简明阿拉伯伊斯兰史

钱学文 著

宁夏人民出版社

前　言

众所周知，阿拉伯社会发展史同伊斯兰教的发展如同血与肉，难以分割，现在本书所要进行的，是被研究阿拉伯史学界的定义为“伊斯兰史”（التاريخ الإسلامي）的一段社会发展史，而不是纯粹的伊斯兰教宗教史。被阿拉伯史学界称“伊斯兰史”的历史，包括伊斯兰兴起以前时期、伊斯兰黎明时期、四大正统哈里发时期、倭马亚朝时期、阿拔斯朝时期以及阿拉伯诸王朝时期。为了避免产生歧义，本书特命名为《简明阿拉伯伊斯兰史》。

伊斯兰兴起以前时期称作“贾希利亚时期”，阿拉伯语意为“蒙昧时期”，即“对穆罕默德的使命和伊斯兰教一无所知的时期”。伊斯兰黎明时期是公元7世纪初穆罕默德先知传播伊斯兰教、统一阿拉伯半岛时期。阿拔斯王朝时期，帝国境内出现了若干独立王朝，如安达卢西亚王朝、法蒂玛王朝、阿尤布王朝、马穆鲁克王朝等，这些王朝的历史被认为是“伊斯兰史”不可分割的组成部分。

伊斯兰教对阿拉伯社会发展的影响和作用十分巨大。伊斯兰教兴起后，阿拉伯人在伊斯兰精神的感召下，在百余年间，建立了一个西起大西洋、东至中国边境、横跨欧、亚、非三大洲的大帝国，创造和发展了光辉灿烂的阿拉伯-伊斯兰文化，并将它传播到了世界上的许多地区，极大地影响了当地民族的生活方式和社会发展。

清楚地了解阿拉伯-伊斯兰历史，有助于更深刻地理解它的

现在，有助于我们加深对当今阿拉伯国家的政治、经济和文化的认识。二战以来，以阿拉伯国家为主的中东地区，一直是世界上动荡多事的地区之一，既是美苏两霸争夺的重点，也是世界政治风云的热点。冷战结束后，中东地区的局势依然复杂多变，动荡不停。时至今日，中东和平进程举步维艰，巴勒斯坦与以色列为占领地区的冲突、流血事件持续不断，巴勒斯坦自治政府主席阿拉法特的逝世，更为不断恶化的巴以局势，平添了一抹阴影。

近年来，中东地区恐怖主义与反恐斗争成为国际政治的焦点，由此出现了一些对伊斯兰教特别是对伊斯兰复兴主义思潮及其运动的模糊认识，这是应该认真对待的。伊斯兰教在中东地区发展了1400多年，其文化传统根深蒂固，中东地区人民按照他们自己的生活方式，在这块渗透伊斯兰文化精粹的土地上繁衍生息，由此形成的意识形态年深日久。诚然，伊斯兰复兴主义运动，长期以来一直对中东局势的发展产生着重要影响，但是，在对伊斯兰知之甚少，对中东人民的文化传统、宗教信仰缺乏了解甚至存在误解的情况下，却轻易地将当前中东地区频频发生的恐怖暴力事件同伊斯兰乃至伊斯兰复兴主义运动牵强附会地联系起来，这不说是不负责任，至少也是无知。

伊斯兰复兴主义已历时百年余，早在殖民统治时期，鉴于中东国家普遍受殖民主义国家欺压这一客观事实，伊斯兰复兴主义者主张用伊斯兰教的经典和教义重新教育和团结人民，抵御西方殖民者的侵略文化，要求克服社会弊端，树立社会公正，争取民族独立和国家振兴，因此在具有独特人文结构和宗教渊源的中东地区有着深厚的群众基础，得到众多穆斯林的认同。

伊斯兰原教旨主义是伊斯兰复兴主义的主流派，以夺取政权为主要目标，其基本主张是，用伊斯兰教教义教规团结、教育穆斯林大众，参照早期的伊斯兰“麦地那”模式(即政教合一的模式)，通过战争建立政教合一的伊斯兰政权，把《古兰经》、圣训和

伊斯兰教法作为治国立法之本、规范社会行为的尺度，从而达到振兴国家、抵御外敌的目的。但在如何实现这一目标上，出现了两大分歧，并由此形成两大派：少数主张使用暴力恐怖手段的，被称为激进派或极端派；大多数主张通过和平手段或合法手段的，被称为温和派或合法派。前者可看作是当今中东恐怖主义的根源之一，而后者显然不是。

