢案，而受到朱绍良的宠信，从此，投靠朱绍良。马维良亡后，朱绍良为马维良申了冤。马步芳得知马维良因支持拆胡门寺被刺杀后，也很震怒，即派兵一营，驻汪百户镇慑。当该营包围汪百户，拘捕群众时，全村男女群众持枪械占据山头，喊杀之声不绝，结果营

长被群众打死，马军相率逃窜。因此，更激怒了马步芳，于是接连多次增兵，大肆屠杀汪百户群众。在此次事件中，马步芳先后派兵驻扎汪百户达 3 年之久，屠杀达数十次之多，遇难群众 150 余人，但汪百户群众始终没有屈服，清真寺也没有被拆掉，马步芳、马步青在汪百户以武力推行伊赫瓦尼的计划，终以失败而告终。从此汪百户群众的声誉传遍甘、青两省穆斯林群众中，都称赞汪百户人是硬骨头。

伊赫瓦尼在马果园时期，因受马麒和马步芳父子的强权支持，得到了很大发展。马果园逝世后，他的学生承其衣钵，继续宣传推广，不仅甘、青两省有众多的教徒，就是在全国各地，也有不少他的信士。以号称中国“麦加”的河州八坊来说，至 1949 年，16 个较大的清真寺中，就有 12 个是属于伊赫瓦尼的势力范围。

甘肃陇南地区的张家川、徽成、天水 and 盐官以及陇东地区的平凉、泾源等地为回族比较多的地区。据 1952 年调查，平凉、泾源等县以格底目为主，有 299 座清真寺；张家川、徽成、天水和盐官等县以哲赫忍耶为主，有清真寺 343 座；伊赫瓦尼散布在上述各地，为数也不少。据张家川回族自治县 1953 年调查，共有回族 15 万多人，其中哲赫忍耶门宦的教徒居多数，约占 65% 以上，共有清真寺 163 座；格底目次之，约占 20%，共有清真寺 83 座；伊赫瓦尼较少，约占 15%，共有清真寺 53 座。这个县的伊赫瓦尼，大都是原哲赫忍耶门宦的教徒，原格底目的教徒较少。伊赫瓦尼最初是由河州传来的，大约在民国 18 年（公元 1929 年）以后，这个地区的一些青年满拉去河州八坊攻读阿文。当时河州伊赫瓦尼很盛行，势力也较大。他们在学习期间接受了伊赫瓦尼教旨，回家后暗中宣传伊赫瓦尼的教义，首先在一些阿訇、满拉中发展了一批教徒，但没有伊赫瓦尼的清真寺，直到 1942 年张家川的伊赫瓦尼在南门摆家院设立了一个临时清真寺，推选李畏山为开学阿訇，但为时仅三日就

被哲赫忍耶门宦于深夜暗杀了。从此，两派水火不容。后来由于伊赫瓦尼教徒日渐增多，国内政治形势向有利于人民大众方向发展，哲派才放松了排挤，伊赫瓦尼始于 1947 年在张家川镇修建了清真寺，才公开传播伊赫瓦尼派。解放后伊赫瓦尼借宗教信仰自由政策，积极开展传教活动，又得到进一步发展。

宁夏地区的伊赫瓦尼，是民国初年由吴忠郭士高传播的。郭士高是马果园的学生，曾跟随马果园在西宁念经，后来受马果园旨意到宁夏传教。在传教初期，由于受到格底目和各门宦的强烈反对，伊赫瓦尼没有获得多大发展。后来同心的虎嵩山和海原的汪乃比等人在吴忠、同心、固原等地宣传伊赫瓦尼。由于他们在教学和宣传中主张既学阿文，又学中文，并提倡用汉文解释和宣传伊斯兰教教义。同时，尽量避免与其他各派各门宦发生冲突，于是伊赫瓦尼才得到较大发展，虎嵩山也就成了宁夏伊赫瓦尼派的中心人物。

虎嵩山(公元 1880 年 ~ 1956 年)，宁夏同心县人，出身于宗教世家，其父是凉州庄的海里发，在同心设道堂，传授虎夫耶学理，人称虎爷老人家，1899 年逝世，修建有拱北。虎嵩山青年时因受伊赫瓦尼影响，遂投师伊赫瓦尼阿訇汪乃比门下，攻读阿拉伯文和波斯文，学习伊赫瓦尼必须读的《沙米》、《伊勒沙德》、《米实卡替》等经典。1902 年汪乃比为他穿衣毕业，受聘在同心一个清真寺开学，从此，毕生以传播伊赫瓦尼学说为己任，成为该派一位著名阿訇。

民国 3 年(公元 1914 年)马福祥充任宁夏镇总兵，从此开始了马氏父子叔侄对宁夏的长期统治。由于马鸿逵的母亲信仰格底目，马鸿宾又是洪门的虔信者，所以不便公开支持伊赫瓦尼，但为了政治目的，仍支持了伊赫瓦尼。虎嵩山也得到信任与支持。民国 14 年(公元 1925 年)，马鸿逵效法青海马麒、马步芳父子的做

法。后以“中国回教协会宁夏分会”为基地，大力发展伊赫瓦尼教派。同时筹集大量教育基金，除扶持经堂教育外，还先后举办了 20 多所高、初级中阿学校，培养了一大批中青年阿文知识分子。同时，邀集一些知名阿訇撰写和翻印了大量有关伊斯兰教教义、教律的著作，并选派伊赫瓦尼知名阿訇充任各大清真寺教长和回协组织的负责人。这些措施对发展宁夏伊赫瓦尼和改革宗教仪式起了较大作用。但它的人数直至 20 世纪 80 年代还不及格底目和哲赫忍耶多，仅居第三位，有 10 余万人。

河湟事变后，马万福曾离开河州，辗转到哈密。新疆的伊赫瓦尼就是马万福这次新疆之行所传播发展起来的。

河南、山东、河北以及京、津、沪虽有马万福的学生传播伊赫瓦尼学说，但这些地方的穆斯林的文化素质较西北高，新、老教争比较淡漠。

第二节 伊赫瓦尼的分裂

马果园歿后三年，即民国 26 年（1937 年）伊赫瓦尼就分为两派。一派以尕苏个哈知为首，对马果园的宗旨奉行不渝，属于多数派，被称为‘苏派’或‘一抬’。尕苏个是广河三甲集人，是马果园的得意学生，他曾去麦加朝觐一次，故河州穆斯林称他为尕苏哈知。另一派以尕白庄阿訇为首，改革马果园的宗旨，自称‘赛莱非耶’（前三辈），被称为‘白派’或‘三抬’。苏、白两派之间的斗争，非常激烈。

赛莱非耶的始传者，是马得宝，他是广河黄赵家白庄人，故又称尕白庄。尕白庄原系伊赫瓦尼的著名阿訇，曾受青海军阀马麟和河州官僚地主马良、马子波等的宠信，被请到临夏大西乡即“三马”家乡清真寺教学。后在和政、临夏八坊等地开学教经，1977 年歿于临夏八坊，终年 110 岁。晚年近于昏聩，故在 60 年代后，赛莱

非耶一派不再宣扬尕白庄。

民国 25 年(公元 1936 年),尕白庄同青海马麟、河州的马以奴斯(又称老阿林)、白洁如、毛福亭(王、白、毛是八坊三大资本家)等人同去麦加朝觐,回国时各人购买了一些有关论述新学派的经,被马麟发觉,认为带回这些经会起风波,经他们共同研究决定,途经太平洋时抛人大海。结果,多数人弃书于海,惟独尕白庄和马以奴斯偷偷带回。回到河州后他们边研究边传授。但信者不多,反对者却不少,并指责尕白庄是“外道”“邪教”,同时又遭到“三马”(马步芳、马步青、马步康)反对。尕白庄慑于“三马”淫威,便停止传授。

1949 年中华人民共和国诞生。以尕白庄为首的一些白派阿訇,看到马步芳一伙的反动统治已土崩瓦解,人民政府的宗教信仰自由政策正在贯彻执行,于是以临夏八坊的新王寺为立足点,又开始传播白派。到 1950 年 4 月,八坊 12 座伊赫瓦尼寺中,就有新王寺、祁寺、北寺、尕南寺、铁家寺、木厂寺、韩家寺等 7 座寺的开学阿訇和一些群众,表示拥护白派。同年 6 月,尕白庄、马以奴斯召集了八坊 17 个较有影响的阿訇开座谈会。会上尕白庄讲经论道,取得多数人的赞同,并由马祥贞署名以公开信的形式向苏派提出了八个问题:

①“呼达”在宇宙之内有没有?

②“木特沙比海”(真主的语言)的意义是什么?怎样成了“木特沙比海”?

③“木特沙比海”分了多少份数(指伦理、天文等各学科的分类)?

④“特夫西来”(天经注释之意)与“特阿维里”的区别是什么?天经、圣谕表面分了几份?

⑤定“买兹海布”体系的证据是什么?

⑥言定‘买兹海布’的断语是什么 天命吗 当然的？

⑦天经、圣谕及注释者的话有抵触时，我们先遵什么呢？

⑧圣谕 × × × 真正的外道……我们遵了行不行？（原文意义不明——注）

从此风波大起，地主、资本家作后台，开始争斗。羊毛商白洁如、王成安、毛守真等作了白派的后台，为白派出力叫好。商人马凤伯、毛福亭和地主韩美如等，作了苏派的后台，为苏派出谋划策。一向守旧的格底目也支持苏派，反对白派。于是两派互相诋毁、大肆攻击，积极准备械斗。

苏、白两派之争，表面上是教义分歧，但内在矛盾非常复杂，斗争极为曲折、尖锐。在这次调解工作中，我们深深感到：没有认真的实事求是精神，就弄不清真相；没有高度的警惕性，就会上当；没有坚强的政策观念，就会扩大事态；没有认真的群众观念，就会阶级不分，是非不明；没有足够的忍耐力，也得不到长治久安。由于有了这样的思想指导，对缓和矛盾，起了良好作用。后来传授白派的木厂寺和韩家寺的开学阿訇，怕发生流血斗争，影响团结生产，触犯国家刑律，遂辞去了开学阿訇职务。尔南寺和北寺，虽然阿訇赞同白派，但仍按苏派仪式进行宗教活动，同时本坊群众对两派都没有表示反对或赞同，所以阿訇也就没有辞学。惟有尔王寺、祁寺和铁家寺的群众，在宗教上层的煽动下，两派斗争趋于激烈。

开学阿訇的去留，是这个派别在这个清真寺立足与否的关键，也是宣传自己主张的重要阵地。所以两派首先从争夺清真寺开始。尔王寺是 1948 年从老王寺分出来的，有三十余石土地，铺面十余间，当时由毛福亭、白洁如、王成安（均系地主资本家）三人管理。解放前，毛福亭以学董身份，要该寺阿訇马拜克批驳“白庄是“外道”，马拜克不允，毛福亭就将马拜克斥责一顿，事后又谋划赶走马拜克未遂。1950 年 6 月，马拜克参加白派，并成为骨干，又向

苏派提出了 8 个问题，于是毛福亭以学董身份，站在苏派一方，要求马拜克辞学。而白洁如、王成安也以学董身份，站在白派一方，坚决不让马拜克辞学，并想将毛福亭的学董职务挤掉，以便独揽该寺大权。于是毛、白两人打着维护正统教义的牌子，一直闹得不能罢休。事实证明，尕王寺的斗争，一方面是白、苏两派围绕清真寺阿訇的去留和维护正统教义而进行的教争，另一方面也是毛福亭与白洁如、王成安等上层以争寺产的管理权而进行的一场权利斗争。

祁寺开学阿訇丁而利，对学董马凤伯不愿阿谀奉承，致马心怀不满，伺机报复。马凤伯的弟弟是个大阿訇，当祁寺选聘丁而利任阿訇时，马凤伯想让其弟当选该寺阿訇，但无人提议，自己又不好意思，没有如愿。1950 年初丁而利参加白派，马凤伯认为机不可失，企图将丁而利赶走，让其弟开学，以达到控制祁寺教、财两权的目的。于是打着反对白派的牌子，胁迫丁而利辞学。同年 5 月 30 日礼“主麻”拜时，丁而利让北寺祁阿訇讲“卧尔祖”（教义），马凤伯借口祁阿訇是白派，指使王子良阻挠。当晚，马凤伯又联络毛福亭纠集数十人，持刀弄杖，强行给祁寺放阿訇。该寺群众闻讯关闭寺门。后经耐心说服，纠纷始停。

铁家寺的郭干阿訇虽参加了白派，但开始并未引起风波。后来在毛福亭等的煽动和策划下，由喇云武、马顺喜、沙占魁等出面，迫使郭干阿訇辞学。但本坊多数群众愿顾全大局，以团结生产为重，经自行协商：学董、乡老即行改选；阿訇在古尔邦节辞学；外寺阿訇不许到本寺讲经串联；本坊阿訇不给外坊亡人站“者那则”。但后来，因马良（马步芳叔父，后潜伏甘南为匪，已镇压）的煽惑，协议没有执行，事态反而激化。后来马良潜逃，纠纷始停。

教派发展的规律表明，凡是一个新派出现后，总要遭到老派的反对，并往往导致流血事件。但教派斗争，经常与宗教上层、地主、

乡绅的利害冲突和挑拨离间是分不开的。1950年临夏八坊苏、白两派争斗时,地主乡绅马斌(巴苏池门宦负责人)、张乐山(格底目)、喇筱珊(大拱北)、马良(苏派)等唆使地主兼资本家马凤伯、毛福亭等为马前卒,从其自身的权益出发,站在苏派一方,积极反对白派,而白派在地主资本家白洁如、王成安、毛守真等的支持下,针锋相对,进行回击,这在国民党统治时期一定会酿成一场严重的流血事件,但在中国共产党的领导下,由于人民政府有正确的宗教信仰自由政策和‘各干各得,互相团结,互不干涉’的原则,并在具有共产主义觉悟的本民族干部的宣传教育和积极工作下,终于避免了历史悲剧的重演,得到了妥善解决,这是史无前例的。现在白派在甘肃拥有一定数量的清真寺,人数亦有所发展。

第三节 赛莱非耶和伊赫瓦尼的主张

①白派认为“安拉”在被造物之外,不在被造物之内。地球是“安拉”造化的,因此“安拉”一定在地球之外。于是苏派认为白派给“安拉”定了位置,违犯了“安拉”无方所、无相似’的传统定义,是“外道”。

②白派承认“前三辈”的教义教律,同时认为前三辈对同一问题有不同解释时,就要看谁的依据充足,解释正确,就遵谁的,不盲目排斥任何一个。苏派认为白派的这种主张违犯了只承认大伊玛目的教义教律,而不承认其他三大法学派教义教律的传统遵守,是对伊赫瓦尼宗旨的破坏,是背信的分裂。

③白派只承认《古兰经》原文和正确的注解。《古兰经》中有些隐晦不明白的字义,没有给人类赋予注释责任的“木特沙比哈提”的文章,不妄加解释,解释了也不承认。苏派认为白派违犯了既遵《古兰经》正文,又遵早期‘逊奈’的主张。

④白派认为“圣训”是对《古兰经》的解释，应当遵行。苏派认为“圣训”应当遵行，但必须经过伊玛目的剖析才能遵行。

⑤白派在礼拜期间，伊玛目高念法蒂哈时，主张跟随礼拜的人也要低念法蒂哈。苏派只许伊玛目高念，其余的人不再出声低念。

⑥白派举‘都哇’时，必须面向西面。一抬做‘都哇’时，有时面向坟墓。

⑦白派主张给亡人不转“费七耶”，苏派则主张给亡人用钱或物转‘费七耶’。

⑧白派主张礼拜时三抬手，即礼拜开始时两手贴胸前，抬手一次；继在鞠躬前抬手一次；鞠躬起来时抬第三次手。苏派只抬一次手。

⑨白派主张留‘满头’（大背头），妇女必须戴面纱。苏派认为这是白派模仿穆罕默德及圣门弟子时代的民族习惯，不是宗教教规。

两派的共同特点是：反对门宦制度；反对崇拜圣墓；主张吃了不念，念了不吃，反对吃念并行。还主张念经、上坟时不点香；送葬时不穿白戴孝，也不许嚎哭。男子须留‘利毫耶’（耳须），女子必须戴盖头。

他们均以“五件天命”为头等重要功课，必须遵行。反对宗教人员利用念经获取代价和报酬，主张阿訇、满拉为教徒念经，不收“乜贴”。对《古兰经》的读法也很严格，认为不按照阿拉伯语语音读《古兰经》是不能为教徒念经或领拜的。同时，重视聚礼和会礼，并主张出荒郊礼“尔德”拜；主张在礼拜打坐念到作证词时举右食指，表示真主独一，但反对念“讨白”时起指。反对在坟上集体念《古兰经》，主张由一人念，众人听，还反对为亡人宵夜，念‘头七’、‘二七’和四十日的‘素勒’；对妇女的限制很严，坚决主张内妇人不得见外男子。

第六章 西道堂

西道堂的创始人用刘介廉的《天方性礼》、《天方典礼》、《天方至圣实录》等‘汉克塔布’(用汉文写的经典),宣传伊斯兰教教义,故有“汉学派”之称,它创于甘肃临潭县旧城。教徒分两部分。一部分,约有 400 户、千余人,聚居于道堂内,过着集体生活。另一部分,约有万余人,散居于甘、青、新三省,过着单一的一家一户的生活。是中国伊斯兰教中比较特殊的一个教派。

临潭古称洮州,有新旧两城,相距 60 华里。旧城原称旧城堡,历史上和‘吐蕃’毗邻,是古洮州州府所在地,史称‘洮邑古战区也,自晋惠帝置洮阳县后,没于吐谷浑,至后周武帝逐吐谷浑立洮州。’^①它是唐德宗时李晟将军戍边的重镇,旧城固尔占地方有他的衣冠冢,他的遗体葬在临洮城西。旧城长期以来,是汉、回等民族与藏、羌民族进行贸易的重要场所。随着贸易事业的不断发展和繁荣,文化教育事业也相应有了提高,旧城堡也改称为旧城。解放前夕,这个不到万人的城镇,竟有 13 个省市的人在这里从事商业贸易活动。它是甘肃商业贸易的名镇之一。

新城是明洪武十二年沐英西征洮州十八族“蕃酋”之叛时修建的,在旧城之东。由于民族间的战争原因,后来便将府、县址从旧

^① 《洮州厅志》卷八。

城移至新城。新城虽在名义上为临潭政治、经济、文化中心，而实际上，徒具虚名，位在旧城之下。解放后，始将县址移到旧城。

第一节 西道堂创建前洮州民族宗教状态

大批回民来到临潭始于明朝沐英。“沐英，明征西将军，洪武十二年，洮州十八蕃族三副使等叛据纳麟七站地，英奉太祖命，提军旧城，寇遁去，追擒三副使，筑城东笼山，设卫戍兵守之，六月班师，以功封西平侯。”^①相传沐英所留屯田戍边兵卒多为回族，并修建了清真寺。据记载：“旧挑礼拜寺，在旧城，明洪武丁巳年修建。”^②这时挑州伊斯兰教中也只有格底目一派，宗教内部并无教派纠纷。

17 世纪以来，中国伊斯兰教教派与门宦相继产生，惟临潭地僻人稀，尚未传及。到清乾隆四十二年（公元 1777 年），花寺道祖马来迟在青海循化和甘肃河州等地广泛传播虎夫耶学理后，临潭伊斯兰教徒开始改遵花寺门宦。最先是旧城下寺、太平寨寺和卓洛下寺等。

花寺门宦传到第三辈马光宗（北川太爷）时，已趋向衰败。这时马光宗的学生、花寺教徒马葆真（阿訇），脱离花寺门宦，接受新疆莎车（牙勒光）依禅派经堂的学理，另立门户，在东乡北庄开始传播虎夫耶学理，被称为北庄门宦。后来，临潭部分花寺门徒也改信北庄门宦，马葆真遂派他的学生敏尚礼阿訇为北庄驻旧城的“木勒提”，以管理北庄门宦的教务。敏尚礼段后葬于旧城达子沟，并修建了墓庐，称为达子沟拱北。他的儿子敏永录继承了北庄驻临潭

① 《洮州厅志》卷八。

② 《洮州厅志》卷十。

的第二任“木勒提”，并住在达子沟拱北，接受信徒的束脩赠送。敏永录歿后，也葬于达子沟拱北，其子敏士达继承了第三任“木勒提”。敏士达无子，只有两女，一女招给西道堂创始人马后西的父亲马元为妻，马元生两子，一子给敏士达继嗣，名敏忠信，为北庄门宦教徒，一名马后西。敏士达的又一女招给旧城黎姓为妻，亦生两子，一名继嗣敏家，名敏忠清，一姓黎，为黎家立户。故论根溯源，马后西原系北庄门宦教徒，也是北庄木勒提敏士达的外孙。马后西最早在北庄木勒提敏士达的达子沟拱北设帐讲学，开始创建西道堂。

一、临潭丁重选劫官起义

清同治初年(公元 1862 年)旧历五月，正当陕、甘、青回民发动反清起义，临潭回、汉群众相互戒备，惊恐万状之际，卓尼土司杨元将在押的著名抢劫犯头目七暗尔茸从狱中放出，并扬言七暗尔茸系越狱土匪，在外所干抢劫事件，卓尼方面不负任何责任。意欲挑拨汉、回、藏三族关系，企图借机驱赶汉、回群众抢占地盘，夺取财物。

七暗尔茸出狱后，首先聚众攻打回民村庄药杂拉知。回民上告洮州官府，杨元辩解说：“七暗尔茸是越狱土匪，我管不了，也负不了责任。”官府也拒绝受理。于是回民马芳、丁重选率领临潭回民，劫持文武官员及关防印信，据守新旧两城，名为响应陕回反清起义，实为防藏、汉杀回。土司杨元借机集结藏兵，封锁洮河两岸，严阵以待；汉族群众持同样心情，集聚中寨、新堡，枕戈以待。从此，临潭汉、回、藏三族各据一方，相互戒备，烧杀抢劫时有发生。

清同治五年(公元 1866 年)正月二十六日，清军曹克忠兵临洮州：“回目马芳率老幼男妇环跪乞降”，曹令“将城内文武官弁及印铃关防赍送来营，缚献首恶，呈缴军械牛马粮秣”，方准投降。“是日，署洮州同知淡殿臣率^①城文武汉、回绅民到营，亲赍文武关防

印记,缚送首恶回官丁重选、回民丁重卿、李四五子等 28 人 缴战马 1652 匹,刀、矛、矢、叉、枪计万件,耕牛 190 头,军粮四百石。克忠将丁重选等讯明,正法梟示,军械马匹分给各营,牛给被害汉民,粮则与饥民分食。复亲督各营比户搜索,实已不留寸铁。外来回民悉令迁出。本住城内者设保甲法,选保长、排头互相结保”。^①于是汉、回、藏三族始相安一时。

同年十一月,洮州号称十三回民弟兄者(屠夫和武术家),在洮州都司、回民丁永安的支持和鼓动下,聚众“杀旧洮州都司雷兴隆,胁副将冯光明,教授刘升岳……尽杀城内汉民十余家。洮州新、旧两城、太平寨、汪家嘴、千家寨、喇嘛川皆为回据”^②。这时,都司丁永安驻旧城城外,佯装中立,无力干涉。十三弟兄占据新、旧城池后,不久,又拥丁永安代协台职,驻新城内。丁永安代协台职后,对汉、藏两族即采取和解手法,多方议和,意欲取得三族和平相处。结果,汉民乡绅不服,准备联藏攻回,便和卓尼土司杨元约定:“汉民将团练集结马长沟时,藏民即来支援。”但当团练集结后,杨元对回民报讯说:“是汉民要打你们回民,我们卓尼藏民不出兵,你们怎么打就打去。”回民得知后直趋马长沟梁,和团练白刃相交,团练败退、死伤惨重。当时有句歌谣说:“团练一千八,没够回回一天杀。”团练失败后便请来临洮黑头勇(汉族地主民团)驻守洮河沿岸的汉民地区,准备再次攻打回民,但回民人多心齐,临洮黑头勇不敢下手,双方相持较久。后来汉民黑头勇中的一些坏人,竟趁机偷劫汉民财物,强奸汉民妇女,因而临潭汉、回和解,并促使临洮黑头勇撤离临潭,返回临洮。

清同治六年(公元 1867 年)六月,清军“参将范铭,会洮州同知

① 《平回志》卷三。

② 同上。

王廷梓、土司杨元,收复洮州新城,其附近之千家、太平二寨及洮州旧城,皆投诚^①。但回族的反清起义与汉、藏、回三族的对立情绪并没有因此而停息。当清军撤离临潭时,回民又据城起义,并和汉、藏兄弟民族继续对抗。这种‘时反时降’‘时和时对立’的情况,虽然没有导致较大的相互残杀事件发生,但这种惶惶不安的局面,持续了数年之久。

清同治十年(公元 1871 年)七月,左宗棠进军河州,马占鳌投降,丁永安亦率众求抚。左军曹克忠令回、汉各回其庄,丁永安协助曹克忠‘办善后’。他和马占鳌父子的手法一样,反戈一击,将罪责归于跟他起义的群众,开始血腥镇压,使广大无辜群众的鲜血给本族的统治者填了‘功名’,给他们做了升官发财的礼物。

二、临潭敏四个袭击汤彦和

清光绪二十一年(公元 1895 年),花寺门宦的马永琳等发动回、东乡、保安和撒拉族群众反清起义后,河州总兵汤彦和出兵循化镇压起义军,反清首领马永琳、马福旺施计将汤彦和诱骗到双城,趁机袭击,汤军大败。汤彦和仅带十余人在回族马福祥和马福禄兄弟的拼死保护下逃到甘南,行至旧城附近,遭到临潭胜藏沟以敏四个阿訇为首的反清起义群众的阻击。马福禄勾结临潭乡绅丁仲元,收买旧城牛羊商贩百余人,保护汤彦和星夜逃往陇西,转抵兰州。马永琳等起义失败后,清廷采用‘以回治回’之策,命马安良“办善后”。马安良将敏四个等起义首领杀害于河州,其余起义群众以财礼赎得性命。从而使群众又一次看清了本民族上层中的反动统治者勾结清廷,镇压本民族群众的真面目。

① 《平回志》卷四。

第二节 西道堂的创建和马安良父子贻害临潭

清同治以来，清廷已处于腐败没落时期，农民起义遍及全国，同时又发生了中日甲午战争。内忧外患致清廷陷于风雨飘摇之中。资产阶级革命派已从改良派中分化出来，正在酝酿发动一次独立的革命运动。这时，边远山区的临潭人民群众和全国一样，处于水深火热之中，田园荒芜、衣食无着，而赋税差役更加繁重。西道堂就是在这样一个重大历史转折时期诞生的。

西道堂创始人马启西，祖居临潭王家嘴，父名马元，是个阿訇。马元家贫，无力娶妻，遂招于北庄门宦“木勒提”敏士达为婿。马元于清咸丰七年(公元 1857 年)七月十二日生一子，取名以黑牙。以黑牙及长，取名生春，上学后又取名马启西。马启西，字公惠，传教后又取字慈祥，道号西纪元。马启西兄弟四人，长兄早卒，次即启西，弟启青、启化。马启西童年在旧城上寺念经，11 岁时到旧城私塾范玉麟老先生处念书，后因范家私塾管教松弛，恐不能进取，又到新城七集店子村范绳武处攻读《四书》、《五经》。启西天资聪明，学业成绩优良，数年后，他在洮州应考，被取为第二名童生。不几年去巩昌应考，榜列第四名秀才。此后，他在家闭门攻读诗书，博览诸子百家，并钻研伊斯兰教学者刘介廉等的各种论著。清光绪十七年(公元 1891 年)，马启西开始在其家西凤山开设私塾，除讲《四书》、《五经》主课外，还给一些愿意了解伊斯兰教的回、汉学生讲解伊斯兰教教理。后来，听讲者由数人增至百余人。

马启西设帐讲学的同时，在西凤山家中窑洞里开始坐静，从事“功修”的宗教活动达 13 年之久。马启西在讲学的第二年，就提倡晨间读书，午后休息，于是群众议论说：“马家学堂，老师坐静，学生睡觉。”从此学生逐年减少，终于在清光绪二十二年(公 1896 年)

闭馆停学。清光绪二十三年，旧城回民秀才敏含章（花寺教徒）乘此时机开设学堂，教授学生，于是敏、马失和，成为政敌。

清光绪二十四年（公元 1898 年），马后西改变了主张，在旧城北庄门宦的达子沟拱北开设经堂，讲解伊斯兰教学理。开始，听讲的有他的亲朋好友，如伏羌（甘谷）的马录柱和临潭的苏家阿爷、马生录、马五儿、马刀子匠等十多人，后来人数渐渐增多，就在群众中产生了影响，说：“马后西精通回、汉两文，他讲得比阿訇讲得还受听。”这时，北庄门宦因在站“者那则”时，一派主张脱鞋，一派主张不脱鞋，遂发生纠纷。北庄门宦的“木勒提”敏永录，为了排解纠纷，说：“最好是脱鞋，但不脱鞋也不违犯教规”；而北庄门宦的老规矩却主张脱鞋，于是争执愈演愈烈。马后西见此情况，就对敏永录说：“教规只有一条，对与不对只有一个，不能瞒哄避阴凉，你是‘木勒提’，应当肯定对与不对。”敏永录不接受，双方产生恶感，以致失和。马后西便于清光绪二十七年（公元 1901 年）迁出达子沟拱北，与北庄脱离关系，并与旧城北庄门宦所属的上寺分了家，而在自己家中设帐讲学，讲授对伊斯兰教的认识与见解。

马后西宣讲的主要是刘介廉等著的《天方性理》、《天方至圣实录》、《天方典礼》、《五功释义》、《正教真诠》、《归真要道》、《清真大学》、《清真指南》等。由于当时旧城北庄和花寺等门宦的阿訇、教徒不了解刘介廉、王岱舆等的著作内容，又认为除了《古兰经》和阿文著作外，都不是“经”，也不认为秀才能真实、全面的宣传伊斯兰教。所以对马后西以《天方性理》等作为宣传伊斯兰教义的依据，表示怀疑和反感。他们说：“马后西学了邪书邪法，传授的是邪教。”还编造了一些诬蔑马后西的话，说什么马后西说“如入我教，给我钱财，就可以在左袖筒看见地狱，右袖筒看见天堂”等。长拉川北庄开学阿訇丁哈知还宣布：“凡是吃马后西家中的饭或让马后西宰牲的人，都是外道，要重新入教。”于是马后西一时陷于孤立。

拥护马后西的单福德，身藏腰刀，质问旧城上寺开学阿訇卓挂说：“谁是邪教，什么是邪教？”卓挂阿訇怕引起流血冲突，便让了步。北庄教主二师傅知道后，专程从东乡来到临潭，住在长拉川清真寺。马后西的主要拥护者丁全德拿了一只鸡，请长拉川开学阿訇丁哈知宰，丁不愿宰，丁全德即抱住二师傅的腿让他评理，经群众劝解始作罢休。

北庄二师傅为了保全自己的利益，经过精心策划，将旧城上寺阿訇换成亲信马天恩，并组织了以马天恩为首的十大乡老会，专门对付马后西。此事被甘肃回族将领、花寺门宦教民马安良得知，想借马后西打击北庄门宦，派人将马后西接到河州，优礼相待，并说：“你拿出两匠（石匠丁全德，鞋匠单福德），我可以在北庄身上扎上一把刀子。”马后西婉言拒绝说：“我是劝善规过的人，不能这样做。”马安良见马后西不能就范，便留马后西在河州大河家老家讲学 20 多天后，送其回临潭。

旧城的北庄门宦与花寺门宦因争教徒，素有矛盾。由于北庄教徒人多，力量大，花寺往往难以取胜。马安良企图利用马后西打击北庄门宦未能得逞，遂对马后西衔恨。怂恿旧城秀才敏含章打击马后西。敏含章曾任过马安良的“红笔师爷”（秘书），既是花寺教徒，又是当时临潭回族有名的乡绅，他意识到马后西的活动是对自己的严重威胁，心中早有打击马后西的盘算，只是苦于没有靠山，不敢轻举妄动。现在既然马安良出面来作靠山，所以一拍即合，于是就向马后西发起攻击。

敏含章开始采取迂回手法攻击马后西。他指使上寺敏仲元、丁友布子两人出面与马后西一派交锋，自己居幕后出谋划策。清光绪二十九年（公元 1903 年），在他的指使下，一面放风说北庄二师傅有“口唤”（命令），叫临潭北庄门宦不要听信马后西的欺骗。另一方面与敏仲元、丁友布子商定，以“夜聚晓散，树党结盟，倡奇

立异，惑乱人心”的罪名，将马后西密告于兰州五大宪。同时又与洮州厅曾麟绶相勾结，自草布告数张，派外甥王尔喜、妻弟马三七送给曾麟绶，让曾以洮州厅名义出示于街头。其布告大意是：马明心（哲赫忍耶门宦的创始人）创新教，诱骗良民，回民受害。现闻洮州马后西夜聚晓散，另立名目，如有此者，查明严办云云。布告出示后，敏含章对敏仲元、丁友布子说：“如果马后西知道了告我，我就告你们，你们也出面抗拒我。”同时又对马后西说：“某某人告你，我没有告你。”月余后，兰州批示洮州厅曾麟绶严禁。于是丁全德、单福德在马后西的指使下，将敏仲元等也上告兰州。兰州当局派庄浪花马厅洪翼来洮州，会同曾麟绶查处。清光绪二十九年六月十八日开庭讯问。结果丁全德、单福德各答一百，马后西、丁仲铭分答四十和五十，责令将其客籍教徒，限日遣回原籍，并将丁全德等拘押狱中。马后西一派不服，教徒马德胜、马世安、敏学礼等又上告于兰州黄乐宪。兰州当局又派督标左营参将崔正午（回族），洮州厅张彦笃，会同巩昌提督麻进，开庭审问。结果推翻前案，释放了丁全德等，并令双方“各归其寺，不准惹事（是）生非”。

马后西与敏含章经过多次明暗交锋后，拥护马后西的百户教民更趋团结。这时，马后西正式成立了道堂，并倡导教徒合伙经商务农，开拓洮水上游荒地。于是部分教徒如冯正隆、敏学礼、丁仲明等将其家产全部或一半归入道堂，开始过集体生活，教徒进行分工经商务农，生产生活逐渐好转。

清光绪三十年（公元 1904 年）古历二月一日，马后西和他的教生集资在西凤山下修建了一座清真寺。当时敏含章授意敏仲元等纠集多人，准备寻衅拆寺，都司刘作元恐酿成事端，即告洮岷协郎永清，洮州厅张彦笃，委派千总吕正科、易维汉前来弹压，一场械斗始息。

清光绪三十一年（公元 1905 年）古历二月间，旧城上寺十大乡

老和教长阻挠马后西的教生去其寺举行“聚礼”（主麻），在西河滩发生争执和斗殴，打伤马后西的教徒丁全德之父和马锡麟等人，并纵火烧毁庄稼。丁全德等以纠众殴伤一事告到兰州官府，兰州当局委洮州厅查办并定于当年八月开审。审讯前洮州厅翻阅旧卷，认为两方有意生事，拟将双方头领正法。故开庭时先不问情由，将双方痛打一顿，并各押 8 人。结果西道堂的马锡麟被折磨殁于狱中，马后西派教生马正隆再次上告兰州。十二月叶克信任洮州厅。叶经讯问，将双方原被告送往兰州，押于皋兰县狱达六个多月。后经兰州伊斯兰教的十坊头目臧积德等调解斡旋，双方“顶经”（面对《古兰经》发誓）和解。兰州官方也顺水推舟，同意了结。

当洮州厅准备将双方首领擒拿正法，马后西得知后，即率教徒马英才、马建元、丁仲和等以访师问道为名，于同年十二月由循化西马营起程去新疆，逃避官府迫害。后经撒马尔罕，欲去阿拉伯朝觐，因马英才殁于途中，遂仍返回新疆。

清宣统元年（公元 1909 年），由丁全德、丁永祥父子从新疆接回旧城。马后西此行达三年之久，虽受到严重折磨，但意志却很坚定。他回到旧城后，将所传之教正式命名“西道堂”，并宣称：“介廉种子，关川开花，我要得出结果。”

辛亥革命后西道堂坚决主张移风易俗，倡导男子剪长辫，反对女子裹足。在宗教教义方面，只以“五件天命”课为全功，重品德、讲信义、不收受“海的也”（给阿訇、教长送的钱财）。在教育方面，主张男女上学念书，不强制儿童念经；在经济方面，重视营商农耕，强调教徒以道堂为家，过集体生活。

由于这一主张适合当时当地穷苦群众的意愿，所以颇得教徒欢迎。于是河湟、洮岷地区遭灾遇难的一些回回、撒拉、保安等族群众前来投靠西道堂，追随马后西者日渐增多。从此，西道堂比临潭其他教派门宦团结兴旺，教徒也很活跃。因此引起其他教派、门

宦的忌妒，也更受到马安良的密切注视。

一、民国 3 年白朗窜洮，马安良迫令回、汉堵截

白朗，字明心，被称为白狼，河南宝丰县大刘庄人，农民出身。因常受地主的欺侮，官吏的敲诈剥削，使他对反动官府、地主怀有深仇大恨，对遭受官府、地主、高利贷者压迫剥削的劳动人民，深表同情。因此，群众对他很有好感。清末，河南人民生活异常贫苦，公元 1911 年夏季，河南宝丰一带又遭受严重灾害，群众生活无着落，还要交粮纳款，于是逼得饥民揭竿而起。民国元年（公元 1912 年）白朗乘辛亥革命刚取得胜利，各省军民尚处于混乱之际，遂率众于河南宝丰起事。

白朗从河南开始，先后转战豫、皖、鄂三省边区，打得袁世凯、段祺瑞昏头转向，手忙脚乱。民国 3 年（公元 1914 年）古历三月，白朗由老河口出发，经紫荆关进入陕西。古历四月下旬经陕西凤翔，夺取固关，进入甘肃陇南，兵力已发展至二三人，扬言“劫富济贫”“反对袁世凯”。四月攻占通渭、陇西、进武山，径入甘谷，以迅雷不及掩耳之势，占领陇南重镇天水，击毙秦州（天水）总兵马国仁（广河人，东乡族，胡门世家）。四月二十八日，白军抵岷县城，违反“不杀不扰，不惹不打”的口号，挨户搜刮，杀害男女数百人，群众惊慌万分，怨声载道，“跑白狼”之声遍及甘肃全省。

辛亥革命后马安良受清朝末代皇帝溥仪臣僚长庚的指派，募回军 20 营出兵陕西乾州，与张云山相持不下。不久，在大势所趋，人心向往革命军的洪流中，马安良才撤回甘肃。据说白朗窜陕后，曾受张云山、胡立生鼓动，让其渡陇袭击马安良。当白朗战败甘军崔正午抵张家川龙山镇时，马安良派马麒（阁臣）于四月二十日到洮州旧城布防，大肆煽惑说：“白狼入甘是消灭回教。”命令洮州回、汉乡绅组织民团，同时委任敏含章、敏步云等为总领导，命花寺、北庄、老格底目和汉民群众守神仙洞、卓洛梁等地，西道堂群众守黄

草坡顶、可尔东坡等地,并向回、汉群众许诺说:“不日西军(即马安良部)从河州来临潭打白狼,你们好好坚守。”于是新城大商人和乡绅移居旧城,汉、回共同防御。但当白朗抵岷县时,马麒却闻风溜往河州。

四月二十九日晚白朗抵新城,县长逃遁,群众四散,新城被攻陷。三十日白朗向旧城进发,行至青崖山与旧城汉、回团队遭遇。民团失利,退守范家嘴。白军主要将领邱占标骑马在两军阵前高喊:“不要打,我们是过路的。”话音未落,即被民团毙于马下,并割其首,悬于城上。白朗大怒,猛攻旧城。古历五月一日上午旧城陷落。敏含章、敏步云率部逃往血藏沟附近山岳中。留城的上寺毛毛阿訇(东乡县人)、板归阿訇(和政县人)对群众说:“与其让白狼杀害,不如自己寻死,以得‘舍希德’(殉教圣徒)。”于是一些回民男女老幼聚集清真寺中,放火烧寺后,纷纷跳入火海而死。没有到清真寺去的,有的将家属亲手杀害,放火烧房后自尽;有的如敏步元等杀其家属,放火烧房后,怀抱《古兰经》,头顶破毡,冲进火海而死;有的如严大祺、马奴海、敏五子等将全家杀害后,放火烧房自逃。但声称要旧城穆斯林求“舍希德”的两位阿訇,自己并未选求“舍希德”的道路,却只身落荒逃生了。这次烧寺自焚之举,惨状目不忍睹,被激怒的白军见状大为吃惊,经他们抢救而获生者也不少。

五月一日上午白军攻开旧城,下午又围攻西道堂。西道堂位处西凤山,地势居高临下,易守难攻,白军一时不能得手,伤亡也大,白朗恐旷日持久,河州西军一到更为不利。西道堂亦怕硬拼不利,遂于五月二日通话求和,白朗应允。双方商定西道堂给白军战马 30 匹为停止攻西道堂的惟一条件。但当西道堂开门交马时,白朗军却开枪打死守门人马色力木和马岐山。于是西道堂纠集多人,冲到西河滩进行还击,结果双方各死伤 20 余人,西道堂怕遭袭

击，当夜就逃往卓尼拉子哈。这次临潭回、汉群众伤亡 6000 余人。其中西道堂死亡男女 38 人，老教和其他门宦死伤 2000 余人，汉民死伤 1000 余人，相比之下，西道堂受害较轻，汉民次之，老教最惨重。

西道堂撤到拉子哈后，白朗发现旧城城关各店门上有马安良部“号店”驻军的番号字样，同时得知西军重要头目马麒曾来过旧城，并侦悉‘西军已有向洮州移动’的消息。于是白朗军慌忙撤离，当夜东返岷县。五月上旬离开岷县，经漳县、武山，于六月上旬攻克秦安，由清水进入陕西，仍回到河南。

五月三日，隐匿附近山中的北庄、花寺和格底目的群众，得知白朗撤走，即跑回家收拾残局，有些无家可归者，到西道堂找粮食、拿衣物。西道堂群众逃匿较远，得知白朗撤离消息较迟，当他们返回家中时，发现有人捡敛粮食和财物，故不问青红皂白，就绑吊多人，进行毒打。马后西见状，很感不安，当即将人释放，并派人到被打者家中道歉。但遭灾严重的老教群众对西道堂一些人的做法已深深印入心灵，一时难能消除。

马安良得知白朗离洮东返，于五月十三日派马忠孝带一团人名追歼白朗，实为借机抢掠群众。马忠孝经洮岷抵漳县高楼，借口向该地汉民要粮被拒绝而大肆屠杀抢掠，被害群众达 500 余人。秦安安维俊代表陇南 17 县上告袁世凯，袁世凯命甘肃督军张广建将马忠孝以军法处决。这一决定被在北京的马福祥得知后，即转告马忠孝。马忠孝自知难逃法网，遂在兰州跳黄河而死。

马忠孝追歼白朗，路过旧城时，敏含章等人以‘西道堂勾结白朗，屠杀良民’为由，将马后西上告马忠孝。马忠孝仅因一面之词，当面讥讽马后西说：“马师傅，你这事做得不够好。”马后西据理相告，但马忠孝充耳不闻。然后他责成临潭县长林某，将马后西以勾匪罪名报告兰州督军衙门。同时，他自己署名向甘肃督军张广

建写了报告。张广建素行“以回治回”之策，故将此案批转马安良查办。

马安良曾企图利用马后西打击北庄门宦未遂，对马后西早就不满，这时正好可以借机报复。遂派其弟马哈伍和儿子马廷勤率百余骑兵进驻旧城，随即又返回河州。临行前马哈伍和马廷勤会见了马后西，并向马后西拉了腿（即跪拜礼）。马廷勤问马后西：“你说真正的‘卧里’有无‘克若曼提’（显示奇迹）。’马后西针锋相对地说：‘克若曼提’给‘引沙尼’（有德性的人），不给‘豪姓尼’（无德性之人）。’这种谈话本身就意味着一场恶风暴雨。

马廷勤返回河州的当天晚上，将西凤山庙里的史登云和姓刘的两个道人以勾结白朗罪，拘捕河州予以处决，并传出‘刘、史两人供出马后西勾结白朗，杀害旧城回、汉良民’的信息。与此同时，马安良的部属张顺元，率一营人进驻旧城。每天有有意经过西道堂门口出操练兵。马后西明知有阴谋，但慑于大兵压境，只好听天由命。

民国3年（公元1914年）闰五月十九日清晨，张顺元部突然包围了西道堂。将马后西及其弟后青、后化，子德隆，侄希隆，教徒苏占魁、马成功、敏学礼、丁全德、马德胜、孙其荣、马永顺、单福德、马世安、马世荣、马春元、马世贞17人绑赴西河滩枪决，又用绳将其尸体拉到柳条树马后西生前讲学处，暴晒两天，并迫使花寺、北庄教众牵狗食尸。二十三日，马后西的女儿和几个老太婆，冒死就地掩埋了被害者的尸体。

在杀害马后西的同一天，马安良又派西军一连人到和政县台子街将西道堂教徒马英贤、马万宰、丁吉德、陆进才、马永禄、马来比、马三九、陕麻进8人也就地处决了。

马后西等罹难后，张顺元将西道堂的80多名教徒捕押在营部，将妇女赶出，抢去财物约值银130万两，并封闭了西道堂的門。

随后又将捕押在营房的 80 多人,送往新城县府下狱,随后又释放。

古历六月二十二日,张顺元以准许上庄为名,将赶出西道堂的妇女、小孩骗进西道堂,然后强行送往河州,关押在八坊两个骡马店中。马廷勳多次拷问敏志道的弟媳敏苏氏和马阿密乃两人,要其供出“西道堂的 10 万两白银和百余支枪支放在何处”。由于取不到口供,马安良要将这些妇女发配给河州人为妻妾、佣人。当时马全钦的父亲马国良看到这种做法会失去社会同情,便劝马安良说:“主事人都杀过了,将女人娃娃这样做,就太过分了。”于是,马安良除将马后西儿媳冶海底彻送给马连滩的马秀山为妻外,其余皆准归家。这些被凌辱的妇孺,被押 8 天后,沿途乞讨,于七月初二回到旧城,历时半月。同年古历八月初六,马安良又将西道堂上京告他的敏志道、马玉顺等 16 人拘捕下狱,后经河州汉、回乡绅周旋,才予以释放。

古历九月二十五日,敏志道、马明仁等上北京控告马安良,途经张家川,拜访了哲赫忍耶教主马元章,谈了西道堂的教旨、教规,以及被害情况,深得马元章的同情和支持。马元章给当时任陆军部参事的哲派教徒金月川写了信,要他给西道堂助一臂之力。

马明仁、敏志道等到北京后,将马安良告到大理院。适袁世凯忙于帝制,怀柔西军,并借援于西陲,因此,每次上告状文,都被批转甘肃省长张广建等处理。由于马安良握有军权,马明仁怕督军偏袒,故此不愿回甘肃接受判处,张广建也不好处理。同时,袁世凯已提升马安良为陆军上将,张广建虽恶马安良而有同情西道堂之意,但也无法公断。直至民国 5 年(公元 1916 年)古历六月,袁世凯暴死,徐世昌、黎元洪相继秉政,又借口鞭长莫及,不加追究。据说黎元洪曾在调阅大理院案卷时,看到马明仁告马安良的状子,黎批示说:“这些回民上告几年了,是否勾结白朗,应予查明”,仍将状文批转甘肃办理。马明仁等忧愤失望,决定留敏志道等 3 人继

续上告，其余的人于古历十二月回到旧城。马明仁回到西道堂后，即收罗教徒，重振道堂，并向万义衡、永盛和（北京人）借资，重开天兴隆商号，准备打好经济基础，等待时机，再和马安良周旋。

民国 6 年（公元 1917 年）丁全功、马明仁被推选为教主。不久，马明仁去和政台子街给殉难阿訇马万章上坟。同年古历二月初一日，敏志道等人也回到和政县台子街，给教主马后西等罹难者念经祈祷。马安良得知后，指示‘路背司令’纠集百余东乡族人，将台子街包围七天七夜。二月二日五更丁全功、敏学昌、丁克礼、马马氏突围时被杀害。马万有、敏大城逃出后，直趋兰州，击鼓喊冤。张广建愤愤不平地说：“你是鸡蛋碰石头，念的什么经。”为了不致扩大事态，张派张定邦到和政将两造拘捕下狱。40 天后，张广建令其将人送往兰州，马安良设障阻挠。最后张广建派人将西道堂的马明仁、敏志道、冶向云、马永祥和‘路背司令’兄弟三人拘押皋兰县，虽然冤狱达 2 年之久，但却避免了杀头之灾。

民国 8 年（公元 1919 年）张广建离任，马安良升任甘肃总督，坐轿上任，行至东乡锁南坝暴病返家即死。甘肃总督陆鸿涛、青海省玉树司令马麟等出面调处，提出了四条解决办法：

第一，给西道堂白洋 3000 元，作为台子街被害教徒之命价；

第二，马后西被杀害一案，因主要负责人马安良已死，让他俩在‘后世’去打官司，今世不再追究；

第三，以总督陆鸿涛、宁海军首领马麒、玉树司令马麟及兰州各清真寺乡老出头募捐钱粮，给西道堂修清真寺；

第四，由甘肃省府出资，帮助办后西小学。

上述条件，西道堂部分人主张接受，部分人不愿接受。经过商议，西道堂向各方调解人提出马安良已死，冤仇未报，西道堂不能接受任何名目的钱，以后再谈。于是调解破裂。

一系列的事实，沉痛的教训，使西道堂认识到没有钱、权和靠

山，西道堂就不能存在和得到发展。于是他们重整旗鼓，选举马明仁、敏志道分任正、副教主，一方面集中精力，经商务农，一方面培养人才，开展外交，寻找靠山。经过努力，直到民国 17 年（公元 1928 年），西道堂蒸蒸日上，获得了大发展。

二、马廷贤贻害临潭

民国 17 年（公元 1928 年）前，临潭回民有万余户，6 万多人。除西道堂 500 余户 3000 余人外，余为北庄、花寺和格底目。

由于临潭伊斯兰教内部教派斗争激烈，遂形成西道堂一方，被称为新教，诬为“邪教”。北庄、花寺和格底目为一方，总称为老教。老教人数虽多，但文化低，不够团结。西道堂人数虽少，但紧密团结，又重视文化教育，因之，生气勃勃。西道堂和老教两派之间的激烈斗争，始于两位秀才，即教主马启西和乡绅敏含章。他俩因争权夺利，势均力敌。马安良利用其矛盾，支持敏含章，打击马启西，借此统治临潭，实为罪魁祸首。

临潭除了以敏、马两人为首的回族内部的权力斗争外，又有以卓尼土司为首的藏、回之间和回、汉之间的矛盾。这种错综复杂的上层统治者之间的利害冲突，竟使无辜群众遭到惨绝人寰的血洗。

民国 17 年（公元 1928 年）春，马仲英在河湟起事。其时，国民军甘肃首领刘郁芬以“临岷屏蔽于西南”为由，委卓尼土司杨吉庆为洮岷游击司令，堵截马仲英。杨奉命后大肆搜刮民财，仅旧城商会支马料、白面先后就有百万余斤，军费 3 万余元。古历四月十一日杨土司率兵 3000 余人向麦伍进发。过斜藏沟卡时，夺取旧城回商驮牛 400 余头。四月十二日抵土门关，与马仲英遭遇，不敌，损失惨重、牛马无数。杨吉庆怕马仲英挟仇报复，遂于七月初，派遣部下丁猫儿眼，赴河州向马仲英“出币通款，要求名义”。马仲英遂加委杨吉庆为南路司令。

马仲英被镇守河州的国民军赵希聘击溃后，于古历十月二十

四日率骑万余，从河州败退旧城，二十五日抵卓尼。杨吉庆虽受委马仲英，但又因土门关之役忧心忡忡，便逃往洮河南岸之泼鱼沟，留丁猫儿眼和马仲英周旋疏通。马仲英对杨之躲闪甚为忿恚，即焚杨吉庆的衙署。十月二十九日，马仲英率部径往岷县。马仲英走后，杨吉庆迁怒临潭回民，纵令土司兵，将野马河一带回民牛马2000余头(匹)，悉数抢去。继而，纵火焚烧口尔别、坡岔以西至乍拉回民村庄20余处，清真寺8座。回民为之震惊，惶惶不安，极为焦灼。

古历十月十八日，马仲英的军长马廷贤率40余骑，携带妻妾及财物取道麦伍，追赶马仲英。行至卓尼所属完库勒，被当地藏民包围，杀掉侍从，抢走四老婆和侄媳以及金银财物，并打死了4岁的侄儿。马廷贤情急生计，边逃边撒白洋，堵截的藏民贪图白洋，马廷贤始逃出重围，当晚逃到旧城大坡桥，派人通知旧城回民并向西道堂求情说：“我们的先人做了对不住你们的事，请让我住一夜。”马明仁回答：“最好不要来旧城，以免出事。”于是老教群众丁全喜接马廷贤住在长拉川。当晚旧城新老回民头人开会讨论抉择，绝大多数人主张待其过了新城区境，再报告县长。个别人如老教回民尕耳沙则主张捕杀马廷贤，却未得到大家同意。马廷贤闻讯连夜窜逃岷县。

马廷贤到岷县见了马仲英，痛哭流涕，要求马仲英替他报仇。古历十二月一日马仲英自闰井发兵与马廷贤兼程赶到新城。十二月二日兵分两路。一路由北往南，抢掠洮河沿岸藏民村庄；一路由南往北，沿旧城北山一带藏民地区纵火烧杀。藏民闻讯逃遁，一些老弱病残藏族兄弟被杀害，财物被抢掠。马仲英遂檄杨土司来降，声称：“三日不到，继续烧杀抢掠。”结果，时过三日杨仍未到。马仲英、马廷贤便于十二月五日再次去卓尼烧杀。最激怒土司和广大藏族人民的是将杨家18世的禅定寺院，烧掉大半，经卷文物全部

遭毁。这时旧城“老教莠民乘机窃取番地米粮，识者忧之”^①。

马廷贤挟仇报复之后，回到旧城，命令部下将尕耳沙母亲拘捕，尕耳沙是个孝子，看到母亲被捕，即挺身而出去见马廷贤。马廷贤令韩义思麻和马六九，在尕耳沙肛门和耳内，塞进纸炮，然后点燃，最后挖目割耳惨死。

马仲英在旧城侦悉住临洮的国民军向旧城移动时，于十二月十八日率部走夏河。十九日冯安邦旅抵临潭，土司杨吉庆，为了报复马仲英烧杀之仇，告旧城回民均系“土匪”。冯安邦对回民印象极坏，又不了解真情，经杨吉庆肆意蛊惑，暴跳如雷，决意要屠杀回民。

西道堂察觉冯安邦谋划不善，就将躲避在甘南藏区的北京永盛和经理尹哲臣请到旧城，与冯安邦拉为乡亲，并送冯白洋 1.5 万元，才得以保全。老教绅士王德彦未以资财疏通，只请求惩办抢劫藏民财物的坏人，但当晚就被人杀害。

民国 18 年(公元 1929 年)正月十一日，冯、杨议定：洮北土司兵包剿长拉川，洮南土司兵包围旧城。正月二十三日因包围旧城的土司兵迟到，冯军先至，发现回民并没有持枪抵抗之情，遂退回防地。围长拉川的土司兵因走漏风声，被回民击败，二十四日晨冯军出动围攻，经一昼夜始陷，杀害千余人。当冯安邦检查战场时，发现死者大半是妇女、孩子，武器多系刀矛、菜刀，冯跺着脚说：“长拉川之役，我少活十年。”于是对杨吉庆的报告有了警惕，即停止围剿。但他却“纵番汉大掠三日，旧城房屋十存有二三，赖张明卿县长维持秩序，番兵不敢为非，惟四乡遭暗杀者，时有所闻”^②。与此同时，在旧城因报私仇而被杀害的回民群众有百余。大掠三日

① 《临潭覆盆记》(手抄本)。

② 《临潭覆盆记》(手抄本)。

冯安邦以抢劫犯为名，又处决黎乡爷等 4 人，一场血洗至此始收场。十二月三十日冯安邦部满载掠夺财物，离洮州去岷县。由于“该旅风纪不良，株连无辜，经吉鸿昌调至岷县大加训饬，严斥杨吉庆、杨锡龄等行为不法，拟加惩办。经杨等一再斡旋，以观后效，再行论罪。土司经此教训，稍稍敛迹，得使回民苟安旦夕，暂无他虞”^①。

三、县长魏锡周伙同乡绅杀害临潭难民

民国 18 年(公元 1929 年)古历二月，临潭新任县长魏锡周到任。前任县长张明卿(汉族)怕冯、杨洗劫旧城之惨状再次重演，颇为忧虑，故到旧城向各方劝说。当劝说无效时，即在旧城向群众作公开演讲，当张讲到各民族要和睦相处、不要互相残杀时，声泪俱下，甚为悲愤。但魏锡周心怀不善，借口清乡，差衙役、班头到旧城施行压迫，借端勒索，于是回民惊恐不安。

古历四月二十二日老教回民马尕喜顺视无活路，突然倡乱。魏锡周、杨土司碰头后，派新城商会会长张永清等到旧城察看虚实，并邀汉民牛慧远、王力胜、夏畚田，老教敏连哥、马四十九，西道堂马明仁、马寿山和马尕喜顺谈判。马尕喜顺及其支持者提出：

- ①保护商民财产；
- ②赈济受害难民；
- ③委任老教回民参加县政府议事；
- ④保证老教回民生命财产安全。

张永清代表县政府只答应从旧城商会拨发 2000 元，救济难民，其余回县议后答复。张回县政府后，马寿山以旧城商会会长名义，要马尕喜顺交出一些枪后再拨款。马尕喜顺不同意，救济款落

^① 《临潭覆盆记》(手抄本)。

空。同时，张永清回县复命时，魏锡周借故潜赴乡村，鼓动汉民组织团练。商议的条件，无人作决。马尕喜顺既领不到救济款，又不见张永清的回话，疑虑重重。遂于四月二十五日再次聚众，并派人与康乐张门门宦的张彦明和“胳膊司令”等取得联系，约定给予支援。顿时，气氛十分紧张。一些不愿跟马尕喜顺参加动乱的老教回民迁居西道堂，以防不测。马寿山除给西道堂教徒发配良民证外，给避难老教回民也发了良民证。这时，杨吉庆率土司兵“扎营山头要隘，盘马弯弓，预备开火”^①。马明仁和老教敏连哥再次劝解马尕喜顺不要倡乱，敏连哥还表示，如不听话，我随西道堂。马尕喜顺当夜就杀害了敏连哥、马四十九、敏奋山三人。西道堂在临潭汉、藏、回关系严重恶化的情况下，抢回敏连哥的尸体，予以掩埋。

四月二十九日，马尕喜顺一面聚集新、旧两城老教群众占领旧城倡乱，一面星夜去石墩湾求援。古历五月初十日，张彦明、黄占彪“胳膊司令”等率 500 余人来旧城，杨吉庆退守果尔站。这时，住在西道堂的老教，看到马尕喜顺有了援军，又跟了马尕喜顺，只有 20 余户仍随西道堂逃到卓尼的鱼古尔河口。另有部分群众，逃往岷县和夏河。五月十二日，马尕喜顺和张彦明攻打鱼古尔，西道堂撤往车坝沟，过河时妇女、孩子 20 余人落水溺死。

五月二十日，国民军章明卿部抵新城，在高岭门被马尕喜顺击败。国民军又调驻临洮的李松昆部援助章明卿。五月二十八日与马尕喜顺在距新城 10 里之沙坡相遇，马尕喜顺败退旧城。二十九日，李部攻克旧城，马尕喜顺、张彦明带精壮数十人逃往河州。李松昆下令将数百名在西道堂清真寺避难的老教群众，用机枪扫射后付之一炬而去。这时，杨吉庆、魏锡周等乘机率藏汉民团一面在

① 《临潭覆盆》(手抄本)。

旧城内烧杀抢劫，一面在城外搜索截击。虎口逃生的难民，大部分流落河州、岷县、夏河等地，沿门乞讨，十分悲惨。

古历六月，流落河州的难民要求马麟和国民军第二十五师师长戴靖宇解决安身之所。马、戴上报甘肃省主席孙连仲。孙命戴靖宇电告杨士司，准其难民回庄。杨士司回电称：“临潭回民几经变乱，死者尚多，以原有户口论，仅有四五百人，现在上庄者万余人，定是张彦明土匪潜入其中，又欲谋反。如果上庄，汉藏安全就没有保障。”戴复电杨吉庆说：“如果上庄人中，检查出年轻力壮、形迹可疑者，可处以极刑。”这份电文，正中杨吉庆下怀，便和县长魏锡周、汉民乡绅夏雨畲、宋国屏、王得才、王麻子等在新城召开了所谓“七十二烈士”的灭回秘密会议，设计“一网打尽，永绝祸根”^①。会后故作姿态，以十分恳切之词电复戴靖宇，同意接难民回庄。于是戴靖宇催令难民回临潭上庄，不准在外乡逗留，并派员到青海和康乐、岷县、夏河、河州等地调查，有难民 5 万余人。七月初，先将流落河州一带难民 2 万余人，按村庄发给良民旗 89 面，各持护照上庄。难民行至麦伍附近之烂泥沟，即由土司杨吉庆的土司兵和临潭民团“四面包围，夹辅而行，致使难民无以觅食，饥殍载道，畏葸不前”^②。杨吉庆便派他的团长杨锡龄，去麦伍巧言诱骗。难民信以为真，即选派代表去麻尼寺登记，但代表一去不返，难民疑惧。同去的马寿山则出面打保票，催促难民回庄。难民被诱至洒麻日，杨吉庆令将护照缴出，换杨之护照，并规定富有者每人交 10 元、5 元，贫者交 3 元、2 元。2 万余难民被羁留 7 日，病饿交加而致死者 200 余人，复行至斜藏沟又要难民按人头交出检验护照费 1 元。敲骨吸髓，逼难民于绝境。

① 《临潭覆盆记》（手抄本）。

② 《临潭覆盆记》（手抄本）。

古历七月初九日，难民齐集旧城西门外，听候点名。魏、杨让难民“将行李暂寄城外，候点名毕发还。一入西门，将妇孺赶进废墟，将 10 岁以上 50 岁以下男子，10 人一链，如驱羊群，赶出南门尽作刀下之鬼”^①。于斯时也，天地暗淡，日色无光，杀声同哭声并震，刀斧共血肉齐飞，一十八处万人坑（早已掘好），填砌皆满，惨无人道，盖死者已二万余人^①。后来甘肃省政府派员调查被杀害者计 16806 人。^②

七月初十，魏、杨明知四乡回村已成废墟，无庄可归，却又驱赶残存妇孺上庄。老幼甫及郊郭，“番汉又复大集，检杀老男幼童”。有些为护子反抗之妇女如“马王氏、丁马氏等竟被开腔挖心，阴道钉角。一时死于非命者甚众”^③。妇女中又捡其有姿色或堪使役者，尽数掳去或妻妾或佣工，有些妇孺惊吓成疯，一丝不挂，逢崖跳崖，逢井投井，剩余老弱残疾，弃置不顾，一时啼饥号寒，惨不忍睹。当时旧城福音堂艾牧师，施衣布粥，赖以幸存者千余人。县长魏锡周，一不做二不休，复聚爪牙又在旧城太平寨等地不问年龄，凡属男性，尽行屠戮，死者又达千余人。经过这次屠杀，使临潭回民，几至殆尽。七月初九日晚丁隐奇（旧城郊口人）、张麻素（临潭干尼人）二人，因未被砍死而填压坑内，乘夜从“万人坑”中逃出，奔往河州，始知杨吉庆、魏锡周设计屠杀了难民。临潭回民上告省府，甘肃民政厅王应瑜亲往开验十八坑，深表惊讶。

这次事件中西道堂上层马寿山，为报民国 3 年闰五月十九日杀教主马后西之仇而上杨吉庆、夏雨霁、王宇久的圈套，诱骗难民

① 《临潭覆盆记》（手抄本）。

② 《为洮西难民呼吁》，《回教青年》第 3 卷第 1 期～2 期，1940 年。杨土司屠杀临潭回民尸骨照片说明，记述被杀害一万七千余人。

③ 同上。

上庄，本想借机杀害与他们有仇的几个老教群众，但事态发展至如此惨绝人寰，也出乎马寿山之所料。教主马明仁斥责其兄马寿山，“出卖西道堂，今世无法赎此罪，后世无面见旧城众乡亲，大哭一场”。西道堂广大群众对马寿山的这种恶行，深为愤恨，有些人暂时离开西道堂另去谋生，以示抗议。

民国 21 年(公元 1932 年),幸存家属上告兰州,甘肃民政厅厅长林竞出面处理和保护难民再次上庄时,西道堂为了排解内部群众不满情绪和取得老教谅解,设立了难民招待所,借支钱粮,协助难民安家,并与老教联名通电上告杨吉庆。民国 23 年(公元 1934 年),一些靠近卓尼藏民村庄的单庄孤村怕上庄后再遭杨吉庆杀害,西道堂和老教共同研究提出武装上庄,杨吉庆竭力反对。后来,未上庄的‘临潭十三庄’难民 1244 户,4008 人,就是在这种情况下,大多数安居他乡,没敢上庄。^①

西道堂与临潭老教(花寺、北庄)矛盾重重,十分不和。与临潭汉族互不信任,各有警惕。惟独与夏河黄正清比较友好,往来密切。但与卓尼土司关系错综,难以分辨。大约是 1942 年,西道堂的一批贸易物资,经卓尼某部落时被抢劫。1943 年马步芳根据西道堂的要求,派出一个骑兵团,由团长马德胜率领,将这个部落包围,经过一场恶战,死伤官兵 30 多人,击毙藏民数人。马德胜恼羞成怒,将 70 多个大小头人,一律捆绑,严刑拷打,勒索去马 1000 匹,枪 800 枝,白洋 5 万元才罢休。这个部落虽是卓尼土司鞭长莫及的属民,但他的属民遭到如此残酷压迫,土司岂能无动于衷。

① 《为洮西难民呼吁》，《回教青年》第 3 卷第 1 期～2 期，1940 年。

第三节 西道堂的振兴

马后西被害后,马明仁继任教主,敏志道任副教主。马明仁时年22岁,字普慈,生于清光绪二十二年(公元1896年),歿于民国35年(公元1946年)古历二月初七日。他祖居洮州,农民出身,本人有一定文化,曾与哲赫忍耶教主马元章、马元烈有过交往。遵信西道堂后,忠实于马后西。马明仁善于言辞,长于理财,为人和蔼,受到西道堂上下拥戴。马后西遇害后,他和敏志道四处奔走,不畏豪强,上告西军头子马安良。民国8年(公元1919年)马安良暴死,上告无结果,遂集中精力从事西道堂的教务和商业活动。西道堂在他的苦心经营下,建立了一套比较完整的制度,成为临潭地区的“百万富翁”。西道堂的整个历史,既是一个宗教社团史,又是一个“商团史”。

西道堂在马明仁任教主后,实行的是教主集权制(即家长制)。教主在宗教上,具有高于阿訇的权威;在经济上,具有高于家长的权威。教主总管一切,高于一切,只有教主的“一言堂”和教徒的“绝对顺从”,没有违抗教主的任何权利,和其他门宦一模一样。西道堂在教主之下,设立经理,总管财务,下设保管和会计。经理对上听从教主裁决,对下统管一切。经理的产生,表面上是教徒推选,实际上是由敏、马、丁三大家族包任。马明仁逝世后,三大家族也经常因争夺经济权而发生矛盾,但没有发生分裂。

1949年前的经理是敏文焕,任期达20多年,他是副教主敏志道的儿子。解放前夕,西道堂将主要资金和主要财产转移到甘南碌曲的拉勒关,教主敏志道及其主要负责人也住在这里,其余一些中层负责人移居各林场和各农庄。解放后,西道堂派黎怀仁回旧城接应人民政府,随后继任了经理。黎怀仁是前任教主马明仁的

妻弟。敏文焕看到经理被黎怀仁夺去，借故敏志道在拉勒关养病，将金银和主要财物封存拉勒关，长期不回旧城。黎怀仁虽任经理，但只握有部分资金和财物，大部分在前任经理敏文焕手中。由于敏教主健在，黎、马也无可奈何。丁姓一直没有掌握上经理大权，故占据农庄和小股商业不放，并在某些方面也不听从经理指挥，而独自搞私财。所以自 1949 年之后，西道堂的经济已陷入四分五裂的状态中。大部分教徒是贫穷的，生活低下，远不及马明仁在世时的境况。

西道堂接受马启西被害教训，非常重视外交活动。马明仁任教主后，即选拔培养丁正熙为西道堂外交全权代表。丁正熙是北大学生，活动能力虽然较差，但他学识渊博，为人诚实，为马明仁所信任。

1940 年，白崇禧（广西回族）任军训部长，曾派刘仁到甘肃筹建步兵学校。丁正熙借刘仁到临潭向西道堂订购 20 万白洋的木材的机会，竭力与刘拉关系。

1941 年，白崇禧来西北，马、丁通过刘仁拜见了白崇禧。随后，马、丁携带重礼，去重庆活动，经白介绍，受到蒋介石、吴忠信、贺耀祖和孔祥熙等国民党首脑的接见。蒋介石还委派马明仁为参议院参议。从此，马、丁广泛结交国民党官员，并取得白崇禧的支持。后来丁正熙当选为国大代表又升任和政县国民党县党部书记。马明仁在结交国民党官员的同时，又派敏海峰积极结交西北“三马”，同样取得了马步芳等的支持。马步芳曾委任马明仁为青海省政府顾问，敏海峰为青海省参议员，马寿山为新兵旅旅长。1948 年马步芳还将敏志道接到青海养病。解放前夕，敏志道被迫接受马步芳的指令，从西道堂青年中选拔了 120 名学兵，准备奉送马步芳作炮灰。在临行时只凑了 90 名，到青海乐家湾受训。但不久，形势紧张，马步芳将所有志愿兵悉数遣回原籍，令其在当地组