在中东地区，原教旨主义激进派大都是些极端主义政党和组织，崇尚暴力，并时常试图以暴力手段推翻政府，建立理想中的伊斯兰国家。目前较有影响的原教旨主义激进派有埃及伊斯兰解放组织、赎罪与迁徙组织、伊斯兰战争者组织，阿尔及利亚伊斯兰拯救阵线，巴勒斯坦哈马斯运动，沙特的新伊赫瓦尼，叙利亚的伊斯兰联合阵线，突尼斯的伊斯兰战争组织，摩洛哥的伊斯兰青年运动等。这些组织人数不多，但有一定能量。近年来，中东地区发生的一系列重大事件，查一查根源可以发现，均与伊斯兰原教旨主义激进组织有关。

当前，沙特、伊朗和苏丹被认为是中东地区最有影响的三个政教合一的国家——其中沙特因和西方关系接近而被认为是温和派或传统派，伊朗和苏丹反之，比较激进。至于其他国家，基本上属于世俗政权。

沙特建于20世纪30年代，以瓦哈比主义为立国之本，几十年来，为伊斯兰运动的发展做出了重要贡献。伊朗建于1979年，是霍梅尼领导伊斯兰革命取得的成果。1997年，以温和开明著称的塔米尔当选总统后，伊朗“回归伊斯兰”的步子减缓，世俗化倾向增强。苏丹建于1989年6月，全国伊斯兰阵线主席哈桑·图拉比是全体穆斯林的精神领袖。苏丹名为政教合一的伊斯兰国家，但更像是军人政权，军政府对外奉行独立自主政策，反对西方干涉内政，并声援支持伊斯兰激进派组织，遭到西方和周边国家的强烈反对，国际处境较为孤立。1996年以来，因国内矛盾日渐激

化，苏丹开始调整内外政策，趋向温和。沙特、伊朗和苏丹的复兴经验被看作是伊斯兰运动的积极成果，但从伊斯兰复兴主义运动的目标看，具有明显距离。

当今国际上发生了翻天覆地的变化，随着世界经济的全球化发展，中东各国的现代化进程都已起动，从而使地区环境和社会观念都发生了变化，这对伊斯兰运动来说，是新的机遇，也是严峻挑战。中东矛盾错综复杂，局势诡谲莫测，力量消长无常，变化多端。从这一点上说，为了能够更深刻，更准确地认识、理解今天中东地区日趋复杂的政治形势和日渐扑朔迷离的社会形态，正确把握、认识中东问题的矛盾症结，深入了解、研究一点中东地区特别是阿拉伯人的历史，是非常有益的，也是必要的。这也就是作者决意出版这本小册子的初衷。

作为《简明阿拉伯伊斯兰史》的补充，本书特增加了“阿拉伯-伊斯兰文化”和“经典、教义、教派、清真寺”两章，以飨读者。

本书中出现的人物（包括生卒年月与在位时期）、地点、事件均以贝鲁特东方书院出版的《阿拉伯大辞典》（蒙吉德）中列出的条目为准。至于人名、地名和事件名称的翻译，则在兼顾阿拉伯语语音和伊斯兰教特殊性的同时，参考了上海辞书出版社出版的《世界历史词典》《宗教词典》及《简明不列颠百科全书》中的译法，并尽量靠拢，力求统一。

对于本书中的不足、谬陋之处，欢迎指正。

作 者

2004.11

目　录

第一章　前伊斯兰时期的阿拉伯人　/ 1

第一节　前伊斯兰时期的阿拉伯半岛　/ 1
第二节　半岛南部的阿拉伯王国　/ 7
第三节　半岛北方的阿拉伯王国　/ 14
第四节　前伊斯兰时期的宗教信仰　/ 22

第二章　先知穆罕默德时期　/ 31

第一节　希贾兹地区　/ 31
第二节　接受使命前的穆罕默德　/ 34
第三节　神圣的使命　安拉的使者　/ 36
第四节　伊斯兰公社的建立与发展　/ 45
第五节　伊斯兰教的发展　/ 47
第六节　阿拉伯半岛的统一　/ 61