成骑兵旅，阻击解放军。西道堂学兵乘此机会逃回家中，躲过了这一灾难。

西道堂结交国民党要员和西北“三马”的目的并不是为了求得一官半职，而是为了取得蒋介石、马步芳这把保护伞，借此发展西道堂的事业。

1949年，西道堂中的极少数反动分子出于阶级本性，蓄意与人民为敌，积极从事反革命活动。在甘、川、青藏区，接受台湾指令，编为独立支队，进行颠覆人民政权的反革命活动，被人民解放军全部歼灭。

经过土改、资本主义工商业改造以及1958年平叛、反封建斗争，特别是在极左路线的干扰下，西道堂被关闭，财产被没收，大多数负责人以各种不同的原由被捕办，西道堂内外的教民都参加了人民公社，也有一些人落居甘、青、川藏区谋生。现在碌曲拉勒关（共42户）、绿巨县郊区（40多户）等已形成村落。

1976年拨乱反正后，党的宗教信仰自由政策得到贯彻落实，西道堂同样受到正确对待，没收财产的酌情作了退赔，有的人作了适当安排。现在他们和各族群众、各教派团结一致，正在共同为实现祖国的“四化”建设而努力奋斗。西道堂教民近年来仅往来于西藏的运输车辆就有50多辆，不少商店也已恢复营业。

一、西道堂的教权组织和宗教活动

西道堂和其他门宦一样，教主一职实行终身制，但不世袭。在其组织简则中规定：“本道堂掌教人，不能以教主子孙世袭或授受，由全体教民推选贤能者继续服务。”实际上西道堂到解放为止，只传了三姓（马、丁、敏）四家。这四个教主都是在特定的历史条件下形成的。

西道堂在宗教宣传方面，在马启西之后，马明仁、敏志道由于特定的历史条件的限制，他们并没有大力宣传宗教教义，而是把重

点放在商业和农业的建设上，所以表面上看不出是个宗教社团。他们的简则中说：“本道堂根据伊斯兰教教义，综述伊斯兰教正统，以宣传金陵介廉氏学说，而以本国文化宣扬伊斯兰教学理，务使本国同胞了解伊斯兰教教义为宗旨。”其实这个宗旨在马后西创教之初确实是实行了的，但在此后，就做得不够了。

道堂内的宗教活动和其他教派没有多大的差异，除了每年一次规模较大的“圣纪”外，最大的活动要算五月十九日马后西被害日和二月七日马明仁的歿日，以及二月二日丁全德的歿日等三次纪念活动。其中以马后西的纪念活动最为隆重。节日前，教徒送“乜贴”（牛羊和钱），过节时，全部教徒聚集道堂，进行祈祷活动。平尔曼里时念的经，除《古兰经》外，还念《卯路提》、《满丹夜合》等记述穆罕默德功德之经典。同时，每逢纪念活动，都要大行施舍。除自己的教徒外，凡愿意来道堂参加活动的人，均表欢迎，给以宴席招待，临行时送给每人一个油香。总之，在宗教方面，与哲赫忍耶有些相似。马明仁任教主期间，雄心勃勃，计划要在有教徒的地方，修建 50 座清真寺。由于他的逝世，到 1949 年，只建筑了 7 座。

清真寺名称	开学阿訇	在寺学生	修 建 时 间	所耗资金
旧城西大寺	丁良栋 杨世衡	25 人	民国 10 年建，民国 18 年被焚，民国 24 年重建	10 万白洋
太平寨寺	丁阿訇	5 人	民国 37 年	1 万白洋
卓洛寺	马得春	20 人	民国 37 年	5 万白洋
拉知寺	黎彦俊	15 人	民国 36 年	1 万白洋
台子街寺	丁阿訇	15 人	1949 年	3 万白洋
长拉川寺	马成录	10 人	民国 36 年	1000 白洋
朶路七寺	马福海	5 人	民国 30 年	300 白洋

这些清真寺建筑得都比较好，大部分木料是西道堂自己林场中的优质木材。没有雄厚的物质基础，要修建这样的寺是不容易的。

二、西道堂的经济建设

西道堂财富主要是借开发甘、青、川藏区经济的机会，通过营商贸易而获得的。

马后西传教之初，信其宗旨者只是少数亲朋好友，其中除丁重铭外，都是一些比较贫穷的人。同时，从他开始创教到民国 3 年遇害前，一贯受到其他教派和门宦的排挤，大部分精力集中于“立足”问题上。教徒尚未完全过集体生活，经济建设也没有大的发展。生活费用除靠教徒的施舍外，主要靠丁重铭捐献的 1 万两银子在旧城和岷县开设的“天兴隆”“天兴永”等两个商号、三个商店的收入来维持的。

从民国 3 年到民国 6 年，西道堂主要负责人忙于奔走告状。除农业外，商业基本停业。从民国 6 年马明仁、敏志道分任正副教主后，经过两年准备，于民国 8 年开始，转入以营商务农为主的经济建设活动。在两年准备期间，首先将散失在外的 200 余户教徒组织在一起，安置在道堂内，分工合作，集体生活，集体生产。其次，制定了道堂的宗旨和管理细则，推选了各行各业负责人。他们的简则中说：“道堂为一完整组织。”⁹⁹“入堂之教民，须尽献其生命及财产之所有，而一切工作、生活、教育、婚丧、赡养等概由道堂为之支配”；“所有属于道堂者概为公有，悉用于本道堂建设、教育及一切的公共事业”。通过这一宗旨和这样的组织形式，把近千名室内教徒团结在一起，拧成一股绳，从事建设活动，其主张虽然来源于马后西，但发扬光大于马明仁时期。

西道堂在创建初期，由于受到排挤和打击，处境困难，只有聚集一处，团结一致，才能找到出路。马明仁顺应时势，把不利因素

变为有利因素,很快将 200 余户教徒组成一个大集体,分工合作,以商为主,兼营农、牧、林各业,经 11 年的艰苦努力,到民国 18 年,就取得了很大发展。事实证明,马明仁确实是一个富有实干精神的人物。

从民国 18 年(公元 1929 年)到民国 30 年(公元 1941 年),各项生产,特别是商业,虽然继续得到了发展,但经营各业的那种竞争精神,有所减退。这是因为日本加紧进攻中国,他们在东北和华北的商业被迫停业。同时,国民党的苛捐杂税也不断加重。更主要的是他们的政治地位发生了变化,在宗教上由不承认(邪教)而得到了承认(新教)经济上由穷转富,而且居临潭之首 政治上由受地方官吏的随意打击而变为争取合作的对象,并成为临潭举足轻重的一股社会政治力量。

从民国 30 年(公元 1941 年)到民国 34 年(公元 1945 年)年,西道堂获得了大批财富,主要是除经营珍贵皮张、药材、牲畜、丝、绸、缎以及百货外,还贩运一些走私货物。这时他们有 20 多个商队,每队 10 余人,每人一枪一马。这些商队一直深入到西藏的拉萨、青海的玉树、四川的大小金川,以及西康的康定等地。他们把内地走私商贩运来的枪支运进藏区,又把藏区种植的大烟运出,贩卖给内地走私商,仅此一项就收入白洋百万余元。于是他们大兴土木、筹办各种事业。当时马明仁宣称,西道堂“要修五十座清真寺,几十座农庄”。

从民国 34 年(公元 1945 年)到 1949 年全国解放,西道堂的经济走向衰落的主要原因有二:首先是教主马明仁逝世,使他们失去了一个有才能、有经验、有威信的领导;其次是中上层中出现积累私财的情况。这种状况不仅对堂内的公有经济是个威胁,而且成为使教徒之间产生疑虑和不和的重要原因。因此,原来那种团结一致,分工合作,一心为着堂内公有经济而奉公出力的精神,大

大减退。

私财，首先开始于握有实权的人，其次是教主后代和商人子弟，还有一些木匠、皮匠、砖瓦匠等手工工人，乘闲做私活，转营商业，积有私财，这些人生活较好。只有终年劳累的农民、牧民、林工、运输工，生活不太好。他们面对西道堂当时的状况，都怀念马明仁教主严以律己，关怀、宽待普通教民的风范，以及严格的管理制度，使西道堂团结一致，走上共同富裕的道路。

农业 西道堂的农业，仅次于商业，发展也很快，截至 1949 年，已建立 13 个农庄，尚有 4 个正在筹建中。共有农业人口 711 人，耕地 771.82 石。^① 这些农庄是：

旧城农场，共有农业人口 430 人，其中从事农业劳动的 70 人，耕种土地 105.7 石，出租 16.3 石，救济地 9.55 石。使役耕牛 150 头，骡马 45 匹，负责人马存哥。

卓洛农场，有农业人口 75 人，其中从事农业劳动 50 人，耕种土地 123.57 石，出租 4.5 石，救济地 6.85 石，负责人敏文祥。

长川农场，有农业人口 25 人，耕地 39.72 石，负责人丁效贤。

他拉农场，有农业人口 11 人，耕地 20.2 石，负责人敏若个。

坡岔农场，有农业人口 9 人，耕地 21.08 石，出租 2.3 石，负责人敏勒来。

白土农场，有农业人口 16 人，耕地 40 石，负责人丁正科。

汪家嘴农场，有农业人口 9 人，耕地 40.5 石，负责人丁文焕。

太平寨农场，有农业人口 36 人，耕地 25.05 石，出租 1.9 石，负责人丁士俊。

尕路七农场，有农业人口 33 人，耕地 30.34 石，出租 1.65 石，救济地 0.45 石，负责人马伯哈。

^① 1 石等于 10 亩。

下藏农场,有农业人口 27 人,耕地 64.55 石,出租 33.15 石,负责人马六一二。

新城农场,有农业人口 18 人,耕地 32.5 石,负责人丁士选。

什路农场,有农业人口 20 人,耕地 25 石,负责人丁正魁。

敏家嘴农场,有农业人口 9 人,耕地 20 石,负责人敏拉海。

除此,千家寨、沙巴尔、秀色尔湾、下藏等地尚有耕地 81 石,正在筹建四个农场。

西道堂的土地来源,1/3 是教徒原有祖业,2/3 是民国 18 年至民国 34 年间,由马明仁主持购置的。其占有方式,除采用以地顶债和现金收买外,尚有无偿获得的,大体可分三种类型:

其一,是民国 18 年流血事件中,西道堂成员的亲戚被杀绝了户,产业被西道堂无偿占有;

其二,是兄弟中一人入西道堂,另一人在民族矛盾中被杀害,土地并入西道堂;

其三,是在民族矛盾中男性受害,女性改嫁西道堂,土地由女方带入西道堂。这种情况,也是扩大和加深老教和西道堂矛盾的另一个主要原因。

西道堂各农庄的农作物收获后,除留足本农庄人口的供给外,剩余农作物悉数归入西道堂。各农庄每年如有不足口粮者,由道堂总收入中供给。各农庄财务开支,均从西道堂总经理处领取。这种权力和办法在马明仁逝世后,渐渐地落入农庄负责人之手,多不执行。道堂只补歉收,而收不到余粮、余钱,但总经理对此也无可奈何。

商业:商业是西道堂的主要事业和经济来源。西道堂立足旧城,面对藏区,远及全国主要商业城市,从事坐商和行商活动。既开设商号,又组织商队,既经营布匹百货,又经营畜产和粮食,有时还组织大规模的武装走私活动。

他们先后创办了 10 个商号。截至 1949 年，仅旧城就有铺面 61 间，旅店 2 处。行商驮牛最多达 2000 头，骆驼 60 峰，驮骡 40 多头。这些商号是：

旧城天兴隆，清宣统元年创建，其资金是太平寨教民丁重铭所捐银 1 万两。民国 3 年，白朗犯旧城，马后西殉难，当时由教民初期捐助筹集的 10 万两银子，已发展到百万两，都被马安良洗劫一空。民国 6 年重开，1954 年公私合营。历任经理为马德隆（马后西儿子）、马寿山（马明仁之兄）和黎怀仁（马明仁之妻弟）。

旧城天兴永，民国 6 年始设，民国 7 年停业，民国 20 年重开，1949 年停业。经理马达贞。

岷县天兴昌，宣统元年创建，1949 年停业。历任经理单海林、丁正源、马建礼、黎怀德。

四川松潘天兴隆，民国 8 年创建，民国 14 年停业，民国 17 年重开，1949 年停业。经理敏海峰。敏在此多为马步芳购买军马等，获得了大批财富。

四川甘孜天兴隆，民国 17 年创设，1950 年停业。经理敏学彦（敏志道之弟）。

甘南江木关天兴隆，民国 26 年开设，1950 年停业。

张家口天兴隆，民国 20 年开设，27 年停业。经理马寿山。

四川峨边天兴隆，民国 10 年创设，1949 年停业。历任经理丁仲义、马俊德（马明仁之弟）。

新城天兴亨，民国 6 年开设，民国 17 年停业，民国 23 年重开，1949 年停业。经理丁正光。

青海玉树天兴峰，宣统元年创建，民国 35 年停业。经理敏学昌、敏三娃子、马建文、敏学义、丁士杰等。

青海三峨洛天兴隆，民国 8 年开设，民国 30 年停业。经理敏成功、敏成瑞。

西道堂的商队，根据商务情况，有时恢复有时停业，最兴旺时有 20 多个商队。经常保持营业的有 10 多个，如甘南碌曲商队、青海商队最多，有玉树商队、果洛商队、吉尔甸商队、岗德商队、三哦洛商队等；四川有阿坝商队、包尔他商队、甘孜商队、康定商队等。这些商队有驮牛 1000 余头，骑马 100 多匹，资金有 10 余万白洋。

西道堂究竟有多少商业资金，无法获知，据西道堂说，民国 18 年地方事变前，西道堂资金总额已达白洋 200 余万元。仅 1958 年平叛反封建斗争中，没收现金，计白洋 22 万元，黄金 1000 两，大烟 3 万余两。其中还不包括数十万公私合营资金和公债券。至于转移到藏区和其他各地的资金，更无法估计。

林业：西道堂共有比较大的林场 9 个，小的 4 处，在兰州还开设西北木厂一个，经销木材。这些林场是：

鹿儿沟林场，号称九沟十八岔，是个较大的林场，民国 23 年购置，经理马而力。

拔桥林场，民国 17 年购置，经理马存保。

力吃林场，民国 27 年购置，经理马建业。

木多林场，民国 19 年购置，经理马豪米都。

里家林场，民国 30 年购置，经理丁正光。

除此，还先后购置了贡去乎林场、弟吉林场、九尼林场和吉拉林场。

牧业：西道堂的牧业，由于缺乏草山，发展不及其他各业。先后在夏河、碌曲和卓尼建立了 3 个牧场。截至 1949 年有驮牛 2000 余头、马 500 余匹、肉牛 500 余头、耕牛 200 余头、羊千余只。

拉勒关牧场，民国 18 年购置，牛最多时达到 300 多头，马 50 余匹。经理丁四十八、丁正辉。

什路牧场，是个小牧场，民国元年建立，主要牧养奶牛，有百余头。除此，还给各农庄代牧一些牛羊马匹，有时也代牧一些未销售

的商品牛。经理丁正奎。

美伍牧场,是个较大的牧场,民国 23 年购置,有牲畜 1000 余头,马 100 多匹,羊 2000 多只,负责人丁正衡。

服务业:西道堂的服务行业,只为道堂内部服务,很少对外。计有水磨 15 盘,油房 6 座,砖瓦窑 2 处,醋房、粉房各 1 处。

三、西道堂的生活管理

西道堂除商业、农业、牧业、林场等在各自所在地集体生活外,至解放前夕,在道堂内过着集体生活的共有 400 余户,1000 余人。道堂的简则中称:“堂内教民生活一律平等。”但差别仍有。

在马明仁任教主期间,生活分男、女两灶,患者、老人、小孩另有小灶,余均为大灶,比较合理,故教徒意见不大。自 1946 年马明仁逝世以后,由于私财相继出现,各自家中都有了小锅饭,集体食堂的质量有所降低,等级差别十分悬殊。教主、商人和少数握有实权的人吃的好,有肉有菜,一般群众吃的多是杂粮、洋芋,肉较少,生活较差。衣着每年发单、棉衣各一套,商人有皮衣,农夫有褐衣。但自马明仁歿后也起了变化,上层穿绸着裘,群众却是粗布大褂,又很破旧。马明仁时期,婚礼发衣服一两套,家具陈设数件,有时举办集体婚礼。别无其他补助。

道堂内的生活管理,共分 5 个组:

灶房组 全由妇女担任,有总管,下设小组,每组 10 人,共有 7 组,7 天轮流一次,主要是提水煮饭。

缝纫组 全由妇女担任,共有 7 人。主要是剪裁、缝补行商和单身教徒的衣服。

劈柴组 本世纪 50 年代前,临潭地区群众做饭全用木柴,道堂内人多,用量很大,劳动强度大。劈柴组,男女均有,每组 7 人,共分 7 组,7 天轮流一次,只供伙房烧柴需用。

皮匠组 全是男教徒,共有 8 人,主要供应行商藏服和其他公

用的皮衣，有时做一些皮衣出售，最多千余件。

木匠组 共有 5 人，主要修补农具、运输车辆和整修房屋。

四、西道堂的文化教育

西道堂创建人马后西是个考中了的秀才。清光绪十六年（公元 1890 年），在家设学堂讲学，取名“金星堂”，招收一些学生，讲授《四书》、《五经》，并宣讲金陵刘介廉先生的汉译经典，他欢迎道堂内外的男女老幼、汉、回群众都来听。马明仁继任教主后，对文教事业很重视，学校大都是他创办的。他主张凡儿童到学龄时，均应上学念书。男送后西小学，女送后西女小。愿念经者，送西大寺。小学毕业，择优选送中学，但后来大半为上层子女。1947 年开始筹办中学，尚未建成已解放。截至 1949 年西道堂有大学生 6 人，高中生 20 余人，初中生 40 余人，小学毕业者百余人。他们的主要负责人都有文化，多数人都会说藏语。

后西小学创办于民国 11 年（公元 1922 年）古历七月九日。校名初为普慈小学。校址在天兴隆后院楼内，校方聘汉民周望连任教。民国 12 年（公元 1923 年），马明仁集资万两，动员人力在西凤山开辟新址，重新修建了一所学校。古历二月由临潭县政府主管，改名为临潭旧城私立第四高小学校，校长是前清举人吕芳规。民国 18 年（公元 1929 年）发生民族矛盾后，学校停办。民国 23 年（公元 1934 年）古历三月重办。校名为临潭县三四联合小学，校长是刘隆。是年刘隆辞职，由西道堂丁士珍继任。民国 24 年（公元 1935 年）又改名临潭城关民族一校，后又改名为旧城镇第二中心国民学校。1949 年解放后，改名为临潭旧城第二完小。历年学生只有 80 余人。解放前，校名虽多次更改，管理权数移，但经费始终由西道堂支付。

后西女小，是民国 33 年（公元 1944 年）古历二月创办，校址设在西凤坪。学生不分地域、民族、教派，凡愿上学的女生一律免收

学费，贫穷者供给课本和文具，并以高薪从河南请女教师葛延适任教。共有女教师 3 人，学生 63 人（大部分是西道堂子女），共分六个级，校长由马明仁兼，马逝世后，由丁正熙、马富春先后继任。

后西中学。这是敏志道筹办的。1947 年马步芳以给甘肃各地回民发放教育费为名，拉拢各教派门宦，作为他征兵的基地。当时马步芳给西道堂枪支 70 枝，手枪 20 枝，机枪 1 挺，白洋 4000 元，作为征调学兵的经费。西道堂既不敢不要，要下也不好使用，最后决定以此作为筹办中学的基金，并任马寿山为董事长，开始筹建，至解放时仅修教室 4 栋，办公室、宿舍和厨房共 6 栋 30 余间。校长马富春，尚未正式招生开课，就已解放。

第四节 西道堂的衰落

1946 年马明仁逝世后，副教主敏学成继任教主。敏学成，字志道，生于清光绪八年（公元 1882 年），歿于 1957 年古历十一月十五日，终年 76 岁。他祖居临潭卓洛，出身于一个小康的农民家中，早在马后西传教时，就是一个虔诚的教徒。马后西遇害后，他与马明仁积极维护西道堂的利益，受到群众拥护，被选为副教主，帮助马明仁发展巩固了西道堂。马明仁歿后，他成了惟一有声望的继承人。

由于敏志道的组织能力差，当其全权主事时，年龄已大，身体弱，又多病，以致中上层出现了私财，教徒间貌合神离，从而使西道堂走向衰落。敏志道对此感到痛心，却也无法挽救。

第五节 马后西的遗作

马后西是清末的秀才，汉文造诣较深。在他创建西道堂期间，

写了一些有关伊斯兰教方面的论著，民国 3 年遇害时，其论著被焚毁和散失。

西道堂为了悼念他，曾保存了他所述写的一些对联。现选抄于下，作为研究他思想的依据。

读书得妙意理合天经三十部，
养气通神明道统古圣百千年。

本真诚以立圣行成己成人允矣道全德备，
体大功而遵主命善身善事洵哉仁熟义精。

居广居由正路方能保全元气，
友良友亲明师不啻坐于春风。

名实兼收不独润身还润屋，
经营俱到真能成己更成人。

穷神之化至精学问在无我，
复命归真第一人品要如他。

入此门登此殿莫蒙混礼了拜去，
洗其心涤其虑须仔细做起功来。

人人具我真面目弗失即是我，
物物显他假形象化尽就如他。

德如春风，仁如春理，物如春信(讯)，一生都在春光里。

学是天成,品是天纵,后口是天言,万事不出天定中。

为性海为灵根,化有无之妙用,
日元勋曰首命,显动静之玄机。

清岂易清,欲清须一尘不染,
真诚难真,要真宜万缘皆空。

把斋贵清心上地,
拜主须养性中天。

勤礼五功体认乎无声无嗅,
谨斋三月操存于不睹不闻。

开之谓言微解妙解一本诚,是大人致知学问。
斋之取意身齐心齐情欲正,为君子克己功夫。

以清真教至上之真宰维系人心同一之本善。修己爱人,
至于爱物。

视人生为必然之过程,在过程中必有人生之义务,由至诚
而形,由形而生,由生而化,惟至诚而求永生焉。

人当以己之生命为永远继续之永生而努力,故此生虽是
过程,此生毫不空虚。

人人必须求生存,而劳其形,动其心。然所为在己而不在
人,盖人与人之间亦人过至诚之一化耳。

下编 四大苏非学派及其门宦

第七章 虎夫耶学派及其门宦

“虎夫耶”，系阿拉伯语，意为“隐藏”、“低念”或称“低念派”。它是中国伊斯兰教四大苏非学派之一，教派上属逊尼派，教法上属哈乃斐学派。这个学派的门宦支系多，比较分散。各支系虽然都传授虎夫耶，但各支系之间没有道统传授的直接联系，都是各自独立传教和行使教权的。这些支系中，有的是阿拉伯和中亚来中国的伊斯兰教传教士直接传授的，如毕家场、穆夫提等；有的是中国的“哈知”在阿拉伯受苏非派各支派的传授回中国后传播的，如花寺等；也有在学习和研究苏非派经典后自创的，如胡门等。这些支派各有一段传教的曲折经历，在各自的教徒中留有深刻的影响。但随着历史的推移，经济、文化和科学技术的发展和提高，这种影响将逐渐减弱。

虎夫耶最初为叙利亚苏皮乌不勒哈细姆（殁于公元 1365 年）所传，后为中亚穆罕默德·伯哈文丁（公元 1318 年 ~ 1388 年）所吸收，创建了纳格什班迪耶，从此，虎夫耶基本上融于纳格什班迪耶，

它盛行于阿拉伯和中亚等地。纳格什班迪耶的大教主阿扎姆之子依禅卡朗和依禅卡什目，因争教权分裂为两派，前者为低念派，名虎夫耶，后者主张高念，名哲赫忍耶。公元 16 世纪，卡朗之子玛姆特·玉素甫来到新疆传教，继而依禅卡什目，即伊沙克也来到新疆叶尔羌发展势力。在新疆又把虎夫耶称为白山派，把哲赫忍耶称为黑山派。两派水火不容，争斗了半个多世纪。17 世纪虎夫耶分别从新疆和阿拉伯又传入甘、宁、青（从新疆传入甘、宁、青者较多）。从新疆传来者以赫达叶通拉希为代表，从阿拉伯传来者以马来迟为代表。他们把虎夫耶先后由陆、海两路传入甘、宁、青后，经过 200 余年的传播和发展，并与中国传统文化相融合，遂形成了许多支系门宦。

虎夫耶学派，大体上有十多个支系门宦。即“花寺”“穆夫提”“毕家场”“临洮”“庆云堂”“胡门”“北庄”“洪门”“法门”“丁门”等。人数 50 万有余，主要分布在甘肃的河州、兰州、秦州，青海的循化、化隆、西宁和宁夏的银川、同心、西海固以及新疆、云南等地。清中叶，以穆夫提、毕家场、花寺为最盛，此后又有北庄、胡门之起。虎夫耶门宦中教众最多者为花寺、穆夫提、北庄和胡门。清末伊赫瓦尼出现后，毕家场、临洮、花寺等日趋衰落。现在拥有较多的教徒并有呼应权威的，要算白庄、胡门、穆夫提和洪门等，其他门宦教徒为数不多，教权一落千丈。这些较大门宦，在历次反清起义中，曾发动本门宦教众参加起义，引起清廷注意和极大不安。在他们当时的记载中，也反映了这一点，《平回志》的作者对河州门宦的评论说：“州之老巢三，城北之华寺、毕家场、祁家场，通称拱北……又称其教首曰牟弗谛。牟弗谛者，犹云渠魁也。三巢为众回渊藪，陕甘及其它省回皆依归听命焉。”可见这些门宦在当时还是一个比较有影响的社会力量。

虎夫耶的主要教义和礼仪是：《古兰经》和圣训为信仰的根

依据,遵行‘天命五功’,重视隐修和默念‘迪克尔’。但所属支系门宦因其传授者不同,念诵方式亦各有异。教阶分为三级:最高一级是‘穆勒师德’,称太爷或教主,被认为是得了教门的人,具有‘勿里’的品级,并能显示各种‘奇迹’。次一级是‘海里凡’,即‘穆勒师德’的接替人,被认为是办教门的人,具有‘谢赫’的品级。再一级是上两级的忠实信众,称为‘穆勒得’,即追随者,被认为是学习教门的人。先教而后道以及闹中静是它的修道原则。实行教主集权制。在继承方式上,教主在世时,精心培养几个‘海里凡’,为继承教权的候选人,临终时选择其中一个人,交给经典、著述或掌教印章或几件衣物,作为继承教权的凭证而成为下辈教主,后来大多演变为‘子袭父职’的世袭制。随着教坊的增多,将若干教坊联结为一个教区,由教主指派‘海里凡’主持教区教务,同时,以教主委派各坊教长制,代替了单一教长的推选聘请制,从而奠定教主权力集中制的教权结构。教主、老人家被认为生前能显示各种‘奇迹’是引领教众走上正道的人,逝世后遵信者为其修建拱北,予以悼念,有的将朝拱北和朝拜天房等同视之;教众要给教主、老人家奉献钱财和礼物,名曰送“海迪耶”,教众主要分布于西北各地,尤以甘肃为最多。

第一节 毕家场门宦

毕家场门宦,因其拱北修建在临夏城西 1 公里处的毕家场而得名。据说毕家场原是西川一家汉族的打麦场,这户汉族人比较贫穷,马宗生时有资助,特别是其父死后无力送葬,马宗生将仅有的八串钱给买了棺木,这家人很感激。当马宗生逝世后,这家汉族将他的麦场送给马宗生作坟地,同时,皈依了伊斯兰教,当时被传为佳话。拱北面积后来发展到 10 余亩,早年修建富丽堂皇,雄伟

壮观。清光绪二十一年河湟起义和民国 17 年马仲英事变中屡建屡焚。1949 年除留有创始人马宗生等的土冢古墓外，其余焦砾一片。毕家场门宦以临夏八坊、阳哇山和宁河大姑台为中心教区，教徒散布西北 4 省，有 2 万余人。

毕家场门宦的创始人是马宗生，道号阿布都·若海麻尼，生于明崇祯十二年（公元 1639 年）正月初七日，歿于清康熙五十八年（公元 1719 年）古历二月二十一日，享年 82 岁。祖先是唐时落居陕西长安大学习巷的波斯人。据史籍记载，公元 661 年唐高宗置波斯都督府，任卑路斯为都督。咸亨年间，卑路斯入朝，死在长安。公元 679 年，唐高宗派人送王子泥涅师回去，没有到波斯就死了。大概波斯还有些残余部众，对唐朝有好感。“到唐代宗时还用波斯名义来‘朝贡’，不少波斯人（主要是商人）居住在中国”^①。长安是唐朝的京城，大食、波斯的使者和商人住在长安者理应不少，而毕家场门宦述说他们的祖先是明末波斯朝贡的官方代表的后裔，也有一定依据。

马宗生童年在长安大学习巷清真寺攻读阿文。25 岁在该寺完成阿文课程，升为阿訇。后来被推选为该寺教长。他很谦虚，自谓学识不足，坚辞未就。以后决定绕道新疆去麦加朝觐，并借以访求名师，继续深造，遂同父母整装西行。当行至河州，因感道路艰险，盘费不足，就寄居在河州八坊，后升任八坊北寺开学阿訇。

康熙十一年（公元 1672 年），穆罕默德 25 世后裔，华哲·赫达叶通拉希·阿法格·曼什乎勒的传教师，从新疆到青海湟中凤凰山传教（据传他先后来西宁数次）。马宗生约会八坊上二舍清真寺阿訇太巴巴（阿拉伯人）、祁寺的祁静一和马来迟的父亲马十万等，联袂去青海湟中拜访“圣裔”。华哲·阿法格见他们专程来访，非常高

① 范文澜：《中国通史》第 3 册，第 367 页。

兴，并根据他们所提出的问题和要求，分别作了答复。阿法格建议祁静一去拜访另一个传教师，并谓“尔师从东来，汝速去拜访”。给马十万作了求子祈祷，吩咐马向“真主求助，会生男承嗣”。同时，给马宗生、太巴巴、刘豪祖若提（据说是马宗生之子，招赘于刘姓）等传授了虎夫耶的宗旨，分别交代了“则可若”（即迪克尔），嘱咐认主赞圣做功传教。马宗生是当时河州较著名的阿訇，他回到河州后，结合当时清廷法令、社会思潮和人情习惯等，在北寺首先向阿訇满拉（学生）传授教理，随后广泛向群众讲授天理（顺主顺圣）、国法（顺从国家及执政者）和人情（孝顺父母，爱护骨肉，和睦邻居），严禁行恶干歹。他主张首先遵守“五功”（念、礼、斋、课、朝），遵守“舍若阿提”（法定之意），然后进行“妥若格提”（道路之意），完成“静性复命”之道，否则就是舍本求末。同时，他还主张各行其事，不能随意批驳别派的遵行，也不能强行争夺教徒。因此，毕家场门宦不但与其他门宦从未发生纠葛，而且与格底目相处特别好。后来，这个门宦的阿訇经常受格底目派清真寺的邀请去任开学阿訇。这与其他教派门宦互相排斥、水火不容的不友好作风，形成鲜明对比。这是该门宦的一个主要特点。

毕家场门宦的教主是世袭制，凭印传教（印文是用阿拉伯文刻着马宗生的经名）。马宗生生前，信仰该门宦的只有 150 余户，主要分布在八坊。马宗生歿后，将教权传给他的第五子马一清。马一清又称五师傅，道号穆罕默德·克比若，为毕家场门宦的第二辈教主。他生于康熙二十年（公元 1681 年），歿于乾隆十五年（公元 1750 年），终年 70 岁。他的学识、见闻和口才都超过他父亲。他在讲解《古兰经》，论述“舍若阿提”与“妥若格提”的关系时，论断较深，很受教徒欢迎。同时，他的品德好，严格遵守教规，是一个虔诚的宗教徒。当时，青海湟中和河州等地穆斯林，纷纷遵信毕家场门宦，教徒一度增加到 2000 余户，是毕家场门宦的极盛时期。

毕家场门宦的第三辈教主是马达吾德，是马一清的长子，他也是一个比较有学识、有才干的阿訇。他生于康熙四十五年（公元 1706 年），歿于乾隆三十八年（公元 1773 年），终年 68 岁。由于前两辈教主的创教活动，特别是马一清的积极开拓，到他任教主时，毕家场已成了当时八坊的“神权富户”。达吾德为了扩大他的影响，巩固发展毕家场门宦，曾出资重修了河州八坊的祁寺、北寺和西寺三个大清真寺，进一步吸引了大批群众。后来他的家族成了北寺三道掌制的世袭伊玛目。他在晚年时，因大拱北、穆夫提相继崛起，毕家场门宦开始走上衰落的道路。

毕家场门宦的教权继承凭据——“传教大印”，一说是同治年间回民反清运动中遗失了，又一说是第二辈教主马一清根据穆罕默德 25 世孙赫达叶通拉希“只传二代”的口唤，将印抛入下南街井内，将“卯扎者提”（凭证）包在卡凡布内，同第二代的遗体一块埋葬于坟内。另一说是第四任教主阿布都·董拉希认为他的后代中没有具备传教条件的人，将印毁了。所以毕家场门宦从第四辈以后不称教主，而称主持人。从这一点看，后一种说法是比较可靠的。所谓主持人，就是管理拱北财产和处理门宦内部一般事务的人，没有传教的“品格”。阿布都·董拉希生于雍正四年（公元 1726 年），歿于乾隆六十年（公元 1795 年），终年 70 岁。第五辈是以卜拉海满，生于乾隆十九年（公元 1754 年），歿于嘉庆二十一年（公元 1816 年），终年 63 岁。第六辈是依德勒斯，生于乾隆四十四年（公元 1779 年），歿于咸丰二年（公元 1852 年），终年 75 岁。第七辈主持人是马堃，生于嘉庆十三年（公元 1808 年），歿于同治十三年（公元 1874 年），终年 67 岁。第八辈主持人是马学忠（又叫马尔麻）生于道光十二年（公元 1832 年），歿于光绪二十八年（公元 1902 年），终年 71 岁。第九辈主持人是马虎三尼，生于同治元年（公元 1862 年），歿于民国 14 年（公元 1925 年），终年 64 岁。1949 年全国解放

时，马国珍接任为第十辈主持人，其亲属马万德已是该门宦第十一辈主持人的继承人。马国珍又称五十哈知，是当时上二舍老教清真寺的开学阿訇，他学识渊博，遵行严谨，对教众和蔼，不仅受到本门宦教徒的信赖，就是其他各派对他也很尊重。解放前他受伊赫瓦尼派马步青、马步芳等的迫害，几乎遭到杀害，但他坚持始终，没有低头，更受到其他门宦尊重，被列为八坊老教‘三根柱’之一（另两个是聿阿訇和法真）。他自己不主张宣扬发展、巩固毕家场门宦的教权，而主张按《古兰经》和‘圣训’传教。他生于同治九年（公元 1871 年）十月初十日，殁于 1963 年正月初十日，终年 92 岁。现在主持人是马光明。

毕家场门宦的穆罕默德·以卜拉喜满，人称哈拿尔四太爷，因感本门宦失传，想去麦加求教，途经新疆喀什，与喀什拱北的传教师筛海·穆罕默德·土兰地相遇，给他传授了虎夫耶，并委任他为“海力凡”。他回到临夏传教，遵信者较多，把衰落的毕家场门宦，又一度复兴起来。他殁后把传教事交给八坊沙楞阴山的满拉优素福，人称阴山三爷。优素福把传教权交给了伊斯麻尔来。伊斯麻尔来是小西关寺的开学阿訇，又称尔六阿訇。此时尔六阿訇时常同蒋玉如讲经论理，深感不胜蒋玉如，又领受了蒋玉如的嘎德林耶教理。他临终时，把自己的虎夫耶传教事，又交给了蒋玉如。从此，蒋玉如传授嘎德林耶、纳格什班迪耶和虎夫耶三门。蒋之后，马云山、马德清（毕家场第十二辈主持）相继传其教，现在，以卜拉黑麦继承了教权。

毕家场门宦到 1949 年已有部分遵信了伊赫瓦尼和其他门宦，仅有教徒千余户，不到万人，计临夏八坊有教徒 200 余户，和政县王庄头有 200 余户，临夏县西川和阳哇山等地有 200 余户，临潭旧城和四川松潘共有 50 余户，宁夏西吉有近百户，散居其他各地的有百余户。毕家场门宦从第五辈起，传教人时有时无，到 1949 年

它的教权势力基本上消失了。

毕家场门宦的世俗特权随着它早期的衰落而没有形成，它的衰落也正是由于没有形成一套完整的世俗特权组织所导致的。毕家场门宦的主持人与教民之间没有密切联系，除每年 4 个主要节日时，教徒率领全家（妇女不去）到拱北上念经祈祷外，平时很少去。凡去拱北的教徒一般都要带上粮油、牛羊或钱。这 4 个节日是：正月初七的马宗生纪念日，古历二月二十一日的马一清逝世纪念日，古历七月二十四日的马达吾德逝世纪念日和古历八月二十四日的阿布都·董拉希逝世纪念日。

1949 年毕家场门宦仅有土地 94 亩，土改时贡献 2/3，支援了贫下中农。1956 年社会主义改造时，全部交给了合作社。毕家场门宦除拱北的土地外，再没有其他财产。他们没有专门的经济管理机构，土地收入和教徒所送‘乜贴’，由主持与房头（马宗生的后裔）共同商量使用，基本上都用于每年的祷告活动上，主持人独得者微乎其微。

毕家场门宦的宗教特点，基本与格底目相同。它在衰落后就失去了专归自己支派的教坊，往往与格底目、花寺、临洮等门宦共同组成清真寺，供教徒过宗教生活。礼拜、封斋、开斋的时间、过圣纪、干‘尔曼里’等宗教仪式以及给孩子起经名、举行割礼和结婚念“尼卡亥”等，都和格底目一样，所不同者，主要有两点，一为崇信拱北；二是虔诚的家族成员和教徒仍有干功念“迪克尔”的。总的要按道祖规定的遵行。

道祖马宗生对教民分三等：一等遵 36 件，二等遵 18 件，三等遵 7 件。

第三等的遵行是：①全美五功 ②遵守国法 ③宽待家下 ④孝顺父母 ⑤净气净身，晚念法谛哈 ⑥每晨要做‘台图卧尔’礼拜 ⑦学习教规。

第二等要遵行 18 件,除三等人的七件外,要做:①常带小净;②顺主遵圣要诚;③为人和善,行为端正;④和睦乡邻;⑤接续骨肉;⑥自身一切顺主定;⑦不随意欺人;⑧不贪他人便宜;⑨不参加红尘场面;⑩每天诵经;⑪不违导师所命。

第一等,除二、三等的各条外,还要遵行:

①学习教义;②不做财奴;③主命当行,主禁当避;④接济贫困;⑤不扩张身份,不抬高自己;⑥遵守斋月斋戒和六天色果斋;⑦有理处当饶人;⑧不贪今世;⑨任何恐怒要忍耐;⑩要分清黑白;⑪每晚看守台汗朱地的礼拜;⑫看守三拜末次勒的时候;⑬每天诵经七章;⑭做主喜的事;⑮做圣喜的事;⑯做老师所喜之事;⑰做父母所喜;⑱时记主圣。

第二节 花寺门宦

临夏八坊的格底目,于明成化年间(公元 1465 年~1487 年)在凤林城西(现在的花寺街)修建了一座清真寺。这座清真寺是仿效佛教寺院和帝王宫殿的雕刻绘画,用各种色彩装饰而成,故名“花寺”,后称老花寺,以与分出的新花寺相区别。1928 年马仲英事变中被国民军的赵希聘烧毁。1941 年重建,面积约有 5 亩,殿内可容 2000 人,是八坊各清真寺修建较早的一个寺。马来迟的拱北是清嘉庆八年(公元 1803 年)仿效花寺彩绘形式修建的,故又称为“花寺拱北”。花寺拱北在临夏八坊之西约 1 公里的地方,连同附设的清真寺,最早面积 60 余亩,富丽堂皇,盛名一时。光绪二十一年河湟事变中花寺门宦上层马永龄参加了起义,故被马安良下令拆除了花寺门宦道堂和拱北,拆除的木料修了河州城隍庙。1948 年重建的陵墓只有一个八卦亭,总面积有三四亩。“花寺门宦”就是由该门宦拱北的雕刻绘画而得名。年长日久,遂成了该门宦的

正式名称。

关于花寺门宦一名的来历，还有另一传说：马来迟于雍正年间从阿拉伯游学归国后，在河湟一带传教。青海树儿湾人（卡尔岗地区）原信佛教，经马来迟尽力宣传，周围群众逐渐皈依了伊斯兰教。信教群众首先在树儿湾兴建清真寺一座，起架磅礴，结构宏伟，砖刻木雕，玲珑绝巧，漆彩粉染，图案艳丽，故命名为“花寺”，继而称马来迟为“花寺太爷”。康熙四十年（公元 1701 年）在河州八坊又创修花寺一座，其大殿及牌坊大门雕梁画栋，富丽堂皇，更为鲜艳夺目。马来迟逝世后，于嘉庆年间又仿花寺彩绘形式修建了拱北，称为花寺拱北，他传播的教派，被称为花寺门宦。第三种说法是修建老花寺时，后园有一个花园，而该寺又是马来迟的本坊，故有花寺门宦、花寺拱北以及花寺太爷之称。用各种色彩雕梁画栋是佛教装饰寺院的特有艺术，不是伊斯兰教的特征。从这点看，后一种说法比较可靠。

花寺门宦的教徒，以甘肃河州和青海循化为最多，散居甘、宁、青、新四省（区），总计有 20 余万人。

一、花寺门宦的创建、发展与衰落

马来迟创建花寺门宦 花寺门宦的创始人是马来迟，教徒称为“道祖太爷”。马来迟原籍陕西长安，后迁居甘肃河州（今临夏回族自治州）。祖父马从善，明诰授建武将军。马从善生了两个儿子，长子榜俊，从事商业，来往于豫、陕、甘、青一带，经营颇兴。次子家俊，为武拔贡。由于其家富冠河州，人称“马十万”。家俊年近 40，尚无子女。清康熙十年（公元 1671 年），穆罕默德第 25 代后裔赫达叶通拉希在青海西宁传授伊斯兰教苏菲派主张，受到当地穆斯林的尊敬与拥护，同时，好“道”之士，也就牵强附会地传出华哲。赫达叶通拉希的一些奥妙神奇，使赫达叶通拉希成为当时河湟一带的传奇式人物。马家俊为了祈求生子，就在乡里大行施舍钱财，

并携带银汤瓶一对和其他重礼于康熙十一年正月间，会同河州的太巴巴和祁静一等，前往青海西宁晋謁，祈求赫达叶通拉希做“都哇（祈祷）”赐予儿女。

赫达叶通拉希为其求子作祈祷后说，回家乡将有等待“依麻尼”（信仰）的姑娘是你的命妻。后来马家俊访得河州西门横街子有一汉民女子，名菊花，年已 26 岁。据说与其订婚者已有数人，而这些人结婚之前都先后去世，因此再无人敢与其订婚成亲。家俊视为奇事，遂请人聘娶，女家亦愿以凶化吉，故不因民族信仰不同而嫌弃，乐于嫁给马家俊。结婚时，家俊请来赫达叶通拉希证婚，并给其妻取名海底彻。根据《路引集》，康熙二十年（公元 1681 年）古历十一月十二日，马家俊果生一子，取名阿布都里·哈里木。不久家俊的商店被火烧毁，喜忧之间，对子叹曰：“汝命运不佳，将仅有之产业，悉遭火化，汝何来其迟也。”后来就起名来迟。

马来迟出生前后，其父马家俊已由“马十万”变成了破落户，生活逐渐困难。在乡邻亲朋资助下，往来于碾伯、马营、平番、西宁等地以贩卖松州茶为生。马来迟 8 岁时被送到青海民和县米拉沟亲友马汉臣处生活，并在该地清真寺念经，以后又被送到王寺开学阿訇太巴巴处念经。太巴巴受家俊之托，对来迟非常关怀，而来迟天资聪明，经 10 年之久的认真学习，对经典有了较深的理解，太巴巴爱其才华，遂将自己的爱女许配来迟。康熙三十七年（公元 1698 年）马来迟 18 岁时，完成了大学课程，由太巴巴主持“穿衣”，随后经太巴巴推荐，在青海民和马营乌拉下会清真寺任教长，后在河州及广河三甲集等清真寺任开学阿訇达 30 年之久。雍正六年（公元 1728 年），马来迟随阿拉伯传教师筛海·哎囁占白勒去麦加朝觐，行至广州，遇见一位伊玛目，名叫艾勒夫，马来迟在怀圣寺向他学习了三个经典和阿拉伯地理、人情、方言等。临行时，艾勒夫之子依斯哈格拜马来迟为义父，侍奉来迟去麦加朝觐。登程时共有

5人(来迟、依斯哈格、也门克俩米、筛海·估安巴)，乘坐的是豪三车来比的船。经过两月余的行程，到达亚丁，登上也门国土。在依斯哈格和传教师的引荐下，他会见了也门的一些名人学者，访问了各大清真寺伊玛目和宗教领袖。随后又到麦加朝觐，并拜虎夫耶道堂的筛海穆罕默德·吉布尼·艾海曼提阿格来为师，学习3年后，又到大马士革、巴格达和开罗游学深造。先后研究了纳格什班迪耶、嘎德林耶和赛哈来外勒迪耶的学理。经阿格来的介绍，还拜著名学者茂俩拉买核都米为师，经其指导，完成了求学心愿。回国时，买核都米给马来迟取了艾比力夫图黑（意为开路）的道号。阿格来送来迟8样礼物：一是宝剑一把，上刻“印那屯特海拉”二是印，上刻“安达艾依兰讨黑的，外力木尔赛陇特力密则乎，艾比力夫图黑”将一些人引领在主的独一上的人，是中国的马来迟三是《冥沙勒》四是《卯路提》五是80本克塔布；六是用椰枣树皮做的拜毡；七是苏夫（洁白质朴的毛长衫）；八是克尔白幕幃。

马来迟这次出国朝觐和游学访师，共5年。于雍正十二年（公元1734年）由海道抵香港到广州，休息月余，即跋山涉水，赶回河州。这时，马来迟已54岁了。后来艾勒夫之子由麦加返回广州，并来临夏探望义父，被排为五房，定居枹罕，殁于河州。

马来迟归国后，声望很高，远近穆斯林都来探望这位有“阿林”的哈知。他乘此宣传朝觐收获和他的主张，并在青海循化一带讲经论道，于是追随他的阿訇和群众，在树儿湾修了一座寺，请他讲学传教，后来又应邀到云南、河南、陕西渭南等地清真寺讲学，继而在临夏莫尼沟、青海循化等地清真寺任教长，从此开始传授虎夫耶学理，受到河湟穆斯林的拥护，成为甘青地区著名阿訇之一。

乾隆二十一年（公元1756年），马来迟在青海循化传教期间，化隆、贵德（卡尔刚地区）等地的一些藏族群众还信奉喇嘛教。有一天马来迟行至化隆县境内黄河沿，准备渡河，适逢该地区藏族群

众迎接活佛求雨，不让马来迟用船渡黄河。来迟无法，就骑马渡过了黄河，祈雨群众和活佛见马来迟过河，面不改色，如履平地，非常惊异，便提出 10 条难题，要求来迟答复，并要他祈雨。马来迟除将问题一一解答外，还念经祈祷，果然下了一场大雨。于是该地藏族群众对来迟很钦佩，也非常尊敬。来迟借此向该地群众不断宣传伊斯兰教。经过几年的艰苦说教，终于使这里的一部分藏族群众皈依了伊斯兰教。后来青海同仁县的保安三庄的部分藏、汉族，也在马来迟宣传劝导下，皈依了伊斯兰教。这些活动，引起僧侣反对，欲谋害马来迟，马来迟始返回循化。但皈依了伊斯兰教的藏族至今仍然信奉着伊斯兰教。

马来迟在河州、循化、化隆、贵德、同仁、西宁等地先后传教达数十年之久，教徒最多时达到 20 多万，名冠全国，盛行于河湟。这时马来迟年近八旬，将教权交给了他的第三个儿子，人称“三太爷”的马国宝。马来迟于乾隆三十一年（公元 1766 年）古历九月初四日患重病，初八日逝世，初九日葬于河州，终年 86 岁。

花寺门宦和关川门宦曾在河湟地区为争教徒和占地盘，角逐甚为激烈，是伊斯兰教内影响较大的一次派别斗争，马来迟和马明心被人们认为是这一纠纷的中心人物。其实这次斗争的中心人物并不是马来迟与马明心，而是马明心与马国宝。因此追述马来迟与马明心两人之间的关系是必要的。来迟和明心在河州攻读阿文期间，由于年龄、学历的差距，两人间只知其名，而并没有交往。在出国朝觐和求学时，明心仅仅是一个 10 岁的小满拉，正在从头攻读经典，而马来迟已是一个 48 岁的中年阿訇，正在访师求道，但由于都处在异乡，因此，以乡亲、同道者而相遇也有一些交往。一般都说他两人是同学，似有勉强之处。来迟和明心都是雍正六年出国去麦加的，但不同路，来迟走的海道，明心走的陆路。马来迟在麦加和也门游学访师 5 年，求学期间，接触比较广泛，对各学派

和各教团都有所了解，但他主要研究了苏非学说，并接受了阿格来和买核都米的旨意，回国后传授了虎夫耶。阿格来和买核都米领导着虎夫耶道堂（教团），但据说这个道堂是属于沙孜林耶。明心去也门学习来去共 16 年，对各学派也有较深了解，但他自始至终就在也门布绿色依尼主持的道堂（教团）学习。马明心说，他受教的道堂是沙孜林耶派。他回国后传授了哲赫忍耶。因此，求本溯源，他两人同出一辙，并没有根本上的分歧，只有低念和高念之分。事实上他两人在传教过程中，也没有出现教义上的原则分歧，只因来迟回国传教早（雍正十二年回国），当明心于乾隆九年回国开始在河湟传教时，来迟已拥有众多教徒和较大地盘，教徒请其念经，奉送束脩者也很多，他已居‘摇钱树’下，既有钱，又受人尊敬。在此情况下，明心只感到来迟收受‘海的也’（钱和物等）多，遂在宣教中主张教徒把钱施舍给穷人，不要都送给阿訇。阿訇应当把收下的‘海的也’，除留足自己的生活费用外，也应当施舍给穷人。乾隆三十一年马来迟逝世后，他针对来迟将教权传给其子马国宝而提出教门只“传贤不传子”的主张。驳斥马来迟父子相传，不合教理，别无他说。所以他两人在宗教学理上并无原则分歧，只是一些枝节之争。不过这些枝节之争的实质，是争教徒和地盘，但这在开始并没有影响他两人的关系，据口传他两人有时还一同给教徒念经，干‘尔曼里’（祈祷），在一同吃饭时还开玩笑。有一次群众端上一盘枣，来迟抓起一个吃时，掉在桌上，滚在明心面前，明心开玩笑说：“这个枣是安拉赐给我的，你吃不上。”但一些人就以此神化明心，贬低来迟，说什么明心预示循化的教门，是属于哲赫忍耶的，不属花寺门宦。明心在河州大西关居住时，来迟经常来明心住宅，两人论道说理，非常密切，据说两人还在一起坐过静修，还会相商花寺在河湟传教，关川向东发展的协议。凡此种种，都说明他两人的关系是好的。如果协议是真的，也可能是怕后代失和而商定的。

马国宝依靠地方势力赶马明心离河湟。来迟和明心始终没有直接发生争执，争执始于其子马国宝及其以后两派的首要阿訇。马国宝，道号算亥班·哲则巴提，生于雍正二年（公元 1724 年）。他是马来迟的第三个儿子，教徒称为“三太爷”。来迟晚年时，他经常代父主持花寺门宦教务。来迟临终时，他接了传教的“口唤”和传教的五本经（《满拉盖布奥醒耶》、《克什夫里阿丝拉勒》、《哈苏勒里哈苏年》、《则勒阿青赞里布》、《介乌艾米若哎麻尼》），成为花寺门宦的第二辈教主。马国宝是个比较有“阿林”的阿訇，但他的学识和威望，远不及明心。当马国宝主持教务时，群众弃花寺而追随明心的人日渐增多，马国宝出于经济利益，就和明心对立起来。《循化志》记载：“入其教者皆有周济，人情贪利，附之者愈众，反盛于马来迟之教，于是争端多起矣！”乾隆二十七年（公元 1762 年），有一天明心在循化张哈工宗寺做主麻，宣讲了教义和他的主张，马国宝不满意，就和明心讲经辩论，由于辩论不过马明心，遂斥马明心为“邪教”，告到官府。循化游击马世麒将马明心逐出循化，将马国宝送回河州原籍，并责令哲派头人贺麻路乎阿訇出具甘结，保证“永不招留外来游民”。从此，花寺和哲派时起摩擦，终于引起械斗，互相杀害，造成惨案。清廷采取扶老（花寺）抑新（哲派）和尽杀根除哲派的反动政策，遂激起哲派苏四十三等的反清起义。由于清廷的残酷镇压，循化、河州哲派死亡 9/10，花寺和哲派势不两立，导致河湟穆斯林内部严重不和。乾隆三十八年（公元 1773 年），马国宝去包头给教徒干“尔曼里”时，于六月十八日染病身亡，就地安葬，终年 36 岁。

马光宗参与镇压白莲教 马国宝逝世后，马光宗继任了花寺门宦第三辈教主。马光宗道号夫醉里，生于乾隆十四年（公元 1749 年）。由于他久住西宁北川，故教徒称为“北川太爷”。清朝乾、嘉年间，哲派受到严格禁止和监视，其他门宦也受到限制，惟独

花寺门宦受到清廷宽容，得到一些发展。嘉庆元年至九年（公元 1796 年 ~ 1804 年），白莲教起于荆襄，烽火波及川、楚、陕、甘。清廷镇压遭到失败，便于嘉庆四年（公元 1799 年）处死虚报战功的和珅。嘉庆二年清廷任用杨遇春，率绿营主力去“讨伐”白莲教，并令地方乡绅配合“会剿”。宁夏总兵萧福祿（临夏回族，曾任循化营千总，后为江浙提督，又称萧提督）奏请清廷调花寺教主马光宗率撒拉教徒前往协剿。马光宗于嘉庆二年率撒拉和回族教徒 3000 余人，随陕甘总督宜绵出兵陕西商州一带，为清廷效命，出力不少，但数千名撒拉和回族教徒，死亡惨重，仅余数百人（一说只剩 72 人）。清廷为了鼓励马光宗，欺骗群众，遂赐封马光宗一个协镇之职，并重赏撒拉族人。当时马光宗感到死伤教徒过多，回乡不好交代，便请求仁宗皇帝赏给琉璃瓦，并准许修建花寺拱北。仁宗准其请求，赐给了琉璃瓦。马光宗在每页“御赐金瓦”的背面刻上被白莲教打死的教徒名字，盖在马来迟八卦墓亭上。这样既向死者家属交了账，又动员花寺教徒出钱出力，修建了富丽堂皇的花寺拱北。马光宗门上悬挂的“协镇府”匾额，也是用此次参加镇压白莲教的教徒的血肉换来的。

马光宗歿于道光六年（公元 1826 年）古历五月初一日，葬于青海北川（煤窑），1954 年迁民和五会地方。

马光宗在晚年，由于子弟多，家族庞大，教务管理处于混乱状态。他逝世后，长子舍木苏松的格接任了第四辈教主。松的格生于乾隆三十四年（公元 1769 年），歿于道光二十二年（公元 1842 年）古历四月初五日。葬于青海西宁南城壕，现迁南山寺。由于能力差，没有取得多大发展。

松的格临终时，将教权交给了奴茸的尼，成为花寺门宦的第五辈教主。他生于乾隆五十六年（公元 1791 年），歿于咸丰十一年（公元 1861 年），终年 70 岁，葬于化隆下加科。他有三个儿子，长

子依布拉赫曼，又名马祯源，次子马桂源，又叫顶子阿訇，三子马本源，是个武举，又称马道台。

马桂源、马永瑞、马永福在西宁起义 奴茸的尼逝世后，马桂源继任了花寺门宦的第六辈教主。马桂源于嘉庆十八年（公元 1813 年），又称顶子太爷，他是撒拉八工的总约，并捐为候选同知，当时势力很大，一呼百应。

清咸丰年间，青海蒙、藏时起冲突，把矛头常指向清廷，引起清廷多次用兵。继而化隆的马尔三率众暴动，河湟不宁。同治初年，清廷腐败不堪，富民困于捐输，贫民苦于差役，及至陕回起义，河湟人民如纵火燎原，一涌而起。同治年间（公元 1862 年 ~ 1874 年）的西北回民起义，是太平天国革命运动的继续。这次各族农民相继起义，沉重打击了清廷的反动统治，影响极其深远。在这次起义中，甘宁青各教派各门宦的教主、阿訇和首领，出于各种不同的目的，都参与了这次声势浩大的反清斗争。河湟地区的花寺门宦教主和头人，可以说全部都卷进了这一斗争的洪流。反清起义失败后，在左宗棠伙同马占鳌的阴谋策划下，群众遭到杀害，教主、头人被枭首示众，家属流放千里或发配为奴。惟独马占鳌青云直上，为其子孙取得对甘肃人民近 80 年的血腥统治局面。这种情况，一方面说明清廷以回制回政策的恶毒，另一方面说明马占鳌的投机取巧可谓极矣。

同治二年古历三月，西宁、大通等地花寺内部因争教权，争吵不休。四月丹噶尔“大会”（穆夫提门宦）与花寺因辩教尚在争执。花寺教徒勾引马文义欲谋挟制大会，而大会一派又和汉民合谋疏通马文义撤走后，乘机杀花寺头目百余人，其余悉数驱除出境。马文义因仇视大会，遂多次围攻丹噶尔，大会与汉民共同严守达年余。后来大会看到马文义与马桂源相呼应，发动撒拉族陷西川镇，占领西拉川，围攻西宁府城，势力很大，遂暗招北川回民千余人，分

匪城中，聚集在清真寺内，准备内应。汉民察觉后，即暗调乡团进城，放火烧了清真寺，捕杀了外来回民，次日马文义攻城，因失去内应而败退。从此循化、西宁兵荒马乱，起义群众陷于多头领导、各自为政状态。

西宁办事大臣玉通，束手无策。同治二年冬，便请曾当过副将的花寺门宦头人马永泰的小老婆马乜氏进行劝降，并以马夫人的名义与镇台、道台联名出示布告，企图平息事变，维护社会秩序。不仅一无所获，连马乜氏也被刺身亡。同治六年，玉通保举马桂源署西宁知府，委派马本源署镇标游击，代西宁镇总兵职务，企图与花寺门宦教主达成妥协，麻痹起义群众的攻城，以便等待援军，寻机镇压。马桂源兄弟虽接受玉通保举，主事西宁镇，但仍与河州马占鳌、马永瑞等互相呼应，继续从事反清活动，并把起义群众置于他的统一领导之下，积极消除回、汉、藏、蒙之间的磨擦，把斗争矛头指向清廷。

马桂源、马本源是马来迟的第四个儿子的后裔，称“四方头”，家居循化。马永福是“二方头”，家居孟源。西宁、循化义军的首领是马桂源、马永福。马永瑞是“三方头”，又称尔爷，居枹罕，在河州与马占鳌等发动起义。马桂源是教主，号召力大，在循化发动起义，当然不费吹灰之力。马永瑞虽非教主，但他守护着马来迟的花寺拱北，在教徒中也很有影响，发动教徒起义，也是容易的。在他们两人的影响下，花寺门宦家族及其教徒都参加了起义。

同治二年，河州花寺门宦的马永瑞和北庄门宦的马悟真、穆夫提门宦的马福堂、胡门门宦的马万有以及马海晏、马千龄等，各自号召本门宦的教徒组成以马占鳌为首的反清起义军，占据河州达十年之久。其间曾西出平番，支援河西义军，东出狄、会，声援穆生华和马化龙，使左宗棠惊恐万状。马占鳌是临夏莫泥沟人，是马桂源的学生，也是花寺门宦的著名阿訇，智谋出众，在临夏大西乡地

区享有盛名。同治十年（公元 1871 年）金积马化龙失败后，马占鳌于同治十一年（公元 1872 年）正月在新路坡一战，击败左军 40 个营而取得胜利后，始投降清廷，并接受左宗棠的指令，编成三旗马队。马占鳌为督标兼中旗管带，马悟真、马永瑞为左、右旗管带，冯海晏为督标中营步队管带；马福堂自为一旗。他们统归河州镇节制，充当了镇压河州和西宁反清起义群众的帮凶。后来马永瑞辞职归里，朝觐三次，活了 107 岁。其子马如蛟一直跟随马占鳌的儿子马安良效忠清廷，成为本民族、本门宦中的反动统治者。

马占鳌投降后，胡门的马万有因保全性命而自喜，遂归了家。东乡的闵殿臣阿訇欲谋伺机再起。西宁的马桂源、马本源动摇不定。这时马占鳌已成为左宗棠的忠实帮凶，他通过花寺的投降派马永福，于同治十二年三月将马桂源、马本源诱骗至兰州，加以杀害，家属被斩首，未成年男孩充军河南，妇孺发配为奴。

马占鳌投降后，穆宗皇帝以首恶难赦，要杀马占鳌，左宗棠爱其才不愿处决，便和马占鳌策划将‘罪责’归于马桂源，说什么马占鳌杀了很多汉人，是老师马桂源之过。马桂源不服，破口大骂，左宗棠于同治十二年古历三月十三日用黄裱纸层层封其口而致死，终年 60 岁。

马桂源去兰州之前，在花寺拱北念了 7 天经，并将教权交给了其兄依布拉赫曼（马祯源）。马祯源遵守马桂源的嘱托，携带马来迟的遗物潜藏河州，一直没有露面。光绪二十一年（公元 1895 年）河湟起义时，移居化隆，也未参加起义。他歿于光绪二十三年腊月二十日，终年 86 岁，葬于化隆列仁黑锁。

马桂源兄弟亡后，有个克拉阿訇斥责马占鳌说：“你是个大阿訇，天经言穆民害穆民，不得‘脱离’，你害死两个教主，岂能得脱离（赦免罪过之意）。”马占鳌一怒之下，将克拉阿訇杀了。但马占鳌心中有鬼，遂起疑虑。为了悔悟自己的罪过，自己出资，选派花寺

新阿訇马如彪、大拱北的艾俩文的尼和毕家场的阿訇马某³人去麦加朝觐,以此来安慰一个宗教家和政治投机者的“良心”。

马永琳发动河、循反清起义 清朝统治者到光绪二十年(公元1894年)中日甲午战争后,已处于内外交困、民不聊生、全面崩溃之际。中华民族的危机空前尖锐,民族矛盾和阶级矛盾相当激化。广大人民在帝国主义企图瓜分中国的紧急形势下警觉起来,资产阶级改良派发动了维新改良运动,农民也组织了反对帝国主义的斗争,各族人民反对清廷统治者的民族压迫和腐朽统治的斗争,更是此起彼伏,日盛一日。这时花寺门宦内部出现了分裂。

马来迟的亲生子女和养子共有8个,其中亲生的4个(1女3男),长女为老大,后裔居临夏马连滩,其余为男性。马国宝按男女序列为老四,属“四方头”;按男性序列为老三,故有“三太爷”之称。老三和老四是一娘所生。老四接传了教权,老三掌握了花寺拱北大权。三、四方头,在光绪初年以前是一致的,没有分歧。

“三方头”马永瑞之子马如彪,在河州八坊老王寺念经时,拜阿拉伯传教士色里木为老师,对经典研究较深,人称新阿訇,很有名气。光绪中期又去麦加朝觐和学习³年,这期间拜访了一些宗教学者和苏非派名人,回国时领了沙孜林耶道堂的“口唤”,准备对花寺门宦进行改革。他宣称,“花寺太爷没有把教门传给下一代,现在我领了传教‘口唤’”。还说:“花寺太爷自己干的沙孜林耶,给教徒谈论的是虎夫耶,现在我正式接替花寺太爷传沙孜林耶”。当时“四方头”的重要头人马永琳,斥责其侄马如彪所传是新教(新阿訇之称,即由此而起),于是分裂为两派。马永琳一派被称为老派,马如彪一派被称为新派。两派分庭抗礼,斗争十分激烈。当时,由于能左右河湟政、教两权的马占鳌阿訇,认为马如彪所传教理是正确的,因此,马永琳不敢公然以强硬手段反对马如彪。直到马占鳌死后,马永琳便联合一些教徒,要打倒马如彪。马如彪针锋相对,据

理相争，于是两派经常发生摩擦。光绪十三年（公元 1887 年），循化花寺新派头人韩老四积极推行新派，受到老派韩奴勒的抵制，两派各树一帜，互不相让，几乎闹出残杀案。光绪十九年（公元 1893 年）韩五十三和新派首领韩七十因“太斯达勒”头巾的形式问题发生争执，韩奴勒乘机扩大事态，率领老派抢劫烧毁新派财物，演成武斗，双方伤亡数十人。光绪二十年（公元 1894 年）循化花寺门宦中的新派阿訇韩母撒和老派阿訇韩奴勒，又因讲经发生争执，引起械斗。老派人多势众，放火烧了新派房屋，新派遂向循化厅、西宁府上诉。河州总兵汤彦和认为是花寺内部相争，就派花寺的头面人物马永瑞（马如彪的父亲）和马永琳（老派头人）兄弟两人到循化调解处理。马永琳聪慧有智，善理财，专营商，这时已“富冠八坊”。^①他早已得知“甲午岁，倭人构兵，甘肃防营悉撤而东”^②的消息，故有乘机反清起义之意。于是表面上从事调解内部纠纷，但暗地里却火上加油，给老派韩奴勒出谋划策说：“我曾派人到东边侦察，潼关以西没有清兵，你们先打循化，再攻河州。”并怂恿韩奴勒打死两个新派阿訇，破腹抽肠，装上石头，竭力把事态扩大。于是，激起新派愤怒，到兰州总督府上告马永琳。总督杨昌浚派西宁府陈嘉绩和道员徐锡祺与洪翰泉前往循化查办。陈、徐在途中见到新派房屋被烧情况，感到老派蛮横无理，决定对老派采取镇压政策。他们一到循化，就关闭城门，不问青红皂白，捕杀了老派 11 人，枭首城头。于是老派群众一轰而起，于光绪二十一年古历三月初八（一说是三月初三日）围攻循化城。从此，就揭开了光绪二十一年河湟撒拉人和回族群众的反清起义。

循化被围后，清廷惊恐不安，星夜调动兵勇进剿，固原提督雷

① 杨凌霄：《乙未循回纪略》，《近代史资料》1958 年第 3 期。

② 同上。

正綰坐镇河州，甘州提督率军进攻西宁，河州总兵汤彦和直趋循化。当汤彦和率兵攻下白庄塘时，即下令“不分新老，一律剿办”和“务剿勿抚”。于是新老两派停止教争，合为一起，一致反抗清军。他们以四工包围循化，以四工截杀汤军，并在积石关一举击溃了凉州练军王正坤，声势浩大，很快传遍了甘青地区。于是海原李昌发、海四虎、马匡匡等于古历五月七日戕官毁署，聚众起义，“窜扰固原所属平远各州县，三百余里尽为焦土”^①。后来李昌发进入河州，与马永琳会合。闰五月西宁韩文秀、乐都冶主麻、化隆马成林、洮西闵伏英等均举旗起义，反抗清军。

当循化花寺新老两派联合起来，一致抗击清兵时，发动起义的主要领导人马永琳就发动临夏地区教徒围攻河州。他首先想诱雷正綰出城，一举歼灭雷军，故假意向雷正綰请求：“愿领八坊丁壮千余往助汤彦和”^②，并请雷出城点名，雷怕被诈，免其点名。马永琳见计不成，又率 200 人抵积石关，杀了关下汉民数名，抢掠而归。雷问其故，马永琳饰言积石关汉民夜聚，杀伤兵丁，是以撤还。马永琳见诱雷出城不能得逞，遂指使教徒马三顺等放火烧了花寺拱北的牌坊，并嫁祸于几个观火的汉民所为，而当场予以杀害，以此扩大民族矛盾，牵制汤军，不敢援助循化守军。^③同时借此诱河州守城清军出城，以便乘虚陷城，但均被雷正綰识破，未能实现。于是马永琳于五月十九日聚众数千，围攻河州城。同时又定缓兵之计，派马福旺等去北庄塘见汤彦和，许给黄金，请求准予招降。汤见金动心，允许投降，于是取消援循计划，于古历六月十二日从北庄塘撤兵至双城。当夜雷雨大作，昏暗难辨。马永琳派人潜伏梁

① 杨凌霄：《乙未循回纪略》，《近代史资料》1958 年第 3 期。

② 同上。

③ 《甘宁青史略》正编卷二十五，第 2 页。

家山,截断归路,乘夜包围追杀,汤军大败。“八营之人,逃出者仅数百耳,汤镇台与亲随勇丁,抛枪弃马,无衣无履,亦岌岌乎不免焉”^①。汤彦和在双城被起义群众袭击后,在随军参赞回族武士马福禄的保护下,进槐树关,退到藏区,中途又被临潭起义群众迎面堵杀,汤仅以身免,遂从间道逃往兰州。这时,雷正綰困守河州,陈家绩困守循化,总督杨昌浚一筹莫展。

当时,正值中日甲午战争和签订《马关条约》之际,清廷怕事态扩大,鞭长莫及,遂一面采取麻痹起义群众的策略,将杨、雷、汤三人革职留任,一面派“喀什提督董福祥统带马步三十营督办甘肃军务”^②,进行镇压。董福祥是镇压回族反清起义军的老手,他采用“以回制回”的老办法,任用老同伙马安良为先行官。九月十六日董福祥进驻临洮,随后马安良进驻康家崖,因洮河上涨,义军坚守,不能过洮河。古历十月初马安良设计渡过洮河先抵宁河,十月十八日兵临河州城,通过马福禄以老关系诱降了起义首领马永琳和马永瑞弟兄;“责令捉拿贼党,呈缴枪械,供应军粮,以使之不疑,然后捕而囚之”^③。以此反动方针,先遣散收编了起义群众,至此,义军全被瓦解,起义完全失败。当时马永琳率领的义军达四五万,以马永琳的才智,可以与董福祥和马安良对峙一时,甚至有可能击溃董、马,而马永琳为什么一枪不放就服服帖帖地投降呢?据花寺门宦说,马安良东调天津,不愿抗击日本帝国主义,遂秘密促使马永琳在河湟起事,他可以剿义军名义,返回甘肃。所以马安良一到甘肃,马永琳就投降了。当马安良之计实现后,马为了灭口,就将马永琳首先杀害了。这一事实虽无文字记载,但笔者在 30 年前查证

① 杨凌霄:《乙未循回纪略》,《近代史资料》1958 年第 3 期。

② 《甘宁青史略》正编卷二十五,第 8 页、第 11 页。

③ 《甘宁青史略》正编卷二十五,第 26 页。

时,当地回、汉上层公认有此传闻。

河州反清起义群众被扑灭后,董福祥借马安良、马福禄之手,开始了一场“株连捕杀,抄没财产”的大屠杀。他们在河州先杀害了大小起义首领 137 人,然后于光绪二十一年古历十一月初十日杀了起义首领花寺头人马永琳,同时杀害了马永琳之子武举马禄、文生马镇及马福、马祥等全家 15 口,周世祥父子 3 人及马永寿(马永琳之兄)、马如彪(马永琳之侄)、马显文(董军管带马如蛟之子),并将马永琳、周世祥二人分尸示众。随后又将马永琳的 4 个孙子钉死在木笼,又于同年十二月将马拜克(6 岁)、马孟个(4 岁)两个孩子捕押兰州,永远监禁。后经花寺教徒张伊玛目(兰州人)等,变卖家产,贿通甘肃总督,于 1910 年获释。1911 年十一月马安良又借故将马拜克、马孟个捕押。1912 年由马麟与左军(马丕烈之父)出面保释,并责令出狱后,只许做工,不能与教徒有来往。后来马孟个做了马麟的随从,马拜克给左军做了守门人。从光绪二十一年至现在的 87 年间马永琳的后裔只有 9 人。与此同时,马安良为了向董福祥表示忠心,保证每天交人头 27 个(一说 50 个),于是在四乡和八坊又屠杀回民群众 500 余人。在西宁、循化等地屠杀更惨,有一次西宁东关回民正在街道上跪听官府讲话,忽然下令屠杀,鲜血流入东城根一条街道内,至今还称这个巷为“水咕咚巷”。马福禄在马营、米拉沟办理“善后”时,每天屠杀 100 多人,他嫌交人头不便,改交耳朵,一次就交了两大驮,被杀害的群众 2000 余人,这里的群众一提起这次屠杀,纷纷落泪,伤悼不已。他们说:“马福禄子孙的大官是回民的头换来的。”“马安良的红顶子,是回民的血染红的。”

马安良之流,不仅屈膝清廷,屠杀回民,而且乘人之危,大肆抢掠。他在这次事变后,向河湟群众“勒纳赎罪银三次,共三十余万

两；捐粮河州市斗一千数百石”^①。名义上银子是赔偿汉民修房，粮食救济难民，实际上只给城内几个汉民绅士每人发了几百两银子，其余都入了董、马私囊。

马永琳被杀后，花寺拱北被拆，花寺门宦的财产被马安良搜刮一空。除马永瑞因与马占鳌同为同治起事之首领，其子马如蛟尚在马安良部从事军职，得以身免外，其他花寺门宦嫡系基本上全被杀害。教务由三方头的白阿訇代为主持。从此，花寺门宦一蹶不振，完全衰败。

马显福再图振兴 顶子阿訇之后，花寺分为二支，一支以河州马显福为传教人，另一支以循化依布拉赫曼为传教人。先述河州一支。

光绪二十一年后，马来迟的六世孙马显福，欲谋振兴，但被马安良发现。他为了逃避马安良的迫害于光绪二十四年（公元 1898 年）潜往香港，随后去麦加朝觐，光绪二十六年（公元 1900 年）回到河州，人称“哈知阿爷”。教徒鉴于花寺门宦的遭遇，马来迟濒于绝嗣境地，故对马显福非常尊敬。马显福为了继续传授虎夫耶学理，图谋振兴花寺门宦，又先后两次去麦加朝觐，访问了麦加各道堂（教团），学习研讨了虎夫耶学理，返回后继续在河州传教。经过他的努力，花寺门宦虽然得到了一时的巩固，但并没有挽回衰落的局面。1948 年重修了马来迟的八卦墓陵后，即于当年古历正月二十九日逝世了，终年 80 岁。马显福歿后，马显维继承了传教职位。马显维歿后，又交给老二儿子传教，现在河州花寺门宦已无人继任。

再谈循化一支。循化依布拉赫曼接了顶子阿訇嘱托后，一直保存传教遗物，隐藏不露。光绪年间临终时，将教权交给了 18 岁

① 《平回志》卷三。

的孙子克里木,并给他的 10 个阿訇嘱咐:每人给克里木教经三个月。经这些阿訇的精心授教,克里木成了一位有学识的阿訇和花寺门宦的第七辈教主,俗称阿姑夫。他为人忠恳,在循化很有影响。他活了 74 岁,于 1977 年病故。在他之后,也中断了继承人。

马来迟从清乾隆初年(公元 1736 年)开始传播虎夫耶学理至 1949 年共传了七辈,历时 213 年。自清光绪十七年(公元 1891 年)马果园开始传播伊赫瓦尼,提出‘推翻门宦,打倒拱北’之后,遭受清廷镇压的花寺门宦教徒,逐渐转信伊赫瓦尼者不少,于是花寺门宦教权陷于衰败,束脩减少,到全国解放时,教主们已完全失去了过去一呼百应的号召力。

二、花寺门宦的世俗特权和宗教活动特点

马来迟在遵行上很严格,他除遵守‘五件天命’和圣行功课外,每天还要做 84 拜‘副功’,4.8 万次赞词(迪克尔)。他念‘迪克尔’的经典共有 8 本,即:《海依克里》、《砍知里阿若什》、《砍知里库若西》、《砍知里古都希》、《索若哇提奥兴叶》、《索若哇提古都兴叶》、《木那则提》、《木苏炭哦苏》。

传教经典共有 5 本,即:《曼那给布都新叶》、《克时夫力艾斯若目》、《侧若阿夫·他利布》、《哈苏乃力哈苏乃》、《介望艾米日喃麻力》。这些经典主要论述‘舍勒阿提’、‘妥勒盖提’、‘哈盖格提’和‘麦阿勒唯提’等四样功课的意义和关系。

他在念‘迪克尔’时,在时间上也有具体安排,即星期三念《索若哇提奥兴叶》、星期四念《砍知里阿若什》、星期五念《砍知里库若西》、星期六念《砍知里古都希》。每晨‘班达’前大小净后,在礼毕“疏苦勒”的两拜‘乃麻子’后念《海依克里》。每天上午 12 点以前的 4 拜‘祖哈’的‘乃麻子’后,念《木苏炭哦苏》。在纪念亡人的日子里念《古都兴耶》。活着的人遇到困难时念《木那则提》。

马来迟留下来的这 13 本经,原由花寺门宦第七辈教主克里木

保存，克里木逝世前，分别交给了学识比较好、对花寺门宦较虔诚的青海卡日岗的依布拉黑默阿訇、化隆下五会社艾墩的尔细木阿訇、民和八洪五会的亥哥阿訇、孟源青石嘴的郁斯阿訇、孟源大滩的马显明阿訇、临夏的马回光阿訇保存。克里木曾嘱咐说：以后花寺门宦如果有传教人才，就将经卷交给他，并授给传教方法，以便将花寺门宦传下去。

马来迟的后裔马福云至今还保留马来迟朝觐时从沙特麦加带回的传教凭证，非常贵重，一般不让人看，允许看时不许照相。作者于 1993 年 9 月 20 日蒙马福云先生的特许详细观看一次。计有 扇子一把(内写‘贝七’);一尺长的刀一把,马来迟用过,写有阿文 鞋一双(牛皮底、缎面、绣花头,很精致)克尔白幔幢一大块(约有丈余,和现在幔幢一样)另有一把刀;‘文革’中家族人交给了州政府,据马福云(时年 72 岁)说,此刀马仲英用过,离开临夏时归还主人。保存这些东西的是马来迟后裔,即马永泰的儿子马桂源,马桂源是花寺门宦第六代教主又称顶子阿訇。马永泰曾任内蒙古镇台,为副将。

马来迟每月以 3 天、9 天或 21 天时间坐静参悟。此外,每天还要念一章《古兰经》。马来迟一再强调‘闹中静’的主张,就是既要静修参悟,也不能避开现实生活。他在晚年强调花寺门宦凭《古兰经》立教,《古兰经》中有的去干,没有的不要干,还要求教徒多念《卯路提》和《冥沙勒》。

花寺门宦在晨礼之后,要念自己选编的‘耳勒七’(赞扬穆罕默德之词)和‘牙细尼’(《古兰经》第 22 本)。在‘底格若’之后,要念“未若的”(《古兰经》)和‘瓦格阿提’(《古兰经》第 27 本)。在‘撒什尼’之后要念‘范提汗’(《古兰经》第 26 本)。在‘沙母’之后,要念“若何麻尼”(《古兰经》第 27 本)。在‘虎夫丹’之后要念‘滩巴若’(《古兰经》第 27 本)。一般在‘主麻’前,念‘克汗非’(《古兰经》第

15~16本)。在穆罕默德生日或其祖先歿日,要干“尔曼里”,在干“尔曼里”之前先念《古兰经》,后念《卯路提》(赞穆罕默德之词)。通常每年有一次“圣纪”(穆罕默德的生日)和一次女“圣纪”(穆罕默德之女法蒂玛的生日)。在干“尔曼里”时,一般念“小赞”;重要节日念“大赞”。“大赞”一般长达4小时。《卯路提》,主麻开始念,盘善拜完经,7天轮1次,每天念2小时许。《古兰经》7天念完1遍。《冥沙勒》在“了经”时念。

花寺门宦的教徒歿后,首先要去花寺拱北作交代,向花寺太爷做祈求。埋葬亡人时,以《古兰经》转“费达”(赎罪)。主张死者家属不嚎啕大哭,也不穿白戴孝。站“者那则”时要脱鞋。婚姻受汉族影响基本上以所在地方习惯的不同而有所不同,但不与大拱北教徒通婚。不过现在仅仅是一个传统规约,结婚者也不少。

花寺门宦的静修默念功课,只限于教统接替人和一般好道士,不是对所有教徒都要求干这一功课。他们按静修做功的虔诚与品级,分为三等,第一等是始传“道祖”或“老人家”第二等是始传“道祖”的高足门生,一般称其为“海里凡”,他实际上是各辈的继承人。成为接替人,必须按规范念“迪克尔”;并要按道祖指示连续做27天静修功课。在静修时饮食甚少,起早睡晚,十分艰苦,熬过这一关,才有资格继承道祖传教;第三等是好道的一般徒弟,大多是“海里凡”的追随者。这三种人中第一种人具有“卧里”的品级;第二种人具有“筛海”的品级 第三种人就是“穆勒师德”,即寻道人的品级。念“迪克尔”的一般规范是:出气念“俩一俩海,引兰拉乎”;吸气念“穆罕默德,若苏拉希”。当然还有更细的法则。

花寺门宦的世俗特权,在第七辈之前,仍有一呼百应的权威,教众对教主,惟命是从,不敢违抗。从第七辈开始,教主逐渐失去了这种封建权威。

花寺门宦至1949年已传七代,教主依次为:马来迟、马国宝、

马光宗、舍木松的格、奴茸的尼、马桂源、马克里木。教众 10 多万，主要散居于甘肃河州、广河、和政，青海循化、西宁，宁夏银川以及新疆乌鲁木齐等地。

第三节 穆夫提门宦

穆夫提门宦是虎夫耶的第二个较大的支派。是一个教徒分布广、人数多、教权集中、巩固时期长、影响较大的门宦。它创于临洮北乡，移居康乐封台堡，再居雍道家。它的实力在河州康乐，教徒遍及甘、青、新三省，人数十多万。同治年陕甘回族反清失败后，它的教徒随马郁素、白彦虎移居中亚一带的也不少。

穆夫提是 25 世圣裔赫达叶通拉希·阿法格·曼什乎勒给马守贞所取的传教名称。马守贞开始传教时，不称穆夫提，而以他的居住地被取名“北乡教门”。

到清乾隆年间，第六辈教主马显忠主持教务时，既没有发生教争，又积极兴办义学，同时与临洮汉族相处很好，经临洮汉民乡绅上报陕甘总督送给题有“穆夫提”的匾额，又任命马显忠为河湟地区各教派的总管。从此，穆夫提一名就普及于广大群众之中，成为该门宦的正式名称。穆夫提是阿拉伯语，意为对宗教法典作出解释和决定的说明官，中国穆斯林学者译为“执掌教法的人”。

一、穆夫提门宦的创建和发展

马守贞的创教活动 穆夫提的创始人是马守贞，经名豪祖勒提·伯什勒力·勒比尼，教徒称为“高祖爷”。马守贞母亲田氏的祖先，系助唐平安史之乱的大食兵，落居陕西长安仓门巷。宋时因触犯刑律被逐放青海西宁。马守贞生于明崇祯六年（公元 1633 年）古历十二月十四日，歿于清康熙六十一年（公元 1722 年）古历三月十五日，终年 89 岁。教众以其逝世之日又命名为“十五太爷”。

马守贞的家世，因多次事变中道堂被毁，各种文献记述流失殆尽，口头传述，又多不一致。根据《和卓传》的有关记述和穆夫提临洮拱北的图片中田氏坟的安置位址，证实 25 世圣裔赫达叶通拉希在公元 1629 年至 1673 年间三次来甘、青地区传教期间，在首次经吐鲁番、哈密来到西宁时与田氏结婚，后生马守贞。不久圣裔赫达叶通拉希的父亲在新疆逝世，阿帕克急于赶回新疆送葬时，将马守贞母子送到临洮东峪沟大石头村居住。马守贞一家迁居临洮后，家境十分困难，除耕田种地外，马守贞后来还兼做小商，主要从事运输业，所以他的乡邻都称他为“脚户哥”。康熙十二年（公元 1673 年）阿法格正在青海传教，河州一些伊斯兰教学者、阿訇、满拉和一些虔诚的群众去求学、拜访和讨平安者较多。这年正月二十日，马守贞接到阿法格一封信，要他来西宁。马守贞即去湟中拜访。阿法格见到马守贞非常高兴，给他传授了虎夫耶教理和必须做的功课，叫他干功传授，并命名“穆夫提”，还把他的传教用品——经、太斯比合（念珠）、太斯达勒（头巾）等八样东西，交给马守贞，作为传教凭据。后来穆夫提门宦称此为“八件宝”。马守贞还听从圣裔的旨意曾在西宁李太巴巴门下攻读经典。李太巴巴，是阿法格的另一个穆勒师德，生于崇祯五年（公元 1632 年）正月十四日，歿于康熙四十八年（公元 1709 年）古历五月二十九日，终年 77 岁。西宁还有一个穆勒师德，叫同太巴巴，生于康熙十一年（公元 1672 年）古历四月二十七日，歿于雍正十三年（公元 1735 年）正月十二日，终年 63 岁。

马守贞后来搬到临洮北乡八里铺王家大庄，一面耕田种地，学习经典，一面按其师旨意，认真做功课。数年后，即以临洮北乡小北庄为基地于康熙二十四年（公元 1685 年），修建了道堂开始传教活动。马守贞为人忠恳简朴，平易近人，做事认真，早就得到乡里好评，传教后更受当地群众尊敬。他从 30 岁开始传教，到 89 岁逝

世,共从事传教活动达 50 余年,教徒发展到数千余户,五六万人。由于信教群众不断增多,束脩赠送也相继大增,当马守贞临歿时,家财已居临洮北乡之首,教徒也从临洮北乡发展到宁河、广河、东乡和青海等地。马守贞歿后,葬于临洮东山根,修建了墓庐,称为东拱北。

坐享其成的二、三、四、五代教主 马守贞歿后,他的二、三、四、五代接替人,先后依次主持教务达 40 年之久,但发展不大,基本上处于停滞状态。主要原因一是马守贞掌教时间长,交班迟,子弟养尊处优,缺乏才能、学识和威信;二是接替人寿命都比较短。

马守贞逝世后,他的长子豪祖勒提·阿布都·若豪麻尼于雍正元年(公元 1723 年)继任了第二辈教主。阿布都·若豪麻尼,生于康熙二十一年(公元 1682 年)古历十一月二十一日,歿于乾隆六年(公元 1741 年)古历十二月初九日,终年 59 岁。他主持教务 19 年。

阿布都·若豪麻尼逝世后,由三个儿子相继掌教。长子豪祖勒提·阿布都里·托细勒继任了第三辈教主,他生于康熙五十四年(公元 1715 年)古历十月十一日,歿于乾隆九年(公元 1744 年)古历十月二十五日,只活了 29 岁,其实他只主持了三年教务,既没有掌实权,也没有传教。

第四辈教主是第三辈教主的弟弟,叫豪祖勒提·阿布都里·妥法勒,生于康熙六十年(公元 1721 年)古历二月十一日,歿于乾隆二十五年(公元 1760 年)古历二月初一日,终年 39 岁,他掌握教权 16 年。由于“阿林”高,精明能干,信教群众增多,教权势力也大,进一步发展和巩固了穆夫提门宦。因与临洮汉民发生纠纷,致使失和。乾隆初年被临洮汉民乡绅以“邪教”告到官府,阿布都里·妥法勒被捕入狱。于是他的弟弟豪祖勒提·阿布都里·散他勒继任了第五辈教主。他生于雍正四年(公元 1726 年)古历七月初五日,歿

于乾隆十年(公元 1745 年)古历五月十四日。但他只活了 19 岁,殁于第四辈之前。阿布都里·妥法勒被押三年多释放,出狱后不久就与世长辞了,终年 39 岁。他生有两子,长子名叫金焕,次子名叫玉焕。

阿布都里·妥法勒被捕入狱时,次子玉焕随父入狱,出狱后,因父亲逝世,兄弟两人在一些上层的挑动下,为争夺教权,互不相让。长子金焕认为自己是长子,根据马守贞的规矩,他是当然的继承人。次子玉焕认为自己随父下狱三年多,有侍奉父亲的功劳,教主一职应由他继承。经过激烈的争夺,仍按“嫡系继承”的老规矩,由长子马金焕继承了教主,掌握了道堂的教权和财权,并正式接管了穆夫提传教的“八件宝物”。其弟马玉焕及其追随者不服,后来迁居临夏八坊,另立门户传教,当地群众认为他们是由临洮迁来的,故称为临洮门宦。

马显忠的振兴 第六辈教主马金焕,又名马显忠,字廷扬,道号和者·撒尔懂·的尼。生于乾隆六年(公元 1741 年)古历二月二十八日,殁于嘉庆二年(公元 1797 年)古历二月初九日,终年 56 岁。马显忠继任教主期间,受了临洮汉族文化的影响,主张开办义学,鼓励回族儿童上学,学习汉文,并与当地汉族关系和好,汉族乡绅建议上级政府予以表扬,上级给予管理河州各教派之权,当时群众称“穆夫提管的是七门八户”。穆夫提门宦在马显忠的努力下,又获得了发展与巩固。但在他之后的两代教主,能力差,没有发展。

穆夫提门宦的第七辈教主是纳苏龙的尼,生于乾隆三十年(公元 1765 年)古历二月二十九日,殁于嘉庆十五年(公元 1810 年)古历正月二十三日,终年 45 岁。

第八辈教主伯哈忍的尼,生于乾隆五十八年(公元 1793 年)古历八月十二日,殁于道光二十四年(公元 1844 年)古历正月十四日,也只活了 51 岁。第八代教主,处于道光年间。这个人仅仅是

个虔诚的宗教徒，他靠马显忠的威望，接受教徒的束脩度过了一生，他在教徒中没有多大影响，只是一个顶门立户、墨守成规的宗教职业者而已，他对教徒的影响，随着时间的推移，已被忘得一干二净，就是他们的亲属，也说不清他的事迹了。

马云的反清起义 第九辈教主，叫马云，字福堂，经名豪祖勒提·色尔冬拉赫。生于嘉庆十二年（公元 1807 年）古历十月初三日，歿于光绪二年（公元 1876 年）古历二月初四日，终年 69 岁。安葬于西拱北。他主持教务时，正逢咸、同年间，当时清廷腐败不堪，民不聊生，官吏庸劣，遇事偏袒，回汉积愤不平。同时，洪、杨领导的太平天国革命战火，从西南烧到西北，陕、甘、青、新等省少数民族也燃起了反对清廷民族压迫和宗教压迫的烽火。这时，世居临洮北乡的马云，鉴于和临洮汉民同居河东（洮河以东），相处又好，故出面同临洮回汉民议定“回保汉，汉保回”并互以重要人物为质，汉民以临洮州官员俞光荣（湖南人）为质，住穆夫提道堂，回民以马云的六弟、八弟和九弟为质，住州府衙门，双方相安无事。同治二年在临洮知州屠旭初、营都司陆升与汉族地主乡绅张葆岭等策划下，于“六月甲午夜，狄道州民团放火烧城内礼拜寺及回民房屋五百余户，家小四千余口，焚杀尽净”^①。于是河东汉回关系破裂，以马云为首的河东回民，举旗起义。同治二年八月二十四日马云率众数千，在东乡马悟真的配合下，一举攻克了临洮城，枪杀了城内汉民，放火烧了房屋，占据了州城，从此临洮汉回两方结下了深仇，互相仇杀达五年之久。同治七年二月“傅先宗等军抵狄道，筑营于半边山及二十里铺等处”。这时“狄道南北两山贼皆设戍守，其中平川巢穴如林……北山戍堡亦十余所，山下大巢十余，内有大堡曰北庄，为教首牟弗谛所居，聚党尤众。拱北、北庄，南北相

① 《平回志》卷三。时城内北槐巷、南槐巷均系回民区。

望,皆高寨深壕”,准备“与我军决死战”。清军傅先宗即调集大军,分三路进攻。经过多次激烈战斗,“傅先宗等将两山戍堡悉攻毁之,独拱北、北庄不下”。于是傅先宗“先分队守浮桥,以防河狄两贼交通。遂会各军卒城下。”据守州城的反清义军仅有数千,皆登城御敌,枪炮木石乱击,打死清军参将、副将、都司、游击及兵勇等多人,但终因众寡不敌,失了州城。清军攻克狄道城后,又“会各军剿拱北”。由于义军英勇冲杀,清军“伤亡八九百人,而河州援贼数千已潜入北庄”。这时清军怕遭惨败,设计招抚,马云怕妇孺受累,只好投降。于是,“北庄牟弗谛尽缴其马匹军械……率男妇老幼三千余人,痛哭投诚”^①。傅先宗遂放火烧了清真寺和拱北。这次反清失败后,临洮回民大部逃到临夏、洮州、西宁、新疆等地。未逃者,被左宗棠移居于洮河西岸。穆夫提道堂及拱北,也迁于康乐封台堡。马云隐姓埋名,并在马悟真的保护之下,长期潜藏于民间。未逃出的教徒,也装扮为汉民,以防杀害。后来穆夫提教徒习惯于持羊角把,吸黄烟者,也与此有关。穆夫提的拱北从马守贞到第八辈伯哈忍的尼,都埋葬于临洮北乡的小白庄,称为“河东八代”。

同治十年(公元 1871 年),在封台村马智高、马应林两位阿訇和康乐教民的扶持下,定居封台堡。继而在马云主持下,由马金堂具体负责建道堂,购土地 10 亩,教民捐助 20 亩,于同治十一年将道堂建在封台。道堂坐北向南,一进三院,共九个四合院,共有房屋 140 多间。道堂南侧还建立了稍麻寺。

马真,字金堂,经名穆足忍的尼,生于道光十六年(公元 1836 年)古历八月二十五日,歿于光绪十年(公元 1884 年)古历闰五月初十日,终年 49 岁,他是穆夫提的第十辈教主。马真逢乱世,处于被迫害的境地,是一个“地下传教士”。

① 《平回志》卷三。

董福祥、马安良共谋杀害马维翰 穆夫提门宦的第十一辈教主是马维翰，经名舍海德·穆豪引的尼，生于同治九年（公元 1870 年）古历六月初八日，歿于光绪二十二年（公元 1896 年）古历二月十五日。终年 26 岁。

光绪二十一年（公元 1895 年）三月，循化厅因对花寺门宦内新、老两派之教争处理不当，河湟爆发了撒拉族、回族人民的反清斗争。当河州花寺门宦实力人物马永琳发动河湟群众反清起义后，穆夫提门宦的马维翰和主要负责人马维屏，怕战火燃烧到康乐，遂分别聚集教徒于封台堡和高家集，准备保护自己，声援马永琳起义。马永琳、马永瑞围攻河州城，战火延烧到甘、青两省，钦差董福祥奉旨西征，进攻狄道，即饬何建威渡河，攻高家集，聚贼众而歼之，斩马维屏直抵河州’^①。马维屏及千余教民被杀于高家集后，又把高家集以上 14 个回民村庄的房屋、清真寺全部烧毁。同时董福祥命马维翰为他助理河州事务。马安良早就忌妒穆夫提门宦人多力量大，一贯不听从他的指使，长此下去于他不利，遂借‘办善后’的机会，和董福祥勾结，以马维翰倡导河西（即洮河以西）回民造反，降后又以图谋不轨为由，派 40 名骑兵，深夜赶到康乐封台，将马维翰拘捕河州，让其限期交出‘罪银’1.2 万两，‘罪粮’1.2 万石。马维翰除交齐索要的粮食外，已交出银子 1.14 万两后，董福祥、马安良又以‘邪教惑众’的罪名，于光绪二十二年二月十五日将马维翰杀害于河州。在赴刑场时，马维翰昂首健步，大骂董、马是刽子手，是清室走狗，是回奸，异常勇敢，至死未跪，时年仅 26 岁。马安良杀了穆夫提教主马维翰和上层马应林后，平毁了封台堡，拆了穆夫提拱北，将其家又强行迁于雍道家。拆除道堂、拱北的木料运往临洮修建书院，家产及土地等以‘叛业’充公，作为狄道

① 《狄道州续志》。

书院经费，家人被扫地出门。封台道堂的马维翰三弟马维章在兰州被董福祥拘捕，送河州交马安良处置。维章系狄道州军功，总督陶模命皋兰县差人从途中追回，命维章以反教保全自己和全家，允许维章回西宁选择安家地点，维章再次上书陶模和清政府，诉明杀害维翰纯属他人诬告和陷害等事实真相，最后总督陶模准许返回封台老庄。经维章多方奔走，遂安家于康乐道家庄，州府从雍家河沟以上划给耕地 100 垧，后于光绪二十五年（公元 1899 年），在维章主持下，购买土地 10 亩，在下道家庄第三次修建了道堂，是几个比较松散的院落，大小房屋 90 多间，在道堂西侧建有礼拜寺。^①

马麒父子杀害马福寿 马维翰被杀后，其子马福寿、马禄寿逃到兰州河北薛家湾汉民王育德家避难，马福寿改名王福，马禄寿改名王禄。当时穆夫提的教徒都隐蔽起来，不敢说自己是穆夫提的教徒。镇压松弛后，大约在 1916 年前后，穆夫提的一些教徒，暗中串连，集资给当时甘肃督军张广建送了重银，才准许马福寿出任穆夫提门宦的第十二辈教主。马福寿，经名舍海德·折俩笼的尼，生于光绪十三年（公元 1887 年）古历十二月初三日，歿于民国 18 年（公元 1929 年）古历九月二十七日。张广建既受贿银，又借机扶持穆夫提，打击马安良，一箭双雕。马安良看在眼里，记在心上，开始设计谋害穆夫提门宦。马安良为了威胁马福寿，遂派骑兵一连驻防康乐苏集。马福寿怕遭毒手，即上告总督张广建，并迁居兰州，不敢回康乐。当时马安良与张广建的矛盾很大，有一触即发之势。宁海军头目马麒（伊赫瓦尼派）与马安良（花寺派）也不和。马福寿利用军阀之间矛盾，就投靠西宁马麒，做了西宁的一个营官（兵、马、枪都是穆夫提门宦自带），后来又升为团长。这样马福寿既有安全保证，又可以与马安良相抗衡。民国 16 年（公元 1927 年）

① 《穆夫提道堂拱北源流》。

刘郁芬主甘时,采用各个击破的办法,解除了甘肃 8 个镇守使的职务。西宁镇守使马麒也被易职,马福寿失去了靠山,就回到西宁南川居住。民国 17 年(公元 1928 年),西北军在甘部队大部东移,刘郁芬的嫡系临夏镇守使赵席聘,残酷横暴,引起地方骚动,西宁马麒、马麟乘机扰乱西北军后方,暗纵马仲英从循化起事,围攻河州,提出‘不杀回,不杀汉,只杀国民军的办事员’的口号。经过多次交锋,国民军退守兰州。西北军怀疑是马麒、马廷勳指使,遂把矛头指向马麒等回族军阀,屠杀回族群众。同年青海建省,孙连仲任青海主席,震慑了‘二马’。后来马麒给孙连仲送钱,给马步芳活动了一个旅长。不久孙连仲调甘,马麒于民国 18 年接任了青海主席。马麒的儿子马步芳在升任旅长后,就图谋夺取西宁军政大权,在军政等各方面培植亲信,清除异己,并拉拢‘伊赫瓦尼’为其服务,争夺势力。民国 18 年(公元 1929 年)‘伊赫瓦尼’的头面人物马果园阿訇、长脖子阿訇(马麒的亲房)和尕阿訇(马矿务的弟弟)等给马步芳进言说:‘马福寿率领教徒要夺西宁。’马麒父子为了讨好国民军孙连仲,陷害马福寿,向孙捏造说马福寿勾结西军马廷勳攻击国民军。然后授意马步芳杀了马福寿。在杀害之前马步芳派马维良(马的嫡系)到西宁南川给马福寿说:‘马步芳叫你,如愿干事就一同干事,不干了叫你回康乐去’,态度很硬。穆夫提的教徒怕马福寿遭受暗害,主张给马维良 1000 两银子,马福寿说:‘给银子也要害我们,不给也要找麻烦’,就没有给马维良送礼物和钱。马维良回到循化就放风说:‘南川穆夫提要反了,赶快办(即是杀)。”民国 18 年古历九月二十六日,马步芳派马朴(又叫尕扎吾)到南川,将马福寿骗到循化,九月二十七日夜半,将马福寿杀于循化城隍庙中,同时被杀的还有其弟马禄寿等 11 人,全部暴尸于循化大街上。随后,马步芳亲自去西宁南川,以南川穆夫提教徒“要反”的罪名,杀了百余人。民国 22 年(公元 1933 年),穆夫提教徒将马福寿的

遗体搬葬于康乐。

戴靖宇杀害马赐寿 马福寿无子，其四弟马延寿在马福寿逝世后，代理了穆夫提门宦的第十三任教主。马延寿，字子岑，经名伊斯目的尼，生于光绪三十三年(公元 1907 年)古历六月初四日，殁于民国 30 年(公元 1941 年)古历十月十一日。

民国 17 年(公元 1928 年)，马仲英在西宁起事，行至循、河交界的大里家山，击溃了西北军赵席聘的一个连，聚众数千围攻河州城。三月二十九日，西北军刘郁芬的师长戴靖宇率部从临洮经康乐进兵临夏，援助赵席聘。临洮汉民乡绅民团团总牛秉尧和副团总段干臣给穆夫提道堂的负责人马赐寿说：“不要跑，拿上良民旗，领上教民去欢迎，就没事了。”马赐寿由于与马家有矛盾，没有参与马仲英的起事。所以，当段干臣诱骗他出迎时，他即信以为真，遂率教众数百人到高家集欢迎戴靖宇。结果上其圈套，被一贯仇视回民的戴靖宇和牛、段等人以“叛匪”之名当即杀害于下文马家路口。数百名无辜的男女老少亦无一幸免。于是，康乐等地的穆夫提教众，在统治阶级的挑拨离间下，为了报仇，就参加了马仲英部，演成了狄河地区回、汉仇杀的又一次严重局面。

民国 23 年(公元 1934 年)古历七月十九日，马延寿(马福寿的四弟)生子马孝，将其过继给马福寿。马孝，字希贤，经名穆豪叶·哎散冬的尼，1949 年继任了第十四辈教主，时年 15 岁。由于年幼，教权由其伯母和管家马德林主持。1958 年被捕，1974 年正月十九日病故于狱中，终年 41 岁。马孝于 1952 年参加西北少数民族参观团，在北京受到周总理、朱总司令接见，后又担任州伊协副主任、省伊协副主任、全国伊协副主任、省政协常委、全国青联委员等，1958 年反封建宗教特权斗争被冤狱 16 年。1979 年省革委会 37 号文决定属错案，予以平反。从第九任教主马福堂起，经金堂、维翰、福寿、增寿，均埋葬于康乐封台，马孝埋葬于康丰公社，共六代，故

称为‘河西六代’。

二、穆夫提门宦的世俗特权

穆夫提门宦的世俗特权表现在：教主拥有最高的教权。教权的支柱，从本质讲就是神权，离开神权，就没有教权。穆夫提门宦和其他门宦一样都声称是‘代安拉和穆圣传教的’，所以他的教权，实际上也就是神权。由于教主具有神权，所以他是超众的非凡人物。因此教徒朝见教主，就视为可以消灾免难。另一方面，穆夫提门宦不提倡去麦加朝觐，他们声称朝拱北和朝天房具有同样意义。因此，广大贫穷教徒认为他们一生中难以实现的‘天命朝觐功课’，通过朝拜‘老人家’的拱北可以实现，这是一个最大的精神安慰，也是一个极好的机会。所以，每逢宗教活动节日和老人家的纪念日时，教徒就拿上“乜贴”去朝拜拱北。其实这是各个门宦都具有的显著特点。

穆夫提门宦的世俗特权，还表现在教主是‘长子继承’，别人不得传授。教主的“口唤”似同神意，教徒只能遵从，不能违背。因此，教主就有一呼百应的威力。“父传子受”是封建社会的主要社会形态和政治形态，在中国更是历史悠久，习以为常。穆夫提门宦主张嫡系继承教权，是与中国封建社会的这种“家天下”思想是一致的，信仰穆夫提门宦的穆斯林服服帖帖地接受这种思想也是不奇怪的。穆夫提门宦的创教人，虽出身于‘脚户’，历代教主亦无多大‘阿林’，但他能使教徒做到惟命是从，还有一个重要原因，就是穆夫提门宦不仅受到清廷的压迫，而且受到本民族军阀官僚的迫害。不仅以教主为代表的上层受到杀害，而且一般教徒也受到了歧视和镇压。压力愈大，反抗力也愈大，这是规律。穆夫提门宦的教主和教徒能始终团结一致，也是被逼所致。

穆夫提门宦一再强调“舍命不舍教”。“舍命不舍教”来自‘圣战’（吉哈德）。“圣战”的原意是强行推广伊斯兰教。而穆夫提不

是用于推行伊斯兰教，更不是为了发展教徒，而是用来抵制清廷的民族压迫、宗教压迫和本民族地方军阀官僚的迫害的。

穆夫提门宦另一特权是教民见教主必须实行跪拜礼。这是与伊斯兰教义不符合的，但它接受了中国封建帝王之礼，而成为门宦的一种制度传了下来。教徒在讨‘都哇’时，还要双膝打跪把‘海的也’送给教主，以表示对教主的绝对虔诚。

穆夫提门宦所属清真寺的阿訇，都由教主委派，或由教徒推选经教主批准后，方能上任开学，否则就要受到教主的斥责和制裁。

穆夫提门宦的道堂组织比较简单，道堂的主人是教主，教主之下设有几个管家。大管家管理对外交际事宜，二管家管理财政。较大事务的决定权都操之于教主。道堂在 1949 年前拥有土地 600 余亩，长工和所谓长年帮忙的教徒最多时达到 60 余人。土改时全部支援了农民，道堂仅留土地 70 余亩，1958 年平叛、反封建斗争后，参加了农业社。

三、穆夫提门宦的宗教活动特点

穆夫提门宦在宗教活动上，重视朝拱北、拜望教主、讨‘都哇’，取“口唤”，而放松做礼拜。在赞圣、纪念先辈教主时，重视点香。因此教徒把使用于这方面的钱，称为“香头钱”。穆夫提门宦不求青壮年妇女戴盖头，而习惯“缠包头”。梳妆和当地汉族妇女差不多，所不同的是穆夫提门宦的妇女尚绿色，喜爱织有花草的红色衣料，男的多喜欢白色和青色。

相传在马守贞传教时，因受到当地一些汉族的歧视，故在各地奔走传教中，为了避免引起注意，有利于通行，经常随身携带一个铜质“旱烟锅子”。马云在同治年间反清失败后，又化装汉民，身带烟锅，隐身潜藏。更引人注目的是穆夫提门宦在重大节日时，教主和主事人要围成一圈，轮流吸一口水烟，所以，教徒把它当做教主的一个遗行而遵行。马有德任临洮门宦教主时，曾大讲马守贞随

身携带“烟锅”和马云易服吃黄烟的原因和穆夫提门宦反对吸烟的道理，开展了严禁教徒吸烟的活动。后来，马福寿任教主时，因自己吸食大烟，于是教徒吸烟之风，又盛行起来。从此，就分为吃烟和不吃烟的两派。这种吸烟遗风受到其他教派、门宦的蔑视，称穆夫提为“羊角把教”或“黄烟教”。穆夫提门宦的大多数教徒也认为不符合伊斯兰教义，故忌讳别人提及此事。据 1981 年第 6 期《世界知识》介绍伊朗的春节风俗中提到“伊朗人在‘初一’到初三，人们走亲访友，互祝春节快乐，主人拿出各种美味甜点和干果，款待客人。宾主或坐在茶炊旁饮茶，谈天说地，或围绕一个大水烟袋轮流吸烟，欢度良辰”。看来穆夫提吸水烟的遵行，是穆夫提受到西域一些民族风俗习惯的影响而遵行的，后来人不明此点，作为教规。

穆夫提门宦建有“贵宝楼”一座，是珍藏 8 件传教宝物的。据说穆罕默德第 25 世后裔给马守贞的 8 件东西，在同治反清起义中，失去了 3 件，光绪二十一年河湟反清起事中，又失去了 5 件。这些东西过去一直是教主取信群众的重要依据，也是教徒依附教主的精神支柱。但这些“宝物”，教徒是永远看不到的，只有受到教主喜爱的教徒才能隔着“宝楼”看看。

穆夫提门宦在继任教主时，还要举行一些仪式。首先新任教主主要静修、悔悟七日，名曰受戒。在受戒期间，每天只吃七个枣。开戒后，即念经赞圣。赞圣毕，教主向教徒宣讲教义教规。讲后，男女教徒跪在教主面前，送上“乜贴”讨平安“都哇”，然后入席就餐。

穆夫提门宦的神话传说和一些牵强附会的说法，是层出不穷的。穆夫提的创始人马守贞就有敲木鱼而闻经声的神话。临洮门宦的首辈教主马玉焕有预知未来之说。据传马玉焕病危时，有个虔诚教徒前来探望，并向玉焕问道：“死若可代，吾能替否？”玉焕颌

首笑曰：“汝可替余。”玉焕去世，这个教徒也同时病歿。当时康乐教徒闻知玉焕逝世，欲偷迁遗体。临夏八坊教徒即星夜挖坟，墓深丈余，于最底层安葬玉焕，而于五六尺处穿穴葬埋该教徒。康乐教徒于深夜偷去遗体，仓促间未辨真假，及抬至康乐境看时，始知非玉焕真体。此即马玉焕所谓的“汝可替余”的传说。后来临洮门宦则以此宣扬马玉焕“行高功深，道非寻常”。其实这些都是牵强附会之说，没有科学依据。但这些神奇传说，确是主张显‘奇迹’的苏非派的重要特征。

四、穆夫提门宦的道统世系

外来伊斯兰传教士，在甘、青、宁门宦中较有影响的有两个。一个是穆罕默德²⁵世后裔赫达叶通拉希·阿法格·曼什乎勒；一个是穆罕默德²⁹世后裔华哲·阿布都·董拉希。前者在甘、青、宁传了三个穆勒师德。第一个是西宁的李太巴巴，他是赫达叶通拉希的辅士，又是马守贞的经师，他的接班人是西宁同太巴巴；第二个是河州八坊的马宗生，他是毕家场门宦的始祖；第三个是洮阳北乡的马守贞，他是穆夫提门宦的创始人。²⁹世后裔阿布都·董拉希也传了三个人，即鲜门、广门和河州西关的祁静一。²⁹世后裔歿于四川阆中。²⁵世后裔歿于新疆喀什。他俩人来自何地，只有一个普遍的传说，就是赫达叶通拉希给祁静一在西宁的谈话中说：“余非尔师，故吾道不克传尔，尔师已由东海将临东土，尔速返家，庶遇名师于乡里。”此说如真实，²⁹世后裔是经海路从阿拉伯来的。赫达叶到西宁传教时，对拜访他的河湟穆斯林说：他从麦加经天山到青海湟中传教的。如果此说可靠，赫达叶是由陆路从中亚来的，也可能就是中亚人。他们俩人是同时期来中国的传教师，但非同一派别，²⁵世传的虎夫耶，²⁹世传的嘎德林耶，他们是苏非派的两个不同的派别。

有人认为西北的虎夫耶是从中亚经新疆传来的，其实这只是

一个来源，虎夫耶的最大支派花寺门宦，是马来迟直接从阿拉伯带进来的；北庄等是从新疆莎车传来的；胡门等是自学自创的。还有从其他方面来的。前面说过，是错综复杂的。

为了弄清传说中的阿印科其人的来源，我把穆夫提门宦家谱中的道统源流提供出来，供学者、专家考证。我认为这个资料是研究纳格什班迪耶源流的一个重要线索。其“道统”表如下（原文名字是阿拉伯文，按字音译，有的不准确）：

“至圣穆罕默德，生于伊历三月十二日，终于三月十二日，寿 63 岁。

二世道祖 艾卜·伯克尔，生于伊历十月十五日，终于五月七日，寿 63 岁。

三世道祖 苏来麻乃，生于伊历十一月二十日，终于一月，寿 400 岁。^①

四世道祖 尔细木（艾卜·伯克尔之孙），生于伊历三月十二日，终于五月，寿 53 岁。

五世道祖 伊玛目·哲尔费勒·酸底格，生于伊历三月十七日，终于五月十二日，寿 65 岁。

六世道祖 哎巴叶则的·彼苏他敏耶，生于伊历二月十三日，终于十二月十三日，寿 68 岁。

七世道祖 艾卜豪三·海勒尔尼耶，生于三月十六日，终于十月第二个主麻日，寿 97 岁。

八世道祖 豪祖勒提·艾卜尔细木·库勒哈尼耶，生于伊历七月十九日，终于八月十二日，寿 92 岁。

九世道祖 豪祖勒提·艾卜阿里·法勒买迪耶，生于伊历九月第一个主麻日，终于一月十九日，寿 102 岁。

① 可能是 40 岁的误写。——著者

十世道祖 豪祖勒提·艾卜郁素福·汗目达尼,生于伊历三月第二个主麻日,终于三月六日,寿 91 岁。

十一世道祖 豪祖勒提·二布的力·哈力格·爱知丹哇尼耶,生于伊历三月二十日,终于五月第一个主麻日,寿 89 岁。

十二世道祖 豪祖勒提·阿力夫·勒由库忍耶,生于伊历二月十九日,终于十二月第三个主麻日,寿 72 岁。

十三世道祖 豪祖勒提·曼豪木的·哎质忍耶,生于伊历一月第一个主麻日,终于九月十六日,寿 120 岁。

十四世道祖 豪祖勒提·华哲·哎力·勒米太里耶,生于伊历六月三日,终于一月十五日,寿 130 岁。

十五世道祖 豪祖勒提·穆罕穆德巴巴·色麻醒耶,生于伊历七月十二日,终于三月第二个主麻日,寿 160 岁。

十六世道祖 豪祖勒提·撒伊的·哎米勒·克俩利耶,生于伊历八月十二日,终于二月九日,寿 63 岁。

十七世道祖 豪祖勒提·伯哈文的尼·纳格什班迪耶,生于伊历八月十四日,终于三月第二个主麻日,寿 74 岁。

十八世道祖 豪祖勒提·伊尔故伯·哲勒纪尼,生于伊历七月六日,终于四月十二日,寿 81 岁。

十九世道祖 豪祖勒提·奥伯董拉希·哎豪哈勒忍耶,生于伊历五月十二日,终于六月十五日,寿 73 岁。

二十世道祖 豪祖勒提·穆罕默德·嘎锥,生于伊历二月第一个主麻日,终于六月十二日,寿 102 岁。

二十一世道祖 豪祖勒提·曼贺独目·哎尔赞木,生于伊历八月二十日,终于九月二十一日,寿 81 岁。

二十二世道祖 豪祖勒提·依禅·克俩良,生于伊历十一月十二日,终于十月十二日,寿 87 岁。

二十三世道祖 豪祖勒提·依禅·哈什目,生于伊历六月第三

个主麻日,终于一月十二日,寿 68 岁。

二十四世道祖 豪祖勒提·依禅·穆罕默德·郁素福,生于伊历七月十七日,终于九月三日,寿 63 岁。

二十五世道祖 豪祖勒提·赫达叶通拉希·阿法格·曼什乎勒,生于伊历十月十五日,终于七月第一个主麻日,寿 89 岁。

二十六世道祖 即穆夫提门宦教主马守贞。”

五、穆夫提门宦重视汉文化教育

第六代教主在临挑北乡办义学,受到当地汉族群众的好评,增进了回汉团结,得到甘肃官府表扬,此后虽时办时停,但对教徒学习文化知识,起了促进作用。到马益寿时,曾两次办国民小学,倡导当地回汉青年学习文化。1944 年道堂拨出耕地 10 亩,由马益寿办学,建立廷扬小学,教师 10 人,月工资 15 元(白洋),办学经费由道堂拨发,贫穷学生费用也由道堂供给。从 1943 年到 1949 年,在他所办的廷扬学校(后改为道家学校)中,培养出汉、回学生 86 人,1949 年当地的有些干部就是在这个学校毕业的。马益寿解放后曾任省政协委员,1958 年被捕,1960 年 10 月 27 日病故于狱中,享年 44 岁。

穆夫提门宦,从 1673 年开始传教至 1949 年已传十四代,教主依次为 白什勒力·勒比尼、艾布都·若豪麻尼、艾布都里·托细勒、艾布都里·妥法勒、艾布都里·散他勒、和者·散尔董的尼、纳苏龙的尼、伯哈忍的尼、色尔董拉赫、穆足忍的尼、穆豪引的尼、折俩龙的尼、伊斯孟地尼、穆豪叶·艾散董的尼。

第四节 临挑门宦

穆夫提门宦,在清乾隆年间即分为两支。马金焕以长子资格继承了穆夫提门宦的第六辈教主,居临挑北乡,后移居康乐封台

堡，再居康乐雍道家。其弟马玉焕因未得到教主职位，甚为不服，即率追随者迁居临夏瓦窑头传教，称为临洮门宦。马玉焕，道号以斯哈格·扎尔丰的尼，经文较好，去麦加朝觐期间，曾访虎夫耶道堂的筛海，接受了传教学理，返国后，苦修善行，大行传播，发展了一些教徒，但人数不多，没有形成一股社会力量，影响不大。他病歿后，葬于临夏西川王家场，又称瓦窑头拱北，享年只有 35 岁。在他之后，因接替人不力，三代失传，更陷于衰落。后来他的曾孙马有德，为恢复临洮门宦作了很大努力，曾一时兴旺。马有德，道号哲俩龙的尼，生于清嘉庆四年（公元 1799 年）正月初十日，歿于同治七年（公元 1868 年）六月十五日，终年近 70 岁。马有德为了振兴临洮门宦，在去麦加朝觐期间，拜访了苏非派哈比本冬拉海，倾听了哈比本冬拉海有关虎夫耶学理的论述，接受了他的旨意。返回河州后，大力传播，信徒曾达到千余户，是临洮门宦的鼎盛时期。但在他之后的两辈教主，虽都是朝觐过的哈知，但学识不及前辈，苦修善行之功较差，使临洮门宦没有继续得到发展。这两位传教人是穆罕默德·扎黑的，生于道光八年（公元 1828 年）九月初七日，歿于光绪十六年（公元 1890 年）四月二十九日，是临洮门宦的第六辈教主。第七辈教主是舍木松的尼，生于咸丰二年（公元 1852 年）五月初十日，歿于光绪十九年（公元 1893 年）九月十一日，终年只有 43 岁。

第八辈教主是马成章，道号穆罕默德·达吾德，生于同治十年（公元 1871 年）八月二十日，歿于 1952 年 4 月 1 日，享年 81 岁。他第一次去麦加朝觐，是和临夏“祁大哈知”、聿阿訇哈知、法真哈知、马五十哈知同行。那时他 35 岁，精力充沛，在麦加住了近两年。不久又二次同喇世俊去朝觐，这次他拜见了纳格什班迪耶道堂筛海满素木，领受了虎夫耶学理，返国后大行传播。由于他是当时河州地区的一个大阿訇，在临夏、东乡、甘南和青海西宁、湟中等地开

学,因此,这些地区的穆斯林遵信他的主张者很多,于是临洮门宦又获得了一次大发展。马成章晚年多在家修养,不再传教,他逝世后,也没有明确指定接替人,因此临洮门宦到 1949 年全国解放后,完全处于衰落状态。现在临夏和康乐等地约有教徒 2000 人到 5000 人之间。

临洮门宦到本世纪 50 年代,已传十三代。前五辈与穆夫提门宦相同,第六代为马玉焕(即临洮门宦的第一代),自后三代教主失去记载,从第十代起,依次为 马有德、扎黑的、舍木松的尼、马成章。教众主要分布于甘肃临夏、西川、八坊、康乐刘川等地。

临洮门宦的宗教教理、义礼等与穆夫提相同,因他们同属一个传授者,同属 25 辈圣裔赫达叶通拉希的后裔。

第五节 北庄门宦

北庄门宦是甘肃临夏东乡族中最大而最有权势的门宦之一。它创始于东乡,而越出东乡发展到甘、青、新三省。它的创始人是东乡族,但遵信其教者,有东乡、回族、撒拉和保安等四个民族,人数曾达 10 余万,在社会政治生活中曾起过各种不同的作用。

一、北庄门宦的创建与发展

北庄门宦的创始人是马葆真,经名豪木钗,东乡春台北庄村人,东乡族,生于清乾隆三十七年(公元 1772 年),歿于道光六年(公元 1826 年)古历十一月二十六日,终年 54 岁。教徒称为“老太爷”。

马葆真出身于一个农民家庭,从小就在本村清真寺念经,及长同河州井沟瞎太爷在八坊老王寺攻读阿文,学识出众,名冠八坊。后来接受了花寺门宦的教旨,成为东乡花寺门宦的教民。清嘉庆五年(公元 1800 年),马葆真已 28 岁,听说穆罕默德第 28 世后裔

在新疆莎车传教，他便同井沟瞎太爷去新疆莎车求学。穆罕默德第 28 辈后裔名叫舍赫乌尼亚，是从阿富汗北达赫山来的。传授的是虎夫耶学理。

马葆真第一次到莎车（牙勒光）道堂时，适舍赫乌尼亚去阿富汗，没有见到，他住了近两个月，就返回东乡北庄，继续学习经典。清嘉庆十七年（公元 1812 年），年已 40 岁的马葆真，与瞎太爷联袂第二次徒步到了莎车（牙勒光）道堂，见到了舍赫乌尼亚，向他申述了所学经典和求见圣裔的愿望。舍赫乌尼亚接受了他二人的祈求，留他们在道堂学习了近一年。舍赫乌尼亚见马葆真“阿林”（学识）较好，非常虔诚，遂收为穆勒师德，将虎夫耶的主张和干功要点传授给他，命他以《古兰经》“圣训”为本，把念、礼、斋、课、朝五件功课认真做好，然后按规定要领，早晚念“迪克尔”，静修参悟。临行时给马葆真一个传教凭证（上写牙勒光道堂传教历史、主张以及授权马葆真在临夏传教证明，此凭证是用阿拉伯文写的，只限马葆真本人，别人无效），又命他先去麦加，完成朝数功课，方能传教。

马葆真回到东乡后，就准备朝觐。他在嘉庆十九年（公元 1814 年）曾去麦加朝觐一次，取得了“哈知”称号。回国后，即在东乡北庄传教，后来信奉者日益增多，遂迁到新北庄。从此，北庄就成了该门宦的正式名称，传遍西北各地。

马葆真从嘉庆十九年至道光六年逝世前的 13 年期间，曾先后三次去麦加朝觐和访师游学。他每次都是背着“背夹”，跋山涉水，经新疆，越葱岭，过阿富汗等地，去麦加朝觐。每次路费都是家乡信教群众资助的。马葆真之所以在东乡族中信徒多、威望高、影响大，并与当时河州地区的穆夫提、大拱北、花寺等较大门宦并驾齐驱，主要原因是马葆真经典学识广泛，又能苦苦苦行。他除做完“五件天命”课外，还在每天夜里，用一定时间礼拜和念“迪克尔”。他本人反对教徒向他跪拜，反对向他要“引领教徒进天堂”的“口

唤”，反对门宦、教派之间互相诋毁。在宣讲伊斯兰教义，大讲北庄门宦主张时，一再强调要先抓紧干完“五功”，然后才有条件干“妥若格提”。由于他的这些主张符合格底目的遵行，所以受到格底目的普遍赞扬和尊重，因此，他生前与其他教派没有发生纠纷。他逝世后，其他教派、门宦群众参加他的葬礼的人很多，表现了当地广大穆斯林群众对他的尊重。作为一个门宦的“老人家”，能取得各方面教徒的如此信赖，是少有的。这次送葬，对扩大北庄门宦影响起了重要作用。

马葆真有 3 个儿子，长子豪三，教徒称为“大太爷”，于同治七年（公元 1868 年）古历六月十九日逝世。次子叫豪三尼，教徒称“二太爷”，于同治六年（公元 1867 年）古历十月二十八日逝世。三子叫郁素福，教徒称“三太爷”，于同治五年（公元 1866 年）古历五月十二日逝世。这三个人，都是当时河州地区的著名阿訇，并有著作。豪三著有《杜乎凡杜里曼阿杜米》（意为一个礼数），郁素福著有《类芝汗杜里古娄布》（意为得教门者心明）。豪三曾去麦加朝觐二次，但没有到过莎车（牙勒光）道堂。据说以后该道堂“筛海”（长老），从阿富汗带来“口信”，命他传教。豪三得到口信后，召集北庄门宦的大阿訇开会作出决定，正式承认豪三为北庄门宦的第二辈老人家。后来郁素福去新疆莎车道堂两次，第一次见了筛海·乌尼亚的第四个儿子穆罕默德·谢勒夫（莎车教徒称和加），第二次去时，谢勒夫已去世，他便在坟墓上坐静 40 日后，返回东乡。他返家后不到一年就去世了。

北庄门宦第三辈老人家是马豪三的儿子阿布都。阿布都小时聪慧过人，故起名“胎里会”。他的真名，由于无人呼唤，年长日久，也就被多数人忘记了。胎里会 6 岁进清真寺攻读经文，据说 14 岁“穿衣”成为阿訇。后来在本坊清真寺开学。开学期间，曾招收 40 多个满拉，给其讲授经典，成为当时的传奇式人物。同治年间，20

多岁的胎里会,带领 10 多人专程去新疆莎车朝拜牙勒光道堂的“筛海”,行至奇台,正值新疆各族人民响应马化龙、马占鳌和白彦虎等反清起义,新疆局势混乱,加之他的随从多,语言不通,在安子站地方(一说七角井),和阿古柏前哨遭遇,胎里会及随从(除二人逃出外)均被打死。胎里会遇难后,维吾尔族群众得知他们是朝拜道堂的人,为了表示尊重,遂将胎里会及其随从重葬于奇台顶子地方,并给胎里会修了墓庐。从此,对胎里会散布了不少神奇传说。按照北庄门宦的教规,胎里会既没有去过麦加朝觐,又没有到达牙勒光道堂,得到牙勒光道堂的任命,故不能继承北庄门宦的第三辈老人家,但由于胎里会天资聪明,“阿林”出众,同时,在奇台遇难,是因朝拜道堂而牺牲,因此,北庄门宦追认他为第三辈老人家,其实他生前并没有主持过教务。

北庄门宦的第四辈“老人家”是阿卜都(胎里会)的儿子阿哈曼后,又称三师傅。生于同治四年(公元 1865 年),歿于民国 8 年(公元 1919 年)古历十一月十二日,终年 55 岁。他是个大阿訇,曾去莎车拜见了牙勒光道堂负责人华哲·满尔素木(华哲·满尔素木是穆罕默德·谢里夫的儿子),并在道堂学习一年。随后,华哲·满尔素木给阿哈曼后给了传教凭据。阿哈曼后领受了传教依据后,没有回家,直接经阿富汗去麦加朝觐。为了完成朝觐任务和学得更多的经典知识,这次朝觐历时达五年之久,他是继马葆真之后的第二个经典知识较丰富的人。

阿哈曼后是个苦修苦干的宗教职业者,他除不间断地做完每日功课外,静修参悟和夜拜从未停止过,因此,教徒对他很尊重,信仰的人有所增加,是北庄门宦的又一次兴盛时期。

马绍宗是北庄门宦的第五辈负责人。他是第四辈教主阿哈曼后的侄子,是洒尔东的尼的长子,教徒称为大师傅。他生于光绪三十三年(公元 1897 年),从小一直在清真寺学习经典,也是个比较

有学识的阿訇,曾于 1931 年随同马麟去麦加朝觐,但他没去过新疆牙勒光道堂,所以教徒只以北庄门宦负责人之一相称,而不以正式老人家相对待,在传教地位上没有权威。1958 年古历正月十四日歿于临夏,终年 61 岁。

北庄门宦的第六辈教主是马进城,经名舍木松的尼,是第五辈负责人马绍宗的侄子,巴海的木的儿子从小在清真寺学习经典,1948 年由教徒资助路费,去麦加朝觐,完成了朝觐功课,取得了“哈知”称谓。1953 年去新疆莎车牙勒光道堂,拜见了华哲·吾曼若(时年 62 岁),住了四个月,祈求传教“口唤”。华哲·吾曼若给马进城写了“一若芝”(依据),传授了他的教理教义。马进城回东乡后,按照以往教规,召集本门宦阿訇和有地位的教徒,宣示了华哲·吾曼若的“一若芝”;经过公认,遂拥戴他为北庄门宦的第六辈“老人家”。由于马进城信仰虔诚,遵守比较好,一些人还给他散布了不少神奇的趣话,北庄门宦教徒信若神灵。由于他能从国家大局着眼,积极从事民族宗教团结工作,受到各教派、门宦的谅解和拥护。1958 年反封建宗教特权斗争中逮捕办,1978 年拨乱反正后平反释放。1980 年担任了中国伊斯兰教协会和甘肃伊斯兰教协会副主任职务。同年参加中国朝觐团,第二次朝拜了“天房”。

二、马葆真的五大门生

马葆真的学生较多,但他只选择了 5 个比较有“阿林”的“拉以布”(接替人)。马葆真生前,将这 5 个门生分在五地,领导他的教徒从事宗教活动。马葆真逝世后,这 5 个人的后代各立门户,自成一派,但和北庄门宦没有分裂,仍保持着一定的从属关系。每当马葆真的纪念日时,都去北庄拱北上坟,也要奉送钱粮。这种情况,在很长时期内从没有间断。他的 5 个拉以布是:

豪比布本拉希,是马葆真的一个较称心的学生,也是个著名阿訇。他对马葆真很尊崇,一切都按马葆真的示意行事。马葆真在

世时命其管理东乡巴苏池等地教徒的宗教活动。他在任拉以布期间,既没有授命传教,也没有自行立异。他逝世后(正月十七日),他的后代为他修建了拱北,原管辖区的教徒,经常给其上坟念经,年长日久,逐渐形成了一个支派,名曰巴苏池拱北,但他们没有自称为一个独立的门宦。其实豪比布本拉希歿后,拉以布一职终结,北庄门宦再没有派人继承其职,只是他的直系亲属曾随马悟真在同治年起义,投降后又帮助马悟真为清廷镇压起义群众,而受到清室宠信,因此,当了清政府的官吏,从此,发财致富,获得了权势。豪比布本拉希的子孙就以社会政治地位和经济优势统治了这个地区的教众。如豪比布本拉希的四世孙是清政府的营官,五世孙马忠孝是西军马安良的团长,因屠杀无辜汉民被告发后,在兰州跳黄河自尽。六世孙马斌(字允生)曾任过马鸿逵的师长。马斌的堂弟马岐山当过马鸿逵的团长。后来他们解甲归田,成为东乡族中的重要乡绅之一。1949年解放后马斌曾任甘肃民委委员,1958年反封建宗教特权时被捕。马岐山于1956年任临夏回族自治州的副州长,60年代他兄弟二人先后逝世。

洮州敏尚礼是马葆真的第二个重要门生。名叫松的格,生于乾隆四十八年(公元1783年),歿于同治三年(公元1864年)古历三月二十五日,终年82岁。松的格出身于洮州衙门都头家庭,原为花寺教徒,后改宗北庄,拜马葆真为师,攻读经典,研究教义,有很大提高。马葆真看他对宗教虔诚,处事干练,比较诚实,收为“穆勒师德”,委派为洮州拉以布,领导洮州北庄教徒。洮州北庄门宦在他的宣传和影响下,得到了很大发展。他们以旧城上寺为中心,积极从宗教、政治等各方面开展活动,形成了一股很有影响的社会势力。后来曾引起马安良的注意,想借其他派的力量搞掉北庄,终未得逞。敏尚礼歿后,葬于旧城达子沟,管辖区的教徒为他修建了陵墓,称为达子沟拱北。后迁葬于东乡北庄拱北和马葆真的三个

儿子并埋一地。其子敏永禄继任了洮州北庄门宦的第二任拉以布。他生于清嘉庆十二年（公元 1807 年），亡于光绪六年（公元 1880 年），终年 74 岁。敏永禄在世时一直住在达子沟拱北，名为看守拱北，实为接受教徒的束脩。第三任拉以布是敏尚礼的孙子敏士达。敏士达生于道光三年（公元 1823 年），歿于光绪二十四年（公元 1898 年），终年 76 岁。敏士达无子，只有两个女儿。敏士达歿后，洮州北庄衰败，拉以布至此亦消失。

马葆真的第三个学生是杨门阿巴斯，他是临洮人，曾任临洮、康乐等地北庄门宦的拉以布，同治年参加反清起义，马悟真等投降清军后，他幸免一死，遂迁居广河马力庄。歿后他的后代给他修建了拱北，供教徒念经朝拜，名为小杨门。1949 年他的后代中的一个名叫吾白旦的（又称尔老人家）主持拱北事务。

马葆真的第四个学生是达吾德·穆撒“海里凡”，即妥明。他的祖籍在何地，还不明白，当时他住在新疆，通称“口外海里凡”，被委任为新疆北庄门宦的拉以布，同治年间妥明在新疆乌鲁木齐起义，号“清真王”。当时乌鲁木齐的妥明处于一种特殊的地位，即处在两股侵略军和“收复失地”的清军的三面夹击之下，妥明以全力抗击阿古柏的东侵。当阿古柏进攻乌鲁木齐时，妥明调集数万人马，在乌鲁木齐南郊乌拉泊与阿古柏决战。妥明战败求和，献出汉城迪化，保留王城，同治十年阿古柏进攻王城，妥明逃出王城，退到玛纳斯。同治十一年妥明在玛纳斯病逝。此时，妥明所传弟子和信众死伤惨重，该门宦力量大为削弱，海里凡由马有主持。妥明歿后葬于新疆麻崖寺，又称“妥叶老人家”。乌鲁木齐和吐鲁番的教徒由他领导。

河州井沟依斯麻儿，浑名井沟瞎太爷，是马葆真的同学，又是受马葆真敬重的门生。他和马葆真从新疆牙勒光道堂访师求学后，曾回到临夏协助马葆真传虎夫耶，后来马葆真成为北庄门宦的

始祖，而依斯麻儿亦受到北庄教徒的广泛尊敬。他逝世后（古历五月二十五日），北庄教徒在临夏并沟为他修建了拱北，供教徒朝拜。后来，他的后代与北庄分裂，在兰州、青海、宁夏一带传教，并另立门户，称为并沟门宦。

三、北庄与胡门的斗争

同治年间北庄与胡门不和，借故掀起一场武斗案。北庄老人家认为在念“色米二那乎立曼南豪米旦汗”时，应念“旦汗”；胡门则认为应念“旦呼”，不能念“旦汗”。由于“旦汗”和“旦呼”一音之别，而争执不休，遂动起武来，使双方无辜群众多次流血死亡。一次拷勒村胡门教徒把墙沟北庄门宦的四五十户教徒先行洗杀；过了不久，北庄纠集众多教徒，对拷勒村胡门教徒，在一夜之中进行了报复性的洗劫，死伤达百余人。当时双方互不相让，上告官府，想依靠各自在清廷的政治地位压倒对方。马占鳌怕扩大事态，引起祸乱，就以北庄马悟真和胡门马万有与他的私人关系出面调解，经多次周旋，终以“各干各事”而劝其了事。但他们内心的仇恨与矛盾始终没有得到解决，小的摩擦也就难以避免。

四、北庄门宦的宗教活动特点和世俗特权

北庄门宦的始祖是新疆莎车（牙勒光）道堂的穆勒师德，但其源流，据北庄门宦称是属于伊玛目·热巴尼所传的纳格什班迪耶派的虎夫耶学理。这个门宦的重要宗教活动特点是：传教者必须在完全履行念、礼、斋、课、朝“五件天命”课和取得“哈知”称谓的前提下，才有资格传授牙勒光道堂的宗旨。同时要求传教者要认真做“天命课”之外的静坐参悟和低念“迪克尔”。北庄门宦对传教人不称教主，而称老人家，尊称他们的始祖为老太爷，对以后的继承人则称老人家。老人家都要有牙勒光道堂的凭证（一若芝），否则不能称为老人家而传授教门，只可以作为负责人，管理宗教事务。教

徒对老人家的‘口唤’非常尊重,遇有婚丧和重大事情,都要去拱北上坟和求老人家的吩咐(即口唤),并按老人家的吩咐执行,所以北庄门宦的老人家同样有一呼百应的能量。

他们站‘者那则’时,分为二派,一派脱鞋,一派不脱鞋。在转‘费达’时,亦分二派,一派以《古兰经》转‘费达’;另一派用钱转‘费达’。在念‘讨白’时不举指。干‘尔曼里’时念《卯路提》。聚礼作16拜。其余与花寺门宦大同小异。

北庄门宦的创始人马葆真和他的儿子豪三、豪三尼和郁素福,都是临夏地区的大阿訇。由于他们有较多经典知识,并能虔诚遵守伊斯兰教教规,所以在他们传播牙勒光道堂宗旨时,信奉的人很多,成为北庄门宦大发展的第一个高峰。当时他们的教徒遍及东乡十会,居东乡各门宦之首,在临夏的井沟、八坊,和政的梁家寺、三十铺、吊滩、车巴,广河的马力庄以及临潭、新疆等地都有他们的教徒,信教者达2万余户,并派出拉以布予以管辖。这时,他们的特权和剥削,虽只限于教徒的束脩,但从此就成了富户。第三、第四辈老人家虽然没有起到较大作用,但由于马悟真、马璘出卖本民族利益,成为清廷‘以回治回’的工具,所以官至甘州提督,成为甘肃的一路诸侯。马统、马绍先等都担任反动政府的重要军职。因此,很快就形成一个世袭的官僚军阀集团。当地群众慑于他们的权势,就不得不紧跟他们。所以,北庄门宦不仅得到长时间的稳定与巩固,而且又出现了第二次发展高潮,人数达到10余万人,成为向清廷要职要权的重要后盾。而他们对教徒的特权和压迫,也远远超出了宗教范围,他们可以以老人家、师傅的‘口唤’,向教徒要兵要粮,扩充自己的武装,还可以以‘束脩’的名义,向教徒无止尽地要‘海的也’;作为他们行贿官场、维护他们官僚军阀集团利益的费用,而陷人民于水深火热之中。这种特权直至1928年马璘倒台后有所收敛,教权也逐渐走向衰落,但他们的特权还是很大的,

到 1958 年平叛反封建斗争后,才有所削弱。现在他们的老人家,经过学习,提高了认识,在党的宗教信仰自由政策的指引下,为各民族、各教派、各门宦团结一致,搞好四化而尽自己的力量。

五、北庄门宦的政治活动

北庄门宦的始祖马葆真有三个儿子,教权由大儿子马豪三及其后裔继承。老三郁素福和老二豪三尼的后代,从事政治活动,而且都从事武职。他们的政治活动始于同治年起义后的投降叛卖。之后一直忠于反动政府,镇压人民群众,犯下了严重罪过。解放后,悔改及时,做了一些有利于人民团结的事,受到政府的鼓励。

同治年间,与第三辈老人家“胎里会”同时代并对北庄门宦有很大影响的一个重要人物是马悟真。马悟真是马郁素福的儿子,马葆真的长孙,人称“尕大师傅”。他虽然不是老人家,但实际上起了老人家的作用。同治元年“冬十月,河州东乡回反,省城戒严”,继而“东乡叛回,袭取狄道州城”。同治二年“春正月河州回复叛”。八月“河州回酋马悟真、闵殿臣复围州城”^①。于是河州东乡的回、东乡、撒拉等少数民族在马悟真的率领下,与陕西白彦虎、宁夏灵武马化龙的反清起义军互相呼应,打击清军。随后马悟真又联络太子寺胡门宦的马万有、八坊花寺门宦的马永瑞、穆夫提门宦的马云等,共推花寺门宦的大阿訇马占鳌为统帅,先后与清廷对抗了 8 年之久,最后根据马占鳌的战略,在太子寺南面的新路坡,战败了骄横一时的湘军,打死了总兵傅先宗和徐文秀,在取得胜利之后,向清军左宗棠缴械投降。投降后左宗棠给马占鳌三旗马队,马悟真作了马占鳌的左旗管带,编进刘锦堂西进的部队中,参加镇压河州、循化、化隆、归德、碾伯、西宁、大通等地反清起义军的罪恶活