第三章　正统哈里发时期　/ 69

第一节　正统哈里发的产生　/ 70
第二节　阿布·伯克尔　/ 72
第三节　欧麦尔·本·赫塔卜　/ 79
第四节　奥斯曼·本·阿凡　/ 91
第五节　阿里·本·阿布·塔里布　/ 101

第四章　倭马亚王朝　/ 109

第一节　倭马亚王朝的建立　/ 109
第二节　倭马亚家族及历任哈里发　/ 115
第三节　倭马亚王朝的崩溃　/ 144
第四节　伊斯兰国家机构的发展和健全　/ 145
第五节　伊斯兰时期的社会状况　/ 152

第五章　阿拔斯王朝　/ 159

第一节　阿拔斯王朝的巩固与发展　/ 159
第二节　走向全盛的时期　/ 168
第三节　政教分离与兄弟民族对阿拔斯王朝政治的控制　/ 184
第四节　蒙古人的入侵与阿拔斯王朝的崩溃　/ 196

第六章　阿拉伯诸王朝　/ 199

第一节　安达卢西亚的倭马亚王朝　/ 199
第二节　法蒂玛王朝　/ 203
第三节　马格里布的小王朝　/ 207
第四节　阿尤布王朝　/ 213
第五节　马穆鲁克王朝　/ 221

第七章　阿拉伯-伊斯兰文化　/ 229

第一节　阿拉伯-伊斯兰文化的渊源　/ 230
第二节　阿拉伯帝国的翻译运动　/ 232
第三节　麦瓦利对阿拉伯-伊斯兰文化的贡献　/ 242
第四节　阿拉伯-伊斯兰文化的特点　/ 254
第五节　阿拉伯-伊斯兰文化的传播与影响　/ 260

第八章　经典、教义、教派、清真寺　/ 267

第一节　《古兰经》与圣训　/ 267
第二节　基本教义　/ 273
第三节　伊斯兰法学　/ 282
第四节　伊斯兰教派　/ 286
第五节　清真寺　/ 298

阿拉伯-伊斯兰史年表　/ 303

资料来源与参考文献　/ 308

第一章

前伊斯兰时期的阿拉伯人

第一节　前伊斯兰时期的阿拉伯半岛

一、阿拉伯半岛——闪米特人[①]的摇篮

从地质学上说，自侏罗纪始，阿拉伯湾（或称波斯湾）和印度洋逐渐分隔了阿拉伯半岛和印度大陆块，到了第三纪，红海发育形成，隔开了阿拉伯半岛和非洲大陆的联系。从此以后，阿拉伯半岛东濒阿拉伯湾，南抵印度洋，西临红海，阿拉伯半岛因此得名。

阿拉伯半岛的北部是沙姆[②]和伊拉克地区，西起地中海沿岸的加沙（在今巴勒斯坦境内），经死海南部到约旦东部，再从大马士革向东延伸到幼发拉底河，尔后顺流而下至阿拉伯湾。阿拉伯半岛的面积为320多万平方公里。

闪米特人的早期活动最先从半岛开始，故有“半岛是闪米特人的摇篮”之说。远古时期的半岛是绿洲，具有十分优越的自然条件，雨量充足，沃野千里，草木青葱，和现在的沙漠环境截然相反，被称为“生活的乐园”。有些史学家认为，在闪米特人早期活动

① 即闪族人，又译塞姆族人。

② 沙姆由7个区组成，它们是：巴勒斯坦、约旦、大马士革、霍姆斯、甘士林、阿瓦绥姆、苏夫尔。

的第四冰川期(约公元前 120000~前 18000),世界气候发生了巨变:冰天雪地、万物凋零的欧洲大陆冰雪消融,河水解冻,气候变得温和宜人;原先风调雨顺、万物兴旺的阿拉伯半岛却变得干旱酷热,许多地区终年无雨,江河干涸,沃野变成了大沙漠。为了寻找水源和牧场,半岛的早期居民被迫在第四冰川期结束后的数千纪中,络绎不绝地向外迁徙。他们迁徙的主要方向是"肥沃的新月地带"和两河流域。

半岛的第一批迁徙者在公元前 9 千纪到达了两河流域的西部地区,即叙利亚境内的幼发拉底河流域。迁徙者和当地居民结合,创造了"西部闪族文化"。叙利亚境内的这批定居者,很可能就是后来在地中海沿岸出现的、历史上有名的迦南人、阿摩列伊人[①] 和腓尼基人的祖先。

公元前 5 千纪,伊拉克境内开始出现"东部闪族文化"。考古证明,创造这一优秀文化的群体,除直接来自半岛的迁徙者外,还有一部分人是第一批迁徙者的后裔,这些人先离开叙利亚向北迁徙,然后转向东南,寻找理想的生活环境,最终来到伊拉克落脚定居。由这两部分人创造的"东部闪族文化"显然和"西部闪族文化"有一定的亲缘关系。"西部闪族文化"的南移,大致发生在新石器时代的晚期(前 5000~前 3500)。

二、阿拉伯半岛的地理区域

古代的阿拉伯半岛被划分为三个区:

希吉尔区 该区从巴勒斯坦向南一直延伸至红海,中间是西奈半岛。

沙漠区 主要由大、小内夫得沙漠和鲁卜哈利沙漠等组成,是半岛上面积最大的区域。该区主要由沙漠和火熔岩地区组成,人迹罕至。该区南部位于哈贾尔山脉和苏勒米山脉之间,北部在

① 又译阿摩利人,闪族的一支。

沙姆南部及库法一带,无山峦,有少量的泉源。

萨阿德区(或称作幸福区)　该区主要包括纳季德、希贾兹、也门、阿曼等地区。纳季德地区位于半岛中部、希贾兹地区的东面,是一个被沙漠环抱的高原。希贾兹地区位于红海东岸、西奈半岛以南,从亚喀巴湾延伸至也门地区。希贾兹在阿拉伯语中意为"阻隔",由于该地区分隔了红海沿岸的帖哈麦平原和半岛中部的纳季德高原,因而得名"希贾兹"。该地区"谷地"较多,雨季水源充足,农作物生长比较有利。也门地区在希贾兹地区的南面,是半岛的富庶之地。土地肥沃,雨水充沛,古代农业发达。也门地区东部的哈达拉毛濒临印度洋,有"香料海岸"之称,盛产乳香和阿拉伯树胶。阿曼地区位于半岛的东南部。该地区农业也较发达,盛产椰枣。当地居民谙熟航海技术,由该地通向印度洋的商道历史悠久。

阿拉伯半岛的地理位置十分重要,曾是西方罗马帝国和东方印度等国进行贸易的必经之地,当时的贸易通道主要有两条:一是东商道,顺波斯湾、底格里斯河,穿过叙利亚大沙漠,抵达巴勒斯坦;二是西商道,顺红海由南向北,直达巴勒斯坦。这两条商道不仅使东西方物质得到交流,同时也使阿拉伯半岛的贸易活动得以发展。

半岛的气候炎热干燥,南来的印度洋季风,虽能带来雨水,但只能影响半岛南部的沿海地区,到不了半岛腹地,因此半岛的旱季特别长,有些地方终年无雨,这种气候使半岛几乎没有常年河流,只有为数不多的、由雨水或山洪冲刷而成的沟壑水道"瓦迪"[①],半岛居民就在这样的土地上进行农业耕作。

三、蒙昧时期(贾希利亚时期)

自闪米特人在半岛开始活动起,至伊斯兰教兴起,阿拉伯史

① 意译为"山谷""谷地"。

学家将这一漫长的历史时期称为“贾希利亚时期”。“贾希利亚”在阿拉伯语中通常指的是“愚昧无知”,在《古兰经》中有 4 个章节先后出现过这个词,意思均为“糊涂、暴戾、无耻、愚蠢……”,在许多阿拉伯古代诗人(如著名悬诗诗人安塔尔)的诗中都明白无误地确指为“无知、愚蠢”。

伊斯兰教兴起前,半岛上无法律,无经典,亦无先知。在这一时期,半岛各地的发展不平衡,流传多种宗教。整个半岛社会以部落生活为主,呈散沙状,无统一的民族感情,唯有狭隘的部落意识。伊斯兰学者认为,这一时期的半岛居民不敬安拉唯一,不信末日审判,不明事理,是愚昧的。由此可见,将这一时期称作“蒙昧时期”,体现了强烈的伊斯兰价值观。