① 《甘宁青史略》正编卷二十,第 12 页、17 页和 29 页。

动。由于效命有功，清政府赐给了金字大匾，悬挂北庄拱北。从此，为他们的反动政治生涯打下坚实基础。马悟真虽然没有传教，也不是老人家，但他由于镇压反清义军有功而在甘、青两地取得了很大的权势，在发展巩固北庄门宦方面，也起了很大作用。首先他乘任清廷军职的机会，利用权势大兴土木，修建了北庄拱北，在北庄教徒中取得了和教主同样的权威。可以说，他用北庄教众的鲜血取得了权势，而又以取得的权势进一步发展巩固了北庄门宦的精神支柱和世俗特权，成为北庄门宦风云一时的“大人物”。

在第四辈老人家阿哈曼后时，北庄门宦又出了一任镇守使，叫马璘，字玉卿，经名八盖若，又叫尔五师傅，是马悟真的侄子。马悟真离职后，他接其叔马悟真的职务为马安良的左旗管带。1915年甘肃督军张广建为了牵制西军马安良，提升马璘为甘州镇守使，为甘肃八镇守使之一（八镇即宁海镇守使马麒、宁夏镇守使马鸿宾、甘州镇守使马璘、凉州镇守使马廷勳、肃州镇守使吴桐仁、河州镇守使裴建准、陇南镇守使孔繁锦、陇东镇守使张兆铨）。群众称为“甘州帅”或“帅爷”。他的堂弟马统（人称三师傅），在其部下当管带（即营长）。光绪二十一年河湟事变中，北庄马璘追随马安良大肆镇压起义群众，并在“办善后”中杀了不少无辜群众。由于镇压义军有“功”，对清廷表现了忠心，后来他与马安良均受慈禧太后和光绪皇帝的召见，并赐给他们黄马褂，深受清廷宠爱。1911年辛亥革命爆发后，为了效忠清政府，马璘曾紧跟甘肃提督、西军精锐统领马安良，率正右营兼统领，马统率副右营，马绍先率新右营，开往陕西乾州攻打拥护共和的陕军。1912年春随马安良通电承认共和。同年古历二月甘肃临时参议长李镜清（临洮人，汉族）有反对马安良之意。马安良得知后便于1912年七月指示东乡马璘设计杀害李镜清。东乡马璘和青海马麒密商后，便派他的堂弟马行刺。马统接受行刺任务后，派其部属马有功将李镜清杀害于临

洮原籍。李镜清被刺后，各方震惊，成为甘肃政界一件大事，几乎引起甘肃回汉之间残杀。李的亲友虽曾向北京指名控告马安良、马璘、马麒、马统等凶犯，但袁世凯由于想利用马安良的武装，为复辟帝制效力，故控告亦无结果。但不久，马统在兰州举院一次宴会上，饮酒后暴死，从此这一行刺案也就不了了之。

马璘从事军职二三十年，直至民国 17 年（公元 1928 年）马仲英起事后，甘肃主席刘郁芬用拉拢利用手段，分化回族军阀，将马璘调往河州剿灭马仲英。马璘与马仲英交锋后，损失很大，不少士兵哗变，即辞职不干，刘郁芬也顺水推舟，准其解甲归田。1931 年他去麦加朝觐，返回香港时因病逝世，葬于香港。他一生虽从事于军政界，没有主持宗教教务，但事实上北庄门宦依靠他的权势，得到了更大的发展。他是北庄门宦全盛时期的一面“金字招牌”。

与北庄门宦的第五辈负责人马绍宗同时代的著名“人物”还有五个。这几个人都是依靠北庄门宦的名望而飞黄腾达，又以取得的权力，支持了北庄门宦的精神统治。由于他们的相互依靠和支持，使北庄门宦长期以来既能与马步芳支持的伊赫瓦尼相对抗，又在东乡族中保持了相当的权势。这几个人是：

马绍汉，是马绍宗的堂兄弟，曾任宁夏马鸿宾的师长，解放后任临夏州民委委员，文化大革命中殁于家中。

马绍武，又名马维臣，是马统的儿子，和马绍宗是亲堂兄弟。曾在宁夏马鸿宾处从事军职，后在师长马绍汉部任团长。解放后会协助地方在收剿土匪中作出了贡献，1951 年任东乡族自治县县长，不久病故。

马绍文，和马绍宗是堂兄弟，和马绍武是亲堂兄弟，早年曾在青海马麒部下任过团长，后居东乡，为本乡乡绅之一。解放后协助政府做了一些工作，1955 年任东乡族自治县县长，后任省民委委员、副主任。1968 年殁于临夏。

马绍先是马绍宗的堂兄弟,群众称为“君统”,曾任过宁马的团长,1949年前逝世。

北庄门宦至1949年已传六代,历代老人家依次为马葆真、马哈三、胎里会、阿哈曼提、马绍宗、马进成。

约有教民8万人,主要分布于甘肃东乡、临夏、和政、临潭以及青海西宁和新疆等地。

第六节 法门门宦

法门是法真阿訇传授的。法真是河州人,生于光绪年间,殁于1957年,终年70余岁。他是格底目,后去麦加朝觐,人称法哈知。法真在朝觐期间,曾和祁明德阿訇受马福祥之托,以其黄金在麦加购买了一处地方,作为中国穆斯林朝觐者的宿地。

法真生前,曾在临夏八坊王寺、韩集磨川大寺开学。在此期间学习了苏非派虎夫耶学理,以自己“干功”为主,不发展教民,但一些好道之士,爱慕法真的学识和遵行,就设法投师,所以他的追随者大半是阿訇、满拉。他对投师的学生仍规定“自学自干,不能传教发展,否则一律不接受”,因此没有形成派系,但他的声望高,影响大,法门之称,传遍临夏。现其子法元忠继传其父学理。

第七节 庆云堂

龙门始祖阿布都·干哈勒(生殁年不详),二月初十日生,三月十一日亡。他的先祖一说是叙利亚人,另一说是波斯人。康熙十一年他和毕家场道祖马宗生等一同去西宁拜见25世圣裔赫达叶通拉希,并受传其教旨。后在兰州传教,殁后葬于兰州小西湖,其后裔与信众为其修建了拱北,称小西湖拱北,后来改名庆云堂,因

姓刘，习称刘门。刘门始祖，一说与马宗生是娘舅关系，又一说是马宗生的四子，招赘于刘姓。刘门尊赫达叶通拉希为第 25 世圣裔，马宗生为 26 辈，阿布都·干哈勒为 27 辈，达吾德为 28 辈。刘门教礼教仪与毕家场相同，教众千余人。本世纪 40 年代主持人刘文瑞，80 年代为刘子勋。90 年代逝世。

第八节 胡门门宦

一、胡门门宦的创建与发展

胡门仅次于北庄，是东乡族艾布里·则地创建的一个比较大的门宦。艾布里·则地名马伏海，祖居河州东乡红泥滩。生于清康熙五十四年（公元 1715 年），7 岁就学，在本村清真寺读阿文，他青年好学，常负笈千里，云游四方，寻求良师，以图深造。乾隆十一年（公元 1746 年），他与河州一些同学去西安崇文巷清真寺拜王尔锥阿訇为师，攻读经典，三年后回到家中。他声称于乾隆十四年（公元 1749 年）斋月（伊斯兰历 9 月）二十七日晚上在西安崇文巷大寺遇见了“海子若”（伊斯兰教所说的一位长存的“圣人”）；使他通晓了理学，知道了天人合一和浑化的奥妙”。从此，就开始了传教活动。

艾布里·则地的经典知识广泛，并对天文地理有较深研究。阿拉伯文和波斯文都很好。当他声称遇见“海子若”圣人时，就取得了红泥滩附近八个村子的头人和大部分群众的信赖，积极拥护、支持他传教。后来得到河州八坊十寺和东南乡各“者麻尔提”的拥护。马伏海胡子长，故被称为胡子太爷或胡门，也有叫红门、红泥滩、太子寺、广河、街上的，也曾用过圣源堂的名字。

门宦的拱北，一般都在创始人或继承人逝世后才修建，惟独胡门在创始人生前就由教众出资在广河城西修建了拱北。在修建拱

北的八卦亭顶时，天花板上刻的太阳、月亮、星星以及日蚀、月蚀等运转变化情况，都是艾布里·则地亲自设计的。“文革”中被拆除，1988 年重建。红泥滩拱北是第三代哲麻龙的尼的拱北。大马原在八户开学，病逝任上，安葬于太子寺拱北；“文革”被拆，尸骨迁红泥滩，1982 年建拱北。艾布里·则地没有去过麦加，没有朝过“天房”。他在晚年时，教徒已由东乡、广河发展到康乐、和政等地，信仰他的教徒已达 8000 余户，4 万余人。当他的势力发展到康乐并威胁到穆夫提门宦的利益时，双方起了摩擦。但由于艾布里·则地知识广泛，能说善辩，在一次聚众数千人的讲经论道会上，终于击败了穆夫提门宦，从此，他在康乐也扎下了根。

艾布里·则地歿于清嘉庆十七年（公元 1812 年）古历六月二十五日，终年 97 岁。艾布里·则地在 80 岁时，雪白的胡须突然变黑。这就给他创建的门宦，又贴上了一层鲜艳的金色。追随他的那些虔诚的好道之士渲染说过去‘依底里斯’活进天堂时，白胡子变成了黑胡子。言下之意，艾布里·则地不是‘凡人’，而是‘筛海’，他传的教门一定是真的，是不容怀疑的。由于他的胡子如同“美髯公”，所以习惯上称他为“胡子太爷”，称他的门宦为胡门。由于拱北建筑在太子寺（现在的广河）故又有‘太子寺门宦’之称。

艾布里·则地有五个儿子。老二艾卜·伯克勒和老四吾麦勒早年丧命。老大欧斯麻乃、老三而里和老五世斯，及长学习阿文，成为驰名一时的大阿訇。长子欧斯麻乃官名马成彪，曾在东乡野松达板清真寺开学，他受艾布里·则地祈雨之“术”，曾受甘肃总督之邀，乘轿祈雨，传说奇妙，颇有影响。他有三个儿子。长子肥三，生子马万有，是同治年间河州回民起义领导人之一。三子而里又名马成虎，59 岁时受其父艾布里·则地之命，开始传教，为胡门第二辈教主。而里歿于欧斯麻乃之前，因此，教权实际上又操在老大欧斯麻乃的手中。这时，胡门势力较大，不仅控制着东乡、广河和康

乐三县的教权，而且河州地方政权也受其影响。是胡门教权的最盛时期。

欧斯麻乃虽握有教权，但他的三个儿子（肥三、舍尔巴尼、阿布都）学浅才疏，不能胜任教权。惟有三个侄儿才华过人，都是大阿訇，人称胡门“三马”。“二马”是老五的儿子；“大马”“三马”是老三而里的儿子。而里生前授意叫“三马”格的如传教。但欧斯麻乃生前将教权交给了“大马”哲麻龙的尼。于是格的如不服。两人后来因争权夺利，发生分裂。格的如去太子寺传教，哲麻龙的尼在东乡红泥滩传教。

东乡红泥滩胡门 哲麻龙的尼受欧斯麻乃的意旨，继任了胡门第三辈教主。由于兄弟两人发生分裂，他就住在红泥滩传教，故又成为红泥滩胡门第一任教主。他有四个儿子。老大、老二夭折。老四艾卜伯克，又称洪济桥四师傅，从小攻读阿文，是个大阿訇，继任了胡门的第四辈教主（红泥滩胡门的第二辈教主）。三师傅以黑俩斯接受了祈雨术，从事祈雨活动。艾卜伯克有八个儿子，临终前，将教权传给了老八以的勒，他的官名马福良，教徒尊称“八爷”。曾在广河北街寺任开学阿訇，为胡门的第五辈教主（红泥滩胡门的第三辈教主）。1949年解放后任东乡政协副主席，1957年8月14日逝世。

马福良有三个儿子，老二、老三从农，老大以布拉喜满是个阿訇，又名马国泰。马福良将教权交给了大儿子马国泰，为胡门的第六辈教主（红泥滩胡门的第四辈教主）。1958年前马国泰在唐汪唐家大寺任开学阿訇。1958年反封建宗教特权时被捕办，拨乱反正后，于1978年平反，无罪释放。1980年后任甘肃省伊协常委，东乡县伊协主任，临夏州政协委员。

太子寺胡门“三马”格的如与兄哲麻龙的尼分裂后，即去太子寺传教，亦称胡门第三辈教主（也称太子寺胡门的第一辈教主）。

他有七个儿子，其中七阿訇较有才学，格的如将教权交给了老七（七阿訇），成为胡门第四辈教主（太子寺胡门的第二辈教主）。七阿訇将教权交给了他的二儿子伯克二师傅，成为胡门的第五辈教主（太子寺门宦的第三辈教主）。随后弟兄数人因争权夺利，又分为两派（老三为一派，老大为一派）。伯克二师傅临终前将教权传给了大儿子马国忠，他成为胡门第六辈教主（太子寺门宦的第四辈教主）。马国忠坐镇太子寺拱北，指派所属清真寺阿訇，教权比红泥滩胡门较大。1949年解放后马国忠曾任广河县长，1958年11月12日逝世。现在广河345处清真寺中，太子寺胡门就有141处，占百分之四十多。

二、胡门门宦的宗教活动特点

艾布里·则地曾在陕西西安崇文巷清真大寺就学，他受格底目的影响较深。虽然他声称在西安得到了“教门”，传授虎夫耶学理，但其宗教仪式仍与格底目大同小异，主要特点是：

艾布里·则地在宣传尽性复命的道理时，多以典故指点教徒，如“万物一理聚墨池，千古妙想出大笔”等类似预言，往往难解不易懂。

在开斋时，不见星星，不能开斋。在过‘圣纪’或为先人作祈祷活动时，须念《穆豪曼斯》（原来念《卯路提》，后来不再念了）。礼拜打坐和做‘讨白’时，举‘食指’，与北庄不同（北庄不‘举指’）。给亡人（死者）站‘者那则’时，脱鞋并抬手三次。以《古兰经》转‘费达’。礼拜和平‘尔曼里’之后的举‘都哇’，必须擦两次面。

由于过去的教争而与北庄不通婚（现在已消除了这一隔阂）。不主张食兔肉，成为与其他教派门宦显著区别之一。

胡门最重要的一点，是对“唉立夫”（“I”）的解释。他们说‘唉立夫’（“I”）表示‘一字分三，三字归一’。也就是说‘真主、圣人、穆民归为一体’。‘唉’指安拉（真主）；‘立’指圣人；‘夫’指穆民。就

是安拉、圣人、穆民三位一体，合起来就是‘ 唉立夫 ’(“I”)。他们的根据是，穆圣曾说：“安拉米朗那西，卧立穆唉密路兰，敏尼”，其意是“我是从呼达上来的，一切穆民从我上来的”。他的这一解释，遭到其他派的反对。

艾布里·则地在回答有关伊麻尼问题时，是这样说的：不知道艾立夫一字三点的人是迷路的人，他不是穆民。这是唉立夫的证。唉立夫是字母中的第一个单字。唉立夫是三个点子上受配的。把第一个点子叫“圣人的清净的灵魂”把第二个点子叫“真主的灵魂”；把第三个点子叫“安宁的灵魂”。这三个点子有三个究里，即把清净的灵魂的表面叫乃夫西哇海则，把真主的灵魂的表面叫乃夫西哇哈得。把安宁的灵魂的表面叫乃夫西哇只得，哇海则就是奴本外体；哇只得就是外俩耶体；哇哈得就是一俩海耶体。

一俩海耶体有浮层，奴本外体、外俩耶体有究里，三字归一成一个。唉立夫显示真主的德性，是一个，一字三点。清净的灵魂即奴本外体是一字；真主的灵魂即一俩海耶体是一字；安宁的灵魂即外俩耶体是一字三点。奴本外体、外俩耶体是一俩海耶体的两个德性；奴本外体归一俩海体显；外俩耶体归一俩海耶体显。真主是一俩海耶体，圣人是奴本外体；卧力是一个德性，圣人是一个德性；一思木阿钻是真主的本然，如哈阿钻是圣人的本然，如哈一咱飞是穆民认主独一的信仰。这一字提明了，四样光耀亮了，这全部分数论在穆罕默德的究里中。这种观点，在刘介廉的著作中也有论述。^① 其实这是“苏非”派的主要论点之一。

三、胡门的政治活动

艾布里·则地的老三及其后代掌握了教权。老大的后裔掌握

^① 刘介廉《天方性理》。

了地方政权。

胡门的政治活动始于同治反清起义。艾布里·则地的长子欧斯麻乃，有三个儿子。长子肥三，生有一子，名马万有。马万有在同治初年，同北庄的马悟真、花寺的马永瑞、穆夫提的马云以及马占鳌(花寺)、马千岭、马海晏、闵殿臣(格底目)等起义反清达七八年之久。马占鳌等投降清廷后，马万有不愿受职，他给马占鳌说：“我们闹到这个地步，作了官如何对得起老百姓，我只要保全性命就行了。”于是马占鳌、马悟真、马千岭、马海晏等受了职。惟有马万有本人解甲归田，没有受职，又怕左宗棠怀疑，遂令四子马福寿参加马占鳌的马步三营军队，参加镇压起义群众的罪恶活动。马福寿官至统领，故称五统领。他在官场中取得了重要职务，成为河湟显赫一时的人物。马福寿随董福祥、马安良、马福祿、马福祥、马海晏等在北京打八国联军时，十分勇敢。他攻打法国使馆时，挖地洞，炸使馆。最后和马安良保护慈禧到长安，受到清廷信任。从此，他的子孙也相继充任反动政府要职，成为压迫、剥削河湟人民的反动统治者之一。在清末民初，马万有的长孙马国礼曾任西军后路分统。五统领马福寿之子马国民任西军营长。民国 12 年(公元 1923 年)陆洪涛任甘肃省主席时，马国礼任实业厅厅长。马福寿次子马国栋从四川驻防返回甘肃后，被刘郁芬诈去白洋 10 万元。1928 年马仲英围攻河州，战火延烧甘肃时，刘郁芬为了应付事变，推行所谓‘剿抚兼施’的方针，又任命马国栋为前敌副司令，委任马国礼为战地政治委员会委员。用拉拢手段，分化回族、东乡族中的重要人物。马国栋、马国礼在解决马仲英围困河州城时弄得几乎丧命，但刘郁芬仍怀疑不信任。刘郁芬在攻打三甲集时，竟把马国礼的两个侄子以“匪类”打死，甚至企图处决马国栋。马国栋既受河州回民的反对，又得不到刘郁芬的信任，两头不得好，遂借故回了家。

马万有的第五子之子马国仁曾任陇南总兵和镇守使，民国 3 年（公元 1914 年）古历四月在水堵击白朗时被击毙。总之，胡门在清末和民初曾一直充任反动政府的重要职务，不仅他们个人升官发财，而且对胡门的巩固与发展同样起了重要作用。后来，由于得不到西北“三马”的信任，逐渐退出了官场和军界，成为地方乡绅。

四、胡门与北庄的根本矛盾

前面谈到北庄与胡门曾因一音之别而起纠纷，这仅仅是个导火线，并非实质，根本原因是政治上的权利之争。民国初年，北庄马璘紧跟马安良欺压河湟回民军各派政治力量（光绪二十一年胡门的热果被他们杀害），后又勾结国民军，名为作回军与国民军之间的调解人，实际上是依靠国民军给回军施加压力，作了“以回制回”的工具。这时胡门中的军人既受马安良的排挤，又受到国民军的不信任。因此，对骄横一时的北庄马璘非常不满，矛盾很深，有一触即发之势。一次汪百户一个胡门教民名叫八盖的到科托北庄教民中玩赌，被北庄门宦清真寺的阿訇抓去，严刑拷打后杀了。于是双方经常动刀戈。后因“旦汗”（北庄念法）与“旦呼”（胡门念法），念法不同，引起争吵。于是以胡门为一方，在其他派系的支持下，与北庄门宦大动刀戈，双方死伤了不少群众。从此，结仇很深，互不通婚。直到伊赫瓦尼传教后，双方均受到威胁，于是又和好起来，一致对付伊赫瓦尼。

胡门自艾布里·则地于公元 1749 年传教以来至 1949 年，共传六代，从第三代起分为两支系，即红泥滩胡门和太子寺胡门。红泥滩胡门教主依次为：艾布里·则地、而力、哲麻龙的尼、艾卜伯克、八爷、以布拉喜满。

太子寺胡门教主依次为：艾布里·则地、而力、格的如、七阿訇、伯克二师傅、马国忠。

胡门教众主要分布于临夏、东乡、康乐、广河、兰州及青海西宁等地。教民四五万人。

第九节 洪门门宦

“洪门”以创始人姓洪而得名。传教宁夏同心、海原和固原等地,教众有 2 万余人。

洪门的创始人是洪寿林(公元 1852 年~1937 年),字海儒,又名寿龄,经名舍勒夫·文迪尼·苏哇龙拉西。道号苏哇里本·则玛尼·默尔迪努力罕给·穆祖希龙迪尼·苏哇龙拉西。先祖系甘肃省景泰县路塘洪家庄人。洪寿林幼时正值咸同年間,太平天国、捻军反清之时,生计艰难,四处奔逃。加之,慈母见背,几经辗转,始落居同心洪岗子。不久父亲逝世,他只好流落庄头寺坊,帮寺师傅打柴烧火,担水扫院,并利用闲暇时间听阿訇讲经典。不几年学会了《古兰经》,背诵如流,阿訇、学董十分惊奇,从此,在众穆斯林的帮助下,开始正规学习,并拜蓝、禹阿訇为师,刻苦学习,又到河州等地求教于名师,终于成为一名品学兼优的大阿訇。在兰州期间,曾拜凉州庄老人家为师,学习苏非教理。光绪十九年(公元 1893 年)虎夫耶大师凉州庄老人家临终留有遗书,确定洪寿林为继位人。时年洪寿林 45 岁。他接任后,在洪岗子设立道堂,虔诚办教,不染政事,称为洪门或洪岗子门宦。洪门教众对“门宦”一词有自己的解释,认为:“门宦是伊斯兰教认主之门,这门是人人都是可以走进去的,但必须有一位引路者,这就是老人家。真主的召唤,老人家(导师)的引领,个人的功修,三者全美了,方可进得近主的大门,这才是‘门宦’的宗教内部意义上的来历。”

一、洪门的传教活动

依禅·夏·依合万·夏里是阿印科的全名。据说,他是伊玛目·

热巴尼第六代再传弟子，布哈拉人。纳格什班迪耶道堂命依合万·夏里到中国传教，并告诉他，要他走到一个白天能够在泉中看到月亮的地方，就停下来，传播虎夫耶。依合万·夏里进入中国后，在沿途任何地方都没有找到这样一眼泉水。有一天中午，天热干燥，他走得精疲力尽，突然发现一眼清泉，他惊奇地发现这眼泉水底部倒映着一弯新月。这眼泉水所在地方，就是新疆的阿克苏。于是，他就停止东行，在阿克苏设立道堂，命名为阿印科道堂，从此，传授虎夫耶的功修。

依合万·夏里在新疆传教过程中，共传了五位海里法。马方是其中一个，被尊为安西大湾太爷，道号苏里塔尼·尔力木·努勒·阿里·苏非（又称苏丹·阿兰）。马方原是清军的一位千总，曾随总兵高天喜平定大小和卓之乱。平乱之后，马方驻防于阿克苏附近，经常去听依合万·夏里（阿印科）讲道，因而接受了他的教理，决定辞去官职，做了依合万·夏里的弟子。他的经名是谢赫·阿里木·努尔·穆罕默德·阿里·苏非。此后，马方继承了依合万·夏里的教权，尊称依合万·夏里为“阿印科道祖”，马方也被信众尊为“安西大湾太爷”。这时，清政府在天山南北大兴屯垦，内地回族源源而来，马方便往返于鄯善、吐鲁番、乌鲁木齐、伊犁等回族聚居区传教，后病故于伊犁，并在伊犁建有他的拱北。后来遗骨迁葬于安西大湾。

安西大湾太爷又传了五位海里法。其中回族三人、维吾尔族二人，即：①安集海，又称胭脂太爷，道号艾卜·伯克尔·勒尔里夫；②撒拉窑洞庄太爷，道号伊玛目·哲斐勒·要迪克；③黑龙江太爷，道号为希拉德·艾哈迈德·阿里·穆撒·巴给；④鹿骨亭太爷，道号为艾米·阿林·苏非；⑤西宁的康成太爷，道号为阿布董拉希·哈的·克必勒力阿勒夫。这五人中康成太爷得了正印，并有传承。

康成太爷传了三人：①梅湾八太爷，道号为苏里塔里·努努尔里斐南；②老洪太爷，道号为卧哈鲁勒提·筛海·昌俩拉·艾卜伯克

尔·松迪克·卧夫格尔尼·夏德赛俩乎；③赵太爷。黑龙江太爷（阿里·穆撒）又传了三个海里法：①福祥堡太爷（力米来提）；②高太爷；③肃州韩太爷，道号筛海·哲玛力·穆罕默德·苏里玛乃。

肃州韩太爷又传了九位海里法，其中三位又传了海里法。有一位是青海门源县大通老太爷，道号穆尔赛力·阿布德·伊本·白什尔。大通太爷又传了三位海里法，其中一位是甘肃景泰县碱沟井老太爷，道号为华哲·吉尼·西尼。碱沟井太爷又传一位海里法，即青海大通县凉州庄太爷，道号甘尤蒙·泽玛尼·阿林·丙俩希。凉州庄（姓马，名栋，经名尤努斯）又先后传了四位海里法，分别为峡门尔太爷、同心虎太爷、海原李太爷，最后一位是同心县下流水乡洪岗子洪寿林。

光绪二十四年（公元 1898 年）八月十九日凉州庄歿，十一月二十九日凉州庄百日时，洪寿林没来，凉州庄的老太太叫人把洪寿林请来说，凉州庄有遗言，要洪寿林接替教门。洪寿林受命，入静房七日，然后向老太太要了钥匙，打开门，内有大通太爷金印一个，凉州庄太爷金印一个、拜毡一条、代斯达勒一条。从此，洪寿林开始传教。

洪寿林传了三位海里法：①同心周爷（即周兆仁），道号卡米力·引沙尼，1948 年亡后，由马佰华继任；②海原丁爷（即丁万明），道号哈布里哈哈·稳迪尼·吾艾黑力·逊乃提·吾里哲麻尔提·穆罕默德·哈如乃，1949 年亡后，由王进禄继承；③尔什雅太爷，道号哈俩格力·尔里牙衣。

洪寿林一生历经战争年代，受尽种种苦难，他从实践中得出国家的稳定、民族的团结、教派门宦之间的和睦相处，是人民得以安居乐业的重要关键所在，所以他的传教实际上是对教民劝善规过的日子。广大回汉群众对他的为人十分敬佩，在他忌日时，很多汉民也到拱北上为他祈祷。

洪寿林一生粗布着衣，素食淡茶，不聚敛钱财，凡教民施舍的“乜贴”随手转给穷人和寺坊。每逢收获季节，带领全家人勤劳生产，从不以坐享其成为荣。他家中经常养活着 30 余口贫苦亲属和孤儿寡母，直到送终和嫁娶安家。民国 18 年灾年，他把贮存粮食拿出济贫，帮助近村共度灾荒。洪寿林在兰州传教时，为安葬碱沟井老太爷和凉州庄老太爷在徐家湾买了 3 亩多地，修建了徐家湾拱北。从青海门源将大通太爷的遗骨迁葬于拱北正亭。从甘肃景泰县将碱沟井太爷父子遗骨迁葬于拱北北面。从青海大通将凉州庄太爷的遗骨迁葬于拱北东面。“文革”中拱北拆除，1985 年重建。

1936 年中国工农红军西征时，洪寿林曾积极与红军合作，为此，唐天际给洪寿林送了“爱民如天”锦幛一面，羊 100 只。洪寿林除招待红军一行外，每人还赠硬币 2 元。

洪寿林不仅支持正义事业，而且对育才办学也很热心。他除办经学教育外，还倡导中阿并重，兴办学校，曾在洪岗子设了经汉识字启蒙班，招收当地回族学生学习阿文和汉文。在马鸿宾、周干城的支持下，在同心设立了私立海如完全小学。共毕业学生 20 班，1000 余人。

洪寿林的学生有：

①周兆仁，同心县杨家塘人，阿訇出身，曾在海原清真大寺，同心西大寺开学。1948 年农历七月二十四归真，葬于同心大红沟，后海原马伯华将遗骨迁葬于海原白疙瘩凤凰山拱北。1966 年“文革”开始时，周玉海将周兆仁遗骨悄悄迁葬于同心杨家塘。1983 年政府批地 3 亩，1990 年由周玉海、周玉明负责筹建拱北，1995 年竣工，耗资 40 万元。每年农历七月二十四日均有数万人上拱北纪念。

②丁万明(公元 1883 年 ~ 1949 年)，经名穆罕默德·哈如乃。

道号索哈布里哈格·文的尼·吾艾黑力·松乃提·吾里哲麻尔提·穆罕默德·哈如乃。海原县南川堡相同村人。农民出身，自幼学习经文，光绪二十九年（公元 1903 年），在海原鸦尔堡由老田阿訇为其穿衣，之后在青海、陕西等地继续深造，宣统三年返回故里，先后在固原、同心大寺开学。民国 9 年成为洪寿林的学生。1949 年农历正月十三日在海原归真，终年 66 岁。在海原墓地修建了拱北。

二、洪门的宗教特点

洪门的宗教特点，主要是十戒即戒烟酒、戒放高利贷、戒卖寡妇、戒忤逆父母、戒色、戒赌、戒挑拨是非、戒贩卖毒品、戒盗窃、戒欺侮孤儿。

洪门还重视老人家的“口唤”，把老人家看成能消灾免难的非凡人。

同时重视念“讨白”。每逢节日教民都要请老人家念“讨白”，求“恕饶”。

洪门大规模的“尔曼里”有：古历七月二十四日洪海如逝世日；古历八月十九日凉州庄歿日；古历十月二十日洪海如祖父亡日，这三大“尔曼里”，到拱北上坟者很多。

三、洪门门宦的道统

洪门道统依次为：阿印科（依合万·夏里），安西大湾太爷（马方，道号苏里塔尼·尔力木·努勒·阿里·苏非），西宁康成太爷（道号阿布顿拉希·哈的·克必勒力阿勒夫），门原大通老太爷（道号穆尔赛力·艾卜德·伊木·白什尔），景泰碱沟井太爷（道号华哲·吉尼·西尼），大通凉州庄太爷（道号甘尤蒙·泽玛尼·阿林·丙俩希），洪岗子洪老太爷（洪寿林，道号苏哇里本·则玛尼·默尔迪努力罕给·穆祖希龙迪尼·苏哇龙拉西），洪清国。

第十节 丁门门宦

一、创始人丁香

丁门的始传人是丁香。丁香的先祖是南京人。洪武十二年随沐英征讨“洮州十八番族叛”时来到临潭，后留洮州戍边屯田。

丁香先民移居临潭后，从事农商活动。丁香生于雍正六年（公元 1728 年）农历三月十一日。丁香原名丁祥，因他院内有一棵丁香树，借香为祥，自称丁香。及长朝觐返乡后，人称丁哈吉。维吾尔族人称卡巴克·尚引，汉族人称“铁丈老人”，一般人称“西门吓学”“后脖项阿訇”。丁香的父亲丁利扶，受过名师的教理，是一位很有学识的人，并用祖传医术治病救人，深受群众欢迎。丁香自幼随父学习阿拉伯文、波斯文，更努力学习中文，由于勤奋好学，终成为一位学识渊博的阿訇。丁香不仅在清真寺学，而且常去外地访名师，开阔眼界，取各家之长。丁香深深体验到：“访名师、朝觐、旅游，能开眼界，增进知识。”否则“父传子受的理学等于坐井观天，没有用处”。

乾隆三十一年（公元 1766 年），38 岁的丁香同他的二弟丁云去麦加朝觐，途经阿富汗的半旦汗沙尼之地的虎夫耶道堂，执事人筛海·苏尼陀尼·奴力奥尼亚·文拉黑和卓和散义吉·拿木董拉黑，很赏识丁香，教他坐静苦修，领受了纳格什班迪耶、嘎德林耶、哲赫忍耶、苏汗然万然迪耶的教理。然后继续同丁云前往麦加朝觐，完成功课将要返国时，丁云突然亡于麦加。丁香孤身回国，在归途中经过新疆“叶尔羌道堂”（即伊玛目·热巴尼后裔之道堂），又学习一年，获得了该道堂传教资格，领了“一若芝”（传教凭证）“克粉叶”（教图）、《散以吉·阿乃米乃》经典，还将筛海的石枕头交给了他。此后，他就开始传教。

丁香虽然领受了四大道堂教理，但他只选择了虎夫耶。开始他在自己的家乡临潭传教，逐渐发展到了兰州、河州一带传教。因他喜欢拜访名师，广交贤士，所以他的教众不仅甘、宁、青有，四川、新疆也有。

丁香第一次朝觐 40 年后，即于乾隆四十五年（公元 1780 年）第二次去麦加朝觐。这次他同三弟丁贵一同前往，途经阿富汗，再次拜访了虎夫耶道堂。这时，筛海·苏尼陀尼·奴力奥尼亚·文拉黑和卓已归真，仅受到散义吉·拿木统拉黑的接待和教导，兄弟两人同时坐静 40 昼夜。之后继续前往麦加完成了功课。此次朝觐回来，更加完善了他的宗教主张，并且很注意自己的干功，认为教门要自己干，别人是不能代替的。同时在传教中特别强调“五桩天命”的遵行，这是一切功课中最基本的功课，他说：“语言不通非眷属，功夫不到不方圆，表里结合清真教，勤修苦练得真一。”

丁香重视刘智的遵行，他多次去南京为刘智上坟，并将刘智生前晨礼之后祈主赞主一段念词作为他与教众晨礼后的必诵章。这也是丁门仪礼的主要内容之一。代代相传，直至现在。丁香不仅研究伊斯兰教，而且也研究佛、儒、道三教之理，但不能把清真教混同一起。丁香生前著有《一点露水珠发长地球万有宗》（阿文）、《人生天地间》（汉文）。他博学多才，爱好古董、字画，很有鉴赏能力，还接传了祖传医术，并有发展，创制的“始终一苗丹”，深受群众欢迎。他的道号是“亥足热提·昌俩拿·艾布里范提哈”。丁香于嘉庆二十四年（公元 1819 年）六月二十七日歿于今宁夏银川市东南塔桥村，终年 91 岁。称宁夏桥头拱北。后来在兰州华林山修建了拱北，称丁门拱北。在临潭也建有拱北，称沙坡拱北。

丁香逝世后，留下了一个奇异的故事，他的真实事迹知道者不多，但这段富有感染力的故事，传遍了陇原。

嘉庆二十四年（公元 1819 年）六月二十七日 91 岁的丁香由他

的弟子素来玛乃陪同，浮游黄河，漂至青石湾北道沟时，将拜毡铺在水面上，二人高声诵真主之尊名和清真言，然后上了拜毡面向西跪拜，二人乘拜毡随波逐流，傲然隐光，当地的汉族人称他俩是‘回回真人’；又把北道沟改叫‘回回沟’。

数月后，兰州小西湖有一个叫叶亥亚的教民说，他在银川南关见了丁香，丁香还对他说：“我住在塔桥”，并将拜毡、太斯比哈、经典等物托付叶亥亚转给家人，众人得知此消息，奔银川寻访，银川的穆斯林都说丁香来南关大寺做了主麻就走了。临走时丁香站在大殿外廊疾呼：“塔桥有两个出门人无常了，请大家埋葬吧！”当众人赶到塔桥，确实有两个人无常在那里，正是丁香和素来玛乃。因此，宁夏穆斯林为丁香修了拱北，取名塔桥拱北。

传说一个夏日炎热的中午，华林山上有个当兵的东乡耶素达板教民马宝巡逻时见丁香一行小憩华林山老榆树下，当人们到那里看时，只有丁香的衣服一件，据此，教民又在华林山为他修建了拱北。

沙坡拱北也是有这样的故事，他的弟子马虎协同丁贵修了拱北，同治年间被焚，后又建六扎拱北，1929年被烧毁。

二、丁香的继传人

丁香有两个学生，一为素来玛乃，兰州人，一为马虎。丁香归真后由他的弟子马虎接传。马虎，回族，临潭喇麻沟人，道号吾外士干热尼，学问很好，是位年轻有为的阿訇，传教数年，歿于农历七月初九日（生卒年不详），葬于临潭旧城喇麻沟，他虽为辅士，实为第二辈继承人。

丁贵是丁香的弟弟，约生于公元 1757 年 9 月 12 日，直到 51 岁时才娶妻生子，女儿法图麦，儿子伊斯玛尔来。道光十二年（公元 1832 年）十月十五日，在一次民族仇杀事件中，丁贵和女儿遇难，终年 75 岁，葬于临潭沙坡子，1967 年 3 月由他的后裔迁到老龙沟。

丁贵遇难时，儿子伊斯玛尔来才 9 岁，丁门教务就由丁贵的弟子马世芳主持。马世芳，回族，经名艾布伯克勒，广河阿麻什人，曾在康乐县八丹沟沙家大寺任教 14 年，是一位很有学问的教长，培养了很多学生，尤其对丁贵之子伊斯玛尔来的成长付出更多。人们称为‘阿麻什太爷’，道号舍者若·免力目巴兰哲提，81 岁病故于沙家清真寺（时为三月二十三日）。伊斯玛尔来为他主持了葬礼。葬于康乐八丹乡沙家。

伊斯玛尔来，学名丁世福，生于道光五年（公元 1823 年）六月二十七日，9 岁丧父，25 岁穿衣，成为一位品学兼优的丁门继传人。

咸丰元年（公元 1851 年）丁世福在马世芳帮助下，到新疆叶尔羌道堂筛海·海力凡·热合曼统拉黑和卓门下，学习‘妥若格提’（学理），坐静 40 昼夜，继去麦加朝觐，经阿富汗拜访了父辈们拜访过的地方，咸丰三年回国，在临潭传教，宣统三年（公元 1911 年）八月二十七日归真，享年 88 岁，葬沙坡子拱北。

丁世福归真后，由其子丁占魁接传丁门教务。丁占魁，字永乐山人，生于道光二十四年（公元 1844 年），道号哈知·哈比本拉黑。一生朝觐两次，先后在麦加停留 5 年至 6 年。回国时走访了阿富汗、叶尔羌道堂，受到圣裔呼俩目·满尔素目罕·奴勒·穆罕默德的接见。光绪二十年朝觐，来去约 7 年。

1929 年马仲英事件中，丁门受了很大损失。仅丁占魁一家 16 人中，13 人被杨土司所杀。只有丁占魁、丁述堂、马玉兰三人逃生。由汉族张图娃保护，送至岷县南关回民马荣廷家隐居。生活由汉族朋友李贵维资助。1936 年又迁居到康乐虎关周家村，并派他的弟子马用吾暂管兰州教务。1937 年 7 月 21 日归真，葬于兰州华林山拱北，终年 93 岁。

丁占魁逝世后，马用吾主持丁门拱北，道号西拉吉尼。同年 8 月 17 日马用吾逝世，葬于兰州华林山拱北。

丁占魁生前把教门交给儿子丁述堂。丁述堂字绍生，生于同治六年(公元 1880 年)十二月三十日，道号古杜布·热汗达义·克明克·义力曼散吉，去新疆牙勒光一次，领受了圣裔奴勒力汗和卓的教道。曾到平凉、兰州、青海学习，并在兰州新关寺穿衣毕业。1958 年后丁述堂困难多，寄居兰州小女婿马吉祥家，接受朋友接济度日。1960 年 5 月 9 日逝世，终年 80 岁。葬于青海民和哈家园。教务由丁士俊接任。

丁士俊，字风月，经名散力哈，1935 年 9 月 9 日生于康乐县虎关周家村。1958 年在兰州制药厂工作，1963 年退職回家务农。教民分布于甘、宁、青、新等省(区)，约万人。

三、丁门的宗教特点

丁门重功修，每天早时 3~4 时起床，洗小净，做两拜‘太罕至吉’。每逢二、四、六、八、十二在晨礼后念‘迪克尔’。东方有亮做晨礼，念《古兰经》，纪念真主 300 次，赞圣 300 次。

丁香曾为教民立规则八条：

- ①教双亲为德行之前；
- ②严禁烟、酒、嫖、赌，除药用之外，亦不许吃蒜；
- ③切忌同时重婚，只许妻不生育者可纳妾；
- ④妇孕禁交媾；
- ⑤传教者必须经道堂培训，要力争朝觐；
- ⑥不要高傲自大；

⑦遵行五桩天命，每晨礼毕，念记主词 300 遍，早诵《范特亥耶》，晚念《穆斯特哈苏》；

- ⑧每主麻封斋二天，伊历七、八、九全日封斋。

第八章

嘎德林耶学派及其门宦

嘎德林耶系阿拉伯文的音译,意为‘大能者’;中国伊斯兰教四大苏非学派之一。教派属逊尼派,教法属哈乃斐学派。12世纪为伊朗人艾卜杜·卡迪尔·吉拉尼(公元1078年~1166年)所创,盛行于巴格达。是苏非派中比较大的一个教团,后分两支,一派主张结婚修道,一派不婚配,出家修道。

清康熙初年首先由穆罕默德29世后裔华哲·阿布都·董拉希传入甘、宁、青。它在长期发展中,受中国传统文化影响较深,与其他苏非派有着显著区别。

嘎德林耶主张在遵行《古兰经》‘圣训’的同时,必须静修参悟,否则不能达到认主近主的目的,认为‘道中有教’;‘教’是通过穆罕默德的生平言行所形成,而‘道’则是超然的、非创造的、永恒不变的,为了求‘道’,一派认为只有割断夫妻恩爱,抛弃功名利禄的诱惑,摆脱现实生活,云游四方,访名师,进行苦修苦练,以求悟道。认为静修参悟是求道的捷径,“一时的参悟,胜过千年的功修”。他的修持理论是‘定性复命’和‘修身养性’;认为‘性’是根,是永恒的,‘命’是形,是暂时的。“修身克己”、“清心寡欲”,都是为了养性。另一派则认为婚配繁衍后代是天命,否则违背主命,修道也不全美。婚配者,也可以出家修行。云游四方,苦修苦练,同样可以达到‘定性复命’的愿望。

嘎德林耶的各辈道祖被认为是“古土布”，是出家修行者的引路人和导师，他们是各种“奇迹”的显行者。道统继承是由前辈导师从出家修道者中指定的。出家人分三等，第一等出家人必须是童子出家，并且要经过长期的巡游乞行，以及食不果腹的苦炼和入山修行；第二等出家人是‘勤炼人’或‘记教人’，他们可以是童子出家，也可以是半路出家，但只限他们住拱北修行，不再巡游乞行或入山修行；第三等出家人，是管理拱北的当家人或主持，是拱北的掌权者，修持兼而行之，但不及前两种人艰苦。

嘎德林耶一般都要早晚敬香和念“迪克尔”各种出家人，事先要有“卧里”、“穆勒师德”的认可，出家后必须遵行禁欲的三条戒律（戒色、戒“六贼”、戒慕荣华富贵）和五条节守（勤学戒规、乞讨口粮、勤学苦练、晨点香、勤沐浴）阿訇和一般教众被视为俗人，他们只是信道者，不履行修道的各种戒律和功课，只要求重视朝拜拱北和跟“尔曼里”；以拱北、先贤静修地为宗教活动中心，不重视修建清真寺，一般在拱北、修道所设有礼拜寺，纯属本派教众的清真寺较少。凡属本派教众的清真寺，均实行单一教坊制，阿訇由教众选聘，是一坊的领导人。

嘎德林耶传入中国后最早支系只有三个，一是祁门（大拱北传人祁静一）；二是鲜门（后改遵虎夫耶）；三是马门（即云南马）。这三大支系随着时间的推移，又衍化出若干分支，他们之间各行其事，互不干涉。教众主要分布于西北五省（区）和四川等地。

嘎德林耶的分支门宦是：大拱北、灵明堂、后子河、明月堂、文泉堂、崖头、高赵家、撒玛尔门宦、香源堂、阿门门宦、七门门宦、韭菜坪、明德堂、鲜门、通贵。

第一节 大拱北门宦

一、大拱北的创建与发展

大拱北是嘎德林耶在中国的主要继承和传播者之一。“大拱北”初称祁家拱北，以创始人祁静一之姓而得名。大拱北一名，是第六辈出家人祁道和、马道金和第七辈出家人喇永贵针对大拱北的建筑比当时其他门宦的拱北宏伟壮丽而起的名。大拱北是一个教徒较多，传播于陕、甘、宁、青、新、川等省（区），拱北林立的特殊门宦，但规定凡在拱北的“出家人”，每三年要在各拱北轮换一次，调换各拱北“出家人”的权，属临夏大拱北负责指派。各拱北有各自的“当家人”。每个出家人都有自己的徒弟。师徒相传，承先后后。教民有 8 万余人。

苦修善行的祁静一 大拱北的创始人姓祁，名静一，经名西俩里，道号西俩弄吉尼（月亮的光），生于清顺治十三年（公元 1656 年）古历九月十九日。祖居河州八坊小西关。幼时孤僻，又无兄妹，由祖母抚养。7 岁入清真寺小学，12 岁入清真寺阿文大学，攻读伊斯兰教经典，聪颖过人，师不能难。对于天命圣条，恪遵不逾，并常以“明性见心，修己安人”为其主张。康熙十一年（公元 1672 年）闻穆罕默德 25 世后裔华哲·赫达叶通拉希·阿法格·曼什乎勒来青海湟中传教，祁静一随毕家场门宦的创始人阿布都·若海麻尼等去西宁求教。赫达叶通拉希只给阿布都·若海麻尼传授了教理，对祁静一则说：“余非尔师，故吾道不克传尔，尔师已由东海将临东土，尔速返家，庶遇名师于乡里。”^①祁静一失望归里，遵守

① 《大拱北先贤事略》。

赫达叶通拉希的旨意，在清真寺继续攻读经文，等候老师的来到。

康熙十三年（公元 1674 年），穆罕默德 29 世后裔华哲·阿布都·董拉希在两广、云南等地宣教，后到河州，侨居小西关穆有林家中，祁静一得知后，即去拜访，被收为门徒，并谓嘎德林耶的教旨是“单独的”，要“抛离家乡，独自静修”。祁静一遵师命在杨妥家静室开始静修，后来命祁静一去陕西西乡县静修。临行时嘱咐三事：“早晚要临近礼拜寺，要认主拜主，要守候我来。”^①祁静一听从师命，绝离尘俗，不求婚配，偕同先师马纯一同赴陕西西乡县，住于北寺，虔守师训，静修 3 年。后来华哲·阿布都·董拉希如期到达西乡。祁静一又遵师命去留坝紫柏山静修参悟 3 年。旋即改迁距西乡县 60 里之滴水崖又静修 3 年。后华哲·阿布都·董拉希命祁静一于北寺相见。至则隔户回答，训其私未净尽，又命赴沙河坝蔡家岭习静 40 日。祁静一益笃志清修，“出则单食瓢饮，屢空晏如，入则辟谷绝粒，慎独静修”^②。他前后共大静 36 次，小静 27 次。华哲·阿布都·董拉希大加称赞，并说“吾道由你不由我”；“吾道东矣”。遂将“天人之际，性命之微，理道之旨，静性之功，尽传于道祖”。^③让他在中国传播，发扬嘎德林耶教理。后来遵信嘎德林耶的一些教徒，以祁静一为榜样，不娶妻室，远离家乡，在河州、西乡和阆中大拱北属地静修养性，俗称“出家人”。凡是拱北上承认的“出家人”，所有的生活费用都由拱北上供给，但必须遵守拱北清规，接受师命，做到师徒相传，承先后后。

这种独特的修行方式，受到一些教派门宦的非议，甚至有的教派门宦不与大拱北对话。

康熙二十五年（公元 1686 年）汉中协镇马子云升任川北提镇时，阿布都·董拉希应马子云邀请，去阆中传教，而留祁静一在西乡

① ② ③ 《大拱北先贤事略》。

传教,祁静一以严师华哲的‘四要’‘四纲’及今世后世、先天后天之要义,“开人自行,引人迁善,遵五时参拜之典,重七日朝向之礼”。^① 遵行虔诚,生活简朴,受到当地穆斯林的尊重。康熙二十八年(公元 1689 年)古历三月二十五日华哲·阿布都·董拉希歿于四川阆中县。祁静一闻讯后,即星夜赶到阆中送葬。随后修建了墓庐名曰‘久照亭’,并由他的学生马纯一看守墓冢,主持教务。从此,祁静一往来阆中、西乡等地,足迹踏遍川、甘、陕三省,历尽名山大川,备尝艰辛万苦,宣传教理,发展了大批教众。康熙三十五年,曾返原籍,住足杨妥家、西川街子、八坊小西关静修、传教,康熙五十四年回川陕布道。他一生以‘绝尘俗为入道之门’;‘清心寡欲为修道之功’;故要求凡人其教者,皆应‘淡泊持其志’;‘守静守其身’^②。这就是祁静一传教的主要遵行。康熙五十八年(公元 1719 年)古历九月十一日祁静一歿于西乡鹿龄寺,终年 63 岁。在当时,临夏杨妥家教徒提出道祖生长吾乡,生荣死哀,为吾辈分内事,经教徒公议,决定在祁静一逝世“百日纪念”后迁骨。康熙五十九年正月初一日,河州鱼池滩杨妥家信徒,由河州起身,日夜兼程,于正月十六日从陕西西乡搬回了祁静一的遗体,葬于河州八坊之西,修建了墓庐、清真寺、静修室、花园和中阿学校等。故祁静一在河州和西乡鹿龄寺都有墓冢,后者是纪念冢。

祁静一生前,为了承先继后,传授他的教理,不致乱辈失传,遂拟定了前十辈取名次序:‘一清风云月,道传永世芳。’同治年间,出家人祁道和又拟定加续了十辈,即:‘敬诚先哲远,克念悟真常。’合起来共二十字,即二十辈。他们以此二十字为取名列辈继承教统的次序。1949 年已传到‘芳’字辈,即第十辈。

大拱北的拱北较多,大半在深山老林中,或靠山依水的寂静地

① ② ③ 《大拱北先贤事略》。

方。这些拱北都是当家人的墓冢。其中四川宝宁和松潘、陕西西乡、甘肃河州的三处拱北较大，是他们从事宗教活动的中心。这三个地方的大小拱北，统由河州大拱北管辖。1958年前有出家人150余人，1958年平叛和反封建宗教特权斗争后，各回其家，有的青年出家人已娶妻成家，从事各种社会服务工作，大部分拱北成为公园或文化娱乐场所，拱北的所有产业均归所在公社或文化部门管理。

祁静一的主要门生 祁静一的主要学生有六个，即马如恒、马长清、妥化清、沙明清、王再清和马腾翼。这些人在协助祁静一传教，开拓大拱北教务方面，起了重要作用。其中才华过人而较有影响的只有两个。

第一个是马如恒。马如恒是河州八坊人，序列第二辈，教徒以“大太爷”称之。他歿于乾隆九年（公元1744年）古历四月二十六日，据说活了75岁，大约生于清康熙八年（公元1669年）。他逝世后的第二年，河州等地教徒给他修建了墓庐，称为“大太爷拱北”。拱北面积约12亩，前后两院，墓庐一座，修建宏伟，民国17年（公元1928年）被国民军赵席聘放火烧毁。1949年仅有平顶四方形墓亭一座，四面有走廊。前院东西两厢，有平房十余间，大拱北小学就设在此处。拱北内只有两个出家人守墓，所有衣食给养，皆赖于自耕的5亩地，收入甚微。

第二个学生是马腾翼。马腾翼，东乡族，世居东乡黑水泉沟的平庄，精通阿拉伯文和波斯文，经典知识广泛，教徒皆以“阿訇太爷”称之。他生于清康熙三十三年（公元1694年）古历六月十八日，歿于乾隆二十三年（公元1758年）古历十一月初一日，终年64岁。他未接受祁静一的教理之前，在阆中县大礼拜寺任开学阿訇。当时，他对祁静一的‘修行和奇迹’表示怀疑，竭力攻击，并提出要和祁静一讲经论道，继而公开率领寺内高才满拉，暗藏棍棒，气势

汹汹来到拱北,要讲经问难、试比高下、寻衅闹事,结果被祁静一的论理和平易近人的品格所感化,马腾翼长跪不起,要拜祁静一为师,并恳求说:“愿扶杖履,跟随左右”;“吾过矣,今后愿以师生相称”。从此以后,马腾翼常与祁静一讲经论道,甚为密切,并接受了嘎德林耶学理,成为祁静一的一个坚强支持者和开拓者。祁静一非常高兴,给其他出家人说:“吾道中又得一健将矣!”

马腾翼逝世后,教徒在河州八坊之西为他修建了墓庐,群众称为“台子拱北”。雕梁画栋,庄严肃穆,1928年亦被国民军赵席聘为挑拨民族关系,怂恿士兵纵火烧毁,甚为可惜。1949年,台子拱北只有两院,面积约14亩。西院北面建有墓亭,其式重檐八挂,亭前续建前亭,两楹为朝暮讲经之地,东西两廊各有3间房舍,西南角建有楼房,东院为花园,内有小花亭3间,余为空地。常住台子拱北攻读经典,出家静修的约有10余人,自耕自食,年收入仅次于大拱北。40年代的主持人为杨世俊。

祁静一的遗训 祁静一除通晓阿拉伯文、波斯文,钻研嘎德林耶教理外,还是一个爱好书文的人。据说他有札记论著,但大拱北几经烧毁搬迁,保留下来的墨迹几乎没有,只有他的一段“遗训”,就此也能观其精神全貌,现录于下:

“噫!余自西而来!感为主的造成,于今二十七载矣!^①始而安榻于寺中,南北社之雅爱堪至,继而建巷城西,数十家的深情难忘,亲戚之所为者,无非至教,道末所图进者,亦是清真,可恋者碧山绿水,可慕者,朴素之风,人谓余观妙入微,则吾岂敢,余且思淡泊宁静,乃其所愿,承蒙垂顾,莫酬分毫,虽浩浩之量,庶或见原,然区区之衷,多有抱愧,良夜思之,无由报人以德,我重思之,却愿赠

^① 此篇遗训写于清康熙五十年左右。“于今二十七载矣”,是指祁静一由河州到西乡县修行千功和传教,历经27年。

人以言,先民有言,饶一着,添子孙之福寿,退一步,宽驹隙之易过,忍一言,免驷马之难追,息一怒,养心神之精神,善哉言乎,良可忆也。大凡非礼之加,唾面自干者为贤,倘有横逆之来,存心忍耐者为贵,福寿皆由命,何必争长竞短,得失总在天,不须论是说非,休挑三寸舌,只陷七尺躯,鸛鷀争巢于林,祇借一枝为栖,所占无多,鼯鼠竞饮于河,不过满腹之水,所求有限。来来往往,终属幻境,行行走走,到底成空,独不见绿鬓未几,而白发早侵,又不见贺者来临,而吊者随至,想及于此,良可慨也。夫今者余年向衰,辞气渐觉颠动,鄙性事懒,容止殊多不恭,况躬屈岩阱狭道,稍亦偏传恐为所陷,且身驾汪洋扁舟,微起风波,必为所坠,聊目荒淡,奉恳诸亲,凡有公务自度为高,若以私言,贻咎不少,开口神气散,所以因箴自警,舌动是非生,是故座右铭,伏惟鉴照,原有是禱。’从此文观之,祁静一的一生完全处于出世境地。

大拱北的清规 大拱北的清规,既不是祁静一定的,也不是祁静一时代产生的,而是第三辈以后定的。这个规定对当时的不景气象,确实起到了纠正作用。后来在民国 29 年(公元 1940 年)又作了一次重申。在制定清规时,他们怀念前辈“名贤辈出,讲经论道,声名洋溢”,自后不遵规蹈矩;“降低道传”,处于‘三等人’境地的情况,感到忧虑。为了挽救这个危局,他们制定和一再重申这个清规。清规的针对性很强,对研究大拱北的历史发展,提供了重要线索和依据。清规前言说:

“闻头等人,讲道理,二等人讲名誉,三等人讲法律,名言伟论,中外同钦。甘肃之河州,四川之宝宁、松潘,陕西之西乡等地皆有大拱北先贤墓庐。大拱北薪传相接,历有二百余年,向例皆由河州派人轮流主持,秩序井然。当考清风云月间,名贤辈出,讲道论德,声名洋溢,一举不动。自不遵规蹈矩以来,降低道传,江河日下,人心不古,不得不听从法律,以资范围,爰定清规十余条,铭志座右,

民 17 年兵燹而后，拱北惨遭焚烧，主持散居四方，恢复以来，经十余年之惨淡经营，方有此日，而清规久废矣，如一般不知自爱之徒，荡检踰闲，任意恣肆，同人等人再集议，重整旧规，酌量增减，卑如切实奉行，勿得自误误人，如再怙恶不悛，主持随时均同会众依法议处。”

其‘清规’中列为禁止者是：

- “一、朋比结党，欺凌家长；
- 二、颠倒黑白，拨唆是非；
- 三、交朋结友，出入茶馆；
- 四、囤积居奇，揣摩街头；
- 五、放债吃利，计收镗铢；
- 六、饮酒聚赌，问花寻柳；
- 七、认拜干亲，往来俗家；
- 八、诊脉看病，不避女姚；
- 九、游手好闲，不习经典；
- 十、送徒陪地，扶持家长；
- 十一、不惜公物，争多论少；
- 十二、不求同意，任收门徒；
- 十三、不事静修，好吃懒做；
- 十四、不遵天命，轻视五典；
- 十五、私养牲畜，行同贩俚。”

上述“清规”是大拱北禁止出家人败坏道行的规则。

大拱北的宗教特点 大拱北声称除遵行《古兰经》和“圣训”外，必须静修、参悟，否则不能达到认主、近主的目的。静修功课是坐静，默念“迪克尔”。要做静修参悟功课，必须不娶妻室，远离家乡，在深山幽林中从事‘静修’，但只限于出家人。一般教徒只信仰祁静一和有德行的当家人，每遇三灾八难，即到拱北点香，求助‘祁

道祖’保佑,不要求和‘出家人’一样静修。

大拱北的‘出家人’,一般都是从 10 岁左右迁居大拱北。这些年未及长的出家人,一般都是十分虔诚的教徒,出于善念,求得‘脱离’(恕饶)而送到大拱北,有的还陪送土地房屋,名曰侍奉当家人,给祁道祖‘打扫拱北’,及长学习经典,静修干功,以期趋于至善之境,不娶妻室,仅限于迁居拱北的出家人。不出家的教徒,可以娶妻成家,称为‘俗人’。出家人不愿出家时,可以迁出拱北,立室成家,还为俗人,教内也不干涉,但还俗成家后二次出家,则绝对不允许。

出家人最多的拱北,要算四川的宝宁寺、陕西西乡的鹿龄寺和临夏西郊的大拱北。这三个地方除大拱北是一个临近城市、树木成林、花草丛生的静修地外,其余都在深山老林之中。这些拱北既建有清真寺,也有静室,并且都置有田地房屋,衣食住行都有保证。只是规定出家人要每三年轮换一次。调换权属临夏大拱北。在轮换时,须经大拱北管理教务的当家人开会研究,认为有轮换条件者方可互换。

大拱北没有教主,也无掌教名称,每处拱北都推选当家人一人(一般都是进拱北早且有品德的老人)主持和管理教务。大拱北没有“父传子受”的教权制,也没有世袭的掌教制。大拱北的财产管理权、外交活动权和重大宗教事务的裁决权,均由当家人掌握。当家人实际上起着类似教主的权力。

大拱北的三个重要拱北内,都建有小型礼拜寺,聘有开学阿訇,出家人早晚除给祁静一等的墓冢或静室点香念经和叩“散知丹”外,还在拱北内的礼拜寺做礼拜,对此其他教派不以为然,他们认为伊斯兰教徒只能向真主叩首礼拜,而大拱北的出家人,却在祁静一墓前或静室点香叩头和祈祷,并在拱北内礼拜寺做礼拜,是不符合《古兰经》规定的而大拱北则说在祁静一墓上点香叩头和在

拱北内礼拜寺做礼拜，是拜真主，而不是拜祁静一。祁静一是一个“卧里”（贤人），是真主最喜爱的人，在真主最喜爱的人的面前拜主，真主会恕饶的，是符合《古兰经》和“圣训”精神的。

大拱北在宰牲时，除念真主之名外，还在被宰之牲静后，要“点髓”，认为性命分妙体和肉体两方面，性表示妙体，归真主，命表示肉体可以食用。

其实这一点，有很多门宦与大拱北一样，也是有类似形式的。信仰伊斯兰教的群众逝世后，在埋葬之前大多数教派门宦主张都要脱鞋站“者那则”（追悼会），而大拱北在站“者那则”时不脱鞋，大拱北认为，站“者那则”是交代亡人的祈祷，而不是礼拜，礼拜要站立、鞠躬、叩头、打坐；“者那则”没有这些仪式，所以，大拱北站“者那则”不脱鞋。

大拱北在“底格若”之后，不念《耳惹七》（赞穆罕默德之词）。斋月内在“虎夫丹”之后念《穆何曼斯》，其它月份内则不念。在过大小纪念日时，都诵读《古兰经》，但在读《古兰经》之前，首先要念几段《卯路提》（赞穆罕默德之词）。

大拱北的出家人，除当家人和年老的人外，都要耕田种地，自耕自食。青年出家人还要在拱北内设的学校里上学，因此，出家人都懂得中、阿两种文字，有的古汉文程度还很不错，解放后大拱北还有两个青年出家人上临夏一中的高中班，成绩超出一般学生。

大拱北有祖传医道，有些出家人懂中医，而且妙手回春者大有人在。他们的祖传秘方中，有几种健身治病的丸药，很受患者欢迎。诸如万灵丹、风明散、虎骨丸、椒羚丸、鹿茸丸等，流传较广，声誉也高。现在临夏的中医大夫马连芳老人（已八十多岁），近年来用万灵丹加配其他秘方，已治好一些脉管炎患者，为祖国医学增添了光彩。大拱北的医学，相传是第三辈出家人祁瑞凤传授的。

大拱北虽承认是逊尼派的哈乃斐派，也称自己是苏非派的嘎

德林耶派。但在他们的“先贤史略”和一些遗文中，有“道出什叶，真实无妄”等语。同时特别崇拜阿里，他们说，阿里是圣人的堂弟和女婿，受到圣人的赞扬，他的品格很高。并有《阿里尔非耶》一本论述阿里功绩的经。但祁静一所传并非什叶派，而是苏非派。

大拱北出家人，对每日五次礼拜都重视，特别对晨礼很重视。教徒歿后，家属先去拱北点香，归信道祖，祈求道祖搭救。送葬时念《古兰经》：“头七”、“四十”和“周年”，同样念《古兰经》，平“尔曼里”。但每次纪念活动都要到拱北点香。

大拱北教徒，分两种情况，有一些人平时多不进清真寺，除在家礼拜，特别是晨礼外，还要随时静坐参悟，他们说：“一时的参悟，胜过千年的功修”。另一些人，平时大都在清真寺礼拜，遵行与格底目、花寺大体相同，只是每逢节日要去大拱北点香，平时一般要在家坐静参悟。由于大拱北教徒居住分散，在没有自己一派的清真寺时，也到老教清真寺礼拜或做主麻日。

大拱北的修持理论是“定性复命”、“修心养性”，他们认为“性”是“根”，是第一位的、永存的。“命”是“形”，是第二位的、暂时的。所以，他们出家静修所追求的就是“性”。大拱北出家人的这种出世思想，与道家思想有点近似。但信仰大拱北的俗人则不然，只崇信静修参悟的宗旨，仍以入世思想指导自己的行动。

道家是以神仙之说为中心，讲阴阳五行，内容复杂而且混乱。道家还认为人类以柔弱为主，实行清静无为的生活，即可归一于道教的目的“道”；如此，则可找到与天地共长生的道路。为达到这个目的，则采取了很多办法。这些办法在大拱北出家人功修课的形式上有一些类似的反映。

大拱北谓：“伊斯兰教的功修程式，在《古兰经》和‘圣训’中均有记载。刘介廉先生在《天方性理》中，也指出穆圣训示教生功修实践之路，曰礼、道、真‘三乘’，所谓‘礼’者，即经云‘舍勒尔提’，中

国语意为‘常道’所谓‘道’乘者,即经云‘脱勒盖提’,中国语意为‘中道’所谓‘真’乘者,即经云‘海给盖提’,中国语意为‘至道’,这就是‘三乘’功修之路。上述路径,伊斯兰教各派都遵行。惟大拱北遵行的嘎德林耶学理与功修,比较高深,非一般人所能理解与接受。这个学理与功修之道,是圣裔华哲·阿布都·董拉希所传,非祁静一创立,从其在实践过程的表面现象上看,有一丝半点近似中国道教,但绝非受了道家学说的影响而形成的。”大拱北还认为:“由于在中国,特别在汉族地区传教,为了阐扬教理,把自己的学理语词(阿拉伯语词),巧妙地使用了中国汉语中惯听惯用的道家语汇,好让汉族和其他民族群众易于听懂,易于理解,有利于宣传教义,而非吸收道家思想和干功方法而凑成大拱北的一套干功修持学理的。”这些论述在当代伊斯兰教学术研究工作者中,引起了很大反响和兴趣。

大拱北功修课中,如节食、念‘迪克尔’、干善功等,在伊斯兰教其他各派中也同样有,但做法不尽相同。如念‘迪克尔’,有的吸气念‘海’,出气念‘侯’,有一定的念法,一呼一吸都要起于丹田,作深呼吸,而且不能出声,把它念出来,从呼到吸,时间既长又慢,在此期间进行参悟。有的学派念‘迪克尔’时,选有一定的穴位。有的出、闭气,有一定念词和规范。有的念‘迪克尔’时,左右摇晃并有一定法则。又如干善功,一般都是劝教徒施舍,而自己聚敛钱财。大拱北的干善功,主要重在自己的刻苦修炼,生活以艰苦为尚,以不聚敛钱财为准则,也与其他派不同,当然后来的出家人中,有些并非如此。再如吹‘都哇’,伊斯兰教各派都有此种做法,惟独大拱北出家人不为外人吹‘都哇’。

大拱北的各种修道歌诀,如《真经歌》、《修道歌》、《无底船歌》等统称之为“无字真经歌”。这种歌诀,据说是第六辈出家人马道金、祁道和及第七辈喇永贵等,根据刘介廉的《五更月歌》和他们的

思想实践撰写的。但大拱北出家人对“无字真经”及其内容，在过去就有分歧，多数人以为不然，他们认为，无字怎么成经呢？他们说，第六辈先贤根据自己修行的思想和方法，编了一些歌诀，但它不能代表《古兰经》，只能代表修行中的一些要领和方法，也并没有形成出家人的统一宗旨。如果歌诀代替了《古兰经》和天命圣行，大拱北就出了伊斯兰教的圈子，怎么能立足于河湟，使信众达到近10万人呢？这些论证，与他们的实践行为相比，也有一定道理。

大拱北将其渊源追溯到先知穆罕默德，据说在“西里西来”中有记述，这就是：

穆罕默德——阿里——胡赛尼——则奴尼阿比地——赛喇赛格推——诸乃地——穆罕默底·依布尼·阿布董拉海——艾布伯克勒·师布里——阿布里帅祖里·阿布都里·挖底依布尼阿则则——艾布里帅喇黑——艾布郁素夫——艾布赛依地——目洪即地尼·阿布都里尔吉里——阿布都里兰扎格——艾布洒里海——艾罕买地·穆罕默地——赛依地阿里——米勒穆洒——艾罕默地——伯哈润的尼——哈三——穆罕默地——沙海·勿里——沙海·艾阿左目——依斯合格——敏勒他米——西克——华哲胡赛尼——华哲阿布都董拉黑——（以下为中国受教者）——西俩龙的尼——奴润·穆罕默德——罕他——黑亚退——克麻龙的尼——哲麻龙的尼——奴润的尼——白哈文的尼——白的润的尼——哈三——郁素福——尤奴斯·宋的恭拉黑——孜福——夫奴——胡赛尼——宋的格——穆罕默德·艾力。

大拱北根据嘎德林耶的教旨，结合中国穆斯林的实际情况，主张就地就近均可朝向，勿须远涉重洋，去麦加朝觐，因此，一般没有人去麦加朝觐。

大拱北的经济状况 大拱北位于河州八坊西郊，紧靠北塬，拱北建于清康熙五十九年（公元1720年），最初墓庐狭小，后来随着

教徒的增多,收入的增加,逐年拓地增修,面积达到八十余亩。墓庐院落建筑,雕梁画栋,楼台水榭,亭阁走廊,规模壮丽,设备尤为完美,为当时河州名胜之一。

民国 17 年(公元 1928 年)古历七月十五日,马仲英第二次围攻河州城时,国民军赵席聘有意用大炮轰击大拱北,烧毁楼阁、静室,使宏伟的建筑、幽雅的风景以及古物古画,全部毁坏。继而又放火烧了八坊,纵横七八里尽为焦土,使四万多人无家可归,导致了一场回汉仇杀的悲剧。

民国 21 年(公元 1932 年)大拱北开始复修,规模按原有遗址,分年重建,至 1949 年已完成了祁静一的墓亭。墓式重檐八卦形,并建有五院。西院南有对亭,西有礼拜堂,东有过亭。中院北有客厅,南为对亭,东为夏室。中后院北庭后为花园。东院为仓房、厨房等室。东北院为出家学生宿舍。大拱北恢复后的规模虽不及当年,但与附近其他拱北相比较,还是十分宏大的。

大拱北除教徒的束脩捐赠外,尚有土地 1251 亩,水磨 1 盘,骑用马 3 匹。土地除出家人自耕一部分外,其余均租给当地教民耕种,年收租 80 余石。此外,经商、行医等收入也很可观。这些收入除用于补修拱北外,还供中阿两校及河州、宝宁、西乡等地拱北的常年费用。

大拱北的教育 大拱北内设有经学,聘请开学阿訇(俗人)给拱北内的满拉教习经文。汉文是每逢三年轮班到西乡、阆中看守拱北墓庐期间学习,或是在大拱北内互教互学。1944 年大拱北成立董事会后,始在大拱北所属的大太爷拱北内设立了临夏大拱北小学,马兹廓任校长,并请教员 2 人,招收拱北内外的学生七八十人,其中大拱北的满拉 20 多人,学校经费由大拱北支付。

大拱北的管理机构 大拱北随着教务的发展,大约在清同治年间成立了“孝义会”,由出家人和教徒民主推选负责人,出家人担

任内辖长，俗人教徒担任外辖长，这两个辖长负责孝义会的日常工作。这个组织一直延续到民国 32 年（公元 1943 年），历时约 80 年。1944 年由大拱北当家人和年长出家人，会同教徒中年高德望之人，商议决定始成立了“临夏大拱北董事会”，以推动大拱北的事务，如筹办过“尔曼里”等。董事会的成员，由拱北内外人士民主推选组成。当时，推选喇筱珊为董事长，杨世衡（当时大拱北当家人）、马羲成（教徒）、马和轩（教徒）为副董事长。杨永孝（出家人）、马世雄（出家人）、马仁轩、蒋益三、马维俊、杨万才、杨茂轩、马兹廓、拜三虎等为董事。拱北重大事宜，由当家人召集董事会成员开会协商办理。

二、大拱北的知名人物

大拱北的知名人物较多，但多数对大拱北的发展和巩固没有影响，现将对大拱北有影响者列举如下：

马子云，原甘肃固原人，陕西汉中协镇，曾任川北镇总兵官左都督。他对阆中大拱北的建设和发展起过重要的作用。

保定，四川阆中人，进士，做过知事，对阆中大拱北的存在和巩固有直接贡献。

康兆民，湖北人，县知事，是个热心的教徒，对大拱北有帮助。

锁成，陕西西乡县人，曾任训导，对西乡大拱北有直接帮助。

喇世俊，甘肃临夏人，曾任甘肃省副参议长、实业司长、印花处长、县知事等，国民党甘肃省府委员，对大拱北的事务有诸多帮助。

穆在涵，陕西西乡人，贡生、乡绅、管理大拱北负责人之一。

喇永令，甘肃临夏人，秦安县长，管理大拱北负责人之一。

三、大拱北历代当家人

第一辈：祁静一 道号西俩龙的尼

第二辈：马开清 道号奴润·穆罕麦德

马长清 道号罕他

妥化清 道号黑亚退

第三辈：祁瑞风 道号克麻龙的尼

第四辈：高祥云 道号哲麻龙的尼

第五辈 马贵月 道号奴润的尼

第六辈：祁道和 道号白哈文的尼

第七辈：穆忠传 道号白的润的尼

马顺传 道号哈三

马丞传 道号郁素福

第八辈：马永观 道号尤奴斯·宋的恭拉黑

喇永贵 道号孜福

马永录 道号夫奴

第九辈：马世德 道号胡赛尼

喇世慧 道号宋的格

杨世俊 道号穆罕默德·哎力

第十辈：没有产生，50年代起由杨世俊主持到现在。

第二节 灵明堂

灵明堂，亦被称为“疯门”。但“疯门”一名，带有讽刺、诬蔑之意，故灵明堂教众对此称有些反感。

灵明堂的始传人是马一龙，字灵明，道号古土布·哈尼弗·基拉赫，生于清咸丰三年（公元1853年）农历十一月二十一日。世居兰州市西关海家滩。早年丧父，依母而生。幼时念经，及长读诗书，通阿、汉两文。同治五年（公元1866年）正当西北回民反清起义形成高潮时，兰州督标哗变，省城发生严重饥荒，马一龙扶母逃荒于

宁定县(现在的广河县),时年仅 14 岁,越年母卒,埋葬后,马一龙在墓旁搭一草棚,昼夜诵经祷告达 40 天。同治六年(公元 1867 年)由宁定迁居榆中,继又到定西、临夏、青海等地,一面逃荒度年,一面访师求学。从 25 岁(光绪四年,公元 1878 年)起,他曾在榆中野鸡沟、广河三甲集等地清真寺日间教学(教阿文经典),夜则坐静,生活十分简朴。42 岁时,逢光绪二十一年河湟事变,他又携妻女返回兰州市,住于桥门街一间破屋中,后迁至新关罗家巷。据灵明堂教史称,此时,马灵明接受新疆静杜子巴巴传来的喀什道堂大香道祖(新疆海母达尼人,他是 25 世圣裔的孙子)所传的也曼百合达吉纳格什班迪耶的教门和传教凭证。还接受了嘎德林耶的学说,他在‘遗言’中还说‘无俩是巴布首的天命’,就是说,他还接受了巴布派的思想。当他专心一意,从事‘无俩大道’后,他将接受的这些学理融合为一体,专心干功。后来他竟一反常态,冬夏身穿一灰色油腻布袍,夜则和衣而卧,头枕一长石头,日则沿门乞讨。有时自歌自舞,还常与街巷小儿嬉戏,任人嗤笑、怒骂,但他对此视如秋风过耳,有时甚至被人打骂,而他却以笑应之,绝无嗔怒之意,故人人以疯汉目之。但他立身廉洁,从不向人要钱,也不接受馈赠,有时不可却的赠与,收受后也即送给穷人,自己分文不沾。若有人向他询问事情,则指一事一物示之或绘图于地,让问者自思玩索。因而,一般人对他发生疑惑而不知其究竟。由于时间一长,他所暗示之事,有所应验,故又受到一些人的尊敬。后来,由拥护他在兰州上西园置地,为他修建了落脚之地,取名西园道堂。马灵明常和一些好道之士,谈古论今,讲学论道,信者增多,遂引起兰州当局的注意。民国 6 年(公元 1917 年),甘肃张广建用‘以回制回’之策,欲逼回军马安良离开省城,退回河州。故竭力离间、拉拢回族方面的一些头面人物,反对马安良。在此背景下,张广建也没有放过西园道堂马灵明,给马灵明道堂题赠了“浑同知能”匾额。从此,

“灵明堂”在兰州市有了影响,并成了西园道堂的正式称号,也成了后来马灵明拱北(西园拱北)的名称。

马灵明持身清廉,身无长物,无子嗣,仅有二女,嫁给兰州苏姓兄弟二人。灵明生前,对现实生活非常冷淡,不论拥护他的人如何爱戴他,也不管官方如何拉拢他,他都以冷眼待之,仍然过着艰苦的生活。他的这种疯疯癫癫的生活,度过了 31 个春秋,终于于民国 14 年(公元 1925 年)三月十九日下午四时半歿于兰州,终年 73 岁。他逝世后,埋葬于兰州西园道堂,后来崇敬他的人又集资为他修建了墓庐,被尊为西园拱北。1933 年又进行了扩建。

从马灵明的一生看,他出身于寒门,早年丧父,幼年慈母见背,青年又值兵荒马乱之中,处于逃荒奔命之际。他装疯卖傻,沿街乞讨,是对旧社会的极端不满和控诉。他那虔诚的宗教思想和对慈母的悼念,表达了一个为生活疲于奔命的穷人的精神寄托。他本人并没有标新立异,而创建“疯门”门宦,是他平生的作为吸引了一些人成了他的忠实拥护者。

马灵明逝世后,一些崇敬他的人出于对他的怜悯和他对伊斯兰教信仰的虔诚为他修建了墓庐,以表哀怀。但有些人想借他的灵牌为个人捞取政治资本,借以取得较高的社会地位,曾做过一些不切实际的渲染,有一定的社会影响。其实马灵明取信于教徒的原因,不完全是他苦干苦行的宗教信念,也不是他对教徒的循循善劝。他很少通过宗教说教,劝人信仰他的主张。主要是他留心社会情况,善于观察分析,因此,凡急难来问者,他不愿直言,只用眼前事物演示之,或讲一典故,或举一现例,使来访者自行领会,并非有什么神威。

灵明生前的追随者较多,颇受灵明爱戴者也不乏其人。据多数人认为,灵明逝世前,即在民国 14 年古历二月二日召集众信徒在西园拱北宣布单子久为灵明堂第二辈主事人,并将三件传教凭

证和三本经(《酸俩提里海勒提》、《随法来丙矣》、《奴尼苏若》)交给了单子久。

单子久(公元 1888 年 ~ 1953 年),名玉龙,字子久。经名穆罕默德·伊吉来斯,道号穆罕默德·伊布拉海买·赫力龙拉海·热合买德拉赫阿拉黑·外力祖娃奴红,回族,兰州市新关石头巷人。制皮工人。

1908 年 20 岁的单子久开始跟随马灵明念经学道,1929 年 41 岁时受灵明道祖旨意西上新疆,朝喀什道堂,约 1 个月后于 1930 年返回兰州,此后又两次西上新疆干功传教。1936 年至 1953 年单子久专心致志干功修炼。据说他大静 120 天,出静室时,全身脱换了一层皮,连手、脚指甲都脱落了。1936 年单子久主持修建兰州西园灵明堂拱北,1944 年竣工,历时 8 年。1953 年古历五月十二日召集信众五六百人开会,将传教权传给了汪寿天,传教凭证和经卷由汪保管。同年古历五月二十二日单子久逝世,终年 65 岁。

汪寿天,字春龙,经名热买咱乃,道号穆罕默德·巴格丙俩希,东乡县唐汪川人。贫民出身。

汪寿天天资聪慧,8 岁进唐汪大寺念经,15 岁入灵明堂做杂务,同时接受第二代主持单子久的口传身教,25 岁时被单子久指定为接班人,1952 年举行封典庆贺大礼,次年正式主持灵明堂教务。1953 年 ~ 1956 年进行修持,坐静房 300 天。1956 年到新疆哈密、乌鲁木齐、南疆等地讲经传教,次年返兰。此后开始筹建二辈拱北的准备工作。1958 年反封建宗教特权时,汪寿天被捕办,1973 年无罪释放。1979 年在七里河骆驼巷修建草房 5 间,讲经楼 10 间,大瓦房 5 间。1982 年后政府在五星坪划了一块空地,同时他承包了绿化沟地,现在已绿化 200 余亩(其中果园 6 亩,果树 1000 多棵,花园 5 亩,菜园 5 亩)。基本实现自动上水喷灌。与此同时,养殖业有很大发展,奶牛百余头,羊 300 只,鸡鸭成群。

道堂和拱北已基本完工,建有八卦、经亭、礼拜大殿以及照壁、走廊都竣工,同时,宿舍大院也已建成。全部为木石结构,并且由高级技工雕梁画栋,彩绘粉抹,十分精致,已形成了游览区。

汪寿天还对教育事业很重视,1993 年他带头捐资并号召数十名工头捐款,将唐汪小学改建为中学,受到省委、省政府和县政府的表扬。

兰州五星坪灵明堂有两个分堂:一为哈密灵明堂,由马灵明的弟子靠福堂值堂;二为固原三营西渠灵明堂,由单子久的弟子马仁甫值堂。统由五星坪灵明堂直接管辖。

现在该堂在汪寿天主持下,教务已发展到西北五省区,教民近万人。

单子久主持教务期间,内部因争教权,出现东、西道院。东道院为单子久,西道院为马石斋。所谓东、西道院,名义上是讲经论道和议事重地,实际上就是分离者的立足之地,他们所争所议者只不过是过圣纪和平‘尔曼里’时,所收‘海的也’由谁收,由谁使用的问题。为此,一直明争暗斗,争吵不休。

灵明堂门宦除兰州五星坪灵明堂外,还有一些拱北,计有:兰州西园灵明堂,建有八卦亭、道堂,有主持人,有不少信众。

固原三营明月堂,单子久的弟子马仁甫坐堂。广河康家灵明堂的一些信众,在马灵明逝世后由马青山主持,后来起名中堂。解放后,因窝藏坏人而受到牵连。之后由马良继任主持,1958 年马良病歿于家中。70 年代马德元发展了一些教众,又开“中堂”之门。

青海省民和县的白凤鸣(字岐山)曾侍奉过马灵明,后来也在传灵明教旨。现在该地建立了拱北。

新疆哈密的灵明堂信徒,是靠福堂发展的。靠是临夏人,曾参加过军,开过古玩商店,还是个知识分子。他和马灵明有过交往,接

受灵明教旨后去新疆哈密，设立灵明堂。他逝世后，由沙保清接替主持。1956年汪寿天在乌鲁木齐仓房置备了一些房子，成立了灵明分堂，并放马登科为‘苦瓦尼’（代领念经的人）。

积石山大河家灵明堂，墓主人是马向真，曾扶持过西园灵明堂。

临夏市北山根灵明堂拱北，墓主人是‘懒散’，原在甘南传教。

马灵明没有留下男性后裔，也没有留下任何财产。灵明堂仅有一座堂皇庄严的拱北和东西两道院。他们的经济来源完全依靠教徒的捐助和施舍。

马灵明原是格底目，他一生的宗教活动主要是自己礼拜和静坐忏悔，念‘迪克尔’，除此他还述说了一些带有幽默趣味的寓言，可惜这些论述没有记载下来，年久遗忘，谁也不知道了。至于传说之中的一些神奇之事，都是牵强附会，并非出于马灵明之口，就不足为奇了。

由于灵明堂的教众主要在西园（现在的柏树巷）等地，为了方便教众，在拱北的侧面修建了一座清真寺，成为灵明堂群众的宗教活动中心。灵明堂的宗教仪式与花寺门宦基本相同，所不同者，是每逢‘圣纪’和马灵明纪念日念《古兰经》后，必须加念《酸俩提里海勒提》的赞词。马灵明逝世后，他的遗物如经、衣物等，成了灵明堂的无价之宝，谁收藏谁的威望就高，跟随的教众就多一些。单子久之所以信徒多，就在于此。马灵明的遗著主要是论述“认主从圣”的意义和静修参悟的必要性，特别要人们品行端正，信仰虔诚，遵守要严谨。但他的遗言在某种意义上讲，并没有成为信众的座右铭。

灵明堂的教徒大半在兰州市，甘肃康乐、广河，宁夏固原，新疆乌鲁木齐也有一部分教徒。这些地方的教徒，1958年前都与兰州灵明堂保持着密切联系。灵明堂的教徒在解放时，有400余户，不

到2000人。在本世纪40年代，兰州上学读书的一部分回族青年知识分子曾参加过这个道堂。这些知识分子来自各个地区和不同教派门宦，他们不只是出于宗教信仰的愿望参加灵明堂的，主要是借西园道堂这个场所从事回族青年交流活动。

第三节 明月堂

明月堂在固原三营，教民不多，百余户，五六百人。主要是河南驻马店人。创传老人家是马仁甫。

马仁甫，祖籍河南孟县人，抗日战争时，逃难于兰州，因贩卖皮毛与兰州皮毛商有联系，而兰州皮毛小商与皮毛工人又多是兰州灵明堂的教民或积极拥护者。后来马仁甫拜单子久为导师，参加了灵明堂，成为一名热心的教民。抗战胜利后，马仁甫迁居固原三营，一面利用当地资源经营皮毛业，一面传播灵明堂教理，并在三营修建了道堂，名曰明月堂。同时在马仁甫逝世后修建了拱北，反封建宗教特权后，曾停止传教活动。拨乱反正后恢复了正常的宗教活动。

第四节 后子河门宦

后子河门宦，系杨保元（公元1780年～1873年）创建。杨保元经名塔吉丁，回族，青海大通良教沟人，出身农民家庭，以拱北所在地后子河取名。1672年自称穆罕默德29世后裔华哲·阿布都·董拉希在甘肃、青海、宁夏传教时，收云南马（云南碧江县人）为门弟子。云南马又六传至安裕和，之后由其弟子杨保元接替为第七代传教人。杨保元早年在民和大滩牙河清真寺阿訇王通之处攻读阿文。1798年经王通之推荐，拜陕西邠州北吉原安裕和为师。从

此，在安裕和与刘邠州的培养下，出家修道，专心探求性命之学。1800 年随刘邠州去麦加朝觐，游历了西域各国，访贤求学，获益匪浅。回国后，曾在玉门昌马尔石洞坐静三年，继到陕西北吉原坐静达 6 年之久。1812 年继安裕和而成为云南马一支的第七代老人家。1831 年杨保元遵师命，漫游甘肃、陕西、四川、贵州、广东及新疆南北等地。他不拘民族之别，亦不避教道之殊，只要名人贤哲，不辞艰辛以登门求教。1841 年他返回西宁，开设中和堂，凭经宣道，教人为善，回、汉、藏族人士慕名来访者络绎不绝，改宗皈信者为数不少，于是受到花寺上层的干预，被甘肃按察使萧某以“邪法惑众，图谋不轨”罪判处死刑，遂激起教民的反对，后改判充发山西林石县。1855 年刑满返家，继续潜修。1861 年隐居后子河，1872 年刘锦棠进军西宁，镇压回民起义时，他以全家性命担保具结，保全了北川回汉人民的生命财产，受到河湟人民的拥护。他逝世后葬于后子河，教众为他修建了墓庐，名曰后子河拱北。1895 年河湟事变中，被清军纵火焚烧。杨保元临终时遗言，在他之后不再续传，故其后虽有出家守护拱北者，也有称师收徒者，但都没有成为公认的老人家。后子河杨门尊奉《古兰经》“圣训”为信仰的基本准则，主要教义和礼仪有：(1) 主张“道”中有“教”。认为伊斯兰教有表有里；“表”是“教”；“里”是“道”，所谓“教”是指念、礼、斋、课、朝。所谓“道”，就是本然独一、真一，就是动静、呼吸、性命和阴阳，由里及表；(2) 在修持形式上与其他苏非派有不同之处；(3) 要求童子出家，也允许半路出家，但必须与妻室割断联系；(4) 重视漫游，访师求道；(5) 道统实行师徒传受制，倡导传贤，反对父传子受；(6) 遇婚丧事，须先去拱北做祈求，盛行进香。

杨门的道统传系及历代老人家为：第一代盘龙山道祖（华哲·阿布都·董拉希）第二代云南马道祖（云南白崖茆马庄人），道号奴荣的尼·苏非弄拉希，马三传于巩昌周道祖，名衣隼，字默斋，道号

白哈引的尼·纳格什班迪耶周四传于西安道祖马吉安,道号神宗真人,经文道号舍木松的尼·筛海本奴本外提;四辈同光阴泾阳蔡姑太;马五传陕西冯道祖,道号白哈亡的尼·奴弄里畏俩耶提;冯六传陕西邠州北吉原安道祖裕和,道号格埋弄的尼·索哈本则玛尼,安太姑同光安七传古湟杨道祖士元,字复初,道号善堂真人,经文道号他仲奴尼·穆哈引的尼,祖籍原甘肃固原州杨建堡,先祖武库服官西宁,父遂家焉而为西宁人,后居小北川后子河马家堡。教众万余人,分布于青海民和、大通、宁夏固原及河州康乐。

第五节 香源堂

香源堂,又叫“海门”或“沙门”。传授嘎德林耶学理。它的创始人姓海名阔,祖籍兰州,曾受教于新疆的“巴巴爷”。据传“巴巴爷”与大和卓和容妃有祖属关系。容妃即香妃,她是和卓家族的人。《清史稿·后妃传》云:“容妃,和卓氏,回部(新疆南部)台吉和札麦女。初入宫,号贵人,累进为妃。薨。”容妃是否是香妃,尚待进一步研究。但香妃被俘解北京一事,看法是一致的。这里提出的是她被俘后与“巴巴爷”解送北京时,在兰州传授了一个教生。与容妃是否是香妃的讨论,没有矛盾。

清乾隆二十二年(公元1757年),清廷镇压新疆大和卓波罗尼都、小和卓霍集占叛清后,“巴巴爷”被俘,押解北京,囚车过兰州时,适海阔在皋兰县班房工作,被派监管。因“巴巴爷”是圣裔,海阔对其甚为尊重,故受其所传,创建了“海门”。海门除遵信《古兰经》外,主要以信义高于一切。信其教者,必以信义为第一,如失信背义即失去海门信徒资格。海阔殁于宁夏,葬于银川。海阔临殁时,将所持的手杖“太斯比合”(念珠)派人送到兰州交沙满拉。沙满拉以此作为继承和传教依据,后将此两物埋于兰州市西津桥,修

了拱北，又曰“沙门拱北”，其实是海阔的遗物冢。沙满拉歿于临夏，后来教徒修了拱北，曰“沙家拱北”。但此后再没有人传其教，故教众不多，影响不大，知其来历者也寥寥无几。

1979 年落实宗教政策后，各门宦、拱北开始修葺或重建，海门和沙门分别在东乡唐汪黑石湾修建了拱北。海门还在兰州五星坪也修建了拱北。海门道统为：道祖白格达（正月初一、初五）；海祖太爷（正月十六日）；道祖香太爷（十二月）；海阿訇太爷（十月初五）海四太爷（四月二十九日）沙太爷（十月二十五日）七太爷（六月十五日）海五太爷（九月初四）。

第六节 阿门门宦和七门门宦

阿门门宦的创始人是清咸丰、同治年间来中国的阿拉伯传教士，名叫穆罕默德·努农的尼。逝世后，他的信徒和群众感念他是个远离家乡的人，在兰州潘家坝为他修建了墓冢，名曰“阿门”拱北，他没有继承人。但有守墓人。

“七门”又称“齐门”。教民不多，主要在同心和固原。

七门创建于清末。七门自称他们的第一辈老人家名叫侯赛因。第二辈老人家是阿布都拉·哲赫麻尼。第三辈老人家是浩贝热·马拉尼（余得省）。第四辈老人家是浩贝热·而吉（余海珍）。第五辈老人家是马德明，是阿訇，小名七十子，祖居宁夏同心，曾去麦加朝觐，归国后继续传播嘎德林耶的学理，后来形成了一个门宦，群众遂称七阿訇为齐门，故有七门或齐门之称。自马德明于 1950 年古历十一月歿后，始分为两派，一为余明林派，以梁家堡为活动中心。一为海正发派，以炭山为活动基地。七门有两个拱北，即同心石峡岭拱北（第二辈老人家的墓地）和固原梁家堡拱北（第四辈老人家的坟地）。七门的主要纪念日是古历八月初二日和古历十

月十四日及古历十一月二十五日。

第七节 文泉堂

文泉堂的创建人姓马名文泉，道号穆罕默德·依布勒喜满，信徒称“哈知太爷”，祖籍临夏县大河家人，后旅居兰州市。生于清道光二十年（公元 1840 年），歿于清光绪八年（公元 1882 年），终年 43 岁。曾去麦加朝觐三次，期间从麦加嘎德林耶道堂一个筛海·阿布都里·克勒木处，领受了“教门”，回国后，先后在福建、广西、四川、云南和甘肃等地传教。他在甘肃传了两个学生，一个是循化母撒，后来形成了崖头门宦和更后的撒拉教。另一个是平凉桥店马，后来在宁夏形成了通贵门宦。

马文泉在朝觐时，从麦加带回一本绘有点念“迪克尔”的人体图的书（又一说是一本生物解剖学，其实此说非也），反对他的人，诬陷他信奉图像与教义不合，以“邪教”告官府，官廷昏庸无知，将他杀害。尊信他的人，念其被枉杀，遂在耿家庄给他修建了墓冢，名曰耿家庄拱北，看护拱北的亲属，在拱北所在地建房宇，取名文泉堂，以表怀念。其实他没有发展较多的教徒，后来的崇敬者，都是他的家族和不多的几个穆勒师德而已。

文泉歿后，长子阿布都里·若海米，因不能父传子受，曾亲往麦加道堂领回了传教“口唤”，后来遵信者不多，也没有选准接替人，遂终止传教。

第八节 通贵门宦

通贵门宦创始人马金贵（？~1936 年），回族，宁夏银川通贵人，出身农民家庭。清光绪初年平凉“桥店马”阿訇，在兰州接受了

马文泉的教旨，回平凉后，干功传教。民国初年马金贵拜平凉“桥店马”阿訇为师，学习经典，并跟随“桥店马”静修参悟，干“妥若格提”。“桥店马”逝世后，马金贵在银川通贵等地传教，并创建了通贵门宦。马金贵学识贫乏，社会声望不高，信其教者不多，但由于他活动能力强，甘、宁、青穆斯林也知道有此门宦。他于民国 25 年（公元 1936 年）逝世。后来他的儿子马光林为其修建了墓庐，继承其父传播通贵门宦的主张。

通贵门宦，以《古兰经》“圣训”为信仰基础，重视念“迪克尔”，静修、点香，有时疯疯癫癫，不知所为，因此，引起其他教派门宦的非议，被视为非正统派，付之一笑。它的主要纪念日是正月十三日（马金贵的亡日），届时聚集教民，大过“尔曼里”，借此宣传教义，收受“乜贴”。

第九节 高赵家门宦

高赵家门宦是以保安族为其主要教徒的一个门宦。高赵家门宦是从崖头门宦分出来的。

保安族从 13 世纪起，经元、明、清形成了一个民族。据现有史料分析，保安族是由信仰伊斯兰教的东乡族为主，与回、藏、汉等民族长期融合而成的。它的形成史是一个受尽压迫剥削的血泪史。伊斯兰教在这个民族的形成中起了重要的纽带作用。

保安族共有 7400 余人，最早居住在青海同仁保安堡，于公元 1872 年后，几经迁徙，定居甘肃临夏大河家地区的“保安三庄”（大墩、甘河滩、梅坡）。1980 年成立了保安族、东乡族、撒拉族自治县。保安族有自己的语言，但无文字，语言属阿尔泰语系蒙古族，跟东乡族语接近，解放前贫穷落后和凌辱歧视伴随着保安族人民。解放后在中国共产党的领导下，保安人民才当家作主，成为中

华民族大家庭中的一个成员，为社会主义建设贡献自己的力量。

高赵家门宦是个创立较晚的门宦，它的创始人马以黑牙是高赵家人，故以其地取名为高赵家门宦。

马以黑牙，是农民兼小商人，不识汉文，也不通阿文，只懂得一点宗教常识。原系崖头门宦教主反他黑的穆勒提，也是高赵家村经常出头露面的一个人物，他能吃苦，对反他黑给的“迪克尔”总是嫌少，要求多给一些。大约在公元 1920 年的冬天，他串连并率领他的亲兄弟马五九和本村的吾木若、伯克若、王若木赞、尕吾买若、马立克（以上都不会阿文）、马洒的、撒德（以上会念阿文）等 9 人多次到大河滩念“迪克尔”。念时由马洒的领头，其余跟着念。后来马五九等 8 人不再去了，只有马以黑牙独自一人去大河滩念“迪克尔”。不久马以黑牙声称他得了“教门”，于是马五九、马洒的、吾木若、伯克若、马立克、尕吾买若 6 人信奉了马以黑牙的教门，并到高赵家大沟里继续念经、宣传和发展教徒。反他黑知道后，严予痛斥，并当马以黑牙的面，让他从崖头门宦“滚蛋”（分离之意）。

马以黑牙传教后，受到当地其他门宦的蔑视和排挤。马以黑牙一时难以立足，就和母撒、伯克若、麦斯德、李双喜、王阿布都、马五九、王若木赞等 9 人迁往青海贵德的莫七沟住了四五年。他们在莫七沟一带，一方面从事小商业，另一方面继续其宗教活动，马步芳将马以黑牙安排在佛教寺院居住，后来马全钦的父亲“二统领”马国良，责令撒黑阿爷和马二哥将马以黑牙等 9 人从贵德叫回高赵家。他们回到高赵家后，既不屈服于“二统领”的警告，也不怕其他教派和门宦的歧视，仍继续念经传教，不久高赵和李家两村的多数保安族信仰了马以黑牙的教门，形成了一个能与其他门宦对抗的力量。于是引起了崖头门宦的不满，以“邪教”罪名将马以黑牙等告到尕旅长马全钦处，要求予以镇压。1928 年，马全钦派军队包围了高赵家，搜捕马以黑牙等人。马五九听见马以黑牙家被

军队包围，跑出家门观看时，被打死在马以黑牙房背后。马以黑牙、马立克等 10 多人被捕押在马全钦的牢房里。后将马以黑牙处死，马立克等轧了脚骨后放回。

马以黑牙被害后，王阿布都继任了教主，后来马步芳以王阿布都与马仲英有勾结的罪名，杀害于循化。王阿布都遇难后，其姑母马桃花继任，成为这个门宦第三任传教人，教徒尊称为桃花阿姑。马桃花能言善辩，得到教徒拥护，1949 年逝世时，将教权传给马尕以西，成为该门宦的第四任传教人。

马尕以西是大墩人，原嫁于崖头韩姓为妻。1931 年马尕以西和马海之若结成夫妻。马尕以西不懂经文，只知一些宗教常识和本门宦所念的“迪克尔”。教徒的宗教活动，如念《赫厅》等，除由本坊阿訇念以外，主要由其夫马海之若念。她的任务是出教条判断是与非。

高赵家门宦除遵行《古兰经》和天命圣行外，主要是聚会大点香火，高念“迪克尔”。据说念时又跳又哭，遂引起其他教派门宦的斥责。高赵家门宦虽声称遵守“五件天命”，但实际上非常粗略简单，宗教活动也比较涣散。

高赵家门宦的另一个特点是既信“呼达”又信教主，对桃花的信任极为坚定。

高赵家门宦的教徒不多，只有保安族中一部分人信仰，大约有 200 户 1000 余人。教主的世俗特权不大，束脩赠送有限。强行摊派较少。

高赵家门宦没有建修拱北和道堂，一般都在教徒家中活动，较大的活动如马以黑牙和桃花的歿日，就在教主家中举行。1985 年以来，修建了拱北和道堂，过着正常的宗教生活。

第十节 崖头门宦

崖头门宦，以其传教人之籍贯崖头坪而得名。

崖头门宦的教徒主要是撒拉族、回族和保安族。主要分布在青海民和的西马营、循化撒拉族自治县、临夏回族自治州各县。兰州市、榆中、临潭、岷县、定西以及青海同仁、互助、西宁市和新疆、宁夏等地也散居一些教徒。

崖头门宦的创建人阿布都里·反他黑(胡阿訇)，未传教前，就曾接受过几个学派的教旨，其中有以虎夫耶为主的循化母撒的教旨，又有以嘎德林耶为主的奴荣吉尼的教旨。这两人也非只受一人一派的“口唤”，而是融合了各个门宦的内容。当反他黑正式传教后，又进一步兼收并蓄了各门宦的遵行，更加充实了崖头门宦。所以崖头门宦是兼有虎夫耶和嘎德林耶等学理特点的一个门宦。

崖头门宦的遵守较为严谨，对天命圣行不得有丝毫违背。他们要求信徒首先要在遵守“舍若阿提”的前提下，才能干“妥勒盖提”“黑格盖提”，反他黑曾说：“我们的教门苦大，想放弃‘舍若阿提’走捷径图省事，只干‘妥勒盖提’，这种干功，将是无源之水，是一场空。”

崖头门宦的道统，据其家谱称，来源于几个方面。其一是马文泉。文泉被害前，将教权传给了他的学生母撒（阿布都里·尕的尔）。母撒因文泉一案受到株连，遂逃往新疆，后在新疆又领受了牙勒光(莎车)道堂的传教“口唤”，遂返循化传教。另一说，在光绪初年，花寺门宦的新阿訇马如彪，接受马占鳌的资助和委派，去麦加朝天房时，接受了沙孜林耶道堂的学理和传教口唤，返家后，传其教旨，被花寺负责人马永琳斥为“新教”，从此花寺门宦内部分为新老两派，时起冲突。后来马如彪将其教旨传给了母撒。光绪二

十一年河湟起义失败后,马如彪被杀害,母撒逃往新疆,后来返回循化,声称又在中亚领了“教门”,始传其教。这说明母撒就接受了马文泉、马如彪和莎车道堂等三方面教旨。母撒生前曾传授了几个“如乎塞提”(仅限本人,不下传)的传教人,如尔则子(反他黑的哥哥)、循化伊玛目、撒利克、阿布都里·巴根、卜日哈龙吉尼等。但母撒临终时,将传教权正式交给了反他黑。

其二是来源于奴荣吉尼。阿拉伯传教士赛义德·阿布都里·克勒木来青海传教时,给循化街子工的奴荣吉尼传授了“教门”。奴荣吉尼只生一女,将反他黑招为女婿,遂引起亲房的反对(怕奴荣吉尼的家产落入反他黑),于是奴荣吉尼,抛弃家产,携家室及女婿到崖头落户。不久奴荣吉尼同马文泉去麦加朝觐,并从麦加领了传教口唤。后来马占鳌出资财,要奴荣吉尼替他朝觐。奴荣吉尼去麦加路经长安时,把传教权交给了正在西安求学的女婿反他黑。奴荣吉尼病歿于麦地那。马占鳌还为奴荣吉尼举行了大规模的悼念会(干了“尔曼里”)。从此,反他黑继承了奴荣吉尼和循化母撒两支教权,开始在河湟传教。反他黑歿于 1938 年古历正月初七,埋葬于崖头,终年 73 岁。

反他黑临终前,留下了遗嘱,要他的儿子韩振绪,完成学业和朝觐功课,接替他传教。在未接替前,由跟随他 20 多年的大终撒尔基的尼代理教务。

韩振绪,生于 1890 年,自幼攻读阿文,其母是个女阿訇,教育严格,在 37 岁时完成了学业,于 1943 年去麦加朝觐,学习,并接受了麦加阿布都里改夫荣的尼的传教口唤,1946 年回国,开始主持教务。韩振绪的学识渊博,是临夏地区较有名的大阿訇,曾在兰州、循化、中宁等地开过学。歿于 1960 年古历四月初四,终年 73 岁。

韩振绪临终时,将教权交给了官藏阿爷,道号瑟木宋的尼,他歿于 1968 年,终年 98 岁。他逝世时将教权交给了韩哲民。

崖头门宦的宗教活动特点除上述提到的外，把干“尔曼里”分为‘大赞’和‘完总’。在‘大赞’‘完总’里，首先赞穆圣，继有赞艾卜伯克尔和赞阿里的内容，还赞白哈稳吉尼。除赞词外，要念他们的道号。

他们的‘迪克尔’，是秘密传授，也有一定的规矩，既不外传（除穆勒师德以外的人），也不轻易传授，必须是信念虔诚，遵守严谨，经过多年考验是专心于“教门”的人。因此，外人感到崖头门宦比较神秘，其实神秘就是苏非派的主要特点之一。

第十一节 撒拉教和蒋玉如派

一、撒拉教

撒拉教源于文泉堂。

马文泉既接受了嘎德林耶和纳格什班迪耶的学理，也吸收了热巴尼的虎夫耶的一些学理，因此，文泉堂的穆勒师德在早期自称是嘎德林耶，后来又称是虎夫耶，与他有直接关联的崖头门宦、高赵家门宦、通贵门宦和现在的撒拉教也都有双重衔头。一些好道之人大约在 1860 年直接或间接接受传播马文泉的学理以来，至今已有 120 年的历史。

马文泉在临夏大河家克西米开学时，将其传教之事交给了‘母撒阿爷’。母撒是青海循化街子工人，道号阿布都里·嘎的勒。他接受马文泉教理之前，据说还接受过花寺新派马如彪的学理，后曾两次去新疆牙勒光（莎车）道堂进修，历时约 24 年，返家后在青海元故录拱北静修做功。

母撒临终前，将教权传给了阿布都里·尔则子。尔则子在传教期间，受到马安良的压制，被鞭答一顿，驱赶于外，后前往定西关门口开学，遂将传教一事委托给‘撒利克阿爷’（又称伊玛目阿爷），在

循化一带传教。撒利克先于尔则子逝世后，尔则子即当众宣布他的接替人是尕拉阿訇，并说：“我逝世后，你们大置筵席，公开举行交接仪式。”

尔则子歿于定西关门口后，尕拉阿訇按尔则子的吩咐公开在张尕工拉边举行了交接仪式。尕拉阿訇，名依布拉黑麦，他临终时，将传教之事交给了临夏大河家崖头的“胡阿訇”。

胡阿訇，道号阿布都里·反他黑。他曾求教于“母撒阿爷”，民国初去麦加朝觐。他的上一辈“依布拉黑麦阿爷”原是他的弟子，中途接受了阿布都里·尔则子的“教门”，后来，依布拉黑麦又将传教之事交给了他的老师阿布都里·反他黑。

阿布都里·反他黑，当地群众因其胡长及胸，故称胡阿訇。他的仪表出众，为人严谨而又和蔼，据传奇迹很多，盛名一时。他临终时，将传教之事交给了“苏娃什阿爷”。苏娃什，道号奴勒·穆罕穆德，生于光绪十五年（公元 1880 年）八月十五日，歿于 1949 年古历十月二十六日。在他传教期间，一些人对他们向“道祖穆乎引吉尼低头示礼”一事提出批评，为求“经证”，曾于 1939 年派舍木苏阿訇去麦加取回了《白海哲士里艾思阿若》的经。苏娃什歿后，由海孜若接传了教门。海孜若生于 1906 年，已 76 岁了。另有一说，苏娃什生前还给一个名曰母撒的给了传教口唤。因此，在循化就有两个并存的传教人。

撒拉教采取个别串连方式发展教徒，以发展教徒多少而命大小穆勒师德。他们的宗教活动与格底目和其他门宦在“舍勒阿提”和一般“尔曼里”的遵守上是一致的，所不同者是晨礼念完“牙细尼”后，集体环跪念“迪克尔”。此外，还有“求祈”、“小题大赞”、“大赞”、“特海里里”（替亡人念七遍清真言）、“完总”（拯救亡人是最高形式）、“伙宅俺毕牙”（祈祷免除大灾难）等，祈祷条件与礼拜相同，清净、纯洁，男女分离，有时也不让外人参加。

他们的重要主张是：

1. 每辈只有一个主事人，传贤不传子。接替人必须具有较高的宗教学识和功修实践，品学兼优，表里相称。要绝对的虔诚。要为人师表。要痛慈万物，痛慈弟子，师弟相互平等，只不过是学者与瞎汉之分，遵得细与粗略之分。

2. 凭经立教，‘舍勒阿提’与‘妥勒盖提’并重。

3. 以‘忍’‘让’‘恭’‘俭’四字为要求自己、教诲弟子、对待他人的原则。

4. 不聚敛钱财，遵守政府法令，管教事，不涉及国事。

虽有上述主张，但他们的信众并不一定都做到，传教者和他的弟子也并非以此为座右铭，实践表明，只是一个宣教词而已。

现在撒拉教徒散布在西北 4 省(区)，已有清真寺 30 余处，信其主张的阿訇、满拉们也为数不少。

这一派的渊流，据‘西里西来’中谓：“先知穆圣→阿里→哈泥→则尼里而比吉乃→穆罕默吉·尼里巴格仁→哲尔夫忍·索阿吉格→穆洒卡咀米→穆撒仁祖→麦尔如非力库如很乙→色忍色格统乙→朱乃吉力白海达丁乙→艾卜伯克仁世不另衣→尔布杜力·艾什丁特米命衣→伊布尼力哈三→色尔吉→道祖穆乎引吉尼→舍木松的尼→数如奋的尼→奴荣吉尼→外力永吉尼→胡沙命的尼→也黑雅→阿布都·热黑米→欧斯麻乃→阿布都里·反他黑→穆罕曼的木斯吉→海退布散巴西→阿布都里·克仁米→在兰州的是穆罕默吉·依布热海米(文泉)→在撒拉是艾卜尔吉仁→阿布都里·尔则子→穆罕默德·撒利克→穆罕买吉·依布拉克麦→阿布都里·反他黑→阿布都里·若海米→奴勒·穆罕默德(苏娃·韩勒满子阿訇)→海孜热阿訇(循化)。”

从其道统看，这一派是以苏娃·韩勒满子阿訇开始进行传播的。他生于光绪十五年八月十五日，歿于 1949 年古历十月二十

六日。

二、蒋玉如派

蒋玉如派的创始人是蒋玉如,临夏市人,回族,识阿、汉两文,是一个虔诚的嘎德林耶学派的信徒和传播者。他受哎俩文的尼的宗教思想启发,融会自己的理解,开始传播嘎德林耶的教理、教仪。他主张在遵行‘舍勒阿提’的基础上,干‘妥勒格提’,还主张不向筛海、古土布或圣裔陵墓叩头,不站水床(给亡人洗大净的木床)的乃麻孜(礼拜)主张成家干功,不主张出家修行。他歿于 1954 年古历九月二十九日。生前曾发展了 10 个海里凡(学生),其中主要的有两个,一个是临夏的马云山,经名穆罕默德·尔撒,生于 1914 年,歿于 1977 年。另一个是临夏的马德清,经名穆罕默德·努勒,是毕家场门宦的一位主持,他生于 1901 年,歿于 1981 年。马云山临终前把传教事交给了依布拉海木。1985 年以来在临夏市北山根还修了一个拱北。

第十二节 鲜门门宦和明德堂

一、鲜门

鲜门以其创教人之姓而得名。鲜门的创始人是鲜美珍哈知,又叫柱子太爷。青海湟中人,生于清顺治十八年(公元 1661 年)六月二十五日,歿于乾隆四年(公元 1739 年)九月二十八日,终年 78 岁。他在青海西宁受传 29 世圣裔华哲·阿布都·董拉希关于嘎德林耶的教理和 25 世圣裔赫达叶通拉希的指点。后在麦加朝觐,回国后,坐静参悟,取名‘阿来福费赫勒’,开始在青海西宁等地传教,信其教者较多。晚年曾著书论述过伊斯兰教的理学,逝世后均散失而没有遗留下来。他的教徒和家属给他在西宁市的南滩修建了

拱北，名曰福寿堂。他的第二辈继承人是他的长子鲜爷，教民称为“华者太爷”，在青海、兰州等地传教，只活了 50 多岁，葬于兰州拱北。第三辈接替人的名字叫鲜诚德，教民称为川里太爷，川里太爷逝世后葬于乐都。第四辈是鲜向晖，俗称新白太爷，原葬西宁黄花台拱北，后迁固原挂马沟拱北。第五辈是鲜林柏，俗称九霄太爷，葬于固原挂马沟拱北。到第六辈时，分两地传授，青海乐都由鲜玉凤主持 1959 年歿于青海巴藏沟凤凰台。宁夏固原由鲜玉贞（纯一）主持，1959 年歿于西吉硝河浅岔拱北。

鲜门的拱北，几经迁葬，陷于混乱，据调查有 4 处拱北，一在西吉硝河城的前岔，称为前岔拱北；一在固原城的挂马沟，称为挂马沟拱北；一在兰州，称为兰州莲花池拱北；一在青海，称为八沟站拱北。这些拱北大部分已在原处消失了。

鲜门创始人鲜美珍，是个有学识的虔诚教徒，他生前并没有选择接替人，他逝世后，他的家族为他既修建拱北，又接班传教，以至于今。

鲜门的主要主张是重坐静修道，而对“五功”较为松弛。他在道乘修持方面，神秘色彩非常浓厚，干“尔曼里”时，紧闭门户，参加者点香炉围绕香桌低念赞圣词。然后向着香炉叩头。叩头完毕还要与教主“拉手”，并吻教主的手心，名曰“沾吉”。

鲜门的主要纪念日有两个，一为古历九月二十八日，一为古历十二月二十七日。在这两个节日要过“尔曼里”，到时教徒聚集道堂念经、上坟并送给“太爷”钱、粮和牛羊等物，作为干“尔曼里”使用。

二、明德堂

明德堂又称刘门，创始人叫刘伯阳，生于顺治六年（公元 1649 年）十月七日，歿于清乾隆二年（公元 1737 年）七月十三日，享年 89 岁。兰州市人，是鲜美珍的学生，群众称为“刘爷”。鲜美珍逝世后，他以鲜的学生身份在兰州市传播其宗教主张。刘逝世后，教徒为其

在兰州市西津桥修建了拱北。故称桥子拱北或鲜门拱北，又称明德堂。清同治年拱北被焚毁，后重建墓庐，1954年前移华林山，故又称为“华林山南坪拱北”。1941年以来的负责人是刘希天。

第十三节 韭菜坪门宦

韭菜坪门宦在宁夏海原县韭菜坪，故有韭菜坪门宦之称。西宁、兰州都有教徒，有万余人。

华哲·阿布都·董拉希的第四辈“穆勒师德”西安道祖歿后，他的徒弟从西安广德门迁到韭菜坪传教。后来在青海后子河出家的平凉人安洪维，在他的师傅杨道祖歿后，就继承为“老人家”。民国9年（1920年）安洪维迁居宁夏海原韭菜坪传教，后独揽大权，成为韭菜坪的老人家。他歿于海原大地震，终年85岁。安歿后，由杨枝云继任老人家，杨枝云祖籍固原铁家沟人，原是韭菜坪的出家人。

韭菜坪门宦有拱北十五六处，都是修道老人家的坟地和静修地。由于自己有教坊（清真寺），所以老人家经常串坊念经，收取奉献。这个门宦约有土地3000余亩，牛马2000多头，羊2000多只，由雇用的长工耕种。土改和合作化后，归集体所有。

韭菜坪的重要纪念日有古历正月初一（邠州姑太太）、古历三月二十五日（盘龙道祖阿布都·董拉希）、古历八月十五日（巩昌北山道祖）和古历九月九日（韭菜坪道祖）。届时要点香和平“尔曼里”。

第十四节 嘎德林耶传教系统与道堂拱北

嘎德林耶在中国的传授比较广泛，除上述所列支系外，有些原系嘎德林耶，后对接受其他学理而自称别的门宦，有的兼收并蓄各派思想而自成一系，但我在分门别类时，以现在他们自称的名称为

准，这样便于了解，不致混乱。下面所列道统，仅仅是青海后子河所排列的一个辈数表，根据此表具有权威的道统传授者只有八辈12人。但也有不同说法，现一并列表如下：

青海后子河的道统表次序

地 名	辈数	道 统 传 授 者	纪 念 日
盘龙山(阆中)	一	盘 龙 道 祖	三月二十五日
河州	二	祁 太 祖	九月十一日
云南	二	云 南 道 祖	九月初九
固原二十里铺	二	固 原 道 祖	七月十二日
巩昌北山	三	北 山 道 祖	八月十五日
景阳,后移马昌塬	四	蔡 太 太	三月初三
西安广德门	四	西 安 道 祖	正月二十五日
西安广德门,后迁韭菜坪	五	韭 菜 坪 道 祖	九月初九
邠州北吉原,后迁兰州	六	安 道 祖	十二月十三日
邠州杏湾,后迁兰州	六	安 姑 太 太	正月初一
西宁北川后子河	七	杨 道 祖	生年八月十五日 卒年正月二十五日
口外长麻	八	长 麻 道 祖	六月初六

临夏大拱北提供后子河杨门道统次序

辈 数	姓 名 及 所 在 地
头 辈	盘龙道祖(四川阆中)
二 辈	祁静一道祖(河州)
三 辈	周道祖(巩昌)
四 辈	马道祖(西安广德门)
五 辈	冯道祖(西安圪塔山)、蔡姑太太(经阳塔底下)
六 辈	安道祖(邠州北吉原,后迁兰州)安姑太太(邠州杏湾,后迁兰州)
七 辈	杨道祖(西宁后子河)

嘎德林耶系统的拱北很多，大大小小数十个，散布在甘、陕、青、宁和四川五省（区）。这些拱北都是从中亚或阿拉伯来中国的传教士、大拱北等门宦的创始人和当家人以及比较有学识有影响的出家人的墓冢、静室等，简述如下：

老拱北和峡口拱北，唐汪峡口拱北的墓主人是穆罕默德·罕乃非耶。相传唐汪川在很久前水患严重，经常危害着附近各族人民的生产和生活，以致湖泊沿岸虽属肥田，但不能耕种。穆罕默德 19 世后裔罕乃非耶，于宋元之间由波斯来到中国，后到东乡唐汪，曾引导群众疏通河水，导其入峡，水患逐渐平息，良田得以耕种。后来大拱北教众为了纪念先贤给他修了墓冢，名曰峡口拱北，早年大拱北派人看守，以后由该地出家人守护。有土地 70 余亩，七八个出家人。40 年代由当家人马永和主持教务，后唐世灵守拱北。

城角拱北，又叫老拱北，他的墓主人是费格勒哈非祖，又叫榆巴巴，波斯人，他的歿日为古历三月二十五日。相传河州城之西北角城墙一直筑不起来，后来榆巴巴谓：“覆我一缸，使与土筑之，此城角可以告成。”群众如其言，城垣遂告完成，但他并未筑于城墙内。又一说：当时临夏西北角城墙反复多次筑不起来，有个童颜鹤发的老人看后，帮助匠工筑起了城角，群众问其姓名时，他说：“以后城墙上长出什么，我就叫什么。”后来城墙上长出了一棵榆树，汉民称他为榆巴巴，回民给他修建了拱北，名曰城角拱北，亦称老拱北，也由大拱北派人看守。从这两个传奇神话中，我们可看出这俩人是有学识和水利技能的，帮助群众疏水，补修城角，受到了群众的爱戴。值得怀疑的是他俩人的传教事迹流传下来的很少，只有在王寺、祁寺讲过宗教学识的传说，他究竟是传教士，还是商人，抑或是什叶派学者呢？尚无可靠根据。不过他俩的墓庐修建的比较简单，不像对待一个传教的“圣裔”。近年作了修葺，建筑宏伟。

国拱北与古太爷拱北，国拱北在临夏八坊之西 1 公里处。比

邻大拱北。据说拱北主人曾因保护清朝某皇帝有功，被群众呼称“陈保国”，清廷给有一个“保国为民”的牌子，挂在拱北上，守拱北者2人，吃的是“皇粮”。白朗扰陇后始停。至于他姓什么，有两种说法，一种传说他不姓陈而姓胡，是嘎德林耶学派，但不受大拱北管，歿后由清廷下谕修建了墓亭。另一说法他姓陈，名叫陈义明，原住八坊祁寺街奶子桥东陈家巷，也在此处静修。活了73岁。歿于康熙五十七年（公元1718年）。这个拱北的原有碑文和记载，1928年河州事变中毁弃。拱北面积较小，1949年仅有7个出家人。土地共60余亩，其中自耕30余亩，除自耕自食外，余皆用于每年古历三月二十五日的纪念会上。这个拱北的墓主人并不传教。守拱北的出家人曾长期穿斜领衣，20世纪40年代，经大拱北理事会决议，令其改换了衣式。1949年的主持人是马守明。

古太爷拱北，墓主人有两个，一姓古，人称古太爷，属大拱北系统。一姓张，名清沅，是临夏莫泥沟人，是祁静一的晚辈。这个拱北有地四五十亩，1949年只有3个出家人，自耕自食，由张明德主持。

以哈池拱北，主要墓主人是马恩云，他的学生中的当家人也葬埋于此地。拱北修建在东乡族自治县锁南坝，是东乡的一个较大的拱北。马恩云是马腾翼的孙辈门生。曾守过国拱北，后去海原韭菜坪，最后歿于东乡以哈池，葬于该地，故曰以哈池拱北。共有土地近百亩，出家人最多时10人。1949年的主持人是马正芳。

台子拱北，在临夏八坊西面，是祁静一的学生马腾翼墓家。20世纪40年代以来的当家守墓人是东乡族马世忠。

大太爷拱北，在临夏八坊西面，是祁静一的学生马如恒墓家。

太拱北，是个小拱北（不在大拱北内），出家守墓者为马世安。

鹿龄寺，在陕西西乡县境内，是祁静一纪念冢。祁静一歿后即

葬该地，百日后迁葬河州西川，故此地成为纪念家。

静室寺，在陕西西乡县境内，是祁静一坐静之地。

仙根寺，在陕西西乡大拱北附近，是马腾翼坐静之地。

贯子山拱北，在陕西西乡县境内，是王太爷坟地。

杨齐沟拱北，在陕西西乡县境内，是沙明清、王再清的坟地，教徒称为沙王太爷坟地。他俩是河州人。

滴水崖拱北，在陕西西乡县境内，是祁静一坐静之地。

赵家湾拱北，在陕西西乡县境内，是云南赵老太爷坟地。

仙隐寺，又叫石马堰拱北，在陕西西乡贯子山，是盘龙山道祖阿布都·董拉希与马子云会面之地。

闻中巴巴寺，在四川保宁县境内，是阿布都·董拉希的坟地。

二郎山拱北，在四川广元县境内，是马四太爷坟地。

大滩九井拱北，在四川广元县境内，是临夏王寺马五太爷坐静之地。

豪溪拱北，在四川武坪县境，是马五太爷坟地。

后溪拱北，在四川武坪县境内，是安太爷静修地，他原是汉民，安徽人，进士出身，任四川间中县知事时，陕南、川北一带先后发生严重自然灾害，久旱不雨，民不聊生，饿殍载道，文武官员束手无策。当时闻祁静一德高望重，善行远布，于是地方官员请他祈雨，祁静一应允，虔诚祈雨，果降大雨三昼夜，安、康二人受感动，便辞官抛家，皈依伊斯兰教，拜祁静一为师，遵信了大拱北。

光照亭拱北，又名松潘拱北，是闻中大拱北的总称，在四川松潘境内，由大拱北派人主持、看守。

元故勒拱北，在青海循化县境内，是豪三太爷的坟地。

莲花池拱北，在兰州市境内，是安太爷的坟地。

兰州明德堂拱北，在兰州市境内，是杨太爷坟地。

后子河拱北，在青海北川后子河，是嘎德林耶第七辈杨道祖传

教、静修和坟地。他的学生是安洪维。后到韭菜坪传教。后安仪仓当家,40年代当家人是杨镇川。

固原杨门拱北,在宁夏固原二十里铺,是杨太爷坟地,早年曾由马恂一主持看守。

沙河坎拱北,是冉靖一的坟地,教徒称为冉太爷。

康三太爷拱北,在陕西西乡境内,他原是汉民,是西乡县衙的都头,皈依伊斯兰教后,遵行大拱北门宦。

喀什太爷拱北,在陕西汉中北寺西面,是新疆喀什人。

新疆喀什拱北,是喀什人,是嘎德林耶门宦中的一位贤人,一直在新疆传教。

青海深沟拱北,是后子河杨道祖静修地。

青海化隆龙泉拱北,是后子河杨道祖静修地。

青海化隆二堂拱北。

第九章

哲赫忍耶学派及其门宦

哲赫忍耶是我国伊斯兰教各门宦中人数最多、传播地区较广、教权比较集中和巩固、流传时期最长的门宦之一。它始传于循(循化)、河(河州),发展于宁(宁夏)、灵(灵武)、西(西吉)、海(海原)、固(固原)和陇东、陇南,新疆、云南、河北、吉林、山东等省,也都散居着它的教徒。中亚吉尔吉斯斯坦二道沟也有一些教民,是一个影响较大的门宦。哲赫忍耶从创教起就受到清政府的歧视、禁止和屠杀,但它顽强不屈,与清廷对抗,不但没有被除根,相反却得到了发展和壮大,成为一支反抗清廷民族压迫和宗教压迫的重要力量。

哲赫忍耶原为波斯人艾卜·玉素甫·哈木丹(?~1140年)首创于波斯。后经阿布都·嘎德尔·吉拉尼(公元1078年~1166年)的充实,在波斯得到了发展。后传入中亚、伊拉克。中亚的纳格什班迪耶传至玛赫杜姆·伊·艾扎木(约卒于1540年)的儿子伊沙克时,又吸收、融合了哲赫忍耶的一些主张,以伊斯哈克耶自称。该派在阿拉伯、波斯和中亚等地都有传播。约于16世纪传入中国新疆的莎车、喀什等地,又称黑山派。

“哲赫忍耶”一词,系阿拉伯语,意为“公开”,故又称其为“高念派”或“高赞派”。高念者即高声朗诵赞扬穆罕默德功德词之意,也有谓高声诵念“迪克尔”之意。自谓“明扬正道”。创教初期,曾被

花寺门宦指为“新教”，诬为“摇头教”。意指哲派念经时双膝打跪，肩膀左右摇摆之态而言。

哲赫忍耶教派上属逊尼派，教法上属哈乃斐学派。它的教义、礼仪是敬主赞圣“尊经从训”，主张先“教乘”后“道乘”，认为没有“教乘”作基础，“道乘”也失去基础。同时“道乘”修持只限于极少数有条件、有决心的继承人，不要求一般信众都去进行道乘修持。它的主要特点简化了聚礼的拜数，主张只礼 10 拜，而其他教派门宦主张礼 16 拜。反对传教人、阿訇利用施舍聚敛财富，认为接受施舍者，主要是贫穷的穆斯林。主张清真寺要庄严肃穆，简单、整洁、纯朴，反对大兴土木，用彩色修饰清真寺；最初主张教门传贤不传子，但其后教主一职则发展为父传子受，后来开创父传子受的教主说，这是清廷所逼而造成的，但也是主的“口唤”。赞圣词调，马明心时为“也门调”，马达天时改为“灵州调”，从马化龙起又改为“也门调”。教权实行道堂、教区和教坊三级制，形成教主、热依斯和开学阿訇的管理体系。崇敬拱北和教主，教主的“口唤”可一呼百应；传教者须单独坐静干功，信徒随五时礼拜集体干功高念“迪克尔”；主张走“束赫达伊”的路；同时以戴黑白六角帽和不留鬃须为明显特征。后来西道堂、灵明堂也戴黑白六角帽。

哲赫忍耶门宦的创建者是马明心，教徒称为道祖太爷。“道祖”一词，取之于中国道家习惯用语，并非伊斯兰教经堂术语。哲赫忍耶渊源于阿拉伯也门地区的沙孜林耶，马明心又吸收其他苏非派的一些教义，创建了哲赫忍耶。从马明心 1745 年传教至 1949 年，历经两姓（马、穆两姓）三家（阶州马、平凉穆、灵州马），四个分支门宦（沙沟、宣化岗、南川、板桥），共传八代，教主依次为马明心、穆宪章、马达天、马以德、马化龙、马进成、马元章、马震武。他们称“里七八外”，传教终止。以后为守教守拱北者，非传教人。从清乾隆十年（公元 1745 年）开始传其主张，至今已有 230 余年的历史。

第一节 哲赫忍耶学派的创建与发展

一、马明心时期

新兴的哲派 马明心，字复性，又名真卫。经名伊卜拉欣，道号维尕耶·屯拉海（维护主道的人），歿后被尊为“束赫达伊”（为主道牺牲的人）。祖籍甘肃阶州（现武都）。生于清康熙五十八年（公元 1719 年），被害于乾隆四十六年（公元 1781 年）古历三月二十七日，终年 63 岁。清康熙初年（公元 1662 年~1676 年），阶州遭受灾害，祖父携全家迁巩昌府（现陇西），继至金县（现榆中）马坡三伏庄，从事农业生产。后来，明心的父亲因求学迁河州（现临夏县），择居大西关，娶张氏。康熙五十七年（公元 1718 年），明心父亲逝世，母亲遗腹生明心。明心年未及长，母亲和祖父又相继逝世，生活十分困难，其叔为了生计，一面攻读阿文，一面给西关清真寺做“木扎吾”（杂役）。由于能吃苦耐劳，为人又忠厚老实，故被推为该寺“海推布”（教经的二阿訇）。从此，叔侄生活略有好转。明心 6 岁随叔父在西关清真寺读经文，由于学习认真，聪慧过人，成绩较优良。雍正六年（公元 1728 年），他的叔父决定带他一同去麦加朝觐。在该寺群众的资助下，叔侄俩人徒步登程，开始了长途跋涉。那时海禁虽开，但交通不便，凡去“天房”朝觐者，须取道广州或绕道云南渡海而去，或从青海、新疆越天山葱岭，经阿富汗而到麦加“天房”，一般需时一年左右，故中国穆斯林朝觐者比较艰辛。马明心和他的叔父取道新疆，沿着丝绸古道，费尽千辛万苦，用了近一年时间，于雍正七年（公元 1729 年）才抵耶曼（也门）。途中突遇风

沙，叔侄失散，明心几经辗转，流落耶曼一老人家。^①老人为明心幼小虔诚和叔侄失散，陷于伶仃孤苦之境所感动，便资助和引导明心去耶曼沙孜林耶的一个道堂求学。这个道堂的“筛海”穆罕默德·布录·色尼见明心眉目清秀，十分喜爱，遂收明心为门徒，供其学习经典。穆罕默德·布录·色尼是这个道堂的第七辈“筛海”（宗教领袖）。第一辈是穆豪引的尼，第二辈是伯哈文的尼，第三辈是他振的尼，第四辈是海足若·巴格，第五辈是海足若·其色依尼，第六辈叫阿布都里·哈利格，第七辈是第五辈之子。马明心回国时，他的老师说，我们的教门在耶曼已传七辈，不再传了，你回中国再传七辈，就终止了。所以，哲赫忍耶称他们的“根子在阿拉伯，枝叶在中国”，就是这个缘故。

马明心吃苦、好学，穆罕默德·布录·色尼对他非常器重和爱护。他除在道堂攻读各种经典和闭门静修外，曾受布录·色尼的资助，朝了“天房”，拜访了一些宗教学者。后来布录·色尼见其学习成绩好并有独特见解，遂敦促明心返中国故土传播伊斯兰教。但马明心感到父母双亡，叔父离散，家贫如洗，有不愿回国之意。最后明心尊奉师命，于乾隆九年（公元 1744 年）取陆路，经中亚布哈拉、阿富汗到新疆的喀什、叶尔羌，再到青海的循化，终于回到自己的祖国。此行前后达 16 年之久。时年已 26 岁。

马明心临回国时，布录·色尼给他传授了沙孜林耶道堂的宗旨，送给他《沙孜林耶道堂史》、《卯路提》、太斯比合（念珠），以及拜毡、手杖、靠背、碗和宝剑，命他念主赞圣，并授意高念赞词和“迪克尔”，取名“哲赫忍耶”。同时他还带回了《古兰经》、《穆何曼斯》和《满丹夜合》，以及 100 个小石子和 10 个大石子作为传教、念“迪克尔”和干“尔曼里”的凭证。

① 一说死亡，一说失散，明心后裔谓系属后者。

马明心回国路过青海循化时，一些好道之士挽留他讲授《古兰经》和教义教法，并受到一些‘阿林’们的拥护。继而在河州、定西、榆中等地传播他的主张。乾隆二十六年（公元 1761 年）在撒拉族聚居的循化地区接受了一些阿訇、满拉为门徒，讲经论道，传授哲赫忍耶的宗旨。当时马明心不仅要传授苏非派学理，而且有改革中国伊斯兰教之意，故对教义教法的阐述比较透彻灵活，对宗教仪式也有所简化，诸如将‘主麻’的 16 拜简化为 10 拜，强调‘海的也’（布施）要用于周济穷人，阿訇不能独受私用，并针对花寺道祖马来迟将教权传给自己的子马国宝一事，主张教权传递应传贤不传子等，得到花寺派一些人的拥护。不久，以贺麻路乎和苏四十三为首的一些阿訇拜马明心为师，成为循化地区哲赫忍耶的坚强支持者和传播者，循化花寺派不少教徒也相继信仰了哲赫忍耶，引起花寺道祖马来迟之子马国宝的妒忌和不满，从而引起教派纠纷。

花、哲两派的教争 花寺道祖马来迟和哲派道祖马明心都是去过麦加的“哈知”，但所传不同，前者传的虎夫耶，后者传的哲赫忍耶。马来迟回国较早，在河湟地区传教已得到土司、尕最等封建统治阶级的认可和支持，及至马明心到河州、循化传教，群众基本信奉了马来迟所传的虎夫耶。乾隆二十六年（公元 1761 年）以来，马来迟之子马国宝看到教徒被马明心拉过去，非常不满。为了各自的利益，双方展开了尖锐斗争。马国宝在土司、尕最等上层支持下，攻击哲派简化教规是背叛伊斯兰古传的一种“邪教”；马明心则指斥花寺派多收“海的也”、尽吞己有，属破坏伊斯兰教规而进行对抗。于是矛盾日趋激化，摩擦时有发生。

乾隆二十七年（公元 1762 年），马明心在循化张哈工宗寺作“主麻”（聚礼）时，偶然与花寺第二辈教主马国宝相遇。由于讲经宣教，发生争辩。马国宝将马明心以“邪教”告到循化厅。地方土司、尕最站在马国宝一边蓄意偏袒。循化厅游击马世鲲将马明心

驱逐出循化，并责令循化哲派头人贺马路乎出具甘结，保证永不招留外来游民滋生事端。马世鲲怕哲派教徒不服，遂令马国宝回原籍河州。虽然两派首领离开循化，但两派的摩擦却依然如故。

马明心到河州后准备继续传教，但马来迟祖籍河州，威信较高，其子马国宝又很骄横。客户马明心力单势弱，仍受到花寺派的攻击和排挤。适有花寺门宦祁阿訇改遵马明心的哲赫忍耶，马国宝十分生气，派人在街巷打了祁阿訇，并贿通地方官吏传讯马明心和祁阿訇，重打祁阿訇四十大板，马明心被斥责一顿。祁阿訇不服，沿街叫骂，马国宝又告到官署，清吏判处马明心回归故里。马明心环顾左右，难以立足，即离河州回榆中马坡。继而避居定西内关营、莫尼湾，最后定居官川马家堡。此后甘、青、宁及云南、山东、河北等地好道之士，千里来访，名人学者，亦来论道，于是该地成为哲赫忍耶门宦传教基地。教徒又称哲赫忍耶为官川门宦，称马明心为官川耳则子（尊贵之意）。

马明心离开河湟后，该地哲派不但没有停止活动，相反有很大发展。他的高足贺麻路乎和苏四十三成了循化地区的哲派首领。他俩人足智多谋，在撒拉族中有些威信，且对哲派十分虔诚，对马明心极为崇敬。当马明心一离开河湟，他俩人就担负起传播哲赫忍耶的担子，积极领导撒拉族中的哲派教徒继续开展活动。还自筹资金，建立了 3 座清真寺，供哲派教徒礼拜。这对‘尕锥’韩哈济为首领的花寺门宦来说，当然很不顺眼。乾隆三十四年（公元 1769 年）‘尕锥’韩哈济和土司、官吏勾结在一起，出谋策划，将贺麻路乎等以‘不遵教规’的‘邪教’控告于循化厅。同知张春芳审理时，公开袒护韩哈济，将贺麻路乎等重打一顿，责令封闭哲派三寺，强令哲派回花寺门宦清真寺念经礼拜。贺麻路乎一派不服，以韩哈济等‘敛财惑众’为由，上告于甘肃臬司。韩哈济的兄弟韩伍也以贺麻路乎等‘耳毛为号，妄言惑众’；‘摇头摆尾，挟簸箕过沟’等

讼词，反控于兰州。甘肃胡臬司命兰州府及河州循化厅会同审理，结果各以诬告反坐论罪。将韩伍判处充军 3000 里外，贺麻路乎判为发往乌鲁木齐给兵丁为奴。苏四十三以“无干开释”，“马明心、马国宝等皆不究”。对两门宦判为“既不愿合，亦不强使之合”，令其“各行其事”，被关闭的三座哲派清真寺准其开放。同时，废除掌教名目，各选乡约管理教务。^①这一次处理，虽然使两派纠纷得到平息，哲派也取得同花寺门宦一样能传教的合法权利，但两派为了争教众、占地盘和获得更多的经济利益，矛盾更加深化。

贺麻路乎被充军为奴后，苏四十三便做了循化的哲派首领。“苏四十三本河州回民也，其始祖迁居撒拉街子工，父苏那黑，置庄田于查家工之古节烈庄，遂为节烈庄人”^②。苏四十三自幼攻读阿文，及长在循化街子工总寺学习经典，是个较有“阿林”的阿訇，因他矮小，群众呼称为尔苏阿訇。韩二个做了他的助手，成为循化哲派第二领袖。韩二个住清水工，家有资财，有权势。苏、韩二人为循化哲派首领后，“四十三以谋，而二个以财”，一面暗造乌枪、铁器，防范花寺派挑起械斗，一面积极发展教众。同时常去官川拜访老师马明心，祈求支持。

时过不久，两派因主持教徒葬礼发生了械斗。某户教民，兄属哲派，弟属花寺，其母逝世后，兄要请哲派阿訇主持葬礼，弟坚持要请花寺门宦阿訇主持葬礼。最后兄请苏四十三强行主持葬礼，引起花寺派不满，借故滋生事端，促成械斗，发生伤亡事件。当时循化厅同知和游击均以“难分难解”为由，置之不理。

清水工是当时十二工中最大村庄之一，分河东、河西两庄。河东多为花寺门宦，均由封建头人掌握宗教大权。河西多为哲赫忍

① 《循化志》卷八。

② 《循化厅旧志》，转引自《甘宁青史略》正编卷十八，第 48 页。

耶门宦，政治上一向受制于河东。乾隆三十八年（公元 1773 年）古历九月，河东韩以黑牙等十多户花寺门宦改遵哲赫忍耶。花寺派去循化厅控告哲派，途中遇哲派群众，三言两语，互打起来，结果哲派死了 1 人。循化同知张春芳，判令花寺派赔偿命价。哲派不服，于同年古历十一月由韩二个率领哲派教徒直入东庄，枪杀花寺派 4 人。循化厅同样判以赔偿命价结案。于是两派更加对立，械斗不断发生，且愈演愈炽。后来，河东的韩三十八当了“户长”后，想以“户长”之权压服河西哲派，哲派首领苏四十三和韩二个于乾隆四十五年（公元 1780 年）古历十二月二十六日招集教徒商议，提出“尽杀老教（花寺）灭土司”的行动计划。^①次年正月初八日，定匠庄哲派马八十个等杀害别列庄花寺派 1 人，两庄相斗，互有伤亡。十二日苏四十三、韩二个率众千余攻入清水河东庄，杀死“尕户长”韩三十八，又包围下白庄、张哈庄等，令花寺派投降。花寺派持械相拒，但势不能敌，死伤甚多。后来，有的投降，有的逃亡，有的赴河州控告。自正月至二月互相纵火烧杀，日不间断。一时循化十二工风声鹤唳，惶惶不可终日。