四、阿拉伯人

“阿拉伯”一词,原意为“沙漠”,这在许多古代石刻中已经得到证实。在一些希腊的权威史书中,“阿拉伯”特指半岛沙漠,“贝都因”特指游牧民,而古代亚述人、腓尼基人则用“艾阿拉伯”来唤称幼发拉底河以西、尼罗河以东的半岛北部的游牧民。后来,随着时代的变迁,西方人干脆用“阿拉伯”来称呼那些来自半岛的居民。

五、南方的葛哈唐人和北方的阿达南人

早期的阿拉伯人可分为两类:南方的葛哈唐人和北方的阿达南人。葛哈唐人为纯阿拉伯人,阿达南人为被同化的阿拉伯人。

葛哈唐人祖居也门,是也门先王葛哈唐的子孙,所以,葛哈唐人也称作也门人。葛哈唐的儿子亚阿拉伯被古代诗人尊为“阿拉伯标准语之师祖”,葛哈唐人因此被认为是纯正的阿拉伯人。

阿达南人的祖先是先知易卜拉欣之子先知易司马仪。易司

马仪幼年随父母从半岛北方来到麦加，其母哈哲尔为寻找水源在萨法和麦尔卧两山之间奔走7次一无所获，他却因干渴啼哭，足蹬石块而得“渗渗泉”。后有一支竹扈姆人[①]的商队途经他们的居住处，经哈哲尔夫人的应允，定居附近，共饮这一泉水。此后，易司马仪娶竹扈姆女子为妻，他及他的子孙由此学讲南方阿拉伯人的语言，故被称作被同化的阿拉伯人。易司马仪的后裔大都居住在半岛中部和沙姆南部地区。

葛哈唐人和阿达南人又分别被称为南方阿拉伯人和北方阿拉伯人。从种族上讲，北方阿拉伯人属地中海居民血统；南方阿拉伯人原属欧罗巴血统，早期同包括阿比西尼亚人在内的东非居民融合，因而在肤色、容貌上有别于北方阿拉伯人，其特点是宽嘴、鹰鼻、脸颊平展、头发稠密。在语言上，南方阿拉伯人的语言具有闪含语系阿比西尼亚语族的特征，北方阿拉伯人的语言接近希伯来语和奈巴特[②]语，两者大相径庭；在宗教上，差异更为明显，南方的阿拉伯人崇拜日月星辰，北方的阿拉伯人崇拜偶像。

南北阿拉伯人之间积有宿怨，战事频起，彼此的战斗标志鲜明。北方阿拉伯人喜用红色缠头布和红色战旗，南方阿拉伯人则常用黄色缠头布和黄色战旗。伊斯兰教兴起后，半岛上的阿拉伯部落全都统一在伊斯兰教的旗帜下，但南北阿拉伯人的分歧依然存在。历史证明，这一分歧对后来的社会发展产生了很大影响。

六、阿拉伯部落

半岛居民分为贝都因人(即游牧民)和定居民两类。贝都因

---

① 葛哈唐人的分支。

② 奈巴特人用语，奈巴特人为出没在叙利亚、巴勒斯坦南部与西奈半岛一带的阿拉伯游牧民。

人是半岛上的主要居民，他们逐水草而居，除放牧和狩猎外，还从事贸易和劫掠活动，向城镇居民索取自己需要的生活资料。劫掠活动原属盗贼行径，但由于阿拉伯游牧民的生活环境艰苦，居民常处于半饥荒的状态中，这成为一种带有阿拉伯部落生活印记、受推崇的民情风俗。这种传统是以阿拉伯游牧社会的经济结构为基础的。

贝都因人住在用羊毛或驼毛织成的帐篷里，身穿宽大衣袍，头包披巾，以食椰枣饮羊奶或驼奶为主。他们的每一个帐篷代表一个家庭，许多有血缘关系的家庭连成一片，组成氏族，若干个氏族结合在一起，就组成部落，部落的统治者由一个人多势众的氏族充任，该氏族的族长还常常是该部落的酋长（或音译“谢赫”）。

水源和牧场很珍贵，各氏族部落为了争夺水源和牧场，经常发生械斗和战争。贝都因人的部落意识十分强烈，到伊斯兰教兴起，军队仍以部落为单位。男子是部落的主体，他们不仅从事放牧、狩猎、贸易和劫掠，为家庭、氏族及部落提供生活来源，而且还负有保卫本部落的安全责任。妇女担负全部家务劳动，她们生活在一夫多妻的社会里，但较之定居妇女享有多的自由，可以有选择丈夫的自由。