华林山起义康、乾两代号称清朝全盛时期，其实到乾隆晚期，已开始走向贪污腐化的衰败时期，各民族人民反压迫剥削的斗争已接踵而来。乾隆三十九年（公元 1774 年）王伦起义于山东。乾隆四十二年（公元 1777 年）河州王伏林等聚众数千，准备抢仓粮，惨遭镇压。乾隆三十九年以来，甘肃蕃司王宣望及道、府、州、县官吏百余人，先后侵冒赈灾银近 300 万两。苦难深重的甘肃各族人民的反清起义斗争有一触即发之势。

乾隆四十六年（公元 1781 年）古历三月初，循化哲、花两门宦械斗发生后，同知洪彬正在兰州，游击胡松阿告知后，他以“蛮夷仇

① 《循化志》卷八。

杀之常”毫不介意。^①当花寺门宦的韩哈拉乌到兰州总督衙门喊冤告变后，始返循化弹压。总督勒尔谨闻讯后便“委兰州知府杨士玠、河州协副将新柱前往查办”^②。

乾隆四十六年古历三月十七日，新柱带兵先到循化白庄塘，杨士玠率军驻起台堡。苏四十三和韩二个领一些人，伪装花寺门宦教徒，前去迎接新柱，打探虚实。新柱随口吐露真情，声称：“吾侪奉上宪来此查办，当为汝等作主，杀尽新教。”^③苏四十三等得知真情后，当夜率哲派群众千余人，包围了白庄塘，杀了新柱。又赶到起台堡，经过一场恶战，于十九日上午杀了杨士玠，缴获一部分军械和马匹。^④清政府扶此抑彼和“抚一剿一”的反动民族政策和反动宗教政策，终于迫使少数民族举旗起义。

当乾隆四十六年正月苏四十三戟指怒目杀了韩户长后，就已从教派斗争转向反清斗争。他头戴“大红顶，自称回王，韩二个以下皆蓝白顶，立旗号，围下白庄”^⑤。在杀了杨士玠和新柱后，气势旺盛，声威大振，便向花寺派遣了“色兰”（祝平安之意），两派取和，一致反抗清军。花寺的一些教民也当即参加了苏四十三的反清队伍。后来清廷组织的“老教兵”，实际上是地方官吏和土司诱迫参加的。在清史有关记载的字里行间中，也透露了这一事实。

哲、花两派取和后，韩色力买（系马明心之干女儿）、苏四十三和韩二个成为义军的总指挥。他们率众直捣河州城。河州为兰州西南重镇，清廷驻防兵力相当一个师，但由于腐败堕落和增兵循化，已失掉战斗力，结果被 2000 多起义群众打得狼狽逃窜。“三月

① 《循化志》卷八。

② 《东华续录》乾隆三十九年；《兰州纪略》卷一，第 4 页。

③ 《清史稿·勒尔谨传》。

④ 《兰州纪略》卷一，第 4 页；《平回纪略》第 1 页。

⑤ 《循化志》卷八。

二十一日二更时围困河州城，杀死守城兵丁，一拥而入，将州城占据’^①。攻开河州后，苏四十三再次获得大量火药、军械、粮秣。同时又有回汉群众 500 多人参加起义军。^②但韩色力买、苏四十三的重要助手韩二个在攻城时不幸中弹牺牲于官坡，使义军失掉了一个军师。更严重的是一些哲派义军，怀有“杀马来迟子孙……灭旧教的人”的错误思想，^③在攻陷河州城后，妄杀了几个花寺派群众，以致影响了两派取和、共同抗清的盟约，致使抗清队伍在河州没有显著增加。

乾隆四十六年古历二月，循化教案发生时，花寺派将哲派群众毕良哇执送官府，被“勒尔谨审出马明心传教滋事”等情。^④当苏四十三杀新柱，率众起义后，兰州府通判谢桓向勒尔谨献策说：擒贼先擒王，拿到马明心，撒拉乱局自会平息。总督勒尔谨一面责成布政使王廷瓚“札飭安定县黄道巽拿获解省监禁”^⑤。一面“飞调固原、凉州、甘州、西宁、肃州五提镇兵共二千名星夜前往”镇压。同时，亲自“带本标兵二百名，又续调三百名，带同福松连夜兼程前赴洮沙，相机剿捕”^⑥。

三月二十三日，韩色力买、苏四十三在河州得知马明心被解省拘押，便决心去兰州营救。于是他们不取道临洮与勒尔谨交锋，却乘清军惶恐之机，于三月二十四日经东乡直趋兰州。当起义群众到唐汪时，“有洪济桥、唐汪川六处回子扎筏渡他们过河”^⑦，且有

① 《兰州纪略》卷一，第 7 页。

② 《兰州纪略》乾隆四十六年五月十四日和珅奏折。

③ 《兰州纪略》卷六，第 3 页～10 页。

④ 《兰州纪略》卷六，第 3 页～10 页。

⑤ 《兰州纪略》卷六，第 3 页～10 页。

⑥ 《兰州纪略》卷一，第 5 页。

⑦ 《兰州纪略》卷六，第 6 页。

以马德明阿訇为首的东乡族和回族群众参加了起义队伍。义军人数已由千余人发展到 3000 余人。但由于韩色力买、苏四十三营救马明心之心切，又缺乏经验，只知向前，不知顾后，攻下河州，不顾循化，进攻兰州，又丢了河州。以致义军留在循化的一些老弱、幼小家属“俱经监禁”，遭到惨杀。留守河州的“贼党十九名，尽行歼毙”^①。

韩色力买和苏四十三渡过洮河，“星夜兼程，于三月二十五日带贼众三千余人，由间道径抵兰州”后，兵分两路，一路由马明心的干女儿韩色力买率领的男女义军，一举攻占了兰州西关。“贼众竟杀伤护守浮桥民兵，将桥拆断，挡住河口”^②。一路由苏四十三率领，全力围攻内城。各地哲派教徒听到马明心被拘押兰州，纷纷奔来营救。一时围城义军和营救群众竟达 4000 余人。这时总督勒尔谨尚在狄道，兰州城防十分空虚，布政使王廷瓚惶恐万状。三月二十六日，一面下令烧毁西、南两关厢房，加强防守，闭门以拒。一面飞报清廷：“大城看守兵丁伤折过半，大城眼看失事。”城内守兵单弱势在危急。”^③要求派兵支援。乾隆心急如焚，下旨调兵遣将，并命大学士阿桂前往兰州指挥各路清军。又“敕部发帑一百八十万两解甘备用”^④。同时令王廷瓚“督率坚守……若稍有疏虑，王廷瓚不能当其咎也”^⑤。

三月二十七日，起义群众一面组织主力直趋城下，掘洞攻城，威逼放出马明心，一面分兵阻击援兵。王廷瓚为“缓期集兵之计”便于“三月二十七日提马明心面城堞，与贼头目等见”，强令马明心

① 《兰州纪略》勒尔谨奏折卷一，第 13 页～14 页。

② 《兰州纪略》卷一，第 28 页。

③ 《兰州纪略》卷一，第 19 页、28 页。

④ 《兰州纪略》卷九，第 7 页。

⑤ 《清实录》卷一一二七，《清史稿》阿桂传和坤传。

说服义军，各回其家，不要围城。义军及声援群众一见明心，“齐滚马伏地，口称圣人，挥涕如雨”^①。呼喊“真主保佑”；要与明心同归”。明心见教众十分激昂，念了一段《古兰经》后将自己的拐杖和“太斯达勒”（缠头白布）掷于城下，并说：“持此可速归，见杖犹见我，切勿令妇孺受累。”^②义军一见手杖和头巾，群起抢接，撕碎保藏，攻城更为激烈。王廷瓚见状，非常惊愕，认为马明心“为新教起事，迟恐生变，或致被贼抢归，臣于令贼人见面后，即将马明心正法，以免疏虑”^③。同时，谎言欺骗说，十日后释放马明心，并将随从马明心到兰州被捕押的表侄张怀德、表侄女婿张汉先行放出，以麻痹义军，等待援兵。

马明心殉难后，王廷瓚恐起义群众闻讯攻城，一面严加封锁消息，一面将马明心的尸体密埋总驿站（皋兰县府马厰之侧），后迁广武门外先农坛。事变期间，新关石乡老，将遗体偷出埋于东川自己祖墓沾吉，故有石太爷拱北之称。光绪末年，其后裔将明心遗体从石乡老祖坟迁出，在东稍门修建了拱北，民国 2 年（公元 1913 年）予以重修。1958 年迁葬于兰州北山，后迁桃树坪。

马明心被害不久，清廷援军蜂拥而至。甘州提督仁和于“三月二十六日酉时行至距兰州四十里之沙井驿……凉州总兵德宁带领标兵 300 名，署副都统城守尉额尔恒带领凉州满兵 300 名，齐集沙井驿。二十七日庄浪（永登县）土司鲁璠带番兵 200 名，从黄河南岸应援……”^④三月二十八日仁和督令德宁、额尔恒及凉州都司王宗龙等乘船渡河进攻，仁和在金城关督战，并令飞速打炮。反清

① 《平回纪略》第 2 页；《兰州纪略》卷二。

② “马明心遗言录”（作者 1950 年调查）。

③ 《兰州纪略》卷二。

④ 《兰州纪略》卷二，第 16 页。

义军前仆后继，争先杀敌。战斗结果王宗龙被击毙，鲁璠全军覆没，仅以身免。但义军首领韩色力买在和敌人肉搏战中不幸牺牲。兰州徐家湾的“舍希德拱北”就是这位女英雄的长眠地，她是一位可歌可泣的女英雄，广大哲派教民非常崇敬她，常有人去上坟悼念。

三月二十八日深夜，固原镇总兵图钦保率兵 500 赶到，西宁总兵贡克楚达尔、循化撒拉土司韩昱以及一些藏兵等也陆续到达。“自（三月）二十九日总督（勒尔谨）回至省城，各路官兵日渐齐集……通计省城官兵及调到士兵，可得一万数千名”^①。但他们被义军的英勇奋战所震慑，互相观望，不敢正面出战。反清义军面对强大敌军也作了战略转移，他们从城南八蜡庙、五泉山等主要据点转移到城西南的龙尾山和华林山。半月过去了，上万清军龟缩在东西角，不仅没有取胜，反而损兵折将，遭到惨败。焦急不安的乾隆皇帝，三令五申斥责勒尔谨‘借守城为名，安然不动，有是理乎？’又促和珅：‘此时官兵已逾一万，贼匪仅至千余……在彼坐待何事？况兵贵神速，岂宜如此观望不前。’继而命阿桂：‘贼匪千余，占据山梁亦已半月有余，勒尔谨等袖手不动……阿桂即行，兼程前进，毋稍稽缓。’^②

四月十七日，和珅率火器营的 2000 士兵到达兰州。二十一日钦差大臣阿桂也赶到金城关，接着西安将军伍弥泰、陕西提督马彪也领兵集结城下。但“贼匪……拼命相持……而绿营兵节次打仗，间遇折伤，殊形气馁”^③。面对这种损兵折将，殊形气馁的情景，以阿桂为首的反动头子经过精心策划，一面调整部署兵力，增设兵

① 《兰州纪略》卷三，第 30 页～31 页。

② 《兰州纪略》卷四，第 5 页～13 页。

③ 《兰州纪略》卷五，第 5 页。阿桂、和珅奏折。

卡,阻断义军退路,形成了包围圈,并派兵到安定、伏羌、会宁等地搜捕哲派群众和支持义军的人,企图‘聚而歼之’。一面以‘屯土兵等上山打仗最为得力’为名,而掩盖绿营兵的脓包无能,以达到继续调兵的目的。遂“飞咨四川督臣文绶,令其速饬屯练降番一千名……阿拉善兵七百名”,火速来兰。不久又调了‘保安四屯土兵,及迭部番兵’^①。“昼夜觐念甘肃逆匪之事”的乾隆皇帝,对官兵的无能恼羞成怒,为督其效命,以‘坐失时机’的罪名,将‘勒尔谨革职拿交刑部治罪’,着“李侍尧以三品顶带驰驿前往管理”^②。这时,云集兰州城下的清兵已达2万,而义军只有2000余人。他们虽作战勇敢,但官军处于绝对优势。同时,义军死守兰州,不能机动灵活地作战,敌军又一再增援,而义军人员和物资得不到补充的情况下,没有考虑作战略转移。义军主观上犯了严重错误。因此从古历五月以后,义军处境越来越困难。在这种不利情况面前,苏四十三等毫不惧怕,并针对阿桂的进攻部署,采取了一系列的反击措施。首先缩短战线,放弃龙尾山,把兵力集结到华林山。同时,在离华林寺四五里处,刨挖深沟,广设陷阱,并砌筑碉堡暗孔,又把义军组成骑兵和步兵两队,分头把守,准备决一死战。

从四月十九日起,经过五月、闰五月直到六月底,清军强攻、炮轰和偷袭达数十次,其中比较大的袭击八次,但均被义军击退。与此同时,清军还采取了政治攻势,阿桂与和珅曾在五月初多次“令撒拉尔旧教回人,翻写回字,晓谕协从贼党,令其擒献贼首,尚可免死……如再执迷,大兵一进,不分首从,具行剿洗”^③。不论政治攻势,还是军事攻势都没有动摇义军的抗清决心。他们庄严宣布,誓

① 《兰州纪略》卷五,第5页及卷七,第2页。

② 《兰州纪略》卷四,第27页。

③ 《兰州纪略》卷八,第8页。

死不屈。阿桂的奏折中说，贼“扬言到至极时，随伊北走，死后即得好处之语……希图跳入黄河”^①。阿桂狗急跳墙，于闰五月初九纠集清军八千，四路强攻，结果因“贼匪倾穴出迎，拼死冲压”而告失败。阿桂给乾隆的奏折中哀叹：“此次原集兵力……一举歼灭，又因贼匪负固死守，未能集事，臣等实深愧愤焦急。”乾隆给阿桂的谕旨中也不得不承认义军的坚强，“看来逆匪拼死抗拒颇为凶悍”。气急败坏的乾隆帝招认说：“逆回敢于如此肆行，实非情理，所有揆厥，由来皆因甘肃大小官员，冒灾殃民，侵贪无忌，历年罪孽之重，竟敢上干天和，积成戾气，以致流毒貽祸，重烦师旅扫除”^②。

闰五月十五日阿桂经过“共同熟商”，设计攻下大关，继“于本布尔庙迤西至莲花池，绕出华林寺后徙坎下，直至龙尾山，俱设官兵木城营卡，星罗棋布”，层层围困，同时，断绝水源，使“贼人不能下至黄河取水，其华林山东水磨沟之水……具令旁泄……贼人水道既断，数日内不战自乱，可以尽数擒剿”^③。阿桂的这一毒辣措施，使义军陷入绝境。六月十五日清军倾巢出动，大举进攻，义军浴血苦战。苏四十三、韩一提巴拉、马德明、海朝宗等首领壮烈牺牲于华林山阵地。韩里提卜、韩三个、韩六十个、马作南和苏四十三的学生小木撒等 300 余人退守华林寺，三面立木卡十余处，继续战斗。六月二十二日，通宵大雨，清军乘机猛扑，所投“火弹”因淋雨未延烧没有得逞。六月二十六日清军三面围攻，也未获胜。七月五日清兵全军出动，战斗异常激烈，义军坚守一昼夜后，于七月六日午时，清军冲入寺内，与义军短兵相接，白刃肉搏，义军除病残重伤的 67 人被俘外，全部战死，无一人投降。

① 《兰州纪略》卷八，第 20 页。

② 《兰州纪略》卷九，第 9 页～19 页。

③ 《兰州纪略》卷十，第 12 页。

这次杀官起义，从三月十九日到七月六日，历时四个半月，终于失败。义军勇敢、坚强和宁死不屈的精神使清廷丧魂落魄，惊叹不已。阿桂在奏折中承认“虽负伤甚重，苟有残喘，俱尽力抗拒，不肯束手就缚，有中箭五六支尚持石奋击者，于官兵焚毁贼营时，犹复拼死前来抢夺粮食雨水”；如果首逆及紧要头目被杀，自应溃乱，何以尚然死守？^①

起义被镇压后，清廷统治者对哲派教徒及参加起义群众开始了惨绝人寰的杀害。乾隆谕旨中说，“必须将从逆各犯剿洗净尽，方可永绝根株”；新教逆回如此肆扰，实为罪大恶极，不可不严断根株”；新教即系邪教，著阿桂、李侍尧，务须熟筹妥计，将新教一类使之不留余迹，以期永不滋事’^②。于是循化成为血洗的重点，“其未赴省及逃亡并其家属，自三月至八月，为循化兵捕杀一百余名，生获男妇幼孩六百余名，逆党皆正法，妇女遣伊犁给兵丁为奴，男孩遣云南。监毙及逃匿深山冻饿死者不在内，凡撒拉十二工，惟查汗大寺、孟达、夕厂三工无新教，其余九工新教凡九百七十六户，皆剿尽无余’^③。惨遭杀害的不仅循化一地，其他地方的哲派和支援过义军的群众都没有幸免。兰州榆中马家堡等地哲派群众全部被杀。洪济桥、唐汪川等地扎筏渡义军过洮河或送过茶水的群众，先后被捕杀 300 余人。甚至连没有离开华林寺的和尚，也以“从贼”被杀。总计这次起义中被杀害的群众，据《兰州纪略》所记的奏折中证实，共约 8000 人，其实远远不止此数。

马明心被列为这次反清起义的‘首犯’，其实他并没有发动这次起义，但他确是这次起义的关键人物。正因为这样他的家属和亲

① 《兰州纪略》卷十一，第 19 页～22 页。

② 《兰州纪略》卷六，第 14 页 卷七，第 13 页。

③ 《循化志》卷八，第 23 页。

友 200 余人均遭受株连。马明心有两妻，一为“撒拉奶奶”，生一女（夭折），她虔诚简朴，纺线织布，推磨做饭，为马明心的生活熬费心血。另一个是甘肃通渭草芽沟张氏，生 3 男 3 女。马明心被杀害后，其妻“撒拉婆”闻讯自杀。次子已夭折。季子充发云南，未至戍所病歿于抱母井，年 8 岁。长子马顺清（经名阿布都拉）被发配云南墨江县的他朗寨充军。顺清至他朗后，适与明心的学生古城马三爷相遇，营救脱险，并在他的帮助下娶妻成家，落居河西县东沟。马明心的三个女儿和妻张氏发配新疆。长女在吐鲁番头道河子逃走（一说服毒身亡）。二女和三女行至绥定时跳河以殉（一说出走）。张氏独身至伊犁某旗官邸为奴。乾隆四十六年古历十二月三十日晚，旗官命张氏预备年饭，张氏假切菜之便，磨刀以待，至深夜旗官全家熟睡，张氏潜入内邸，杀其全家，自行投案。张氏于乾隆四十七年古历正月初一从容就义。由苏某葬于伊犁河畔，后为河水冲没。民国 19 年（公元 1930 年）明心五世亲属马绍武任新疆省民政厅长期间，在伊宁修建了灵亭，供教徒瞻仰。伊宁穆斯林，视其节烈可佩，亦有在墓上作祷告者。清廷对马明心的尸体也不放过，阿桂、李侍尧给乾隆皇帝奏折中说：“马明心虽未有助逆实迹，然其劫教起衅，实系祸首罪魁，现今刨出尸身挫骨扬灰，其首级一并同悬示众。”^① 其实马明心的遗骨，早被哲派盗走，他们所说的挫骨扬灰纯属欺瞒其主子的谎言。“苏四十三的首级……传示各省回民居住地方，每处悬示数日，使之共知儆戒”^②。对被俘义军则更为残忍。阿桂在奏折中供认：“至生擒贼人内有马良海，受伤甚重，于拿获后毙命，亦即枭取首级示众，讫其唐宗第等六犯重伤垂毙，不能取供，当其先行正法……伤重贼犯二十五名于取供

① 《兰州纪略》卷十三，第 10 页。

② 《兰州纪略》卷十一，第 26 页。

后，先行正法，伤轻贼犯三十一名于十二月致祭阵亡将士时正法。’^①对株连的妇孺幼童，不是杀害，便是发配为奴。阿桂、李侍尧的奏折中说：“查逆匪滋事以后，据循化厅等处搜捕各犯属妇女幼童五百名口，除陆续监毙并首逆家属正法共一百五十八名外，现在各属监禁妇女二百三十九口，幼男八十三名……遵旨将妇女发往伊犁，赏给索伦、察哈尔、厄鲁特兵丁为奴。幼童发云南之普洱、广西之百色极边烟瘴地方充军……其循化续行搜获犯属，并安定、伏羌、唐家川等处拿获各犯家属，俟解到时，亦即按例分别发遣。’^②后确在‘唐家川等处，搜获缘生妇女九十五口，循化续行搜捕撒拉尔逆回妇女三十口，共一百二十五口，应发往伊犁，赏给厄鲁特、索伦、察哈尔兵丁为奴，唐家川等处搜获缘生幼男四十名，循化续行搜获撒拉尔男二十五名，共六十五名，应发往云南普洱、广西百色极边烟瘴充军’^③。

清廷在这次起义后，进一步加强了对信仰伊斯兰教群众的控制，特别加强了对哲赫忍耶派的镇压，并搞了一次退教活动。“凡已习新教者，俱仍改从旧教，现已严饬各属将新教礼拜寺，概行拆毁，如查有私行传习，阳奉阴违者，照邪教从重办理”^④。他们在善后事宜中还规定：“回民中不得复称总掌教、掌教、阿洪、阿衡、师父名目，择老成人充乡约，稽查约束。循化掌教改为总练，阿洪改为乡约，新教礼拜寺全毁，旧教嗣后亦不得增建。不许留外来回民学经、教经及居住，每年乡约头人具无新教及前项情节等结一次，地方官加结，年终汇齐送部。”^⑤不仅如此，还特别对撒拉族的职业

① 《兰州纪略》卷十三，第 18 页。

② 《兰州纪略》卷十三，第 28 页。

③ 《兰州纪略》卷十七，第 2 页。

④ 《兰州纪略》卷十七，第 13 页。

⑤ 《循化志》卷八，第 25 页。

及往来贸易加以限制：“嗣后撒拉尔回人不准复充循化河州衙役及营伍兵丁，亦不准任意至内地行走，其有往各州县村镇贸易者，由循化同知给予照票，定以期限，事毕即令回巢，将票缴销，不许在各地逗留，并责成保安、起台堡、老鸦关驻守弁兵，严加盘查。”^①

这次清廷对哲派群众以“凡新教之人，皆系贼党”；实为罪大恶极，不可不严肃根株’的反动思想，采取了“剿尽杀绝’的反动政策，^②而哲派群众也更加认清了清廷的反动本性，把它视为仇敌，辈辈相传。

马明心是个虔诚的苏非派教徒，他充满着改革中国伊斯兰教的决心，他在 30 多年的传教活动中，教出了一大批较有学识的苏非派阿訇，发展了一大批教徒，影响遍及全国伊斯兰教中。他常以“介廉栽花，我结果”标榜自己。他雄心勃勃，要把他的宗教主张传遍各个角落。他生活简朴，常穿着妻子织的麻布衫，住窑洞，吃杂粮粗饭。他把他的事业交给了品学兼优的穆宪章，并没有交给他的子孙后代。从他的一生活活动看，他是一个劝善规过的宗教职业者，他的最终目的是要获得一个有宗教信仰自由的世界，并把这个世界统一于哲赫忍耶之中，但他的结局是悲惨的。正因为如此，他的追随者对他作了不实的渲染，损害了这个宗教家的本色。

二、穆宪章时期

教权的继承 穆宪章，又称穆大，名叫昆鲁·利撒来·穆罕默德·兰巴尼，道号伊玛目·阿兰（世界的领导者），甘肃平凉人，生于乾隆十年（公元 1745 年）古历二月十九日，是马明心的高足和助手，哲赫忍耶的第二辈教主。他为人孤僻，好学上进，曾当过平凉上寺的海推布。他通晓阿文和波斯文，对伊斯兰教经典有较深研

① 《兰州纪略》卷十六，第 13 页～18 页。

② 《兰州纪略》卷四，第 17 页 卷六，第 13 页。

究，深受马明心和哲派群众的拥护。他接受马明心的教旨前是一个虔诚的格底目穆斯林，接受马明心的主张后，虔诚办教，恪遵到底。马明心生前认定穆阿訇是他的事业的接替人，对他十分偏爱，把他的知识和主张都传给了穆大。乾隆四十六年苏四十三起义时，马明心预测自己会被拘捕，也不会被轻易放过，据说就在这时将传教之事当着张怀德的面，正式交给伊玛目·阿兰。张怀德是马明心的表侄，也是马明心的学生和侍奉人。穆阿訇继承马明心传教后，因慑于清政府的残暴镇压，没有公开进行传教活动，那时，教徒也处于隐蔽状态。3年之后，海原田伍阿訇为马明心复仇而发动了起义，清廷以穆阿訇与马明心有师徒关系，遂捕押平凉县狱。田伍起义被镇压后，虽被释放，但经此折磨，身染宿疾。加之，清廷对哲派监视甚严，故在他任教主的20多年中既没有收教学生，也没有积极传教，所以哲派在他掌教期间没有多大发展。他于嘉庆十七年（公元1812年）古历五月十七日病故家乡，终年68岁。歿后葬于平凉南郊，并修建了墓庐，教徒通称他为“平凉太爷”，其墓地被称为南台子拱北。

阿兰无子，只有一女，嫁给平凉白水之单家，教徒称为白水姑娘。阿兰的堂孙穆生华（即穆三）、穆四、穆五都是大阿訇。行教于秦安莲花城。同治年间，因参加反清起义失败，穆三自杀，穆四、穆五均被左宗棠杀害。他们的遗体与阿布都·尔底尔（即关里爷）同葬于莲花城。穆氏后裔于1938年整修了拱北。每年正月初一，附近哲派教徒都去上坟凭吊。

石峰堡起义 乾隆四十六年苏四十三起义失败后，哲派群众并没有被清廷的残酷镇压所吓倒。乾隆四十九年（公元1784年），马明心的学生田伍阿訇为马明心报仇再次发动起义，“从者数千

人’^①。

这次起义的经过，陕甘总督李侍尧在给乾隆皇帝的奏折中说：“田伍即田富，系海原小山回民，曾从马明心学新教，自苏四十三肆逆之后，经官严禁，该犯仍私行传习。复有洪涝坝回民李自觉、界牌回民马海龙相与召集，徒党如马尾川、中湾、老鸦沟、黄洋坪滩、白季村等处，俱有随伊新教之人，转相煽诱，人数渐多，该犯等遂蓄逆谋，于去冬今春间制办矛子、裤刀、腰鞋等物，并制白布号衣以示不忘马明心之意。原约七八月间庄农收获之时，聚集多人，不招疑惑，即可定期举事，适被马尾川民人李化雄、洪涝坝乡约李应得于四月十二日赴营出首，经文武官会同查拿，田伍闻讯，遂率徒党突于十五日在盐茶城外伤人，并乘虚抢入西安州营，掳掠旗帜、军械，杀害兵民，沿途纠合新教党羽，抢掠村庄，向靖远一带滋扰，抗拒官军。”^②

田伍因被出卖，仓促率 300 余人起义，原准备先攻海原城，但由于守城敦柱防守严密，不易攻陷，遂调转枪头，一举攻陷了海原的西安州城堡，夺取了军械及骡马等物，即由海原沙沟，经靖远板窑沟、小红沟等地，于古历四月十七日抵达固原所属的裴家堡、分水岭，当晚攻永安堡不克，即据分水岭。四月十九日起义群众增至千余人，与渡河接应的糜子滩起义群众汇聚围攻靖远城。城中内应义军被清吏“拿获一百余犯……即予骈诛”^③。围攻靖远失利后，田伍于四月二十一日晚率众退守冯家园，适遇清兵守备池清，经过战斗，池清失利，清军死伤大半。田伍决定返回海原，接应原拟参加起义群众，壮大队伍，再图西进。四月二十三日行至打喇

① 《平定关陇纪略》卷二。

② 《石峰堡纪略》卷二，第 14 页。

③ 《石峰堡纪略》卷二，第 13 页。

赤、狼山时与清军刚塔相遇，四月二十四日田伍败退马营水庄，被清军截击，田伍腹部受伤，自抹身死。其余受伤义军不能行走的，均自抹身亡。义军掩埋了阵亡首领和阶级兄弟后，继续和清兵搏斗。后来清吏为了恐吓人民群众，“在马营水山沟刨出田伍尸身……在小山泉示”^①。

田伍阵亡后，起义军由李可魁（外号李胡子）率领，经郭家集奔往定西官川等地进行休整，经过重整，千余义军又出现在甘肃中部山区。同时“通渭县逆回张文庆、马四哇、马胡子、杨填四等，亦于五月初五日在石峰堡纠合肆逆，互为应援”^②。张文庆是马明心的妻侄，也是一个主要学生。

古历五月十二日，杨填四等带领千余人攻开通渭城。“贼在城中放火烧知县大堂一座，民铺十余处”^③。清吏十分惶恐，知县王楼放火烧仓库后藏匿墙壁，典史温模自缢，刘训导跳楼跌伤。当清军刚塔率千余官兵赶到通渭县城时，杨填四已离城去东南山，深夜转至山势高险、道路狭窄的鹿鹿山扎营，致清军扑空，摸不着义军行踪。

五月十九日张文庆率千余人围攻伏羌（甘谷）县城。伏羌有“羌回多极处”之称。县令守卫很严，并“密访城中党类，尽获讯供，禁固”。同时又迫使城内哲派巨富马万龙（其父马帝简因参加苏四十三起义被杀）“散其钱给守御城池的汉民，并差人于回民家前后察其动静”^④。五月二十二日，甘肃总督李侍尧率官兵五千余人赶到伏羌，义军冲锋陷阵，奋勇厮杀，并设计引水，致清兵“淤陷千

① 《石峰堡纪略》卷二，第5页。

② 《石峰堡纪略》卷十五，第10页～13页。

③ 《石峰堡纪略》卷五，第4页。

④ 《平回志》。

人”，义军反戈冲杀，双方伤亡惨重。义军重要首领马玉华负伤被俘。后来，被解往热河，英勇就义。五月二十三日张文庆、马四哇率义军“从秦之三阳川越云雾山，抵秦安之莲花城一带”，因“官兵围益紧”，即直趋“静宁州之邸店”。“盖邸店亦羌回丛地，又招附共计数千人矣，遂走石峰堡”^①。伏羌一战，义军除阵亡牺牲四五百人外，李侍尧又从伏羌城关和山沟中搜捕妇孺三百余口均被立即杀害。逃出虎口，径往石峰堡的家属亦被官兵拿获“正法者又有五百余口”^②。继又株连捕杀，从此“羌回多极处”的甘谷县，连一户回民也没有留下。

五月中旬以来，全省回族地区，特别是哲派教徒居住区大都举旗起义。李可魁率领盐茶义军进入定西，与马家湾、马家堡等地义军汇合，“约有一千余名”，进抵马营，威逼通渭。马四哇等“贼人及老幼眷属不下万人，藏匿堡内”^③，储粮备草，准备御敌。张文庆、马文喜（武举）等率起义军 3000 余人，于五月二十五日围攻静宁城，截断西安通往兰州大道，随后经翠屏山移驻邸店，活动于蟠龙山；除此，伏羌、皋兰、平番交界之西番窑、白杨岭和会宁、庄浪、秦安、西固驿等地都有反清义军活动。总督李侍尧率清军尾追，多次失利。这时，乾隆如坐针毡，极为愤怨地说：“彼此推诿，竟无一人实行承办。”并斥责李侍尧说：“新教回民自苏四十三滋事后，朕节次传谕李侍尧，令其严格查办，净尽根株……现在各处新教回匪互相煽惑蔓延，勾结扰害地方，若非李侍尧平日不能留心觉察，办理不善，何至贼匪猖獗若此，是其养痍贻患为害地方，李侍尧之罪，实无

① 《平回纪略》。

② 《石峰堡纪略》卷十，第 7 页。

③ 《石峰堡纪略》卷十，第 5 页 卷十一，第 2 页。

可逭。’^①继而下旨聚集‘各路所调官兵计三万余’；准备四面合围，并力进攻，尽数歼除’^②。他下令山西、陕西督抚，从京都至兰州，添设腰站、马匹，保证文牒畅通。又令太原总兵派傅伦泰率兵一千，驻守陕西陇县、汧阳 四川总兵派兵两千援应陇县 兴汉镇总兵三德率兵一千，防守秦州；西宁镇总兵驻守循化和积石关；哈当阿严守河州；冯光烈坐镇兰州。至此，完成了外围包围圈的部署，以防义军串通扩大。

古历六月初，在大部清军云集隆德的同时，乾隆帝令阿桂、福康安和海兰察来甘挂帅‘会剿’。福康安一到甘肃，即统率清军，分四路向石峰堡与邠店进攻：凉州镇总兵苏灵等率固原、凉州兵，由正面直趋邠店 总兵策卜旦等率延绥、肃州、宁夏兵攻其左 巴达玛等率撒拉尔‘旧教回兵’等攻其右 贡多尔济色布腾等率阿拉善兵，紧随傍击。海兰察等在各路之后借机诱攻。应援军随其后，浩浩荡荡进抵距邠店 40 里处扎营。

在敌军压境的严重情况下，为了御敌，义军全部集中在石峰堡和邠店。并在蟠龙山扎营三处，周围小山扎营十余处，聚集义军千余人把守外围要隘，由马文喜率领准备迎敌。从六月十二日至六月二十日，义军分两路迎击清兵，经过十余次拉锯战，清军不能得手，各路义军岿然不动。惟武举马文喜在敌人的诱惑下，发生动摇，于六月十二日，竟弃营卡十余处，又放弃南山梁重要门户，随后率数百义军‘路迎乞降’。于是‘邠店贼共二千余人，即摧枯拉朽、势如破竹，一举歼除’^③。重要首领李可魁在应援邠店时阵亡。邠店失守，石峰堡孤立，使义军处于十分危急之中。

① 《石峰堡纪略》卷五，第 14 页。

② 《石峰堡纪略》卷四，第 8 页 卷十，第 13 页。

③ 《石峰堡纪略》卷十一，第 13 页。

大学士阿桂，早被苏四十三的宁死不屈、顽强战斗精神所震慑，所以乾隆虽下旨令其去甘镇压起义军，但他借故有病，拖延不到职。直至福康安进占邸店，包围石峰堡后才于六月二十三日到达石峰堡。

“石峰堡系巩昌府通渭县所管地方……原系昔年旧有堡子”，“该处本在万山之中，而石峰堡又高居顶峰”，该堡“三面皆系悬崖峭壁，惟东南山包地势稍平”^①。堡周围数十里，上凭陡壁，下绕巨涧，攻之不易。田伍在起义前曾在此堡作过部署。“乾隆四十六年三月，有回民马正芳、马壮等在堡内修理筑墙挖窖”^②。当地群众董有曾上告通渭县，通渭县以一般词讼了结，没有发现田伍的起义行动。马正芳、马壮均系哲派阿訇，是田伍起义的重要首领之一，但阿桂怕乾隆帝归罪其对乾隆四十六年镇压不彻底，而牵连到自己，遂以通渭县曾被义军攻陷，董有告发“案卷已烧”，而推得一干二净。

义军张文庆等死守石峰堡，在战略上犯了与苏四十三同样的错误。阿桂到石峰堡观察地形后，就以围困苏四十三的同样办法，采取“安卡挖壕，断贼水道”，并“用大炮轰击”的战术。^③随后，调兵遣将，于六月三十日率京兵各营和阿拉善蒙古兵，屯练降番分三路由堡东南山根发起总攻击。保宁率清兵和老教士兵分二路由堡后西北山根强攻；阿桂、福康安分别在各路督军策应。一时枪箭齐发，大炮火弹俱轰。经过两天的激烈战斗，反清义军“拼命抵御，不肯溃窜”^④，阿桂的强攻战术以失败告终。但战斗中义军首领，英

① 《石峰堡纪略》卷十二，第 4 页 卷十三，第 14 页 卷十四，第 27 页。

② 《石峰堡纪略》卷十四，第 28 页。

③ 《石峰堡纪略》卷十三，第 14 页 卷十四，第 3 页。

④ 《石峰堡纪略》卷十四，第 13 页。

勇善战的马营阿訇受枪伤阵亡。这时，义军虽然斗志旺盛，奋勇杀敌；“堡内存粮能吃两月余”；但饮水奇缺，危及全局；“屡于黑夜下坎盗水，俱被我军擒杀”^①。最终因无水而导致失败。古历七月十一日阿桂给乾隆的奏折中自吹，从七月初三以来，“受渴困惫之男妇老幼纷纷投出”，为恐仓猝生变，将投出之一部分人，用炮打回堡内，另将投出之五百余名“分作十人为一起……一面点名，一面正法，以绝他患。至子刻，张文庆同杨填四等带领贼匪甚众，寂不做声，一至壕边，将妇女、包裹、牲畜推入堡内，向外直扑，大同阿訇即马四哇领贼人在后催促接应，意欲舍命夺路逃窜……我兵枪箭如雨，尽力截杀……各路官兵一拥而上，复兴旺班巴尔等亦督率官兵进堡，搜捕擒杀，将首逆张阿訇即文庆、大通阿訇即马四哇及贼目杨填四、黄阿訇即黄明、马建成、马良茂、马金玉、杨存义、马建儿、马建业、马保全等擒获，此外又生擒七百余名，割取首级八百余颗，其壕内河中贼死层积，未及割取者尚多，计两日内，打仗、杀戮及生擒投出正法贼回共二千余名，拿获首逆犯及各贼眷属孩稚共三千余口”^②。

按哲派相传：七月初三，值伊斯兰教开斋节，这天早晨所有首领阿訇在堡内念经，义军都去做礼拜，防守一时松懈。阿桂侦知后密令土练番兵、撒拉尔老教乘机鱼贯而上，大兵尾后，遂登上城堡，一拥而入。义军手无器械，被清军杀死千余，落崖死者千余，带伤被俘者千余，仅逃出 300 余人。阿桂遂将堡内外积尸，付之一炬而去。这一相传恰与《平回纪略》所述相符。

这次反清起义中哲派群众又受到了一次极为残酷的屠杀。乾隆四十九年八月六日阿桂给乾隆的奏折中供认：“此次石峰堡拿获

① 《石峰堡纪略》卷十四，第 13 页～18 页。

② 《石峰堡纪略》卷十四，第 17 页～18 页。

正法人犯一千四百余名，邸店先后投出正法人犯一千六百二十一名，李侍尧等拿获正法贼犯四百七十六名，又邸店打仗杀贼三百四十余名，石峰堡打仗前后杀贼一千七百余名，又前经五岱、李侍尧、刚塔等于靖远、伏羌、通渭、云雾山、鹰窝石、狼山、打拉赤等处打仗杀贼一千四百五十余名，又陆续擒获贼回即于军营正法者四百九十七名，通计节次拿获正法及打仗杀死贼回八千余名，又李侍尧、刚塔等歼戮逆回妇女一千余名，此外尚有各州县拿获正法并现在监禁候讯应行正法人犯一千余名。^① 其实此次起义被杀害的义军不止 1 万人，连同后来株连搜捕的群众达 2 万多人。在所谓的办善后中，更加残酷，他们在主子的‘净尽根株’的指令下，竟将有些村子血洗一空。“田伍所居之小山、张文庆所居之草芽沟两处回民数十户……剿洗净尽……官川回民六百余户，从逆者甚多，均经剿洗”^②。马营、通渭、伏羌一带……经官兵陆续拿获及本庄拿解送官大小男妇共七百余名，现无余党^③。上述地区，经此浩劫，基本上绝了根。

惨绝人寰的是多次屠杀投降起义群众。邸店是义军的一个重要据点，投降较早。石峰堡义军被镇压后，清廷派兵三千，以迁徙为名，用欺骗的手法押送义军到隆德县，于七月十一日‘配分数处，派兵严密防卫，即一面点名，一面正法，至日晡全行办竣，共正法回民一千二百六十八名’。这种惨无人道的行径，连乾隆皇帝也假惺惺地说：“就戮人数太多，朕心深为不忍。”^④

与此同时，清廷在‘净尽根株新教’的反动政策下，除在本省各州县大肆搜捕外，还责令新疆、青海等地大搜大捕无辜家属，发配

① 《石峰堡纪略》卷十七，第 4 页 ~ 5 页。

② 《石峰堡纪略》卷十七，第 3 页 ~ 14 页。

③ 《石峰堡纪略》卷十四，第 12 页 卷十五，第 22 页。

为奴。他们除将义军首领的妇孺眷属全部杀害外，将“石峰堡妇女幼孩共一千六百余口，邸店妇女幼孩共二千五百余口……分赏侍卫章京、满洲官兵及四川官弁、屯练、降番一千九百余口……尚有二千六百余口……一一分发回民较少之江宁及浙江、福建、广东四省给予驻防兵丁为奴’^①。

阿桂不仅血洗人口，而且抄没财产，离间回、汉群众之间的关系。他对盐茶等“十五州厅县抄获逆产共山川水旱荒熟地五万一千四百三十三亩六分，瓦房三千八百零三间，土窑六百一十五处，又拆毁礼拜寺七十三间”^②，除部分以低价卖给当地少数汉民外，因多数人予以拒绝，最后不得不将陕西汉民迁来居住和耕种。

这次反清起义，历时三个月，涉及十余州县，辗转一千二百余村镇，致清廷动用各路兵力达 3 万余人，耗费军饷及购买骡马运输等费达 200 万两白银，死伤官兵无数，严重打击了清廷的反动统治。但义军在攻城掠地、抢粮拉畜中，伤害汉民群众达“二千零二十九人”^③。严重地加深了回、汉之间的矛盾。

起义失败后，清廷进一步加强了对穆斯林的严密防范。在甘肃添设墩塘 141 处(总共 223 处)，增兵 5000 名(原有 12700 名)。陕甘总督除重申“回民不许留外来人学经教经；不许此村之人前往彼村念经 不许存卯路、溟沙等经。乡约头人具结，地方官加结，按季申送”外，还贴出告示：“回民改从旧教，各归本村寺内诵念，毋得藏匿溟沙、卯路等经，摇头脱鞋念经，致于严遣。倘仍有新教，治罪不宥。下开五条：一禁撵夺。一禁勾引窝留。一禁抱养及改归回

① 《石峰堡纪略》卷十六，第 14 页～15 页。

② 《石峰堡纪略》卷二十，第 21 页。

③ 《石峰堡纪略》卷二十，第 22 页。

教。一禁添造礼拜寺。一禁诬告。’^①从布告里可以明显看出，限制的对象，不仅是哲派，而是针对所有信仰伊斯兰教的民族。其所禁第三项，显然是根据河州知府涂跃龙的稟贴制定的。这个稟贴中说：“汉回教道久分，往往有汉民改为回民。究其所以，有回民乏嗣，抱养汉民为子者，有无赖汉奸贪财归回者，应分别严禁。抱养者，汉民本生父及回民照略诱例各杖一百，徒刑三年。如无父母，罪作该亲房户首，照所得罪减一等。其叛汉归回者，照谋叛，谋而未行为首律拟绞。以前改从回教，本人已故，子孙相沿已久，未便押令归汉，听其自便，于保甲册内注明；如本人现在，限三月改归汉教，违者仍照谋叛律问拟。该管各约知而不举，亦照罪人减二等科断。’^②诸如此类的限制，充分说明清廷对信仰伊斯兰教的回回等民族是十分仇视的。

三、马达天时期

穆大阿訇临殁时，将教权传给灵州（即灵武县）的马达天，成为哲派第三辈教主。马达天是灵州七巴巴的独生子，经名穆罕默德·者俩里，道号古土布·阿兰（世界领袖之意），生于乾隆二十二年（公元 1757 年）古历八月二十三日。七巴巴和穆阿訇同是马明心的高足弟子，为明心所赏识。马达天是穆阿訇的学生，他接任教主时，清廷对哲派的禁锢已经有所松弛，哲派的传教活动开始恢复。马达天传教于宁灵地区，在金积堡洪乐府暗设道堂。他小心谨慎，惟恐惹出事端，故在经营教务时，未敢公开活动，念经干功往往多在夜间。后来，一些教徒主张扩建道堂，公开传教，马达天虽不同意，但在教徒的热情支持下，也就同意扩建道堂和住宅，结果引起清廷注意，遂以“夜聚明散”的罪名捕押兰州，后被发配到黑龙江。由于

① 《循化志》卷八。

② 《循化志》卷八“回变”。

途中备受折磨,走到吉林船厂身亡,故教徒称为‘船厂太爷’。他死后,由当地回民李生荣埋于他家祖坟。后在船厂县之东山修建了拱北,称为船厂拱北。此地当时苍松翠柏,古木参天,是吉林的一个风景区。随着建设事业的发展,现已成为市区,他的墓冢尚在,也常有人去凭吊。马达天自嘉庆十七年(公元 1812 年)掌教至嘉庆二十二年(公元 1817 年)九月六日被折磨致死,历时只有六个年头。终年 60 岁。

四、马以德时期

马以德是马达天的长子。马达天被捕后,由于来不及选择接替人,马以德就接受了教权,成为哲赫忍耶第四辈教主。从马以德起,哲派改变了马明心‘传贤不传子’的教规,成为后来哲派上层明争暗斗和分裂的根源。

马以德,经名穆罕默德·索菲依,道号哈给根俩(意为安拉的本质)。生于乾隆四十五年(公元 1780 年)古历八月十五日。自幼攻读经典,及长静修干功,是哲派的一个著名阿訇。他才学兼优,很有智谋。他鉴于前几代教主遭遇之惨,遇事慎重,不求名节。自从嘉庆二十二年(公元 1817 年)接任教权后,西北基本相安无事,因之,清廷对哲派的防范有些松弛。于是马以德乘机宣传哲派教义,发展教徒,修建道堂,并派出‘热依斯’分管新疆和云南教务,使哲派有所恢复和发展。

马以德于道光二十九年(公元 1849 年)古历四月八日逝世于西吉,教徒称为‘四月八太爷’。葬于宁夏金积的洪乐府,并修建了拱北。他主持教务达 32 年。

五、马化龙时期

哲派首次复教活动 马化龙(讳改化隆),曾改名马朝清,清官方文书中诬为‘化獯’。经名拖必尔停俩,道号赛义德·束赫达伊

(殉道者的领袖)。是马以德长子，马达天之孙。生于嘉庆十五年(公元 1810 年)古历十二月二十五日。幼年在伏羌南关马二阿訇(人称“关里爷”)和山东金爷门下攻读阿文。及长其父马以德为化龙“穿衣”，授予阿訇的职称。道光二十九年马以德将教权交给拖必尔停俩，遂成为哲派第五辈教主。

马化龙少年时喜爱武艺，擅长口辩，并捐了一个千总的武职。主持教务后，很能取信教徒，给教徒常以预言，指卜吉凶，有时也有验证，因此，教徒对其奉若神明。由于前几任教主多被清廷杀害，教徒又受到迫害，因此，教徒对化龙寄予振兴教门的希望。

马化龙童年时，因家中遭遇不幸，过着比较贫穷的生活。祖父和父亲都是虔诚的“办道”者，但时遇不好，正值清廷严禁“新教”阶段，教徒发展不多。赠送也很微薄，同时，马明心的艰苦生活和穆宪章的反对贪财的思想，对他们也很有影响，因此，生活并不富裕。马化龙成年后，和弟弟务农经商，获利甚厚。及至正式传教，正是清咸丰年间，这时清廷正面临列强侵侮和各族人民的反抗，对伊斯兰教的控制已鞭长莫及。马化龙以伏羌关里爷、金积滩里爷、徐州张三爷和牛木头太爷为助手（教徒称为十三的四大臣相），借机经常往来宁夏的同心、李俊、固原、盐池及甘肃的平凉、环县、庆阳、会宁、庄浪、静宁，陕西的定边、绥德以及内蒙古等地，一面经商，一面进行传教。因而信众之多，活动地域之广，均超过前几任教主，成为继马明心之后，哲赫忍耶的第二次大发展时期。清吏曾毓瑜说：“马化隆者，甘肃新教巨魁也……自称总大阿訇……愚回奉之若雷电鬼神，莫敢有异。”^① 由于其足迹遍及四省，教徒的束脩赠送很多，他的儿子马耀邦又善理财，其所经营之商业从东北、西南以至东南各大都市无不有他们的足迹。因此马化龙后来就成为“富甲

① 《征西纪略》卷二。

一乡’的总大阿訇、大教主、大地主、大乡绅。^①又由于他在灾荒之年,能以宗教徒的善念,对贫苦的宁、灵群众,不分回、汉给予施舍,故又获得了“大善人”之称。从此,他既有经济基础,也有政治地位。他凭借这些地位,进一步发展了哲派,使全国大部分回族地区都有他的教徒,河北、黑龙江、吉林、汉口和云南、新疆都有他的“热依斯”。马化龙不仅在哲赫忍耶门宦中具有威望,而且他以大教主的神权力量,在咸丰、同治年间发动了著名的反清起义,成为西北回族革命运动的领袖之一。

宁灵起义 清王朝到嘉庆统治时期,政治腐败,官吏昏庸,横征暴敛,民不聊生,各族人民的反抗遍及全国各地。白莲教、天理教发动了大规模的农民起义,特别是白莲教起义波及湖北、四川、陕西数省,历时九年,大大削弱了清廷的统治。道光末年至咸丰年间爆发了规模巨大的太平天国革命;“发捻蹂躏十数行省”;“挽东南各省之兵与饷全力注之,且抚且剿而始定。前后用兵,凡十有二载”。咸丰末年,经同治至光绪三年(公元1861年~1877年);“陕甘各回,因发捻波连而起”;战火延烧陕、甘、宁、青、新五省,又达10多年之久。在此期间,反清战士前仆后继,最后虽都失败,但却使清廷反动腐朽的统治,陷于风雨飘摇之中,他们发出“从未有劳师殚武若今日者”的悲鸣。^②

同治年间甘肃回民反清斗争,虽然教派不同,各起一方,但始终以哲赫忍耶教主马化龙为中心,广大回回、东乡、保安和撒拉族对他寄予很大希望。从同治元年起义到同治十一年失败,整整和清廷斗争了11年。这是18世纪以来,西北信仰伊斯兰教各民族反对清廷民族压迫和宗教压迫的一次最激烈、最残酷的重大斗争。

① 《平回志》卷三。

② 《征西纪略》卷十一;“陕甘靖寇记”上。

同治元年春,蓝大顺结太平军由蜀入秦,攻汉中,陷洋县 陈德才结捻军由豫入陕,犯武关,据商州、渭南,全陕震动。又分兵进攻甘肃两当、徽县、成县,攻破武都。于是,备受欺凌和生活陷于困境的渭河南北回民,四起响应。赫明堂、任武、白彦虎等回族勇士揭竿而起。西宁马尕三受到鼓舞,首先起义。这时,对清廷怀有深仇大恨的哲派教主马化龙,一面在金积扩筑墙堡,筹办武器,修理仓廩,一面令心腹,在宁(夏)、灵(州)、盐(茶)、平(凉)、张(川)、固(原)、秦(安)等地哲派教徒聚居区秘密发动回民群众起义,声称清朝的“民团既成,将尽诛回族”,“不先发制人,坐受屠戮,后将噬脐”,于是“众回一时骚动”^①,揭竿而起。继而马尕三、马桂源起于西宁,马占鳌起于河州,马文录起于肃州,而马化龙则以总大阿訇、大教主“总理宁郡两河等处地方军机事务大总戎”之名,坐镇金积,指挥宁、灵、平、固、秦、伏等义军,左右西宁狄、河、肃州及陕回各路反清大军,一时战火燎原,攻城陷堡,杀官抗清,致“甘境之靖者盖十无二三”^②。

同治三年,清廷调集大军,镇压了太平军和捻军,逼陕回分两路人甘。以铁正国、崔三为首的南八营和秦安莲花城的穆生华相连结。以白彦虎为首的十八大营,据守董志塬,与金积的马化龙互为策应。狄、河、西宁、甘、凉、肃等地也同时应援,互为犄角。这时,占据宁、灵的马化龙以粮械资助陕回义军,进而使其分扰河东宜君、王水和鄜延、绥德以及磴口等地。莲花城穆宪章的侄孙穆生华联合陕回铁正国,按马化龙的授意,袭固原,攻平凉。穆生华的重要助手张满喇、穆生辉分兵扰秦、伏、西、礼。在战火弥漫,厮杀急剧之际,河州东乡族义军在北庄门宦主要负责人马悟真率领下,

① 《平回志》卷三。

② 《平回志》卷三。

攻陷狄道。数次进逼渭源以东，继而威胁兰州，积极声援穆生华、穆生辉。马占鳌等占领河州，多次西援凉、肃，东应陕西。反清战火烧遍了整个西北。

同治四年五月以来，由于反清义军声势浩大，清军雷正綰、曹克忠会攻金积大败。雷退豫旺城，曹退盐茶厅。继而陶茂林军溃于安定，雷正綰的兵卒哗变，清军中的兵勇，也倒戈起义。清廷在惊慌万状、束手无策的情况下，派杨岳斌来甘督剿，而杨岳斌到甘视事后，十分惊恐，于同治四年十二月，不得不向清廷呼求援救，他称：“现在河狄之贼扰于南，平固之贼扰于东，宁灵之贼扰于北，凉肃之贼扰于西，几于剿不胜剿，防不胜防。臣若株守省垣，则饥军终虞坐困。若出省剿办则根本时虞动摇。外察贼势，内度兵力，实属不敷分拨。请调湘军大将朱兰桂、刘连捷来甘助剿。”^①

陕甘总督杨岳斌到甘 1 年，竟束手无策，义军不但未被剿灭，反而回、汉饥民和各路叛兵溃勇，各起一方，直接或间接声援义军，严重动摇清廷在甘、青、宁的统治。同治五年以来，兰州督标兵哗变，董福祥又于“安化聚众数万，抢劫公行……陕北新起土匪复应之，众号数十万，势张甚”。这时省城粮运阻塞，粮缺价昂，“饥民至杀人而食，携持子女投黄河死者，不绝于路”^②。

同治五年十月，左宗棠由闽浙移督陕甘。他在镇压了陕回和捻军后，于同治八年十一月率师自秦渡陇，进驻平凉。左军分三路：周开锡统南路军；刘松山统北路军；穆图善节制西路军。自领中军，坐镇平凉。十二月北路军攻灵州，破吴忠，占固原，南路破西礼、漳县，进驻狄道，攻占三甲集。反清义军节节败退。北路军刘松山“自入灵州，荡平堡寨五十，贼巢九十余”，于同治九年正月，正

① 《征西纪略》卷一。

② 《征西纪略》卷一。

在‘滥杀无辜’之际,被义军在宁夏马五寨击毙。刘松山死后,“马化龙乘湘军新失大将,领兵攻夺峡口,于是雷正綰、周兰亭、徐文秀、张文齐四军粮路皆断,同时溃退”。四月,“金积回决秦渠,灌湘军,湘军筑长堤拒之”。马化龙又“断花定粮路……坚筑三垒,冀阻叶升堡运道”^①。这时义军转守为攻。铁正国、崔三等出击乾、陇,扰陕之东。白彦虎等攻固原,威胁平凉。马占鳌进驻太子寺,与傅先宗对峙于三甲集。骄横的左宗棠,这时像热锅上的蚂蚁,惶恐不安,同治帝焦急万分,要以曾国藩接替左宗棠。左宗棠慑于主子的恼怒,把全部兵力用于镇压马化龙,并与帝国主义分子相勾结,获得大批洋枪洋炮,镇压各族反清义军。左宗棠经过策划,命刘锦棠统北路重兵进攻马化龙。五月,刘锦棠冲破马化龙重重防线,打通花定饷道,“馘贼首数千,枭示数里”,使义军受到严重打击和威胁。七月,刘锦棠破蔡家桥,决渠反灌贼营,回亦修堤堵之,左宗棠复檄雷正綰、黄鼎、徐文秀,由中卫进攻峡口,克之。复攻洪乐堡”。八月,刘锦棠克东关,兵临金积堡,而陕回陈林等又率千余人突围西去。马化龙陷于重围之中。九月,马化龙仅占五寨,其余全部失陷。同时堡内断粮,金积堡处于十分危急之际。河州义军,为了牵制清军,给马化龙解围,虽出击平番、镇番、安定、静宁,东西分扰,但终未解救金积之危。于是穆生华自杀(一说于同治四年忧劳病故),马化龙率子受缚。同治十年(公元 1871 年),马化龙被杀害。同治十一年正月,马占鳌因马化龙失败而投降。投降后反戈镇压起义军,为清廷出力报效,成为出卖民族利益的叛徒。继而西宁、肃州亦被清军攻克,重要首领均被杀害。坚持抗清到底的白彦虎率陕回进入新疆,转战天山南北,于光绪三年率义军进入俄国。至此,一次轰轰烈烈的西北各族反清大起义以惨遭镇压而告终,前后

① 《征西纪略》卷二。

殉难回、汉各族群众达数十万人。

这次起义失败的原因是多方面的，但主要是由于义军缺乏明确的政治纲领和坚强统一的领导，以致目的不明，团结不固。在攻城陷堡粉碎清廷反动统治力量时，只图烧杀报复，消除不平，意欲促使清廷让步，以达到民族平等、宗教信仰自由和减轻经济剥削的目的，而没有从思想上树起推翻清王朝，建立政权的雄心壮志，终被清廷各个击破，以失败而告终。而盛名陕、甘、宁、青，深得群众信任的“大总戎”马化龙的悲剧，也就成了历史的必然结局。最终他陷于孤城绝粮，战不能取胜，降不能免祸。“只有以我一家少数人之死，换得回回多数人之生”，才是惟一出路，也是他心安理得，闭目安息的最后抱负。^①遂于同治九年十一月与其子马耀邦等去清军刘锦棠营坦然受缚。左宗棠在其“新教(哲派)绝而回族安，关陇可保百年无事”的反动思想指导下，于同治十年正月十三日“诛马化龙剖其心，以祭刘松山之灵”。马化龙的弟弟和成年子弟“马成龙、马耀邦、马中邦、马恒邦、马定邦、马建邦、马九飞、飞子及谭生成父子三人，同时凌迟处死”。马化龙所置“参领、左领、先行王六、马寿等八十余人，概予骈诛”^②。马化龙的男亲属十六人，其中马化凤、马阿西子、马进孝、马哑哑等发往闽广，给官兵为奴；马五十六、马五十九、马树邦、马彦邦、马飞飞等，年未成丁，交内务部阉割后，发往新疆等处，给官兵为奴，雇工二十六人除牛占元兄弟三人处决外，其余分别释放。女亲属七人，马化龙妻女发往闽广，给驻军为奴；雇佣仆妇用女等九人，交平凉县择配安插”^②。清廷对马化龙的这种残酷的处置，激起了回族群众对清廷的深仇大恨，也更加激发了哲派教徒对马化龙一家的深切怀念。为了追悼他，哲

① “马化龙遗言调查”(作者 1949 年调查)。

② 《平定关陇纪略》卷十；《平回志》卷五。

派教众不称其名,而尊称为‘十三太爷’(即同治十年正月十三被害之意)。他只活了 62 岁。

马化龙罹难后,清政府将化龙及其三弟成龙、长子耀邦与谭二阿訇的头遍示全国各地,历时 10 年之久。后来将头退回兰州。马元章闻讯派河州的妥阿訇,把四颗人头秘密买回,暗葬于张家川瓦泉沟清真寺的‘满格费’窑之内(清真寺大殿中阿訇领拜之地),后迁葬于张川的北山,合葬一墓,内分四洞,北洞化龙头,东洞成龙头,西洞谭二头,南洞耀邦头。清光绪年间,始建拱北,取名“宣化岗”。化龙的尸身埋在宁夏吴忠。因此张川、吴忠均有他的墓冢。

这次反清起义失败了,人们为了总结历史经验教训,对马化龙这一历史人物,作了肯定的评价。但也有不同的看法,认为马化龙因玩弄两面手法,既失信于清军,又被友军遗弃,终至陷于孤立而失败等等。从清史的记载中看,虽然多系诬蔑不实之词,但也可以看出如下问题:第一,马化龙起义反清,既受太平军和捻军的革命影响,也有清廷一贯镇压哲派,杀害前几辈教主和教徒的深仇大恨,这是主因。如果说他的反清起义最终是他胁迫清廷,以求贪图巩固他在本民族中的优越地位,那他当时早就是“富甲一乡”的百万富翁和教主乡绅,又何以不愿留恋既有的尊荣而冒死反清呢?第二,马化龙从同治元年十月至九年十一月,先后求抚 12 次之多,但每次求抚,总是以‘伙党尚聚,军械不交’为条件,其由为‘恐汉民报仇’。清吏认为化龙求抚是“纳款投诚以懈弛我师,而息养其锋锐,为谋可谓谲矣”。事实上每次求抚后的抗清战斗,不是缓和而是更为激烈,往往是‘人马应声倒,渠水尽赤’;‘尸满沟壑,将士跃尸过’,而‘贼抵死不退’^①。看来并非真求抚,真投降,而是在面临强大敌人的情况下,出于战略上的需要。对于敌人任何时候都不

① 《平回志》卷四。

存在诚与否的问题,怎能说他‘失信于清军’而讨价还价呢 第三,同治八年,义军在固原一带为简敬临、雷正綰所败,陕回首领杨文治,副元帅杨文辉阵亡,义军牺牲 2000 余人,于是“陕甘回益震慑”同时,宁、灵义军先后为刘锦棠所败,步步紧逼金积堡,义军伤亡很大,马化龙在金积堡为守堡计“昼夜修寨掘壕,将引秦渠水灌官军”这时“陕回心慌不安,禹得齐(禹得彦)、白彦虎潜率党由盐茶西窜,复约崔三、马生彦西趋长流水打拉城,出会宁、安定,南合河州回”。^①这只是部分陕回估计金积堡的失败已成定局,他们的粮草和粮路均陷于困境之故,并非化龙失信于友军而被遗弃,就在这危在旦夕之际也还有马正和等一部陕回友军进入金积,与马化龙共同抗击清军。当然,这时白彦虎西去不能不说是一个损失。第四,马化龙在这次反清斗争中,主张矛头对准清廷,反对与汉族群众对抗,更反对掠夺汉族劳苦大众,但义军成分复杂,各自为政的头目较多,他的这个主张没有得到认真实施。但在他权力能及的宁、灵地区还是尽力贯彻了这一主张。如同治七年“同心城匪首杨生魁,结党擅杀,夺据汉民堡寨,六月庚申,回目马忠海、马朝清等纠众进剿,毙匪首及众百余人,余党溃散”。同治八年刘松山攻开灵州时“拔出汉民七百余”^②。这说明他团结汉民,汉民群众也和他一起参加了反清的斗争。第五,当他无法挽回败局,面临清军屠杀之际,能以一家百口之死,换得十多万幸存义军之生,与马占鳌形成鲜明对比,就此一点,可看出这两个人物有本质的不同,所以他的反清大志是不容诋毁的。

马化龙的预言 马化龙生前曾对教徒说了一些带有预言性的话,他被害后教徒为了悼念这位历史人物,编纂成诗,口头流传于

① 《平回志》卷四。

② 《平回志》卷四。

民间，影响也是比较大的。

流行于甘肃东部和西海固地区的有这样一段：

牛头山、卧牛山，杀得回儿万万千。
海棠开花赛红果，陕西回回来投我。
将军收服按地利，此事前定不由己。

流行于甘肃南部的有这样几段：

贵人生在中原地，一心进西取真经；
旋风刮散父子人，旋风一静永无踪；
一个刮在九霄地，一个刮在阴阳城；
子在城中得正道，父在九霄去修真；
仙丹炼在肚腹内，师传差使进中国。

※ ※ ※

未曾提笔好谈心，想起当年痛悲伤；
唐朝爱我如珠宝，大清待我如夷敌；
三十年间好伤情，到今又要断肝肠；
金积堡前各分散，董志塬上安成良；
河州回民为沙岸，海城回回似捆羊；
张龙二镇真荣贵，恐怕后来无下场。
酒色财气迷人性，死后难免土一庄；
满汉将回齐灭尽，上有青天作主张；
任他说得天花转，诚信看守最为良；
回民须当多求讨，求讨西宁硬投降；
西方之人多逃走，惟恐此地不安康；
年幼后生还犹可，妇女老幼好凄惶；

年老之人投井死，妇女儿郎上悬梁；
 一哭一个肝肠断，谁知谁是谁的娘；
 只望主公多看守，机密没看此身上。
 世上多少英雄汉，南北山前卧土堂；
 饿死台城梁武帝，何人与他将命偿；
 黄巢起义八百万，哪怕和尚树内藏；
 尔等存心多忍耐，诚心告饶游天房；
 是非总是主造化，大兵团练谁拦挡？
 既然回民爱造反，代代立帝岂回皇？
 乾坤日月常轮转，何况疆土不安康；
 一定莫道回爱乱，满汉民人世无腔；
 虽然话是这样讲，凡事总要告上苍；
 灵儿居村二三载，天下刀兵纷纷来；
 火中生出一枝花，五洲四海定归他；
 此人像貌生得奇，连生两口并四蹄；
 梯上有路难行走，蜀道秦关少行行；
 羊也死兮牛也毙，山海关前血腥气；
 男甫女兮长白终，四方豪杰凑成功；
 前三十年你找我，中三十年你不找我，我不找你；
 后三十年你不找我，我找你；
 水连水、山连山，血流红海骨满川；
 菊花开尽菊花树，谁知菊花倒未开；
 西边明月东边去，东边新月出世界。

※ ※ ※

绿旗插在中原地，一河修就两条鱼；
 一鱼腾空走，一鱼踵桑泥。

※ ※ ※

凤凰有难白鹤救，凤凰出洞百鸟行，
白鹤落在凤凰地，百鸟朝凤心得一。^①

六、马元章时期

马化龙歿后，哲赫忍耶的教权继承问题发生了争执，说法也不一样。后来的北山派说，马化龙临危时，将传教的‘口唤’交由秦安莲花城洼上马阿訇（又称洼上师傅），令其将‘口唤’传给马明心的后代接替。马阿訇从金积化装逃出，避居张家川，后来设法将传教“口唤”和衣帽交给了马元章，所以马元章继承了教权。后来的南川派说，马化龙生前遗言，教权由其长孙马进成继承，但进成被阉割后，发配河南开封清吏温某家中为奴，无法行使教权。当时大多数教徒认为，马化龙一家的惨死，才换来了他们的生存，故承认马进成是教主。但在马进成之后，教主由马元章继承，也是应当的。

发配和创业 马元章，字光烈，号祯祥，经名利牙顿丁，道号索底根俩·穆罕默德·努尔（意为忠于安拉的人）。他生于咸丰三年（公元 1853 年）古历九月六日，是马明心的四世孙。

马元章一家的历史，得从马明心被害后说起。乾隆四十六年三月二十七日马明心遇难后，其家属也受到了株连。长子马顺清充发云南他郎，得明心学生云南古城马三爷（马学成）的资助与保护，得以保全性命。马三爷曾到关川马明心帐下求过学，两人结为师生后“亲如父子，义如师生”，故“每以吾道之操持行修各要端教之”。云南马学成返家后“操持异昔，引起户族不满”^②，遂离家当了金厂工人，后成为厂主。

马顺清的经名叫穆罕默德·阿布都拉，是马元章的祖父，落居

① “马化龙遗言调查”（作者 1949 年调查）。

② 马重雍：《我的家史》。

云南后，生子四人。后来他们兄弟四人经商发家成为他郎富户。马顺清慷慨尚义，好善乐施，故被称为“善人”，终年 80 余岁。他是“四月八太爷”(马以德)在云南的“热依斯”。马元章的祖父逝世后，适云南发生反清运动，马元章的父亲马世麟(经名穆罕默德·射木逊丁，即云南老三太爷，是马化龙的“热依斯”)及其全家在马明心的学生金万选、金万昭的帮助下，迁居河西大东沟避难。金家兄弟是云南新兴州人，也是马明心的学生，返滇后传授哲赫忍耶学理。后来金万昭迁贵阳传教，因参加杜文秀起义，被害于贵阳。后来金万昭之女配马元章为妻，金万选之女给马元超为妻。

马元章的父亲马世麟，兄弟数人，在昆明经营进出口生意，用人颇多，有驮运骡马 500 余匹，财力雄厚，是当时云南有名的富户。杜文秀起义时，以巨额黄金、白银予以资助，并为河西起义军首领之一。杜文秀失败身亡，马如龙就抚，声言杜文秀起义军费多为马世麟供给，于是清兵包剿马世麟家。由于全村老幼誓死抵抗达数月不能克，马如龙遂以和谈诱杀元章之叔。马元章之父马世麟挖掘了一个从村内直到村外的暗道，嘱咐元章率领家属潜逃，并设法营救马化龙后代，然后于同治十年二月二十三日被清军开花炮弹击中，遇难牺牲，亦有谓自刎而死者。他逝世之时，正是马化龙牺牲后的四十天。于是义军千余人尽遭血洗，造成著名的云南东沟惨案。马世麟终年 58 岁。年仅 18 岁的马元章率弟、侄潜往四川成都。马如龙知道马元章等潜逃后，即报清政府向全国悬赏捉捕。马元章改名换姓，避难于各省。光绪元年马元章回到甘肃张家川，先住李家沟李麻子家，后住李得仓家。他的二弟及其四叔、五叔，二叔之子皆潜往建昌兔山，后娶妻成家。后来马元章五叔之子来到甘肃张家川，住红崖堡，生有五子。马元章的二弟亦来甘，无子，以马元超的三子马辉武继其嗣。马元章的三弟幼时落水身亡，后以马元超的四子霆武继其嗣。马元超于光绪十四五年离成都来到

甘肃，初居天水杨姓家，后迁张家川北乡，购得刘姓小片土地，以农耕为生。

营救马化龙后裔 马元章回到甘肃张家川后，住在李家沟李麻子家。此后又在李得仓的同意下迁居李得仓家安身。李得仓是同治年回民起义军“南八营”的首领之一，人称李大帅，投降后，清廷授予红顶花翎四品衔，封为武翼都尉，降众 16 万，按名清点只有 9 万余人，其中回民 3 万多人，迁居张家川等地，由他管辖，其人有越级上告之权。马元章和李得仓结合后，便拟定了恢复哲派教务的计划，随即指使马元章去陕西、河北及东北各地，一面游历避难，一面查访化龙家属下落。当获悉马化龙的孙子马进西和马进成兄弟押在西安和开封时，马元章于光绪四年派穆云鸿和金爷到汴梁联系，并开设商号为掩护，进行援助。后来马元章亲自见了马进成，要他逃走，但没有得到机会。马进成，经名穆罕默德·松的格，道号西俩伦丁，是马建邦之子，马化龙之孙。他生于同治四年（公元 1865 年）古历元月二十五日，被捕押时只有 9 岁，阉割时 12 岁，于光绪十五年（公元 1889 年）古历十二月二十九日歿于汴梁，埋于汴梁满城的北墙根。教徒尊称为“汴梁太爷”。后将其遗体偷迁张家川，葬于南川，名曰南川拱北。光绪五年（公元 1879 年）马元章得知马进西要解往内务部阉割为奴时，便和李得仓制定了劫夺计划。派张家川大麻子的教徒李得全及杨云鹤、马德玉等潜伏山西境内，杀了解差，夺回了马进西，潜藏在杭州，继伏山东济南，后经西安回到张家川。

后来，马元章又到昌平寻到了马化龙之妾白氏（通称西府太太），把她接到开封，后迁居张家川，最后定居吴忠。此后，马元章又察访到马化龙的两个亲侄女流落在西吉沙沟和张川恭门镇。经西府太太同意和媒妁撮合，元章娶三房马成龙之次女，元超娶七房之长女，与马化龙结成了亲缘关系。这样，教权归谁就不成什么问

题。其一，元章是明心的后代，进西是化龙的后裔，两人都有继承条件；其二，两人的祖先对哲派都有功绩，都为哲派而被清廷杀害，都取得了教徒的同样崇敬；其三，化龙后裔的脱险，元章出了大力，而元章、元超又是化龙的女婿，理应掌教。所以教徒尊称马元章为教主。当马进西被营救出来后，也被承认是哲派当然教主。但后来因各自的经济利益，发生了教权争执，遂分为以马化龙的孙子马进西为首的“南川派”——张家川南川所建的道堂和以马明心的四世孙马元章为首的“北山派”——张家川北山所建的道堂。

哲派二次复教活动 马元章聪慧有智，阅历较多，擅长交际。他除攻读经典圣训之外，尚博览诸子百家和史籍文物，是哲派历代教主中通经、汉两文并有著作的惟一人物。他写有《省己格言》、《鉴古训》、《道统论》等文章。他还接受刘介廉思想，强调用汉文宣传教义，用儒道之学，解释宣扬伊斯兰教，又运用儒家忠义之道建立哲赫忍耶门宦的教权制度。从而发展巩固了哲赫忍耶，使哲派走上继马明心和马化龙之后的第三次极盛时期。他所以能在化龙惨遭覆灭的废墟上重整旗鼓，主要是哲派三次反清而惨遭镇压，引起哲派教众对清廷的仇恨而更加团结一致。同时教徒又把复仇的希望寄托于教门和教门的主持者身上。由于宗教对教徒具有特别的号召力和哲派本身在教权问题上的世袭性，所以马元章出面收拾残局，就很自然地受到教徒的拥护和追随。马元章在重振哲派时，不仅有客观条件和基础，而且在选择传教据点和体察、掌握人心方面充分显示了他的机智和才干。他不顾李得仓的反对，坚持立足张家川，还将马化龙父子的人头背着李得仓埋于张川的宣化岗，留其弟元超守护，为后来建立拱北作为传教据点准备了条件。他自己潜伏于西吉沙沟，既避开了清廷的注意，掌握了西、海、固教权，又应付了当时的靠山李得仓。同时还设法使信仰马化龙的人移爱于他。及至人心顺附他后仍奉进成为君，自己以臣属相居。

一直到化龙殁后 40 年大节，也就是清政府覆灭，辛亥革命成功的 1911 年冬，他跋山涉水，由西吉滩到张家川之毛娃山，大干“尔曼里”（念经），祷告化龙，庆祝清廷灭亡、共和成立、哲赫忍耶反清胜利，仍正式宣布追认马进成为哲派第六辈教主，他自己以第七辈相继。群众称为“沙沟太爷”。

在大庆的那天，适逢大雪，他便作歌志之，其歌曰：

大风起兮雪飞扬，高山远祭兮望汴梁。

三九之年兮罪汪洋，真主赐恩兮后祯祥。

词中的“汴梁”是指马进成被清廷折磨致死之地。“三九”是指化龙一家被害已 39 年了。“祯祥”是马元章自己的号。

马元章正式继承教权后，马进西却不以为然，公开和他争夺教权。而马元章施用软办法分化进西的势力。他每年正月十三在张家川宣化岗和西吉道堂都要给马化龙干“尔曼里”，举行祷告会，远近各地教徒都来作祈祷。他规定凡来宣化岗朝拜马化龙墓的人，都要到张家川南川道堂探望进西及其家属，以表示他对化龙后代的敬重。他这样做，既软化了进西不平之气，又能取得进西一派教徒的谅解，以达到巩固自己教权的目的。

马元章为把教权传给自己的儿子，也煞费苦心，作了一番筹划。他把一个称十姑姑的妹妹许配给已被阉割的马进成为妻，并指定其子马震武为嗣，开进成之门。于是马震武既为元章之生子，又为进成之嗣子，这样就可以名正言顺地继承两系教权。

马元章从云南到甘肃时，箪食瓢饮，贫穷如洗，经过 20 多年的惨淡经营，已成为富甲一乡的教主兼富户了。这时，从表面现象看，马元章接受哲派历次反清而遭到屠杀的教训，竭力避免与清廷正面交锋。实质上他开始与清廷统治阶级妥协，并起了间接给清廷效力的作用。

且看光绪乙未河湟之变，庚子拳众之起，辛亥革命之役，马元

章不仅没有资助革命，相反以融洽政教之关系，劝阻哲派不要与当政者搞对立。不仅如此，而且还利用时机讨好统治阶级。但是哲派群众反对民族压迫和反对宗教信仰不自由的斗争并没有止息。光绪二十一年河湟起义期间，海原哲派教徒马匡匡举行起义，杀了该县县长。失败后，固原提督邓增办“善后”。邓因在同治回民起义中被回民割去耳朵，怀恨在心，乘此不分良莠，枉杀回民，几至激起大变。而马元章利用这一机会，“以崇礼教，正人心”为由，上书清帝，痛陈利害，请求制止，受到清帝嘉奖。当清帝以失察罪名，责问平凉负责官吏时，马元章复以“民不举，官不知”为由，代为辩护。当局见言，给予好评。乙未年间，滇军人甘，董福祥心怀叵测，谓回民有反性，欲谋挑起事端，马元章一面劝教徒勿与政府为敌，一面直言董福祥不要轻动妄为，同时又力向政府声明，愿以身家担保，从而扭转了危局，安定了人心。这一系列作为，对教权的巩固与发展，起了很大作用，对维护反动统治阶级的政权，也帮了大忙。所以清廷赏给他亲书“寿”字中堂。袁世凯赠给他一等“嘉禾”勋章等。他还在兰州得以举行大规模的宗教活动，在马明心遇难之地和苏四十三、韩色力买牺牲地大干“尔曼里”，轰动兰州全城。此后，他乘有利时机，统一了河循等地分离多年的哲派教徒。

民国9年(公元1920年)古历十一月初八日，甘肃发生大地震时，马元章在西吉遇难逝世。其弟马元超（经名仆济伦丁）以和马化龙遗体安葬一处为由，将元章遗体搬葬于张家川宣化岗，并说元章生前并未提过他死后由其子马震武继任教权的话。同时“震武骄奢浪荡，不堪继任”。今后只是权理教务的问题，不是谁继承教统的问题。这一席话不仅是对当时马震武为人的说明，而且也是对教权继承现状的实质反映。因为“北山派”从马元章之后走向衰落，其子孙中一时尚无符合继承教统条件的人。于是马元超也就拒绝将张家川宣化岗的实权交给元章之子马震武，自己主持了最

富有吸引力的马化龙、马元章拱北——宣化岗，权理元章遗留的教权，教徒也很拥护，人称“三太爷”。从此，“北山派”内部失和，分为“北山”“沙沟”两派。元章在世时，元超并不是北山的教主，他以元章弟的名义，并受元章之托，管理张家川宣化岗的教务，似同“热依斯”，自己也不认为是教主。

马元超逝世后，由其第六子马殿武接替教务，教徒称为“北山六爷”，仍叫北山派。直接管辖张家川的 108 坊，天水、秦安、徽成、两当、清水、礼县等地的 25 坊，齐齐哈尔、河南汝县、南京市、陕西陇县、固关等地的 14 坊，总计不到 200 坊。

马元章歿后，由四子马震武管理西吉教务，教徒称为“四爷”，也称“沙沟派”。由于他管辖的教坊多，活动力强，财力雄厚，故有沙沟门宦之称。他直接管辖的教坊主要是西、海、固和隆德、静宁地区的 260 余坊，甘肃陇东地区的 130 余坊，新疆各地的 40 余坊，云贵的 10 多坊，山东济南和台儿庄、北京市、吉林船厂等 10 多坊，总计 450 多坊。在洪乐府、西吉和兰州均设有道堂。

此外，还有隆德新店子马继武直接管辖的 30 多坊。名义上属于马元章的“热依斯”，实际上在马震武当权后，马继武也就独立了，教众称为“新店子大师傅”。

七、马进西时期

马进西和马元章是哲派同时期的两个并列的教主。元章为“北山”派，是明心的后裔。进西为“南川”派，是化龙的后裔。马进西，字锐恒，乳名五十九。是马化龙的孙子，他有十子。他的长辈遭清廷杀害时，三四岁的马进西也没有幸免，被判处“应照例牢固监禁，俟年十二岁时，再行解交内务府，照律办理”^①。当他年满 12

^① 《平定关陇纪略》卷十，左宗棠奏折。

岁，即解往内务府，途中被马元章派人抢回，潜伏山东和杭州等地，清廷责令李得仓交出进西，并追查杀死解差的人。马元章和李得仓商议后，由李得仓出面，冒死上书，以“赦一人可安万民，杀一人万民不安”之词，呈请清政府赦免进西。不知清廷出于何种考虑和让步，总算下了赦免谕，从而结束了皇帝御案上业已挂号的一件大案，使马化龙仅存的苗裔得以衍生。

马进西获赦后，得到李得仓的大力支持和保护，在张家川南川建立道堂，既为化龙继嗣，又作为发展教务的基地。当时哲派群众因感念化龙的遭遇，对进西极为尊崇。

马进西为人简朴、诚恳，经、汉两文都懂，还会一些医道，经常给汉、回群众号脉看病，影响较好。后来，因教权归属问题与元章发生矛盾，但他的脱险，元章出了大力，同时，元章的才学能力胜于他，元章又采取缓和、敬重之法待之。所以进西对元章一时也无可奈何。

马进西对教权归谁的态度非常坚决，认为自己是当然的继承者。所以当他将马进成的遗体从河南迁葬张家川南川后，在李得仓的支持下，正式宣称接替进成的教权，成为哲派第七辈教主。于是他和元章的矛盾日趋激化。这时能左右和影响哲派局势的李得仓怕起风波，于地方不利，便从中进行排解。于是元章去沙沟落足，进西在张川传教，各处一方，开门立户，各行其是，互不干涉。

1913年进西气愤不过，动拳打伤元章，积怨更深。1914年，白朗入甘，路经张川，丢下一批骡马财物，散落哲派教徒中，进西之子马腾霞及其亲信采取强硬手法，威逼教徒交出，引起群众不满。有人乘此以“马进西勾结白朗军”为词，上告督军陆洪涛、省长张广建。张广建急于搜刮财物，即行干预。进西父子闻讯逃离张家川，行至凤翔境，被当地官吏拘捕，后解押天水。元章通过郭南浦又以白洋万元疏通出狱。马进西气愤之下，于1916年旅居河南开封，

后迁居金积板桥，并建立了道堂，从此张川、南川和金积板桥都有他的道堂。马进西于 1940 年病故，歿后又分为两派，但他们不是分为对立的两派，而是分居两地传教。马腾林、马腾霞、马腾霓先后在家川掌教。1949 年仅管辖 55 坊。马腾霓是个虔诚的宗教职业者，缺少才智，不问政治，一生无所作为。他和马腾霞于 1958 年同时逝世于张家川。后来他的侄子马国祥主持教务。第十子马腾霓继承板桥教权，又叫“板桥十爷”。他所管辖的教坊，据 1949 年的粗略统计，在宁夏约有 120 坊，新疆有 20 多坊，另外在江苏、青海等地区有 10 多坊，共计有 150 多坊。1949 年解放后，马腾霓一直从事地方民族统战工作，曾任中国伊斯兰教协会副主任，宁夏回族自治区人民政府副主席。于 1991 年六月初九逝世。

八、马震武时期

“托孤臣相”的证言 马元章有四子。长子忠武，次子广武，三子歿于民国 9 年地震，四子震武。

马元章歿于突然的地震灾害，没能来得及安排后事，但他早有让四子震武接替教权的打算，这是他的亲信共知的。所以在元章歿后，元超不同意震武继承教权时，元章的亲信郭福金以“托孤臣相”和“副教主”自居，证明震武是元章生前指定继承人，并极力吹捧震武，企图用震武的教主招牌达到他自己与官府说话的资格，而马震武也以郭为继承教权的有力证明人。互相标榜，各有所图。

郭福金，字南浦，祖籍化平县（今宁夏泾源县），后迁居兰州，他是前清举人，民国初年曾任甘肃造币厂厂长。他是元章的一个“谋士”，但他在整个哲派中并无较大影响，所以他的作证不能完全取信于教徒。由于马震武及其亲信千方百计地活动，马震武最终取得了一代教主的地位。据传马明心在也门求学时，他的老师说，也门道堂在阿拉伯已传了七代，你到中国也可以传七代。明心回国时，带回一本经，名曰：《满丹夜合》，他们为了给马震武找到根据，

便说在经中写有‘里七辈,外八辈’(里指阿拉伯,外指中国)的话。他们说该经的内容共有 16 段,除最后一段不算外,其余 15 段象征着要传‘里七外八’的 15 代。因此,历代教主,念《满丹夜合》时,着重念自己当权的一段。如马明心是中国的第一代,即里外合计的第八代,指该经的第八段。化龙是中国的第五代,即里外合计的第十二代,即指该经的第十二段。马元章是中国的第七代,即指里外合计的第十四代,指该经的第十四段。马震武是中国的第八代,里外合计的第十五代,指该经的第十五段。就这样给马震武提出了继任一代教主的根据。但深知其情的哲派群众都晓得,中国的哲赫忍耶自马明心开始,经穆宪章、马达天、马以德、马化龙已传了五代,马进成为六代,马元章为七代。按马明心先师的说法,马元章之后就应终止。而马震武的亲信则又说,马进成和马元章应合算为第六代,马震武是第七代。总之,他们千方百计地把马震武安排为一代合法的教主,立道号为‘展米尔’(意为聚总),通晓教下。后来又采取了各种手段,发展巩固自己的教权,终于取得了一代教主的职位。

马震武经名阿布都·扎米尔,号阿布都·罕俩格。经、汉两文都有所学,但他的叔父斥其‘骄奢浪荡,不堪继任’教主。他多次想吃掉哲派各支系,一统教权,弄得叔侄不相往来,兄弟之间又不和。

西海固起义 抗日战争期间,蒋介石国民党借抗战之名,大肆抓兵派款,压迫剥削群众,又实行大汉族主义统治,侮辱欺凌回民。马震武又十分骄横,勾结地方官吏压榨老百姓,使广大人民陷于水深火热之中。1938 年十一二月马震武的侄子马国瑞由于对现状很不满,便指使亲信在西海固一带散布“马国瑞有一代大光阴,要坐四十年天下”的言词,制造舆论,准备暴动。马震武听到后,和他的哥哥国民党东路交通司令马锡武及亲信郭福金,勾结国民党地方政府,将马国瑞拘禁于兰州马锡武的公馆内。不久,国民党海原

警卫队在地方保甲的配合下，在鹮子川一带抓了十几个老百姓，关在白崖子乡公所，亲属送吃穿，想见一面，兵痞不允，群众气愤不过，当夜冲进乡政府把亲人抢走了。国民党地方官吏造谣说：“老回回要反了。”不几天，国民党军队到白崖、沙沟一带“清剿”镇压。白崖、沙沟群众即聚众反抗，附近群众纷纷应援，于是西海固农民燃起了暴动的烈火。

1939年元月，马国瑞的弟弟马国璘和马银贵、马喜春等聚集2000余人，枪械1000余支，以马银贵（临夏人）为总司令，马国璘为司令，分两路作战。北路由马银贵率领千余人从上店子出发，攻固原不克转回偏城，击溃敌军两个连。南路由马国璘、马喜春率千余人，从沙沟出发转往隆德观音殿、海原李俊等地，拥众近万人。国民党惊恐万状，调九十七师“围剿”。经过激战，击溃敌军两三个连。马国璘在化平受重伤，遂转入西山。国民党军长杨德亮和第八战区参谋拜伟（回族）、甘肃省参议郭福金大放“停火安民”的骗词，到海、固、隆、化等地诱抚，起义群众受骗，纷纷解散回家。随后，国民党政府杀害了马银贵，马国璘逃匿，起义失败。继而，马鸿宾派其军队驻西海固进行所谓的清乡、办善后，敲诈勒索，残酷地杀害无辜群众。

马国璘在马银贵被杀后，与拘禁于兰州的马国瑞取得了联系，准备第二次起义。1939年四月，马思义等率数人歼灭了李俊的一小股守敌，胡、马匪帮借机杀害白崖、沙沟的贫民百姓。五月初九日，马国瑞从兰州逃回固原，当夜按既定计划，解除了马鸿宾的一个排的武装，风雨无阻地发动起义。张家川、海原、隆德、泾源、西吉等地万余回民纷纷响应，揭竿而起。主力由白崖、沙沟出发，经偏城、固原红崖、开城，直至西兰公路的和尚铺。国民党星夜调马鸿宾部和九十七师进行“围剿”。马国瑞率部潜入化平县境，与国民党军激战月余，击溃九十七师大部分有生力量和伪甘肃保安团

主力。后在白面河被敌包围，激战数日，起义队伍伤亡千余人，粮尽弹绝，主要领导人马国瑞、马喜春阵亡疆场，马思义负重伤，同时马国瑞的尸体下落不明，一直没有找到。起义军冲出重围，主动疏散隐匿。暴动又一次失败。

1941年三月海原国民党官吏造谣说：“四月八老回回要反。”马鸿宾便与胡宗南勾结，向海固调兵遣将。马国璘、马思义、叶富荣、马国璠等在活动于六盘山的几支农民军的支持下，又发动第三次起义。在起义前，他们暗地串连，组织了一个团，团长马思义。然后按村庄编成 18 个营，准备迎击敌军。

四月八日敌人果然向白崖、沙沟进发，所到之处烧毁房屋庄稼，火光冲天，使人民陷于灾难之中。于是群众持斧荷枪，在西吉聚集 5000 余人，向清水地区进发。在国民党预备第七师的尾追堵截下，边战边走，经化平、隆德、张川镇、龙山镇、张棉驿等地，起义群众达万余人。四月中旬到张川的大麻子山。这时敌人从陕西、天水、平凉调集重兵，一拥而来，层层包围。义军用长矛、大刀、斧头消灭了九十七师一个团，夺得一批枪支、弹药、马匹。经过激烈冲杀，突出了重围。马国璘被杀害，起义部队伤亡严重。马国璠、马思义等于四月十七日到达固原叶家河。在击退敌人又一次包围后，于五月上旬率部分起义群众进入陕甘宁解放区。成立了骑兵团，马思义、马国璠等成为骑兵团骨干，起义群众成为人民解放军的一支劲旅。

起义失败后，国民党派员“办善后”，马震武、郭南浦勾结国民党军长杨德亮和地方官僚，大肆搜捕杀害参加起义的人员，敲诈勒索群众，五月十三日杀害了马思义等家属 11 口。致使群众流离失所，土地荒芜，导致了 1942 年的大灾荒，群众逃荒饿死者不计其数。

马国瑞是起义的重要组织者和领导人，他是马元章的长孙，马

震武的侄子。在哲派群众中较有威信。他一向不满马震武的奢侈和教权压迫。他阵亡后,当时群众为了追念他,曾说“他没有死而是隐遁起来了,终有一天会出来推倒国民党的天下”。群众对马国瑞的追念,实际上是对国民党和马震武的愤恨和反抗。

第二节 哲赫忍耶门宦世俗特权的形成

马明心传播哲赫忍耶之前,虽有库布忍耶(张门)和虎夫耶(毕家场、穆夫提和花寺)之传播,也有嘎德林耶(大拱北)之出家修行,但并无“门宦”之称。教派纠纷,也只有花寺与格底目的前开与后开之争。

马明心在河循开始传教时,没有专设的宣教地址,只是在好道士的挽留,串坊游寺,讲经论道,宣传哲派的主张而已。由于他的经典学识好,论理清楚,讲解透彻,所以一些阿訇、满拉争相拜他为师,纷纷奉行哲派主张。故此引起花寺派马国宝的不满,发生了教派纠纷和械斗事件,继而以“新教”、“邪教”上告官吏。这时才首次出现了新教、老教的名称。而群众亦于同时只称马明心为新教,并不称其是哲赫忍耶;“门宦”一词更未见。这在地方史志和当时官府的有关记载以及教徒传说中,都证明了这一段历史。

马明心受马国宝的排挤而发生教争之后,遂定居定西官川。他仿效他的老师布绿·色尼,设“道堂”传授主张的方法,在官川窑洞中设帐讲学,传授哲赫忍耶主张,西北、华北和云南等地伊斯兰教阿訇、满拉及学者专程受教者不少。由于他是一位苏非派学者,就其宣道之处称为道堂,也不算是创新立异。但当时此称并不普及,仅仅在阿訇、满拉中流行而已。

道堂者,按其本意是宣传伊斯兰教道理的地方,但“道堂”并非马明心独创,是来自阿拉伯苏非派各“教团”,或者说来源于“教团”

的“宣道所”一名，或者来自上述各称的词意。总之它是从国外传进来的。

道堂不依附于清真寺而存在。道堂是传教者个人私设的，清真寺则是穆斯林公有的。后来道堂逐渐凌驾于清真寺而成为传教的中心。一个道堂往往辖属数十个甚至数百个清真寺，这是门宦特权的基础。哲赫忍耶门宦也不例外。此其一也。

马明心传播哲赫忍耶时，主张“传贤不传子”，这是当时他取信于伊斯兰教界的一张王牌，也是打击他的对立面花寺教主马国宝的一件有力武器。所以接受哲派主张，拜马明心为师的有名阿訇先后就有百余人，如河州东乡的高山阿訇，平凉的穆宪章阿訇，巩昌的李阿訇，临洮的丁阿訇，礼县盐官的刘满拉，云南古城的马克力木，新兴州的金万昭和金万选阿訇，山东的金阿訇，西安的陈阿訇，宁夏灵州的马七阿訇和马达天阿訇，海原的田伍阿訇，青海循化的苏四十三阿訇等。这些阿訇投靠他，对哲派的传播、发展和壮大起了决定性作用。马明心实现了他“传贤不传子”的主张，把教权传给平凉的穆宪章。穆宪章坚持教规，将教权传给灵州的马达天。由于特定历史的影响，从马达天之后，就改变了“传贤不传子”的教规，将教权传给了他的儿子马以德。从此，开创了子孙相传，世袭罔替的教权制。从两种不同的教权传授制所表现出的实际情况看，在传贤不传子时期，教主仅凭品学和对宗教的虔诚取信于教徒。经济上虽有教徒的束脩赠送，但他们除自己的生活外，又施舍给他人或用于宗教事务方面，基本上没有购置土地和蓄积私人财富，更主要的是在继承教权时，只继承道统传授，而不继承财权。因此，马明心、穆宪章和马达天仅是小康。所以这时还没有出现什么特权。但教权世袭制出现后，就不同了，道堂已不再是招收阿訇讲经论道、传授教理的中心地方，而成为管理拱北，收受束脩捐赠的中心了。同时，从教徒中收受的钱财已不是用于施舍济贫，也不

全用于宗教事务，而是据为己有，用以购置田产、庄园和其家族的奢侈挥霍上。在此情况下，教权的承袭，不仅仅是教统的继承，而主要是财权的继承了。马化龙成为百万富翁，财产被清廷抄洗殆尽，不可能被子孙继承。但马元章、马元超、马进西等都是富甲一乡，他们的财产都被其子孙连同教统一起承袭了。于是为了争夺继承权，长期争吵不休，以至分裂成几派。所以，教权从传贤不传子转变为父传子受，实际上是从单一的教统传授转变为教统和财权的传授。也就是说神权和财权的结合是世俗特权形成的第二个主要特征。

道堂的进一步发展就是修建拱北，而道堂和拱北修建在一处，是和收受束脩赠送有直接关系。哲赫忍耶修建拱北是从清光绪年间起由马元章等开始的。马元章在兰州东稍门为明心修建了拱北，称为兰州东稍门拱北。在张家川为马化龙等建立了拱北，名曰宣化岗。元章歿后，其弟元超将元章遗体强行搬到宣化岗，和化龙埋在一处。马进西从开封搬回马进成遗体，在张家川南川修建了拱北。后来，马元章和马进西因争夺教权发生冲突，马元超竟于民国 12 年从开封又搬回一具进成遗体，扬言埋于南川的是假的。姑且不论谁真谁假，只是这种做法雄辩地说明并不是争真遗体，而实质上是争教徒，争束脩。因明心、化龙、达天和进成等，在广大教徒看来，都是为争哲赫忍耶的存在与发展而惨遭杀害的，教徒对他们非常崇敬，这些人的拱北如同“圣地”一样，必然要招徕广大信徒的朝拜，而朝拜带来的是大量的束脩捐赠。同时，在元章和进西之后，他们的子孙中能传播哲派教理的人，寥寥无几，所以也就不能完全取得教徒的信赖。教徒仅仅是对他们祖先的敬重而及于其子孙而已，而他们也只有借助于其祖先的威望而获得经济利益这一条出路了。所以，拱北的出现，是世俗特权形成的第三个特征。

哲赫忍耶世俗特权形成的第四个特征，是仿效封建帝王的君

臣庶民制。他们以教主为君，辅佐人员为臣（教主的亲族和中、上层神职人员在内），教徒为庶民。他们对教主自称“屋俩目”（奴仆），在礼节上用跪拜礼。不但对教主，就是对教主的亲属、宗族也要行跪拜礼。教主及其宗族具有当然的至尊特权和神权。教统的继承只能是世袭罔替，父传子受，外人只能称臣，不能为君。本来，严格的封建等级制度是封建社会的特色，是封建帝王维护其反动统治，压迫剥削人民的武器，也是他们赖以生存的基础。而将这种严格的封建等级制度运用于哲赫忍耶宗教活动中，这是马元章对孔孟之道和程朱理学的具体应用，也是中国儒学和哲赫忍耶相融合的典范。他们一再辩解说，阿拉伯在四大哈里发之前是政教合一制，穆罕默德既是教主，也是国王，其他人则是臣民。四大哈里发之后，虽然政教分离，但称王建国的伊斯兰教国家也不少，同样实行的是君主制，所以君臣庶民制是合乎伊斯兰教精神的。

在元超与进西争教权时，元超宣称哲派的创始人是马明心，他是四世孙，是当然继承人。而穆宪章、马达天、马以德和马化龙都是臣，是在明心及其后代受诛和流放期间，代明心后代主持教务的。如明心后代中有人继承教务，别人就不能代替。因此，进西无权继承，否则就颠倒了君臣关系。所以运用孔孟之道解释宣扬伊斯兰教和哲派宗旨，并以君臣庶民制，建立教权体系，是哲派世俗特权形成的重要方面。

马元章、马进西相继逝世，哲赫忍耶教权逐渐呈现衰落状态。其原因是多方面的，但就哲派本身来说，主要是元章、进西之后的继承者陷入各自为政，互相攻击，使上下左右离心离德，教徒无所适从。这是主要原因。另一方面，由于他们既贪财爱钱，又不学无术，甚至腐败堕落，任意背离哲派教规，以致失去教徒的尊重。加之受伊赫瓦尼的影响，一些教徒转信了其他教派。据 1940 年调查，张家川除 83 坊格底目外，其余 216 坊都是哲赫忍耶派，但至

1949 年,哲派转信伊赫瓦尼的就有 53 坊。

同时,随着社会的发展和进步,不少群众也不愿受其束缚。面对这一现实,他们除宣扬哲赫忍耶在历史上所起的作用外,积极投靠国民党反动派,借其权势巩固自己的权力和地位。国民党也对其借助利用,封官加冕。他们相互勾结利用的结果,使哲赫忍耶成为一个十足的政教兼容的社会集团,哲赫忍耶中的上层也就成为官僚政客和乡绅。马锡武升任国民党东路交通司令,马忠武曾拥兵数千,左右陇东南,马绍武官至新疆建设厅长,马震武任国府委员和甘肃省政府委员,并经常受到朱绍良、马鸿逵、马步芳以至蒋介石的接见。这样,不仅大大便利了他们行使宗教特权,同时也把持了所在地方的基层政权,而地方政权的官员趋炎附势,向他们极尽逢迎之能事。西吉于 1931 年设县后,第一任县长孙宗濂,上任先拜访马震武。在任职期间,往往借用马震武的牌子推行政令。群众说“县长是四爷要来的”。所以依附反动政府行使教权统治,是哲赫忍耶门宦世俗特权的第五个特征。

教坊制度是哲赫忍耶世俗特权形成的第六个特征。所谓教坊,就是清真寺所辖的一坊教区和教民。所辖百户以上者为大坊,以下者为小坊。教坊阿訇由教主直接任免,每个教主都掌握一批忠实为他们效力的阿訇。教主按其效忠情况分别任命为大小坊开学阿訇。阿訇不但为教主收缴道堂费用,而且要注意教徒对各自教主的虔诚态度。距道堂较远的省、县设有“热依斯”,管辖数坊或数十坊的阿訇。除阿訇之外,每个清真寺还设有“学董”,辅佐阿訇管理一坊教徒。学董一般都是地主或乡绅充任,他们都是教主的亲信。因此,教坊制加速了土地集中的进程和教主对族内人民的进一步控制。

总之,道堂、拱北、世袭罔替、君臣庶民制、依附反动政府行使教权和教坊制等,依次产生而同时并存。这些制度的形成和发展,

就构成了哲赫忍耶的一套完整的教权制度，这一完整的教权管理制度，叫做门宦制。

“门宦”一词的起始，是在清末民初。据说，最早的命名者是热衷于孔孟程朱之学的马元章，继而出现在官方、本族文人、学者的文书、著述之中，然后普及于群众。“教主”一名，最早见于乾隆帝的谕批中，自后广为流传，但哲派教徒从来不用此名，而以“道祖”、“太爷”称之。

哲赫忍耶门宦，从马明心到马以德，除受教徒和学生的束脩赠送而生活外，无其他剥削收入。他们出于一个虔诚的宗教家本色，勤奋好学，虔诚办教，不贪世俗荣华。此后，不论官川系或灵州系都是一面广收教徒的“海的也”，一面经商营利，最终成为百万富翁。同治起义失败后，在金积一地被左宗棠一次抄没“金银铜钱，综合银十九万两有余”^①。西吉和洪乐府道堂，在本世纪初以来，利用教权，蓄积钱财。他们仅委派阿訇一事，就收取不少钱财。每任一个阿訇，除本坊群众奉送钱财外，阿訇为了取得开学机会或巩固学位或为争开大学，也要向他们送钱送礼，还要给教主周围的荐官送财礼。及待阿訇职位得手或地位巩固后，就以“看教主”，干“尔曼里”为名，向教民强派硬要，把花用的钱又转嫁于群众。他们还以修拱北为名，大兴摊派之风。仅 1954 年为整修吉林船厂拱北，就收取群众钱财数十万元。沙沟、板桥两个道堂占有的土地也十分惊人。沙沟有水旱山川地达 16 万亩，牧场一处约 10 万亩，森林 12 处约 1 万亩，牛 1200 余头，骡、马、驴、驼 600 多匹（峰），羊 12000 多只。他们的大部分土地出租给群众，年收租 30 余万斤，常年雇工近 300 人。商业上有汽车、驼队，往来上海、天津、兰州、包头等地进行巨额商业活动。板桥有山川水旱地 3500 余亩，苇湖约

① 《平回志》卷五。

300 亩。牛、马、驼 300 多头,羊近千只。有商队、商船和药铺,从事皮毛、布匹贩运。北山派教主和他的族属占有土地达 2000 余亩,牛马数百,羊 1000 余只。南川派教主和亲族占有土地数百亩,他们还在当地开设商号,同样是富甲一乡。沙沟道堂还利用“教主”权威,经常对反抗他们和不听他们摆布的人进行无情残害,甚至连他们的亲属都不放过。有的被挖掉眼睛,割去耳朵,有的被挑断脚筋,砸碎脚骨,被他们残害而造成残废的幸存者,也确有其人。

第三节 哲赫忍耶门宦的宗教活动特点

所有门宦都声称奉行《古兰经》,遵从“五件天命”,坚持“六大信仰”,同时着重讲“妥若格提”(理学),哲赫忍耶也是这样,但“妥若格提”并不为广大教徒所熟知,而是在“干功不在明扬,而在暗行”的说教下成为神秘莫测之事。教徒所知并遵行的仅仅是只知其然而不知其所以然的一些不同于别派的宗教活动而已。

哲赫忍耶门宦在继承教权时,要有“传教衣帽”作为凭证。据说马明心回国时,他的老师布录·色尼送给他宗教用具和经典,让他在中国传播哲赫忍耶学理,并一再嘱咐哲赫忍耶学理是正大光明之理,要广泛宣扬,让更多的人皈依。因此,传教的宗教用具和经典等就成了哲赫忍耶的珍贵遗物,而由历代教主所收藏。据说有一件衣服是阿拉伯式的绿色宽大长袍,前胸后背写有阿文,每逢正式继承教权和盛大节日干“尔曼里”时才能穿。哲派的满拉“穿衣”时,也穿一次类似的衣服。帽子俗名“小帽”或叫“六牙帽”,教徒平时都戴,是哲派的一个明显特征。帽子的形状像一个阿拉伯式的圆形屋顶,帽顶由六块等边三角形布构成,表示坚信“六大信仰”,帽圈由一块宽二寸的布条构成,表示“万教归一”,统一于“伊斯俩目”(伊斯兰教)教门之下。帽子顶端有一个用布条或马鬃或

丝线编制的疙瘩,表示‘真主独一无二’。帽的颜色分为绿、白、黑三种。绿色帽只用于教主、阿訇、缠‘太斯达勒’用。老年人多戴白色帽;青壮年戴黑色帽。这种形式的帽子为哲派独有。后来西道堂为了与哲派合作也戴这种样子的帽子。这种特有的帽形,是仿照清朝硬壳圆帽制成的,是在特定历史条件下创制的。布录·色尼赠给马明心的《满丹夜合》和《穆何曼斯》等经的内容,都是颂扬穆罕默德功德的诗。这些经典和衣物从马明心到马化龙一直保存着。自化龙遇难,家产被抄,道堂被拆,衣帽、经典也同时散失。

哲赫忍耶门宦,主张先念后吃,吃念并行。但不能未念就先吃,必须念后再吃。在散“海的也”时也不拘形式,明送暗送都一样,但必须说明为什么事而送‘海的也’。

教徒家中请阿訇念经时,一般必须先念《古兰经》,再念《满丹夜合》。在干‘尔曼里’时,点香也有一定的规矩。经桌上陈设三只香炉,中间是只大香炉,插一枝香,表示真主独一。两旁各放一只小香炉,各插三枝香,表示穆罕默德及四大臣佐(艾卜·伯克尔、欧默尔、奥斯曼、阿里)以及大伊玛目、哈乃斐6人。参加干“尔曼里”的阿訇、满拉等都要围绕设置恭整的经桌,跪成一个圈子,把这个场面叫做‘打衣若’,念时由一人领念(一般是教主或开学阿訇),其余人跟着念,秩序严谨肃穆。

哲赫忍耶的‘尔曼里’有两种,一是教主坐静修功的‘尔曼里’,每周两次,是教主独有的。另一种是教主认为对哲派有功的人,也特许干这个“尔曼里”。教主每次干这种“尔曼里”,小则宰羊,大则宰牛。还有一种“尔曼里”,是教主及其亲属,即哲派功臣的纪念日,每年不下20多次,其中最大的如马明心、马化龙、马元章的纪念日,每次宰牛多至十余头,少则两三头。其时,所有教徒都要以教坊为单位,供给应需的牛羊和钱粮。

哲赫忍耶门宦在礼拜问题上,与其他教派门宦有所不同。每

周一次的聚礼(即主麻)只礼 10 拜。其他教派认为,聚礼必须在有伊斯兰教国王、法官的城市地方才能按 10 拜举行聚礼,否则连同“晌午拜”同时礼 16 拜。而哲赫忍耶认为教主相当于国王,所以按 10 拜举行聚礼是可以的。每次“邦达”和“底格勒”之后,要高念一段赞主赞圣的“耳拉提”。“邦达”后的“耳拉提”,还加念“迪克尔”。当念到重要节段,必须闭眼摇头,作出紧张姿态。每晚“虎夫丹”之后,高念 5 段《穆何曼斯》,33 天念完。其他门宦也念《穆何曼斯》,但不一定念 5 段。

哲赫忍耶门宦埋葬亡人时,在亡人面额上写“清真言”和明心化龙的道号。胸前的“皮拉罕”(背心)上写哲赫忍耶在阿拉伯地区的一些“先贤”的名字,并且要戴“小帽”,其目的是以先贤的功德赎死者之罪以保护不受罚。因此,教徒认为教主亲自写的“皮拉罕”作用最大,万一求不到教主的亲笔,才由阿訇代写。由于这种观念,认为向教主领取“皮拉罕”时送上“海的也”;“法一丹”(好处)最大。

哲赫忍耶认为不去麦加朝觐是可以的。如果教徒缺少朝觐费用,可以以朝拱北、道堂来代替。所以哲赫忍耶教徒去麦加朝觐者较少。

哲赫忍耶门宦的教徒,都不留“利毫耶”(鬃须),其原因是花寺派曾向清吏诬告哲派的“利毫耶”是进行反清活动的标记,因之招致清廷的屠杀迫害。为此,马明心和以后的教主都向教徒说:“凡属我的教下,一律不要留‘利毫耶’,我在后世和花寺的马国宝打官司。”因此,哲赫忍耶的教徒就不留“利毫耶”。

哲赫忍耶门宦既宣传第四任哈里发阿里的功绩,也宣讲十二伊玛目的历史,在教徒家中,多悬挂用阿文书写的阿里的宝剑。同时每年要隆重纪念穆罕默德的女儿法蒂玛生殁日,名曰“女圣纪”。还说道祖马明心在回国时,曾向他的老师求讨了“舍希德”(为主道

而牺牲），所以哲派教主多为传教而牺牲了自己的生命。在封斋月份和过‘圣纪’或‘主麻’时，当讲完‘卧尔祖’（教义）时，总要说：“若你们听了与你们遵了的时候，希望‘明一日’（后世）‘安拉’把我们复生在阿里巴巴（大人）绿旗之下，我们和同豪三、豪三尼与法蒂玛进入重恩不朽的‘天堂’，‘唉力毫木都领俩希’。”从这些迹象看来，似有什叶派的主张，其实不然，苏非派也尊重阿里，但他们反对什叶派。

哲赫忍耶不设‘班克’楼，他以‘打邦子’代替念‘邦克’。这是清廷严禁新教（哲派）时，哲派礼拜时，怕官府发觉，便将念‘邦克’改为打‘邦子’。

第十章

库布忍耶学派及其门宦

库布忍耶是阿拉伯文 Kubriyah 的译音,原意为“至大者”,源于中亚人纳吉姆丁·库布拉所创的库布拉维教团,教派属于逊尼派,教法上属哈乃斐学派。

库布忍耶,是苏非派的一个支派(教团)。自谓明代传入中国,但找不到可靠依据,仅传说而已。根据他们所传辈数推测,也是清代康熙、乾隆年间传入中国的。

据传第一个将库布忍耶传入中国的是一位名叫穆呼引的尼的外籍传教师,但穆呼引的尼是伊斯兰教历六世纪的一位凭“克尔曼提”传教的传说人物。因年代久远,缺乏记载。又一说是穆呼引的尼·以布尼·阿若比,是沙特人。遵行库布忍耶学说的大湾头门宦,一贯传述穆呼引的尼曾三次来中国传教,第一次到两广传教,第二次到两湖传教,第三次从新疆来到甘、宁、青传教,最后于明末清初定居河州东乡大湾头传教,改姓张,号玉皇,字普吉,成为东乡族的一员,和他先后来到大湾头的还有其子咬罕曼吉·白贺达吉,后继任了第二辈教长,发展不少教众,有东乡族,有回族,也有皈依的汉民,其子孙相袭至今已传到 14 辈,俗称张门或大湾头门宦。最后定居于东乡大湾头,故有“大湾头”之称。对他们的这一般历史,只能提供一个考证的线索,尚不能作为定论。

穆呼引的尼到临夏传教时比较贫穷,定居东乡后,大湾头的张

姓群众给他送了九亩地。从此，他从一个侨居的传教师，转变为一个自耕自食的中国东乡族群众。由于大湾头都是张姓，故改姓为张，号张玉皇，字普吉。后来就有‘张门’之称。

大湾头张姓是汉民，又称达子张家。分两村，阴洼张家信仰伊斯兰教，归信“大湾头门宦”。阳洼张家仍为汉民，后迁唐汪者居多。解放前，他们的宗教信仰虽然不同，但每年正月回、汉张家还要在一起（一个大场里）举火把聚会一次，至今唐汪张姓还承认他们和大湾头张家是一个祖先。

张门的教理及礼仪，主要是除以《古兰经》“圣训”为信仰之本外，主要学说是静性复命，浑化归一。要通过履行天命五功和静修参悟达到“天人合一”的目的。静修分 40 天、70 天和 120 天不等。届时幽居山洞，默念“迪克尔”（赞词），做礼拜，日食大枣七枚和数杯开水。开斋时，点香高念《古兰经》、《卯路提》和《穆合曼斯》。以“传转”《古兰经》为亡者赎罪。举行殡仪时不脱鞋，但也不反对脱鞋。

张门已有 14 代传教人，都是穆呼引的尼的后裔。张门的主要拱北有：东乡大湾头拱北（主要是穆呼引的尼及其子咬罕曼吉·白贺达吉的墓地）康乐草滩拱北（主要是布孜勒克·叶尔故白及其后裔的墓地）兰州五星坪拱北（为四太爷后裔之墓）。道堂有两处，一是大湾头道堂，主持人张明义；二是康乐上湾道堂，主持人是张明道（已于 1998 年逝世）。

在穆呼引的尼第三次到中国传教时，父子共有 3 人。后来，一个儿子回了老家。穆呼引的尼和另一个儿子咬罕曼吉·克比若·白贺达吉一同来到东乡大湾头。他们父子受到当地群众的欢迎，留他们住在大湾头，后来他在创建的大湾头清真寺任教长。据说他虽然能说些中国话，但他对东乡族语言不懂，全用阿文经堂语传教，而且也只限于阿訇、满拉中间，广大群众直接听不懂他的教义，

这也是张门开始发展就缓慢的原因之一。

穆呼引的尼歿于东乡，葬于大湾头。他逝世后，他的儿子咬罕曼吉·克比若·白贺达吉继任了第二辈教长（他们对传教人不称教主，而称教长）。在咬罕曼吉·克比若·白贺达吉任教长期间，积极宣传教义，于是信其教者，一时剧增，而且阳洼张姓汉民信了教，遂引起当地一些人的反对，并以“邪教”告到当地官府。清廷庸吏以咬罕曼吉·克比若·白贺达吉煽惑引诱良民，触犯刑律为由将其下狱，不久于某年四月二十三日歿于狱中。后来，教徒在大湾头为他修建了拱北。民国 17 年（公元 1928 年）被国民军焚毁。

从第二辈开始，仅以其中的主要一支，即守道祖拱北的一支略述其传教顺序：第二代是咬罕曼吉·克比若·白贺达吉，生有五子，他受害歿于狱中，五个儿子充军，老大、老二去康乐草滩，老三去水磨川当了喇嘛，埋葬于黄河湾，老四押在西安，后释放回家。他名叫艾卜·吾斯玛乃，后来继承其父衣钵，成为张门的第三任教长。但他的学识不及其父，声望也远逊于咬罕曼吉·克比若·白贺达吉。因此，张门陷于停顿状态。

第四辈教长格兰得来密若，无子，将尔审总的尼的长子赫顺若过继于他。第五辈是豪三牙若。第六辈咬罕默提·伊玛目·哲麻龙的尼。第七辈是哲麻龙的尼，他亡于六月初十日。第八辈是克麻龙的尼，他亡于九月二十六日。当传至第九辈华哲·散以地·而俩文的尼时（他亡于十一月二十七日），娶妻、妾两人，各生一子。妻生子名叫张清龙，字海如，经名伯哈文的尼，居康乐上湾，解放后曾任临夏专区民族事务委员会委员，是张门的第十辈教长，他歿于 1960 年 3 月 19 日。妾生子名张星武，居康乐鸣鹿公社郭家庄，解放初，因参匪被镇压。现在张门由张明道（依斯麻）和张明义分别主持康乐和东乡两地教务。张门的教徒不多，四五千户，2 万人。他们主要分布在东乡的大湾头、唐汪、黑石山、陈家科托、沙勒、双

树、阿力马杜及康乐的上湾、鸣鹿、草滩、杨家庄、封台、窑工沟、烂泥滩等地。

张门的宗教仪式，主要是：

(1)静修参悟。静修时间一般为 40 天或 70 天，最长 120 天。静修期间，住在山洞中，除送饭的一人，不再接见任何人。每天早晨 3 点开始默念“迪克尔”礼拜等，直到晚上 12 点才入睡。每天吃一次，只吃 7 个枣，喝几杯开水。他们的历代教长中，除一辈、二辈和九辈、十一辈干功静修外，其余都没有干静修功课。

(2)干“尔曼里”时，除念《古兰经》外，还要念《卯路提》和《满丹夜合》。

(3)送葬前给死者洗身时，先转“水床”两次，然后把亡人放在“水床”上洗，洗毕由 3 人拿 7 枝香，围着“水床”边念经边转香 7 圈。站“者那则”时，由教长先站，然后阿訇站。站时不脱鞋，举“都哇”，抹两次面。

亡人埋葬后，当晚请客。从死者亡后的第一个七天起，每七天念一次经，一直要念到十“七”。干“尔曼里”时，教长所在清真寺，由阿訇主持，外村由教长起头念经。

张门教权较松弛，世俗特权不大。1949 年前，他们为了与马步芳对抗，上下团结一致，因此，没有被马步芳吞掉。

张门家族中有 14 支传教，各行其事，互不干涉。

结束语

一、关于教派门宦的源流问题

伊斯兰教传入中国后，形成三大派别四大门宦。

格底目历史悠久，已有 1300 多年历史，它源于逊尼派，最早是以经商为目的的阿拉伯和波斯商人传进我国的；伊赫瓦尼比较年轻，有八九十年的历史，最先是中国朝觐的穆斯林，从阿拉伯带回来的；汉学派与伊赫瓦尼的历史相差无几，它源于中国的伊斯兰教学者刘介廉，是土生土长派。苏非派于康熙以来传入中国后，与儒家思想相融合，形成了门宦，它已有 300 多年的历史。在中国虽有库布忍耶、虎夫耶、嘎德林耶、哲赫忍耶四大门宦，但他们的支系繁多，共有 40 多个。

苏非派传入中国，有四个途径：有的是朝觐和留学的中国穆斯林从阿拉伯带进来的，如哲赫忍耶、花寺等；有的是从中亚或阿拉伯来中国的传教士传进来的，如虎夫耶的支派毕家场、穆夫提和嘎德林耶的支派大拱北等；有的是从新疆传入中国内地的，如虎夫耶的支系北庄等；有的是自学苏非派学说后自创的，如虎夫耶的支派胡门等。

教派、门宦的基本信仰是一致的，都以《古兰经》为圣典，以“五

大义务’和‘六大信仰’为纲领。所以不论何派、哪个门宦都互相承认是穆斯林,这是共同的一面。但他们由于对《古兰经》注释和‘哈底斯’(圣训)有不同见解,对‘妥若格提’(道路即理学)和‘舍若阿提’(法定)有不同的认识和有所侧重,遂有不同主张。因此,产生小异,而小异往往酿成纷争,演成大祸。大祸来自相互指责,相互排斥,互不相容。小则批驳谩骂,大则武斗,加上昏官庸吏的爱财偏袒,以致酿成流血事件,给本民族内外的反动统治阶级和反动分子以挑拨离间之机。历史给我们谱写了一个规律:穆斯林在太平盛世,往往在内部(在伊斯兰教内)闹教派、门宦纠纷,在社会矛盾激化的历史关头,一方面勇于反对反动派,发动起义,但又往往搞民族之间的对抗和仇杀;在民族外部没有压迫时,各派角逐上升为主要矛盾,一旦遇有民族外部压迫,则又一致对外。前者是教主、阿訇挑起的教派斗争,后者是统治阶级挑起的民族斗争。但两者也往往纠缠在一起,而且牵扯到几个民族。由于伊斯兰教阻碍了阶级观念的发扬与提高,往往把人民内部矛盾和阶级矛盾、宗教斗争与民族斗争,分不清楚,更看不清是统治阶级的挑拨离间,识不透是宗教上层的阴谋诡计,以致形成回汉群众的互相残杀,各派教徒间的互相斗殴。这个历史教训是沉痛的,应当记取。现在我们在党的宗教信仰自由政策指引下,求同存异,携手前进,共同为本民族的经济和文化教育的繁荣而努力奋斗。更应当在各民族平等团结向前看的原则下,共同为祖国的统一和“四化”建设而努力,这才是惟一正确的道路。

二、关于门宦的特权问题

蕃坊、教坊和门宦(并存的还有教坊)代表了伊斯兰教传入中国后的三个不同的发展时期。唐宋时的蕃坊区的外国人,不一定

都是信仰伊斯兰教的人，但多数是伊斯兰教徒。“蕃坊”代表伊斯兰教徒在中国的侨居时期，这时期的伊斯兰教徒，主要是指在南方沿海从事商业活动的阿拉伯人和波斯人，以及少数军人和使节。元代、明代以来的“教坊”则指以礼拜寺为标志的伊斯兰教徒聚居区，它代表伊斯兰教徒从侨居的外国人转为定居的中国人（也就是回回民族的形成时期），这时期的伊斯兰教徒，主要是从中亚迁到西北、西南等地从事屯垦的军人、工匠、家属等。清朝以来的门宦则代表伊斯兰教徒中大地主阶级的兼并和土地的更加集中的时期。

门宦制度的形成经历了一段漫长的岁月。门宦的创始人，一般都是比较贫穷虔诚的宗教职业者，重在传播宗教，聚敛钱财不是惟一的目的。所以第一代都未形成大地主，大半都是在第二、第三代后才形成的。门宦制度是由雄厚的经济和宗教特权组成的。大教主一般是地主阶级的代表。门宦制度的特权集中表现在“父传子受”的世袭罔替制度、对清真寺教权的控制、组织武装、左右地方政权和依附政治势力维护教权。

各个门宦有各自不同的发展历史。嘎德林耶的传教者是不婚配的，没有“父传子受”的世袭罔替制，出家人也不重视聚敛钱财，束脩赠送基本上属于公有。由于经济权益没有完全集中到个人，所以当家人的特权不是太大的。库布忍耶，一家独传，教徒少，束脩赠送不多，仅仅是个小教主兼小地主，特权相应也小。只有虎夫耶和哲赫忍耶所属主要支系，组织严密，特权较大，他们各为自己的门宦争取群众，争取到的群众愈多，愈能扩大势力。这不只是扩大宗教上的势力，实际上是为了扩大经济上的剥削。西道堂是资本主义性质的商业经济和封建农业经济相结合的集体经济，教徒虽有一定的民主，但在宗教外衣掩盖下，教主的特权仍然是很大的。西道堂的历史，是一个商业社团的历史。各个门宦除以束脩

赠送的形式取之于教民外，有的主要从事商业活动。他们不仅是大地主，而且是商业资本家。有的曾依附反动势力，靠掠夺致富。解放后由于封建经济被摧毁，资本主义工商业得到改造，因此，门宦制度的经济基础也土崩瓦解，世俗特权也同时被削弱。1958年的平叛反封建斗争，进一步扫除了宗教上的世俗特权。信教群众获得了真正的宗教信仰自由。

是不是说只有门宦有封建宗教特权，而格底目、伊赫瓦尼就没有呢？不是的，都有一些封建宗教特权，只是程度不同，大小不一而已。从伊斯兰教的教权组织与发展看，“三教长”制（或三掌教制）“热依斯”制和“海乙”制，是教权组织发展中的三个重要特征。三掌教制，主要流行于格底目教坊。“热依斯”（包括穆勒师德）制主要为门宦所采用，“海乙”制主要是伊赫瓦尼的教权组织形式。这三种组织形式，都有掌握宗教法规、任用阿訇、管理寺产和接受教民的束脩赠送等职责。而这些正是封建宗教特权的基础。所不同的是“三掌教”制仅限于一个坊内，而“热依斯”“海乙”管理的教坊，少则数坊，多则数十坊。还应该看到“热依斯”制，是“三掌教”制的发展；“海乙”制又是在“三掌教”制和“热依斯”制的基础上发展而来的。伊赫瓦尼是个新兴的派别，但它所采用的“海乙”制，已在临夏地区发展到有权放阿訇、收学粮和干涉所属小寺教务之权。作为“门宦”含有世俗特权之意，现已名存实亡，应以原来名称相称（如哲赫忍耶、北庄、花寺等），教主或与教主相似的名称，也应摒弃。仅仅作为一个宗教学派而存在，是符合伊斯兰教精神和教徒的意愿的。现在，有的门宦选教主，培植继承人，这是违背反封建斗争的精神的。

三、关于反清起义中教派 门宦所起的作用问题

民族与宗教是两个不同的概念和范畴，不能混淆。但对具体历史事件，就不能抛开客观事实，牵强附会地硬说两者有联系或无联系，这是不符合实事求是原则的，它会导致歪曲历史真相，给人以错误的经验教训。

宗教问题，过去曾一度是个禁区，特别是‘十年浩劫’时期，更被搞成“死胡同”，谁要闯入这个禁区是要担很大风险的。所以过去对历史上多次回民起义，只评述了反民族压迫的一个主要方面，而回避了反对宗教歧视和压迫的另一个方面，这是不全面的。清朝和国民党统治时期，西北以回族为主的多次反清反蒋起义，除米喇印、马兴和马仲英三次起义与伊斯兰教没有直接联系外，其余五次（苏四十三、田伍、马化龙、马永琳和马国瑞、马思义等历次起义）都与伊斯兰教特别是与教派门宦有直接联系。这是与清朝及国民政府的反动民族压迫剥削政策和反动的宗教歧视限制政策分不开的。清廷统治阶级凭借本族少数人口，来统治人口众多的汉族及国内其他各少数民族人民，其基本方针是：“一面是‘联蒙制汉’；一面是联合汉族地主阶级，防止和压服汉族人民的反抗，制造并扩大汉族内部的矛盾；一面是挑拨国内各民族相互间的矛盾，以确立、保障其统治地位。而其中中心则在于联合汉族地主阶级。”^①由于回族与汉族杂居，因此清统治阶级在挑拨民族间恶感方面，尤着重在汉、回两族。他们的反动民族政策是：“压制回族，挑拨汉、回关系，使互相仇杀”，并在法律上规定，回民犯罪“加等科罪”，实际上

① 吕振羽：《简明中国通史》第 649 页～652 页。

“回伤汉民,一以十抵;汉伤回民,十以一抵”。官吏审断词讼,总是“护汉抑回”;故意制造两族间的不平等,清廷则从中操纵取利。同时,收买回民地主阶级和上层,“借回杀回”。他们的宗教政策是:“提高喇嘛教,压制回教,以制造蒙回矛盾。”又采取“助旧教,抑新教”,实现其所谓“以贼攻贼”的恶毒目的。^① 国民党蒋介石集团基本上也运用了这一政策。由于清廷和国民党反动派采取了民族压迫政策和宗教信仰不自由的政策,所以西北信仰伊斯兰教各民族,从1648年开始至1949年的300年间进行了多次起义,这些起义,声势浩大,震动全国。是什么力量把他们团结起来的呢?是伊斯兰教起了很大作用。伊斯兰教对回族的形成与发展起了决定性作用,这就给回族人民产生一种把民族与宗教等同起来的潜在思想。凡对民族宗教的任何刺伤,穆斯林人民都非常敏感。当他们受到清朝的民族与宗教压迫时,就以“同教一家”为号召,起而反抗。但他们的最终目的既不是争社稷,也不是争帝王,而是要争得一个民族平等和一个宗教信仰自由。历次起义,虽然都失败了,但对反动统治阶级的残酷统治,却给予了严重打击。所以在论述回民起义时,还应当论述教派门宦方面的作用问题,才比较全面。我在叙述教派门宦史略时,如实地记述了一些教派门宦的教主、阿訇和信教群众参加起义的历史事实,但这并不是说当时伊斯兰教对中国社会历史发展起了促进作用,或者说是进步的。而是说教派门宦在这几次起义中,特别是起义初期,一方面起了号召团结和“圣战”者的牺牲作用,另一方面由于中国伊斯兰教内有教派门宦之争,所以又有各据一方,很难实现统一领导、统一作战的目的。但应当承认广大信教群众包括一些教主、阿訇,在反清起义这一主流问题上起了进步作用。然而有些起义领导者后来投降叛变,调转枪口,镇压

^① 范文澜:《中国近代史》上册,第161页。

起义群众，是起了反动作用。河州花寺门宦的大阿訇马占鳌等就是以起义首领取得回族群众的拥护，又以投降后镇压回族群众而取得清廷统治者的信任，他的儿子马安良竟拿群众的头颅换得了78年的世袭军阀，当然他是回族人民的敌人。

四、关于正确对待宗教和贯彻 宗教信仰自由政策的问题

我国有十个少数民族，一千多万群众信仰伊斯兰教。宗教问题又同民族问题紧密相连。历代封建统治阶级，有时只承认宗教，不承认民族，有时承认这一派，禁止那一派。有时又把民族和宗教混为一体，采取利用、限制和镇压政策，有意挑拨制造民族矛盾与宗教纠纷，致使各民族之间与民族内部以及教派门宦之间歧视隔阂和严重不和，甚至造成流血事件，演成民族仇杀，给各民族人民心灵深处留下极为沉痛的创伤。

中华人民共和国成立后，中国共产党从客观实际出发，坚决贯彻‘信教有自由，不信教也有自由，今天信明天不信有自由，今天不信明天信也有自由；信这个教或者信那个教都有自由；信教的和不信教的在我们国家的社会地位、政治地位都是平等的，不能因信仰问题，而受到歧视和排斥；信教人数多的宗教和信教人数少的宗教，地位也是平等的，在我们国家没有，也不允许有占统治地位的宗教’^①。同时，坚决贯彻了各民族不论人数多还是少，聚居还是分散，一律平等团结的政策。因此，各民族之间和信教群众与不信教群众之间，以及教派门宦之间平等团结、互相尊重、和睦相处，精神面貌发生了深刻变化，社会主义建设不断取得新成就。这种状

^① 萧贤法 1980 年在中国伊斯兰教协会委员会会议上的报告。

况的历史性改变，就是党和政府坚决贯彻各民族平等团结政策和宗教信仰自由政策的结果。

宗教信仰自由政策是党对待群众信仰问题的一项长期的基本政策，不仅过去和现在如此，就是将来只要有人信教，仍然执行这一政策。“十年浩劫”破坏了这一政策。拨乱反正后，党和政府为了坚决贯彻执行宗教信仰自由政策，不仅在宪法中重申了这一政策，而且在刑法中作了规定，谁违反这一政策，就要受到法律制裁。这一正确措施，进一步调动了广大信教群众热爱党、热爱社会主义、热爱社会主义祖国，团结一致，进行四个现代化建设的积极性。历史经验反复证明，宗教信仰自由政策是党的一项长期的重要政策，信教群众和不信教群众都要维护这一政策。

宗教是历史的产物，有它产生、发展和消亡的规律，宗教信仰又是思想领域的问题，思想问题绝不能用强制手段去解决。必须从提高全民族的文化教育，加速经济建设，逐步提高人民的物质生活水平去着手，另一方面要进行科学宣传和无神论教育。只有这样，才能促使宗教逐渐走向消亡道路。

马克思主义者认为，宗教存在的最深刻的根源，在于异己的自然力量和社会力量对于人们的统治。恩格斯对宗教的消亡作过这样的论断，他说：“当社会通过占有和有计划的使用全部生产资料而使自己和一切社会成员摆脱奴役状态的时候（现在人们正被这些由他们自己所产生的，但作为不可抗拒的异己力量而同自己相对立的生产资料所奴役），当谋事在人，成事也在人的时候，现在还在宗教中反映出来的最后的异己力量才会消失，因而宗教反映本身也就随着消失。原因很简单，这就是那时再没有什么东西可以反映了。”^① 他阐明宗教只能是在资本主义的最后消灭和人们成

^① 《马克思恩格斯选集》第3卷，第656页。

为自然力量和社会力量的真正主人之后才能消亡。因此，马列主义政党的根本任务是团结和教育包括信教群众在内的劳动群众为消灭资本主义、建设社会主义而斗争。当然党要对信教群众进行科学世界观和无神论教育，但这是为了激发他们自觉地起来批判宗教，而不是大声疾呼地向宗教宣战。列宁指出：1874年恩格斯在批驳布朗基派的宣言时说，“大声疾呼向宗教宣战是一种愚蠢的举动，指出这样宣战是提高人们对宗教的兴趣，妨碍宗教真正消亡的最好手段。恩格斯斥责布朗基派不了解，只有工人群众的阶级斗争从各方面吸引了最广大的无产阶级群众参加自觉的革命实践，才能真正把受压迫的群众从宗教的压迫下解放出来，宣布工人政党的政治任务是同宗教作战，那不过是无政府主义的空谈而已”^①。林彪、江青为了夺权，以极左的面貌出现，不仅“大声疾呼地向宗教宣战”，而且向普通信教群众宣战，禁止一切正常的宗教活动，不分青红皂白，把宗教界爱国人士，甚至信教群众统统当做牛鬼蛇神予以“横扫”，叫喊要在一个早晨彻底消灭宗教。他们的这一套做法，完全背离了马列主义的宗教观，伤害了信教群众的感情，混淆两类不同性质的矛盾，所造成的恶果是极为严重的。拨乱反正以来，一些地区出现的宗教热情就是这种错误做法所导致的突出反映。

贯彻宗教信仰自由政策，并不是放任不管，让少数坏分子借用宗教信仰自由进行不法活动，而是要信教群众，不论是哪个民族，信哪个宗教，都必须从各族人民的利益出发，以坚持社会主义道路、拥护共产党的领导、维护无产阶级专政和服从祖国统一、民族团结与实现四个现代化为前提，只有这样，才能使信教群众的宗教活动趋于正常。伊斯兰教的宗教活动场所，主要是清真寺。争修

① 《列宁选集》第2卷，第376页。

清真寺，也是历来闹教派纠纷，以致发展形成民族间斗争的导火线。我们也不能认为多建清真寺就算是宗教信仰自由，多建清真寺也不是完成宗教功课的惟一标志。各个派别应当求同存异，在方便信教群众和减轻信教群众经济负担的原则下，能够进行正常的宗教活动就行了，也不要创立什么新派，它只能分裂穆斯林的团结，影响安定团结的政治局面，是不符合先知的愿望的。这一点应引起宗教界和穆斯林群众的警觉。

附录一 伊斯兰教大事记

公元	伊 历	中 历	纪 事
571	阿拉伯飞历元年	南北朝陈宣帝(陈项)太建三年	穆罕默德生于阿拉伯麦加城。
610		隋炀帝(杨广)大业六年	穆罕默德开始在麦加传教。
622	伊历元年	唐高祖(李渊)武德五年	穆罕默德移居麦地那,史称“希吉莱”,后定此年为伊历元年。
629	伊历八年	唐太宗(李世民)贞观三年	穆罕默德攻克麦加城,毁弃克尔白古庙内所有神像,定麦加为圣城,克尔白为圣殿。
631	伊历十年	唐贞观五年	穆罕默德率十余万穆斯林去麦加克尔白朝觐,史称辞别朝觐。
632	伊历十一年	唐贞观六年	穆罕默德统一了阿拉伯半岛,并于此年逝世,葬麦地那。
632 ~ 634	伊历十一年至十三年	唐贞观六年至贞观八年	艾卜·伯克尔任第一任哈里发,他平定了一次较大的部落暴乱。
634 ~ 644	伊历十三年至二十三年	唐贞观八年至贞观十八年	欧默尔任第二任哈里发。他开始向外扩张,建立了哈里发帝国。
644 ~ 656	伊历二十三年至三十五年	唐贞观十八年至唐高宗(李治)显庆元年	奥斯曼任第三任哈里发,他继续向外扩张,编纂了第一部《古兰经》。
公元	伊 历	中 历	纪 事

公元	伊 历	中 历	纪 事
656 ~ 661	伊历三十五年至四十年	唐显庆元年至显庆六年	阿里任第四任哈里发,发生了以阿以涉为首的骆驼战役,什叶派和逊尼派相继形成。
661 ~ 750	伊历四十一年至一百三十三年	唐显庆六年至唐玄宗(李隆基)天宝九年	为摩阿维亚王朝时期,改哈里发为世袭制,共传 14 代,历时 89 年,政治中心由麦地那迁往大马士革,后被阿拔斯推翻。
699 ~ 855 年	伊历八十一年至二百四十一年	唐武则天圣历二年至唐大中九年	哈乃斐、马立克、沙斐尔、罕伯里等四大法学派相继形成。
750 ~ 1258	伊历一百三十三年至六百五十六年	唐天宝九年至南宋宝祐六年	为阿拔斯王朝时期,建都巴格达,共传 37 代,历时 508 年。后被蒙古人灭亡。
756 ~ 1031	伊历一百三十九年至四百二十二年	唐天宝十五年至北宋天圣九年,辽景福元年	摩阿维亚的后裔阿卜杜·勒哈曼在西班牙建立了安达卢西亚王朝,建都科尔多瓦,共传 16 代,历时 275 年。
909 ~ 1171	伊历二百九十六年至五百六十六年	五代十国后梁太祖开平三年至宋乾道七年,辽太祖三年至崇福八年,金大定十一年	为什叶派建立的法蒂玛王朝时期,共传 14 代,历时 262 年,建都开罗,后被萨拉丁推翻。
1250 ~ 1571	伊历六百四十八年至九百七十九年	南宋淳祐十年、元定宗四年至明穆宗隆庆五年	拜伯尔斯建立了麦木鲁克王朝,后被奥斯曼帝国色里木推翻。
10 至 11 世纪	伊历二百八十八年至四百八十四年	唐天复元年至宋元祐六年,辽大安七年	出现了苏非派。伊斯兰教在新疆之喀什,叶尔羌得到了巩固。
18 世纪	伊历一千一百一十二年	清康熙三十九年	在阿拉伯出现了瓦哈比耶派,创始人穆罕默德·伊本·阿布都·瓦哈布。

公元	伊 历	中 历	纪 事
20 世纪	伊历一千三百一十八年至一千三百七十年	清末(光绪二十六年)至中华人民共和国建国以来	出现了伊斯兰教革命运动,主要组织有: 麦加伊斯兰世界联盟; 卡拉奇世界伊斯兰教会议; 欧洲伊斯兰教理事会; 阿尔及利亚伊斯兰思想学术座谈会; 开罗伊斯兰教大会; 伊斯兰教国家外长会议; 伊斯兰教国家首脑会议。
651	伊历三十年	唐永徽二年	大食遣使来华,一般公认为伊斯兰教传入中国之始。在此前后,大食、波斯人来华经商者不少。
751	伊历一百三十三年	唐玄宗天宝十年	中国与大食发生恒逻斯战役,大食掠去不少中国人,造纸术传入大食。一些什叶派教徒逃入新疆边境。
757	伊历一百四十年	唐至德二年	大食助唐平定“安史之乱”。
847	伊历二百三十二年	唐宣宗大中元年	大食人李彦升考中进士。
960	伊历三百四十九年	宋建隆元年,辽应历十年	喀喇汗国沙托克布格拉汗信仰伊斯兰教,形成宗教集团,以后疏勒为伊斯兰根据地。喀喇汗朝是新疆第一个信奉伊斯兰教的地方政权。
984 ~ 987	伊历三百七十四年至三百七十七年	北宋雍熙元年,辽统和二年,至雍熙四年,辽统和五年	宋朝遣内侍招致海南诸蕃商,从此,大食来华经商的人比唐时更多。
1218 ~ 1257	伊历六百一十五年至六百五十五年	宋嘉定十一年,金兴定二年,元太祖十三年至宋宝祐五年,元宪宗七年	成吉思汗及其子孙三次西征,中亚诸色目人大量被迫来华。
1289	伊历六百八十八年	元世祖(忽必烈)至元二十六年	置回回国子学,益福的哈鲁丁为教授,学习“亦思替非”文(波斯文)。