半岛的部落酋长没有自己的权力机构，缺少一种对全体人员下令并执行的力量。他们往往借助于杀手、浪子或草莽英雄的力量来实现自己的计划或击败对手。蒙昧时期，半岛上流行一种习俗，即一个部落里，如有人犯了过错或罪过，这个人就会被逐出部落，他从此得不到自己部落的庇护。被逐出部落的人，处境十分危险，以后或成为杀手、浪子，或成为以劫掠为生的草莽。

定居居民生活在自然条件比较好的绿洲里，或从事农耕，或从事贸易，生活较富裕。

第二节　半岛南部的阿拉伯王国

蒙昧时期的半岛没有一个统一的组织，阿拉伯人以部落生活为主，尚未感到他们是一个整体的“阿拉伯民族”，他们只有强烈的部落意识(或曰部落精神)，只跟随部落整体行动，或定居，或迁徙，或抵御、反抗入侵者的袭击和欺虐。蒙昧时期的大量诗歌反映了这种部落意识。这一时期的阿拉伯诗人喜爱颂扬自己的部落，讽刺挖苦敌对的部落，但没有一位诗人作诗夸耀自己属于阿拉伯民族，是伟大的阿拉伯人。

公元前 2 千纪，半岛南部的也门地区有了先进的古代文明，水利灌溉便利，农业发达，商贸活动兴旺。随着社会发展，一些大部落逐渐联合发展成为独立的小王国，其中最具影响的有马因王国、赛伯邑王国、希木叶尔王国等。

一、马因王国(前 1200~前 650)

马因王国以发达兴旺的商贸活动闻名遐迩，位于鲁兹山和亚姆山之间，是从也门通往纳季兰、麦加、叶斯里卜、巴勒斯坦的交通要道。马因人自从定居也门后，在通往加沙的商道上，设立了许多商业网点和货栈，他们的商贸活动由此发展到了北方各地。除陆路外，马因人还十分重视海上贸易。他们的主要产品是香料和没药，当时，从事香料贸易的马因人名声很大，以至于古代作家常把香料称作“马阿尼”。①

马因王国不仅贸易兴隆，而且农业发达。它的土地肥沃，地下水源丰富②，枣椰林和树木茂密，驼羊成群。

马因王国建有许多城镇，首府是喀尔努城，为长方形，长

① 从“马因人”一词变化而来。
② “马因”一词在阿拉伯语中意为“泉源”。

350米,宽 200 米,由东往西被一座高 8 米~14 米宽的高墙环绕。马因王国的王位世袭,权柄由父传子,有时父子同时执政。

二、赛伯邑王国(前 950~前 115)

赛伯邑王国为英勇善战的葛哈唐后裔赛伯邑·本·阿卜杜·夏姆斯创建,分前后两个时期。前期自前 950 年至前 650 年,先后登基的 17 位国君都冠有"穆克里卜"(意为强者)称号,首府沙尔维哈位于马里卜西部①。赛伯邑王国前期与马因王国同时并存。公元前 650 年,赛伯邑人征服了马因王国,成为也门地区唯一的统治者,赛伯邑王国就此也进入了它的后期。这一时期的国君都称作"赛伯邑王"。赛伯邑王国的历代国君中最有名望的是白勒琪司女王,她亦是蒙昧时期最有影响的国君之一,《古兰经》中曾提到她的名字。

赛伯邑人十分重视农业,他们修建的马里卜水坝举世闻名。马里卜水坝为赛伯邑人提供了足够的水源,对农业耕作意义巨大,赛伯邑王国因此繁荣昌盛。马里卜水坝的兴建和崩塌与赛伯邑王国兴衰有直接联系,坝建则国盛,坝废则国败。赛伯邑王朝后期,由于马里卜水坝年久失修,赛伯邑人逐渐将注意力从农业转向贸易,曾经为农业发展发挥过重要作用的人工灌溉系统因而被废弃。

赛伯邑人废弃农业后,组织了强大的商队外出经商。他们的商队穿过大沙漠,来到叙利亚、黎巴嫩、巴勒斯坦一带从事商贸活动。此外,他们还开辟了海上商道,将他们的商贸活动发展至印度。赛伯邑人的商贸活动虽也曾轰轰烈烈过,但自公元前 4 世纪到前 3 世纪罗马人跻身红海沿岸从事贸易活动后,他们的商贸活动受到了沉重的打击,经济从此一蹶不振,特别是作为赛伯