公元	伊 历	中 历	纪 事
1267	伊历六百六十五年	元世祖至元四年,宋咸淳三年	天文学家扎马鲁丁撰“万年历”,并制成七种天文仪器。
1271	伊历六百六十九年	元世祖至元八年,宋咸淳七年	设立回回司天台,后改为回回司天监。
1405	伊历八百零七年	明永乐三年	郑和率舰队先后七次出国,到达非洲等地,促进了中国与亚非各国的经济文化交流。
1527 ~ 1602	伊历九百三十三年至一千零一十一年	明嘉靖六年至万历三十年	我国杰出的反封建的思想家李贽(泉州、回族)在世。
1640 ~ 1711	伊历一千零五十年至一千一百二十三年	明崇祯十三年,清崇德五年至清康熙五十年	伊斯兰教学者、经师、云南人马注,从事伊斯兰教学术研究,著有《清真指南》等。
1660 ~ 1730	伊历一千零七十年至一千一百四十三年	明永历十四年,清顺治十七年至清雍正八年	南京人刘智(介廉),从事伊斯兰教研究,著有《天方至圣实录》等。
1662 ~ 1722	伊历一千零七十二年一千一百三十四年	清康熙元年 至康熙六十一年	库布忍耶、嘎德林耶、虎夫耶相继传入中国。毕家场、穆夫提、大拱北、青海鲜门先后在河州、循化等地创建。
1736 ~ 1795	伊历一千一百四十九年至一千二百零九年	乾隆元年至乾隆六十年	香源堂、青海后子河、花寺、红泥滩胡门、刘门、小刘门等先后在青海西宁、循化,甘肃河州、兰州等地创建。哲赫忍耶传入中国。苏四十三、田伍发动反清起义。
1794 ~ 1874	伊历一千二百年至一千二百九十一年	清乾隆五十九年至同治十三年	伊斯兰教学者、经师、云南人马德新从事伊斯兰教学术研究,著有《天方历源》等。

公元	伊 历	中 历	纪 事
1796 ~ 1820	伊历一千二百一十一年至一千二百三十五年	嘉庆元年至嘉庆二十五年	北庄、临洮、丁门等门宦先后在河州、兰州创建。
1851 ~ 1861	伊历一千二百六十七年至一千二百七十七年	咸丰元年至咸丰十一年	阿门、碱沟井、文泉堂等门宦在兰州等地创建。
1862 ~ 1874	伊历一千二百七十九年至一千二百九十一年	同治元年至同治十三年	①太子寺胡门、洪门等门宦在宁夏、甘肃广河等地创建。 ②白彦虎、马占鳌、马化龙、马桂源等发动反清起义。
1875 ~ 1908	伊历一千二百九十二年至一千三百二十六年	光绪元年至光绪三十四年	①伊赫瓦尼、沙沟、南川、韭菜坪、灵明堂、西道堂、崖头等教派和门宦在甘、宁、青创建。 ②马永琳等发起反清起义。
1911 ~ 1949	伊历一千三百二十九年至一千三百六十八年	清宣统三年，辛亥革命至中华人民共和国成立	①北山、新店子、通贵、宁夏鲜门、高赵家、明月堂、法门等门宦相继创建。 ②马仲英在甘、宁、青、新起事。
1949 ~ 1960	伊历一千三百六十八年至一千三百七十九年	中华人民共和国时期	赛莱非耶、撒拉等教派相继出现。

附录二 伊斯兰教派与门宦概况表

三 大 教 派				
名 称	格 底 目	伊 赫 瓦 尼		汉学派 (西道堂)
来源地区	阿拉伯 波斯	阿 拉 伯		金陵刘介廉
传播者和 创建人	商人及传教士,相传最 早者有葛师、宛戛斯等	马万福 (果园哈知)		马启西
传 入 年 代 和 创 建 年 代	唐永徽二年前后(公元 651年前后)	光绪十五年(公 元 1889 年)		光绪廿七 年(公元 1901 年)
传 布 和 创 始 地 区	海路最早在东南沿海,较 著者为广州、泉州、杭州、 扬州。陆路是新疆喀什、 叶尔羌和甘、宁、青。	甘肃河州 (临夏)		甘肃临潭 (洮州旧 城)
支 系 及 称 名		白 派	苏 派	
来源地区		阿拉伯	阿拉伯	
创 建 人		尕白庄	尕苏个	
创建年代		民国 26 年(公元 1937 年)	光绪十五 年(公元 1889 年)	
20 世纪 40 年代教 主或负责人		马得宝 (尕白庄)	尕苏个	
道 堂 所 在 地				
教徒人数	约四百万人	千余户	百余万人	万余人
教 徒 分 布 地 区	新疆、甘肃、青海、宁夏、 云南、陕西、河南、河北、 山东、黑龙江等地。	甘 肃 河 州,青海 西宁。	甘、宁、青 最 集 中, 全国各地 均有。	甘肃临潭、 和政及青海 马营、新疆 等地。

四 大 苏 非 学 派					
名 称	哲 赫 忍 耶				
来源地区	阿 拉 伯 也 门				
传播者和 创 建 人	马 明 心				
传入年代 和 创 建 年 代	乾隆十年(公元 1745 年)				
传 布 和 创 始 地 区	青海循化和甘肃河州				
支 系 及 名 称	沙 沟	北 山	新店子	板 桥	南 川
来源地区	阿 拉 伯	沙 沟	沙 沟	平 凉	板 桥
创 建 人	马 元 章	马 元 烈	马继武	马 达 天	马 进 西
创建年代	光绪初年	民国 9 年	民国 9 年	嘉庆十七年	光绪十五年
20 世纪 40 年代教 主或负责人	马 震 武	马 殿 武	马继武	马 腾 鸾	马 腾 霓
道 堂 所 在 地	宁夏洪乐 府和西吉	张川北山	西 吉 新店子	宁夏吴忠	甘肃张家 川、南川
教徒人数	十五万余人	五万余人	万余人	六万余人	三万余人
教 徒 分 布 地 区	宁夏西海 固及甘肃 平凉和新 疆、云南、 吉林、河 北、山东 等地。	甘肃张川、 徽成、广 河等地。	甘肃、 西吉。	宁夏吴 忠、灵武、 同心、青 铜峡及新 疆等地。	甘肃张家 川、临夏 等地。

四 大 苏 非 学 派						
名 称	嘎 德 林 耶					
来源地区	从 中 亚 来 中 国 的 传 教 士					
传播者和 创 建 人	阿 布 都 · 董 拉 希					
传入年代 和创建年代	康 熙 十 二 年					
传 布 和 创 始 地 区	甘 肃 河 州、青 海 湟 中					
支 系 及 名 称	大拱北	香源堂	“七门” 或齐门	阿 门	韭菜坪	青 海 后子河
来源地区	中亚来 中国的 传教士	新 疆	新 疆	阿拉伯	后子河 杨道祖	西 安 广德门
创 建 人	祁静一	海 阔	马德明	穆罕默 德·奴 荣吉尼	安洪维	第七辈 杨道祖
创建年代	康熙二 十八年	乾隆二 十五年	光绪 三十年	咸丰末年	光绪 二十年	乾隆年间
20 世纪 40 年代教 主或负责人	杨世俊	兰州沙家	马德明	无负责人	马进荣	安仪仑
道 堂 所 在 地	临夏县 大拱北	兰州沙 家拱北	固原梁家 堡 拱 北	兰州潘家 坝 拱 北	宁夏海原	青海后子 河 拱 北
教徒人数	八万余人	五百余户	四百余户 千 余 人	数十户	千 余 户 五千余人	千 余 户 五千余人
教 徒 分 布 地 区	甘 肃 临 夏、陕 西乡、 四川 及青 海、 新疆 等地。	散 居 兰 州市、 银川 市、河 州等 地。	固 原 梁 家堡 炭山 地。	兰 州 市 (现分 散各 地)。	宁夏西 海固 等 地 区。	青海后 子河 等地。

四 大 苏 非 学 派						
名 称	嘎 德 林 耶					
来源地区	从中亚、新疆来的传教士					
传播者和 创 建 人	阿布都·董拉希					
传入年代 和创建年代	康熙年以来					
传布和创 始 地 区	甘、宁、青、陕、川等					
支 系 及 名 称	文泉堂	崖头门宦	灵明堂	青海鲜门	宁夏鲜门	明德堂
来源地区	阿拉伯	文泉堂	从新疆来 传教师	从新疆来 传教师	青 海 鲜 门	青 海 鲜 门
创 建 人	马文泉	韩哈知	马灵明	鲜美珍	鲜林园	刘伯阳
创建年代	咸丰初	光绪末年	光绪末年	康熙年间	民国 20 年	乾隆年间
20 世纪 40 年代教 主或负责人	马 姓	韩振绪	单子久	鲜玉凤	鲜纯一	刘希天 代
道 堂 所 在 地	兰 州 耿 家 庄	积 石 山 崖 头	兰 州 市	青 海 八 沟 站	西 吉	兰 州 市
教徒人数	百 余 户	千 余 户	约三千户	二千多人	三千多人	百 余 户
教 徒 分 布 地 区	兰 州、临 夏、循化 等地	临 夏、兰 州、循化、 西宁等地	兰 州、康 乐、广河、 宁夏固原、 新疆哈密	青海八沟 站等地	宁夏西吉、 固原、甘肃 兰州等地	兰州市等 地

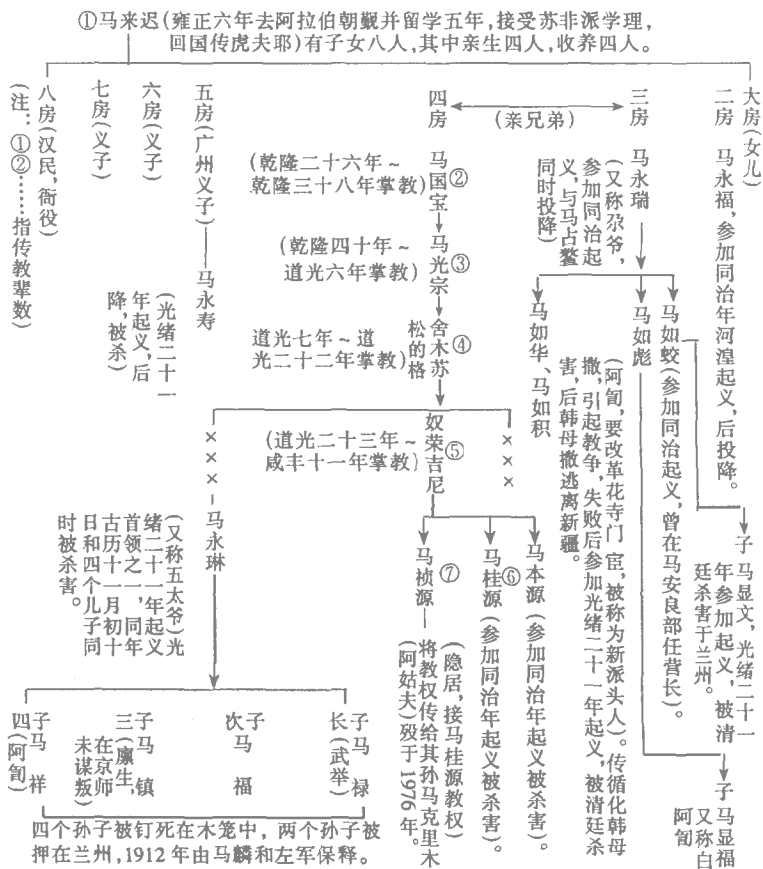
四 大 苏 非 学 派				
名 称	嘎 德 林 耶			
来源地区	从中亚、新疆来的传教士			
传播者和 创 教 人	阿布都·董拉希			
传入年代 和创建年代	康熙十二年			
传布和创 始 地 区	甘、宁、青、陕、川地区等			
支系门宦	通贵门宦	明月堂	高赵家	撒拉教
来源地区	兰 州 文 泉 堂	兰 州 灵 明 堂	崖头门宦	文泉堂
创 建 人	马 金 贵	马 仁 甫	马以黑牙	苏娃勒满子
创建年代	清 末	民 国 时	民国初年	20 世纪 50 年代
20 世纪 40 年代教主 或负责人	马 光 林	马 仁 甫	尕 以 西	马赫孜勒
道 堂 所 在 地	宁 夏 通 贵	宁 夏 三 营	临夏积石 山高赵家	循 化
教民人数	千 余 人	五百多人	二百余户	千 余 户
教 徒 分 布 地 区	宁夏通贵、永 宁、平罗等地。	宁夏固原等 地。	甘肃积石山刘 集等地。	甘肃临夏，青 海循化、西宁 等地。

四 大 苏 非 学 派								
名 称	虎 夫 耶							
来源地区	自 创	阿拉伯、新疆						
传播者和创教人	马 则 地							
传入年代和创建年代	乾隆十五年	清初以来						
传布和创始地区	甘 肃 东 乡、广河	西北地区						
支系及名称	红 泥 太 子 滩胡门寺胡门	花 寺 门 宦	毕家场	临 洮	穆夫提	洪 门	庆云堂	
来源地区	自 创	红泥滩胡门	阿拉伯	新 疆	康 乐 穆夫提	新 疆	景 泰 碱沟井	新 疆
创 建 人	大师傅	格的如	马来迟	马宗生	马玉焕	马守贞	尔则子 (洪海儒)	阿布都· 干哈勒
创建年代	乾 隆 十五年	同 治 年间	乾 隆 五 年	康 熙 十三年	嘉 庆 初 年	康 熙 二十年	同 治 末 年	乾 隆 间
20 世纪 40 年代教主或负责人	马福良	马国忠	马克里木	马国珍	马成章	马 孝	周兆仁 丁万名	刘文瑞
道 堂 所 在 地	河州东乡 红泥滩拱北	河州广河徐家 拱北	河州花寺 拱北	河 州	临 夏 瓦窑头	康 乐	宁 夏 固 原	兰州莲池 花
教徒人数	五 万 余人	六 万 余人	十五万 余 人	二 万 余 人	五 千 余 人	十 余 万 人	四 千 余 人	一 千 余 人
教徒分布地区	东乡红泥滩及 和政等地。	广河南沟及康 乐等地。	甘、宁、青 及新疆等地。	甘、宁、青 等地。	临夏八坊、瓦 窑头、康乐、 刘川等地。	甘肃康乐、青海 西宁等地。	宁夏固原等地。	兰州市

四 大 苏 非 学 派					
名 称	虎 夫 耶				库 布 忍 耶
来源地区	阿拉伯、新疆				来自阿 拉伯的 传教士
传播者和 创 教 人					穆乎引 的 尼
传入年代 和创建年代	清初以来				康 熙 年 间
传布和创 始 地 区	西北各地				东 乡 大湾头
支 系 及 名 称	北庄门宦	碱沟井	丁 门	法 门	
来源地区	新疆莎车	青 海 大 通	新疆叶 尔羌道堂	阿拉伯	
创 建 人	马葆真	华哲·董 的尼·西尼	丁 香	法 真	
创建年代	嘉庆二十年	清咸丰 年 间	清嘉庆 年 间	民 国 年 间	
20 世纪 40 年代教主 或负责人	马绍宗	马阿訇	尕阿訇	法 真	张海如
道 堂 所 在 地	东乡北庄	兰州徐家 湾拱北	华林山 拱 北		东乡大湾 头和康乐 两 地
教徒人数	约十万人	三 百 余 户	百余户	二三百户	万余人
教 徒 分 布 地 区	甘、宁、青及新疆等地。	兰州、景 泰等地。	临夏、兰 州等地。	临夏县 等地。	东 乡 和 康 乐 等 地。

附录三 中国伊斯兰教派与门宦传教世系

一、花寺门宦传教世系表



二、毕家场门宦传教世系表

创始人是中亚传教士赫达叶通拉希（穆罕默德²⁵世孙，康熙十一年到青海传教）。

第一辈教主 阿布都·若海麻尼（又叫马宗生）——毕家场门宦创始人，临夏县八坊人，正月初七为亡日。

第二辈教主 穆罕默德·克比若（又叫马一清）——二月二十一日为亡日。

第三辈教主 达吾德——七月二十四日为亡日。

第四辈教主 阿布都·董拉希——八月二十一日为亡日。

第五辈主持 布孜勒克·叶尔故白——生于乾隆十九年，歿于嘉庆十一年。

第六辈主持 以卜拉海曼

第七辈主持 依德勒斯

第八辈主持 世师

第九辈主持 活命阿訇

第十辈主持 海茶阿訇

第十一辈主持 九阿訇

第十二辈主持 麦塞阿訇（又叫乌埒）

第十三辈主持 得德阿訇

第十四辈主持 马国珍

现在主持 马光明

三、穆夫提门宦传教世系表

创始人是从中亚来中国的传教士穆罕默德 25 世孙，赫达叶通拉希·阿法格·曼什乎勒，又叫赫达叶通拉希（康熙十一年来青海传教）。

第一辈 马守贞（又叫伯什勒力勒比尼，又叫十五太爷）生于明崇祯六年，歿于康熙六十一年三月十五日，享年 89 岁。

第二辈 阿布都·若豪麻尼，生于康熙二十一年，歿于乾隆六年，享年 59 岁。

第三辈 阿布都里·托细勒，生于康熙五十四年，歿于乾隆九年，只活 29 岁。

第四辈 阿布都里·妥法勒，生于康熙六十年，歿于乾隆二十五年，年 39 岁。

第五辈 阿布都里·散他勒，生于雍正四年，歿于乾隆十年，只活 19 岁。

第六辈 长子马金焕（和者·撒尔懂的尼），字廷扬，在康乐传教（生于乾隆六年，歿于嘉庆二年），终年 56 岁。

次子马玉焕，道号以斯哈格·杂尔丰的尼，终年 35 岁，在临夏八坊传教，称临洮拱北。

后三代失传，再传到：

马有德，道号哲俩龙的尼，生于嘉庆四年正月初十，歿于同治七年六月十五日，享年 70 岁。

穆罕默德·扎黑的，生于道光八年九月初七，歿于光绪十六年四月二十九日，享年 63 岁。

舍木松的尼，生于咸丰二年五月初十，歿于光绪十九年九月十一日，享年 43 岁。

马成章,道号穆罕默德·达吾德,生于同治十年八月二十二日,歿于一九五二年四月一日,享年 81 岁。

第七辈 纳苏龙的尼,生于乾隆三十年,歿于嘉庆十五年,终年 45 岁。

第八辈 伯哈忍的尼,生于乾隆五十八年,歿于道光二十四年,终年 51 岁。

第九辈 色尔冬拉赫(马云,字福堂),参加同治年间反清起义。生于嘉庆十二年,歿于光绪二年,享年 69 岁。

第十辈 穆足忍的尼(马真),生于道光十六年,歿于光绪十年,终年 49 岁。

第十一辈 舍海德·穆豪引的尼(马维翰),生于同治九年,光绪二十二年被杀害,年 26 岁。

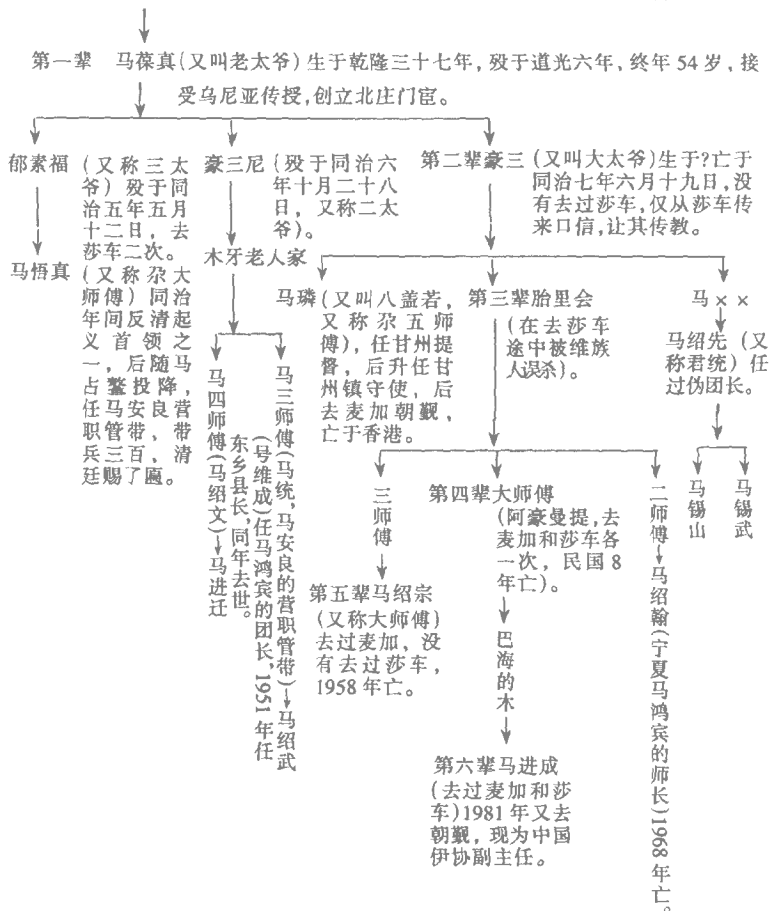
第十二辈 舍海德·折俩笼的尼(马福寿),生于光绪十三年,民国 18 年被马步芳杀害于循化。终年 42 岁。

第十三辈 伊斯目的尼,生于光绪三十三年,歿于民国 30 年,年 34 岁。

第十四辈 穆豪叶·哎散冬的尼(马孝),生于 1934 年,歿于 1974 年。

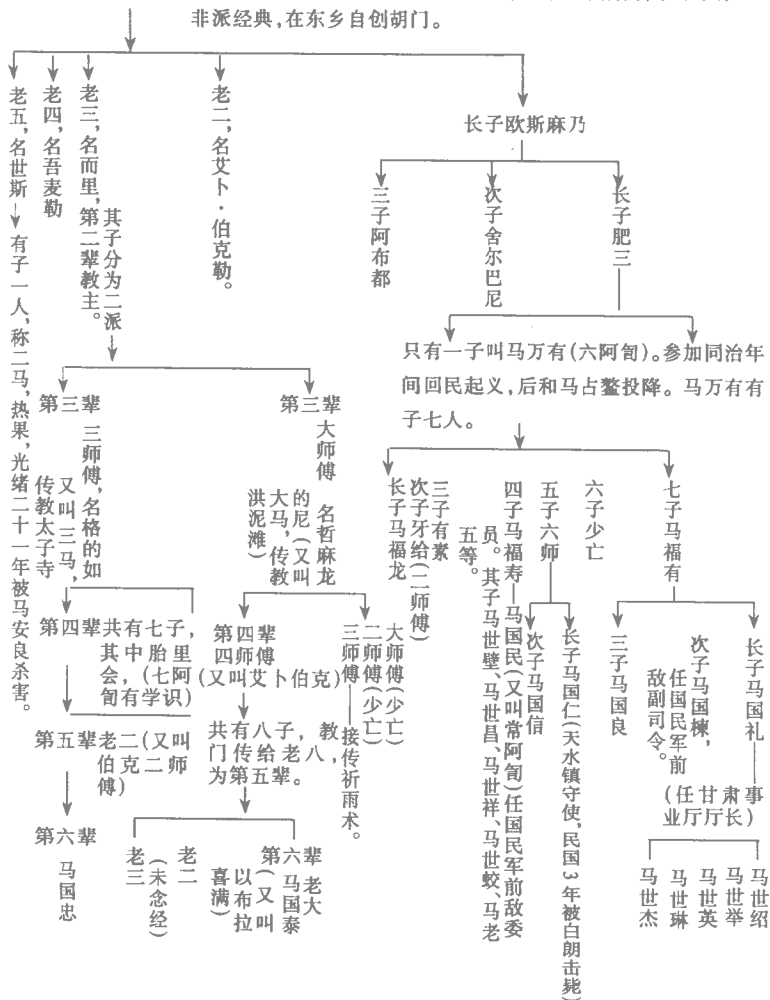
四、北庄门宦传教世系表

创始人系穆罕默德 28 世孙筛海乌尼亚(原系阿富汗人,在新疆莎车传教)

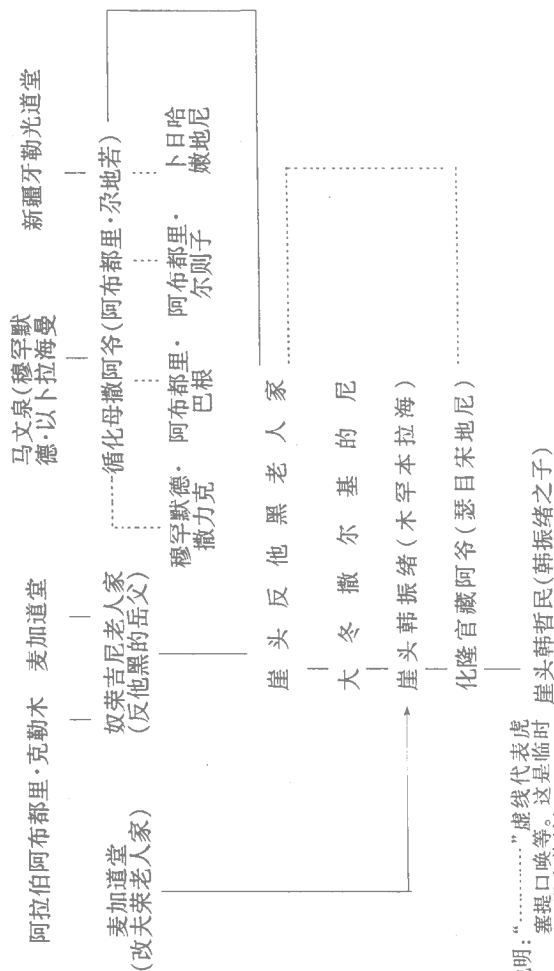


五、胡内内宦传教世系表

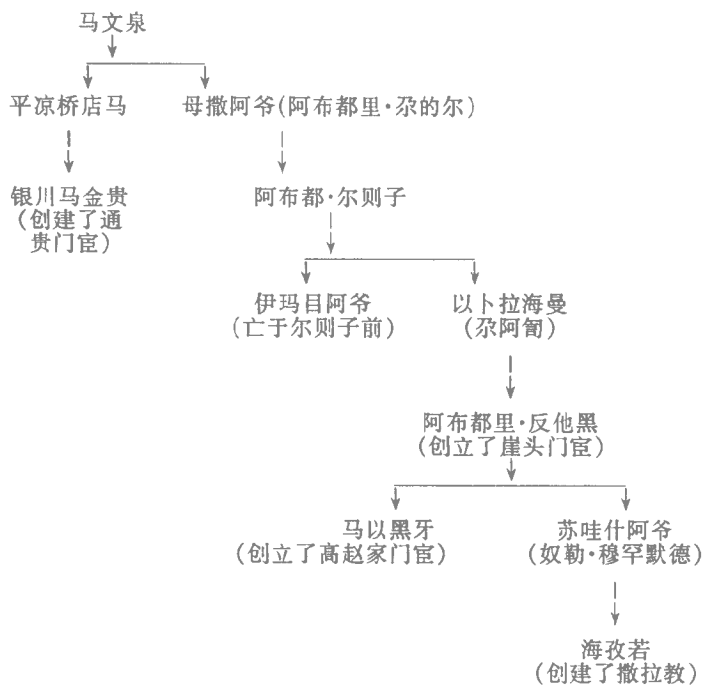
第一辈 艾布里·则地(又叫胡子太爷)在西安大学习巷清真寺留学期间,学习了苏非派经典,在东乡自创胡门。



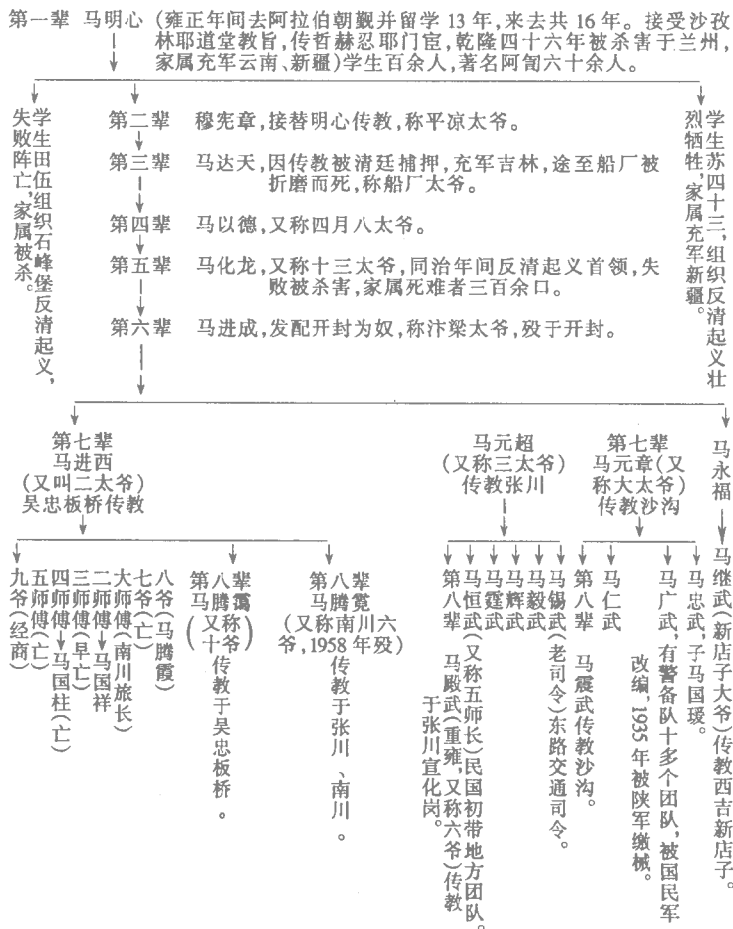
六、崖头门宦传教世系表



七、文泉堂传教世系表



八、哲赫忍耶学派及其门宦传教世系表



九、库布忍耶学派及其门宦传教者世系表

(守大湾头拱北者系)

库布忍耶传教师，是阿拉伯人，落居甘肃东乡，改姓张，

↓ 没有传给别性。

第一辈 穆呼引的尼——麦加人，亡于十一月十六日。

↓

第二辈 哎罕曼吉·克比若·白贺达吉——麦加人，第一辈之子，亡于四月二十三日。

↓

第三辈 艾卜·吾斯玛乃——其父和中国人婚配所生，为中国人。

↓

第四辈 格兰得来密若——过继第三辈之子。

↓

第五辈 哎罕曼吉·伊玛目·奴荣吉尼。

↓

第六辈 哎罕默提·伊玛目·哲麻龙的尼——亡于六月十日。

↓

第七辈 哲麻龙的尼——系第六辈之弟，亡于七月二十六日。

↓

第八辈 克麻龙的尼——亡于九月二十六日。

↓

第九辈 散以地·华哲·而俩文的尼——亡于十一月二十七日。

↓

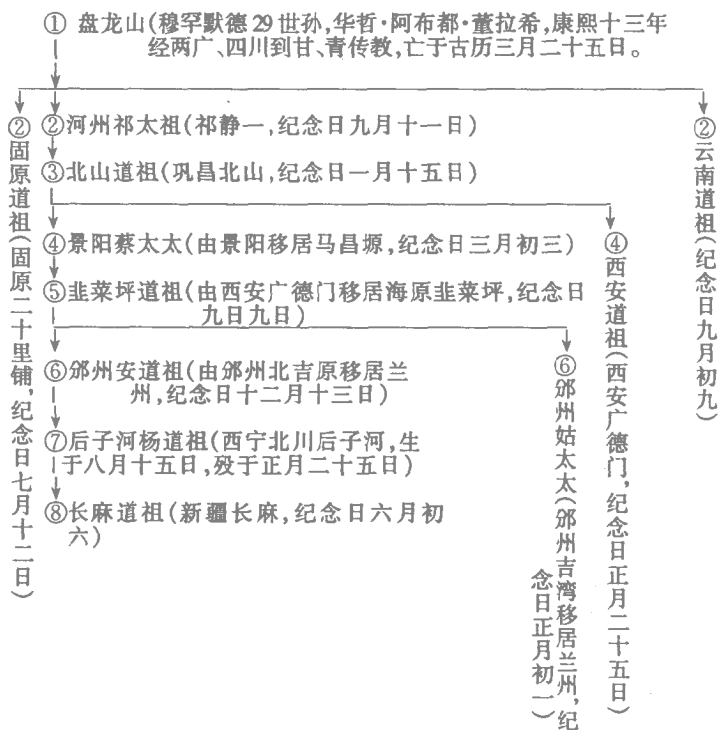
第十辈 伯哈文的尼(张清龙，字海如)，亡于 1960 年 3 月 19 日。

↓

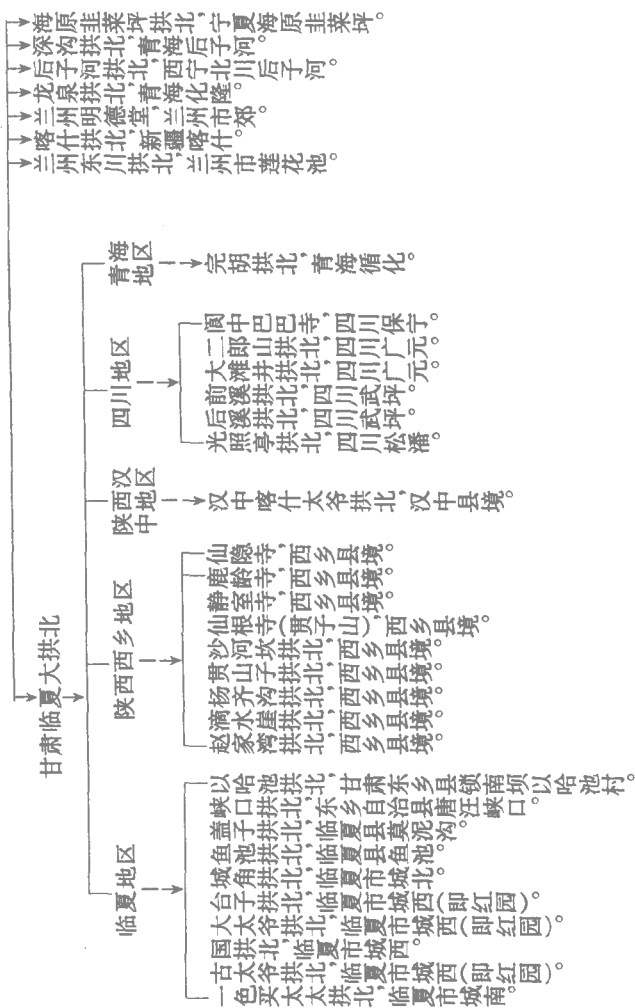
第十一辈 张明道(依斯麻)1998 年逝世
张明义

十、嘎德林耶学派及其门宦传教世系表

(此表所列道统是后子河提拱)

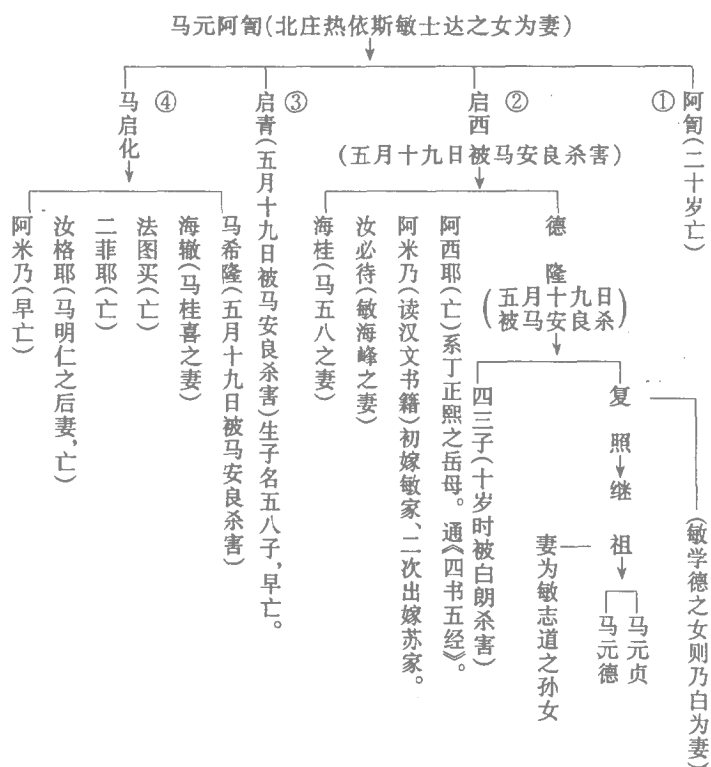


十一、嘎德林耶学派及其门宦的拱北和静修地

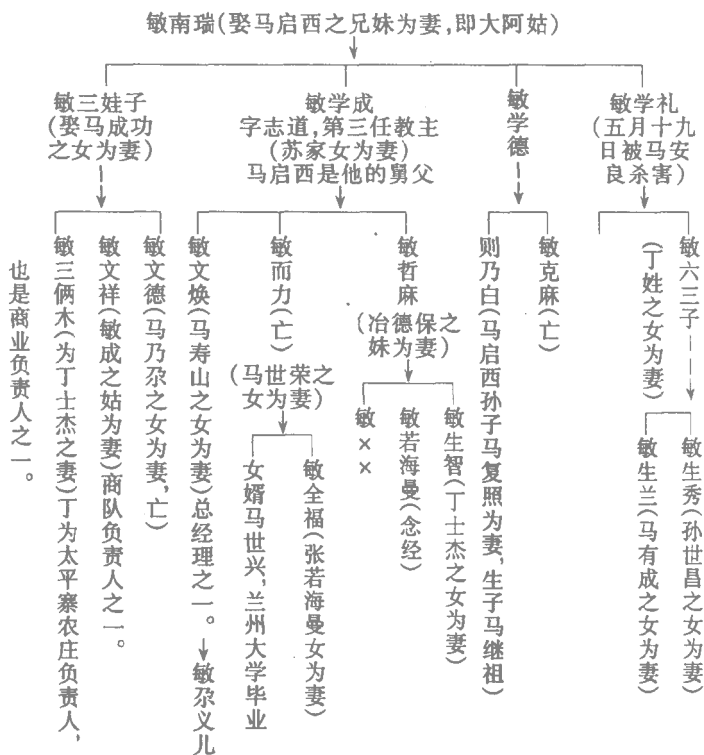


十二、西道堂主要家族表

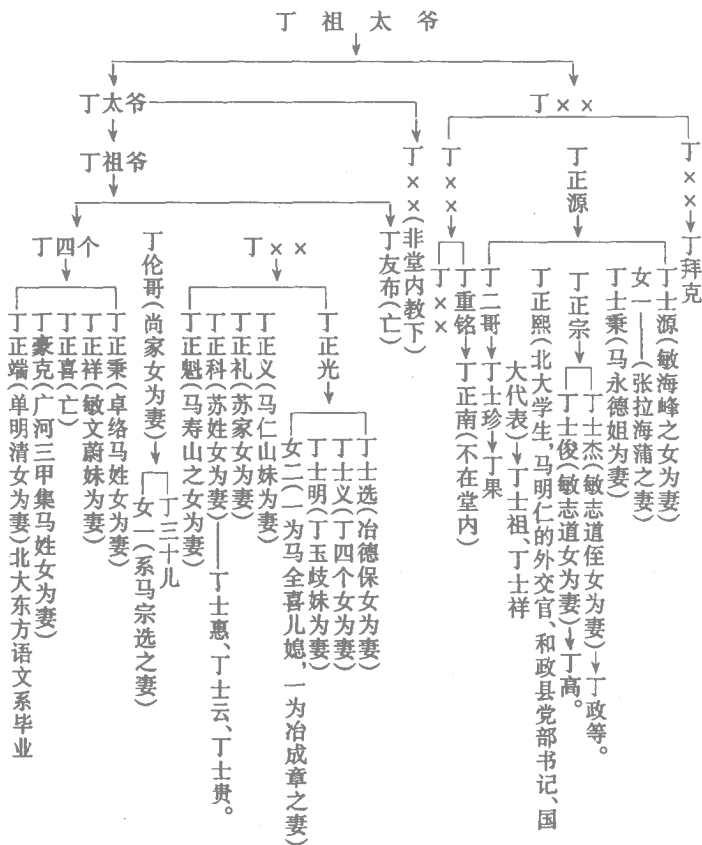
(一)马后西家族表



(二)敏南瑞家族表



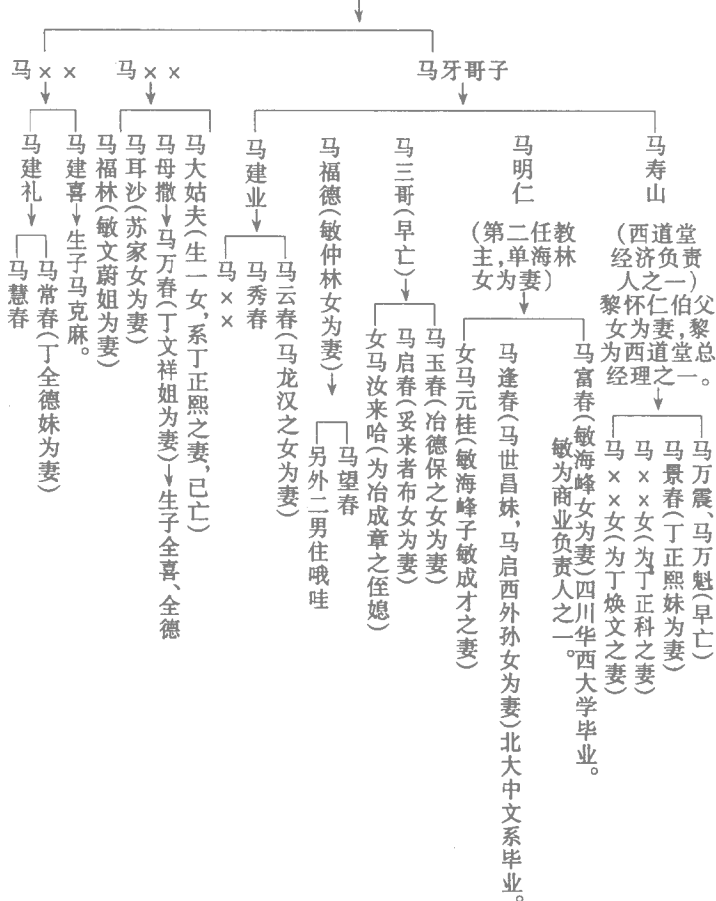
(三)丁姓家族表



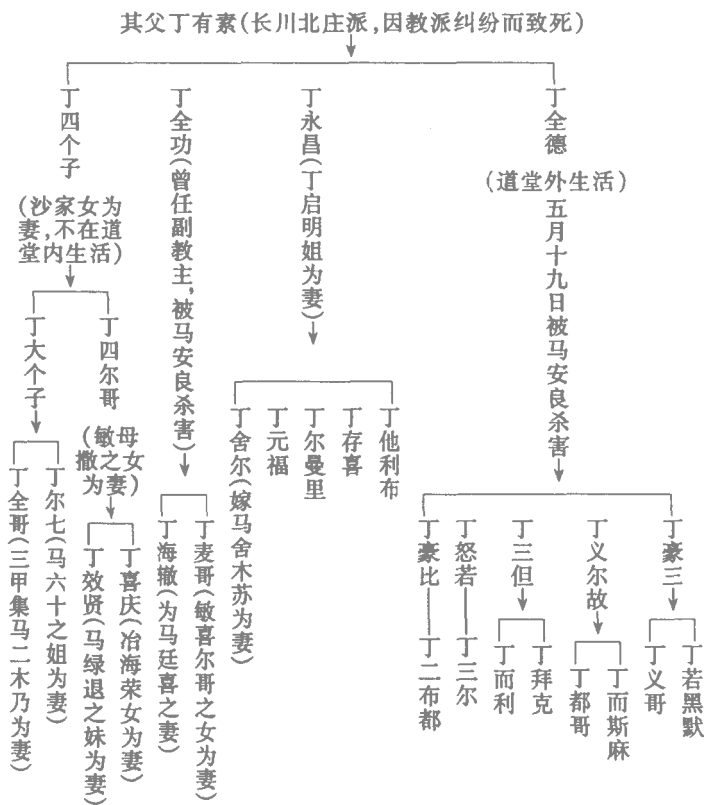
(四)马明仁家族表

祖父

(主持修建临潭上寺,无子,招婿生子名牙哥子)



(五)丁全功家族表



十三、大湾头家族传教者世系表

(此表系大湾头门宦提供)

表 一

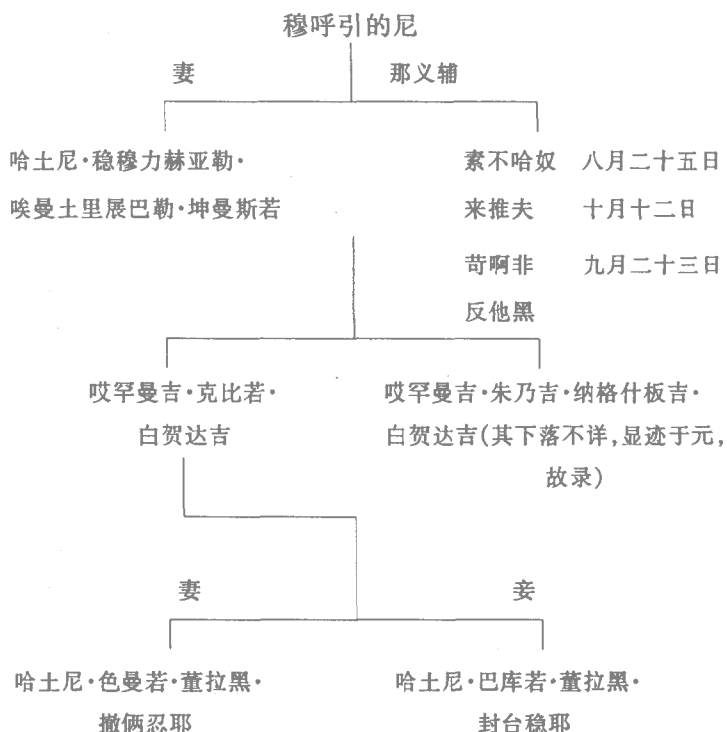


表 二

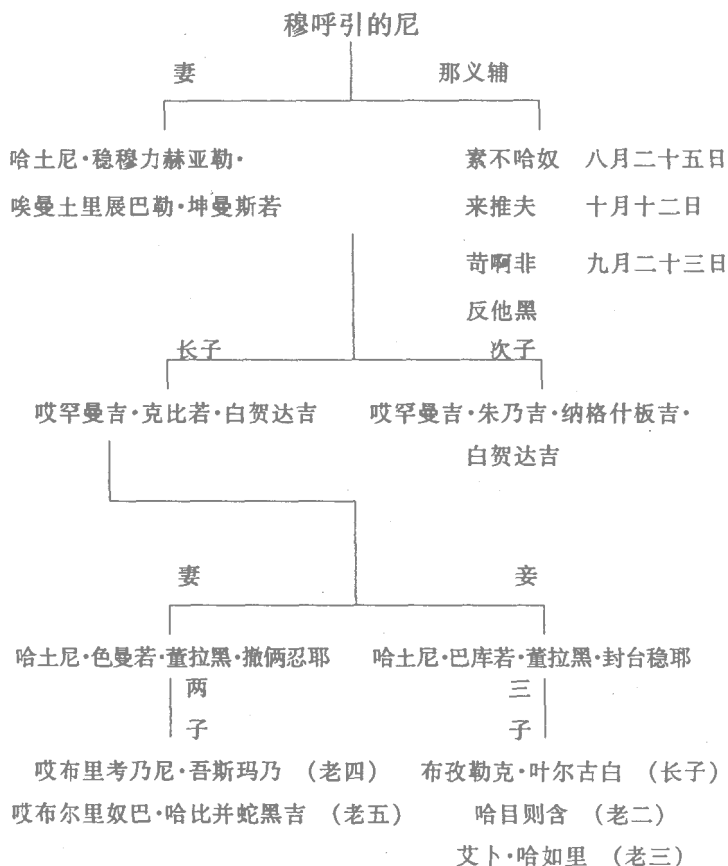


表 三

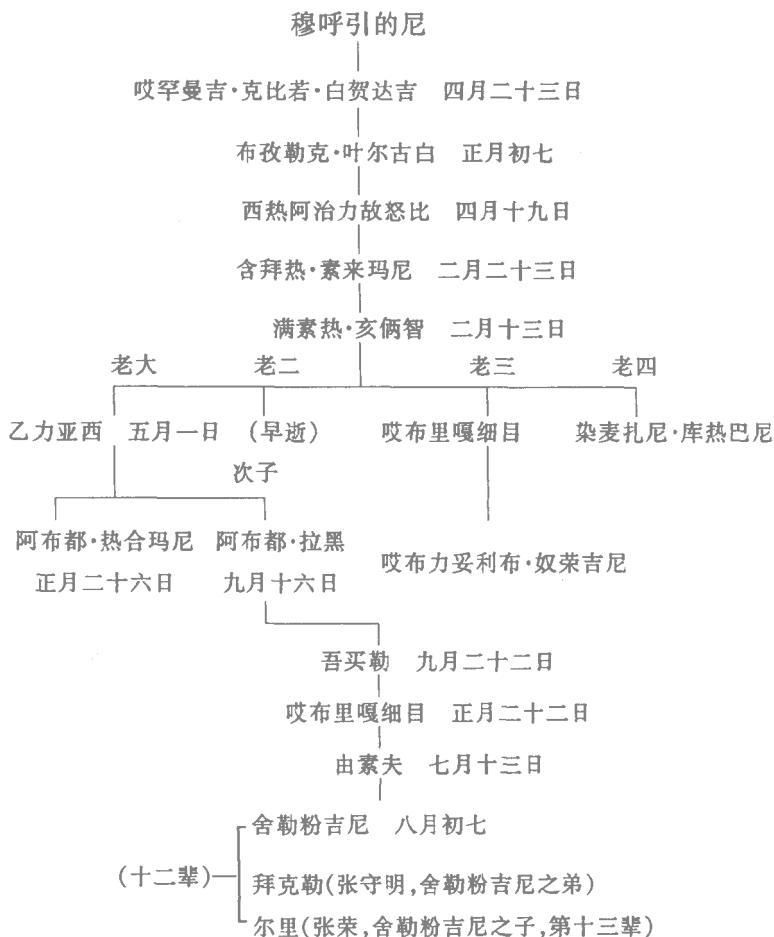


表 四

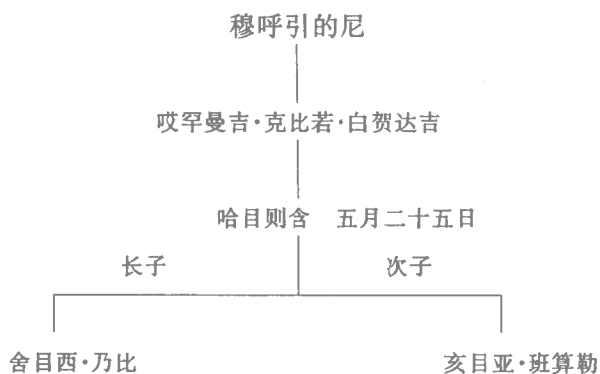


表 五

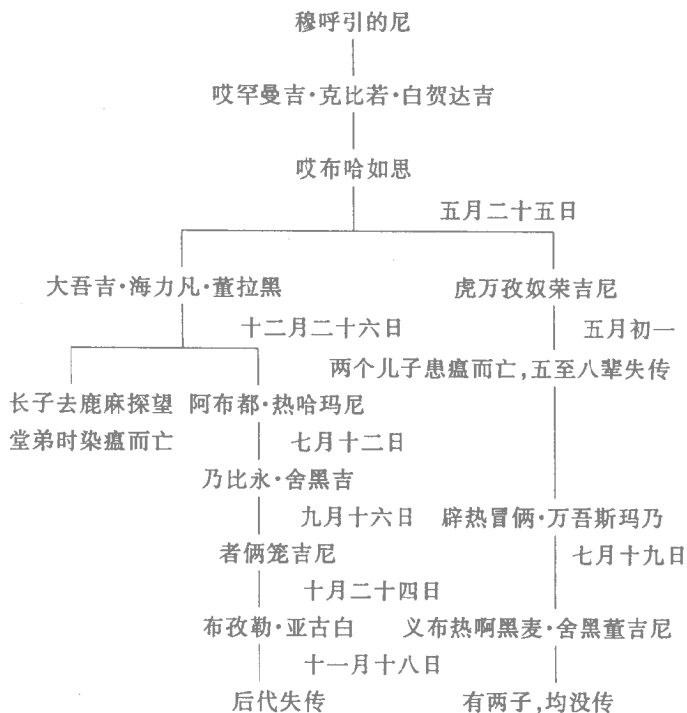


表 六

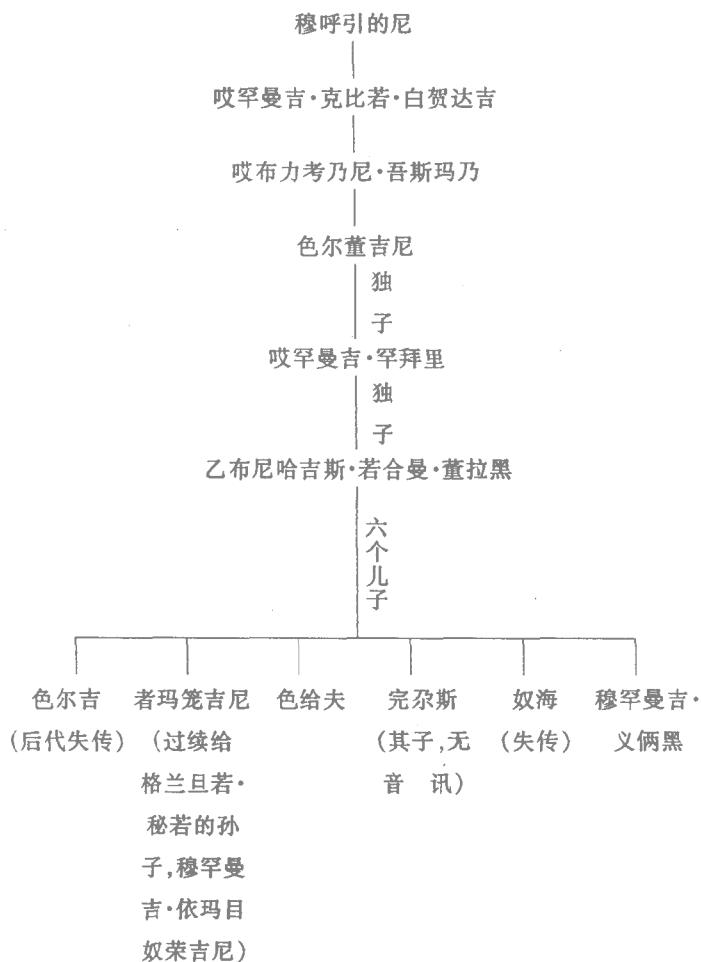


表 七

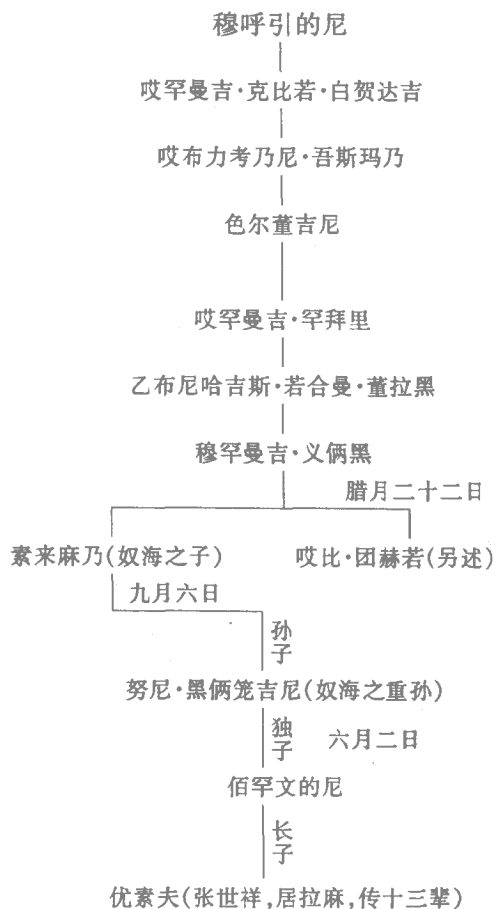


表 八

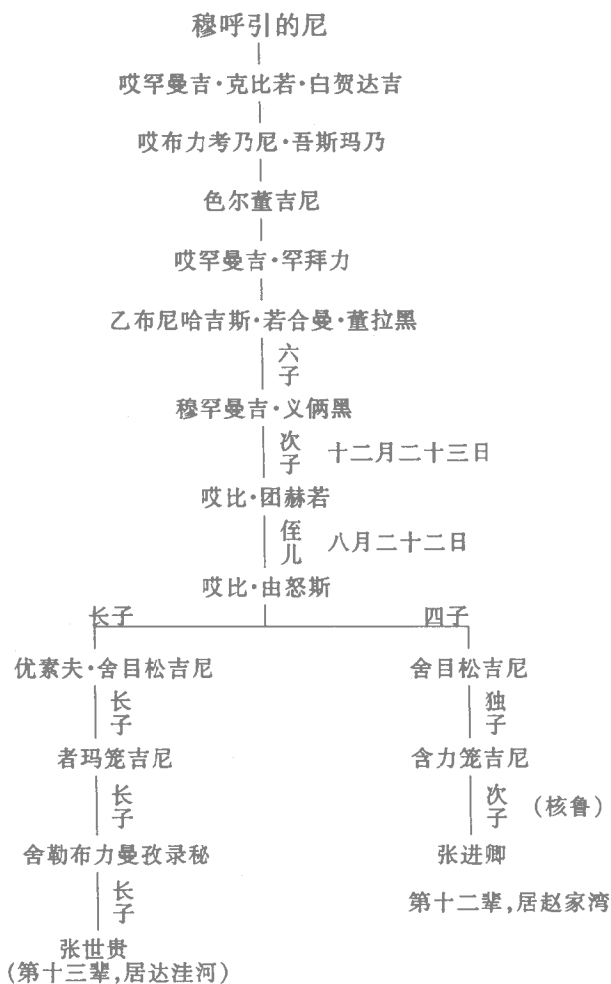


表 九

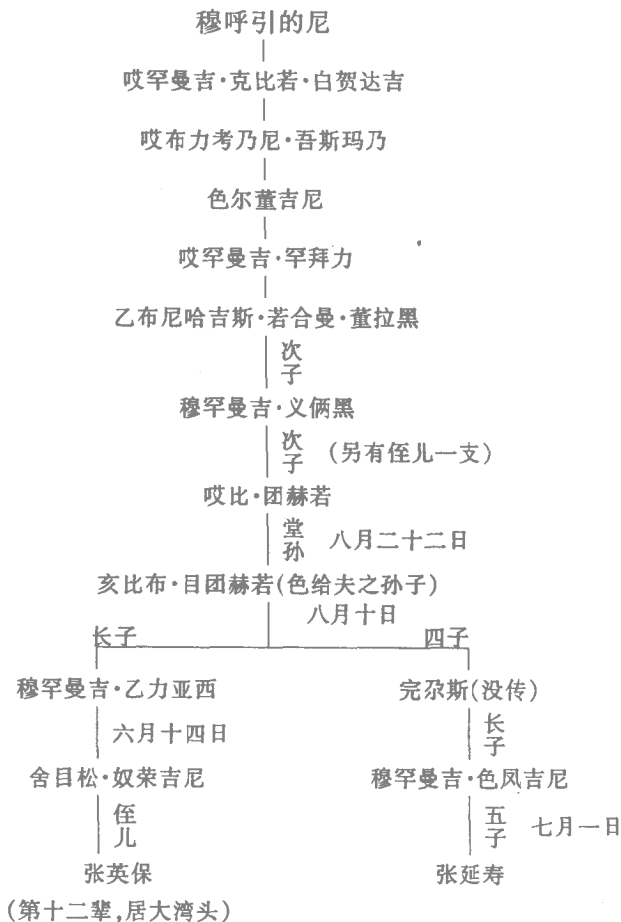
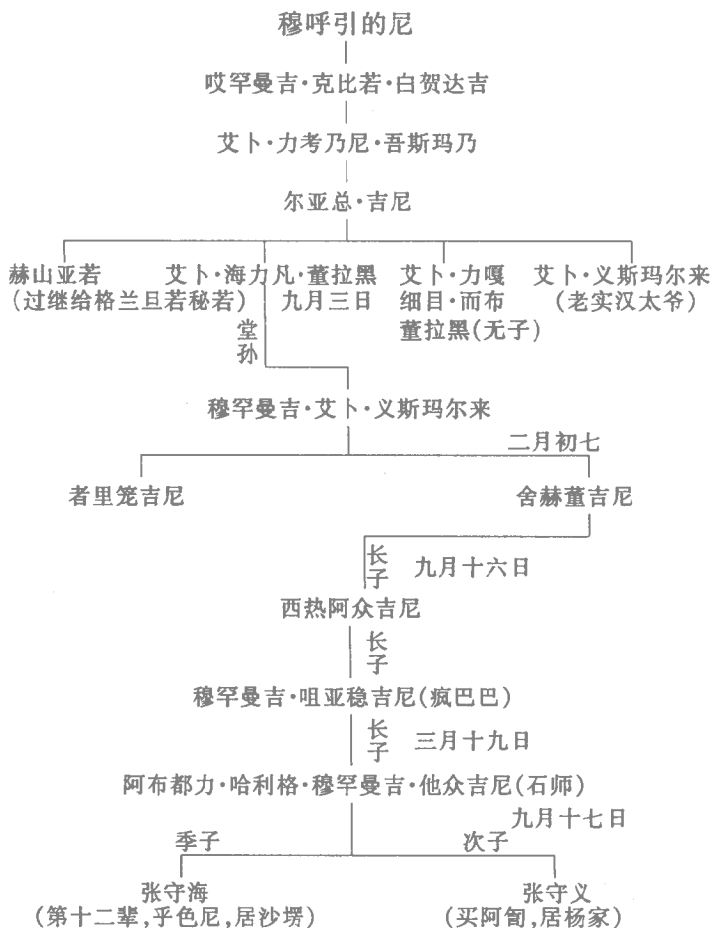
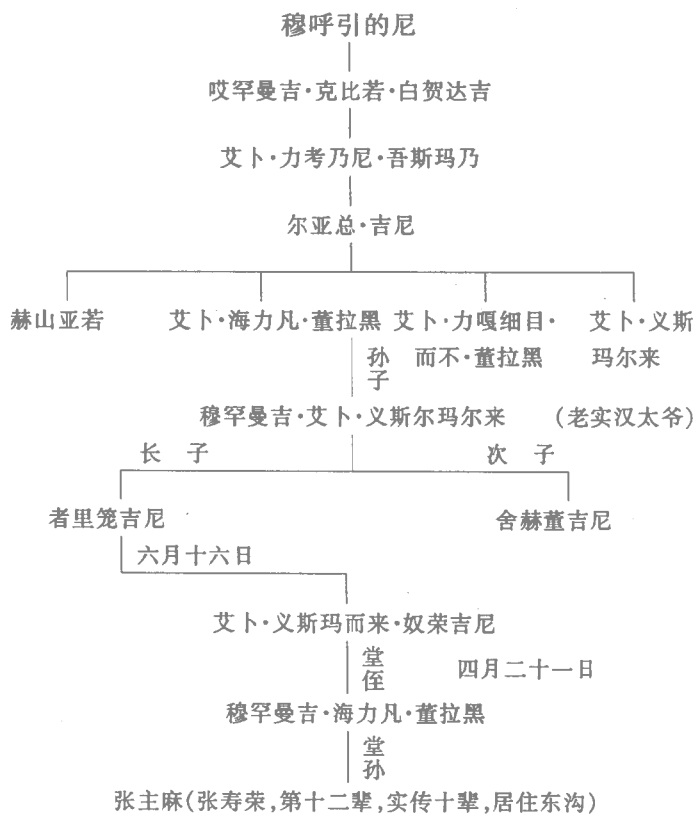


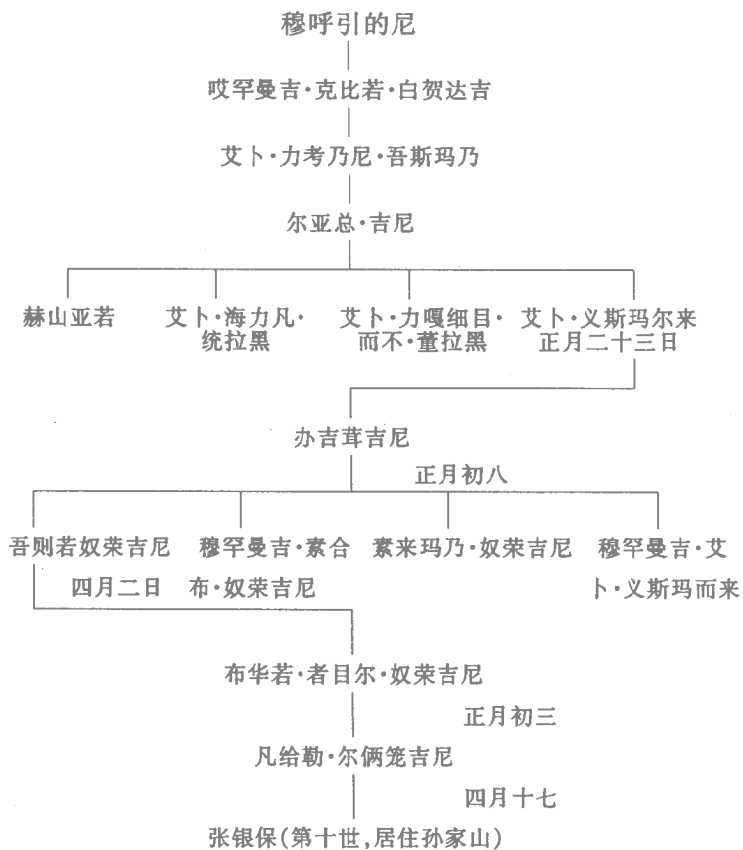
表 十



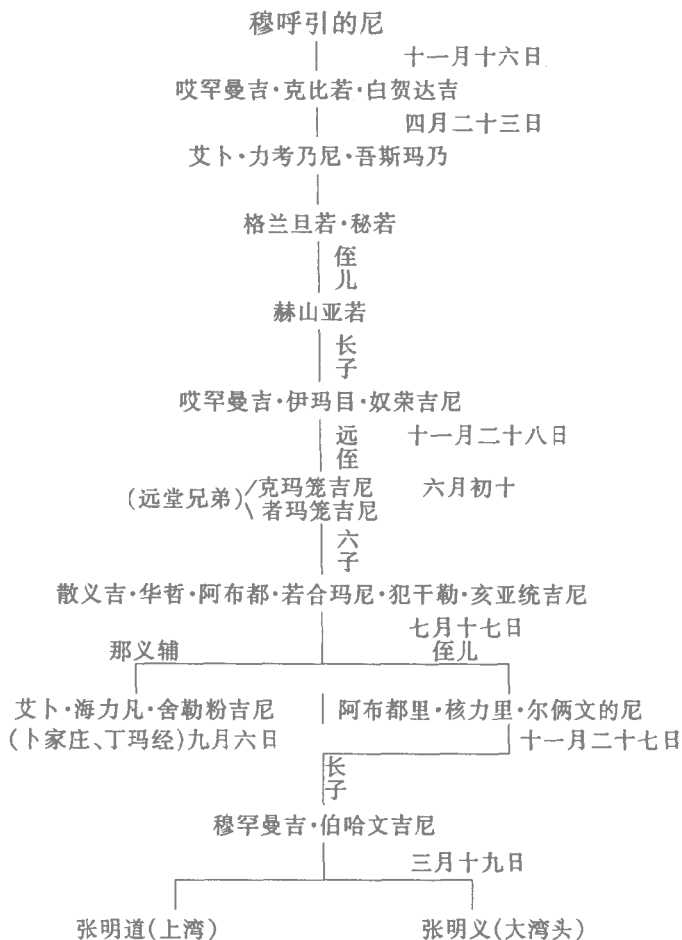
表十一



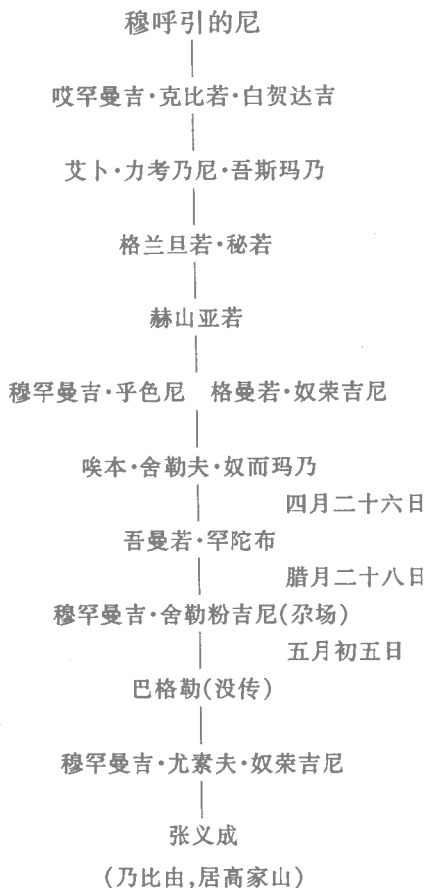
表十二



表十三



表十四



表十五
穆呼引的尼

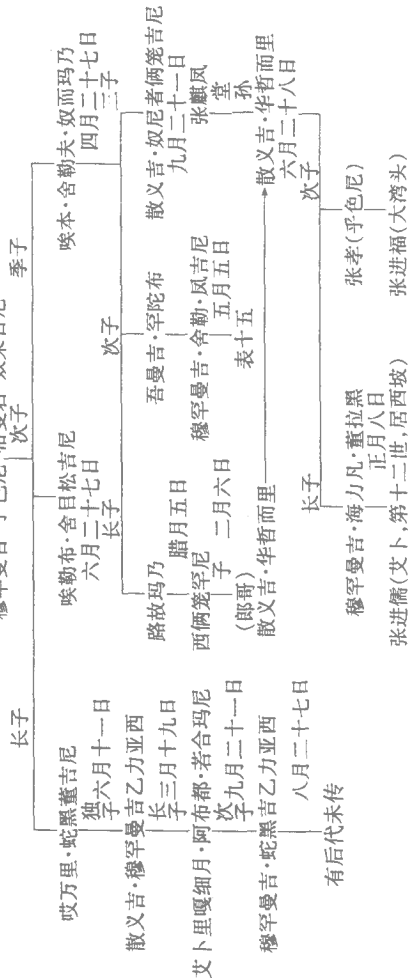
叟罕曼吉·克比若·白贺达吉

叟布力考乃尼·吾斯玛乃

格兰旦若·秘若

赫山亚若

穆罕曼吉·乎色尼·格曼若·奴荣吉尼



表十六