① 位于当今也门首都萨那东部约 97 公里处。

邑经济支柱的马里卜水坝因地震和火山活动倾圮后，赛伯邑王国迅速衰亡。

三、希木叶尔王国(公元前 115~525)

赛伯邑王国末期，也门地区被诸强瓜分。一些王室成员，只要稍有势力，便拥兵自立，划地为王，他们抢占山头，修建堡垒要塞，[①] 自称“堡主”。由于山头林立，各堡主之间相互吞并之事时有发生。若干山头经火并组成“马哈法特”，若干个“马哈法特”经火并组成“米哈拉夫”，其最高统治者就是国王。

“赖伊丹堡”堡主希木叶尔原来居住在也门西南高地，公元前 115 年，他吞并了邻近的几个“米哈拉夫”，创建了希木叶尔王国，确立了他在也门地区的统治地位。

希木叶尔的称号是“赛伯邑、赖伊丹之王”，其继任者的称号为“赛伯邑、赖伊丹、哈达拉毛之王”，后者的称号表明，他是哈达拉毛地区的征服者。此后的希木叶尔王国历代君王都冠有“土伯尔”称号，该称号并非随意可得，只有那些征服了新领地的国君才有资格获取。这就是说，要得到“土伯尔”的称号，必须建立新的功勋，创立新的基业。

希木叶尔人不停地向外扩张，从半岛南部一直征战到希贾兹、叶马姆等地。300 年，半岛南部完全在希木叶尔人的控制之下。

第一位“土伯尔”是哈里斯·亚西，他先后征服了本海尔、亚丁后，又率军进袭了马西拉卡、沙姆、巴比伦等地，有史书称，他的铁蹄最远踏至印度。

---

① 史上留名的是萨那的“侯木丹堡”，它建于公元 1 世纪，共 20 层，用花岗岩和大理石建筑，堡主的宫殿设在最高层，顶上用透明的云母片镶嵌，可以看见天上的飞鸟。四周的墙壁用彩石砌成，该建筑物一直保存至伊斯兰教创立初期。

"土伯尔"中影响最大的是沙马拉·亚西,他曾占领伊拉克、波斯呼罗珊等地,甚至进入过中国地域。中亚的苏德城被他攻陷后,被夷为平地,该城后被称为"沙马拉·甘地",意即"沙马拉毁灭了该城"。

希木叶尔人继承了马因人和赛伯邑人创造的文明。他们恢复了农业,发展了贸易,并且首先在半岛上使用了金币、银币和铜币。

6世纪初,由于宗教原因,处于衰退中的希木叶尔王国受到了来自阿比西尼亚[①] 的外来者的入侵。

四、外族对半岛的早期入侵

公元前 324 年,亚历山大大帝(前 356~前 323)远征印度受阻,返抵巴比伦,在东起印度河、中亚细亚,西至巴尔干半岛,南自尼罗河第一瀑布,北达多瑙河下游南岸的广袤地域里,建立了"亚历山大帝国"。这时候,他忽然发现自己忽视了阿拉伯半岛,对于这个神秘世界,应该进去看一看,若能敲开这个世界的大门,定能成为这个地区的霸主。但他的宏图未及施展,便于次年去世,半岛的阿拉伯居民因此幸免于难。[②]

公元前 305 年,亚历山大大帝的部将托勒密远征埃及成功,建立了托勒密王朝,控制了半岛的希吉尔地区,但不久便遭当地奈巴特人的反抗,为此,托勒密派出大将安亭肯(Antigon)前去讨伐。安亭肯(Antigon)与奈巴特人在希吉尔山区激战一场,被杀得片甲不留,安亭肯所率军队 4600 人几乎被歼。托勒密王朝初战失利,便派遣迪姆特利尤斯(Demetrius)大将率军继续征剿,试图一举粉碎奈巴特人的反抗,但事与愿违,双方久战不下,最终出

---

① 今埃塞俄比亚。

② 亚历山大的东征虽然促进了希腊同东方的经济文化交流,但也给各地人民带来了破坏和灾难,他所建立的大帝国缺少统一的经济基础,仅仅是一个不巩固的军事和行政的联合体。

现僵持局面。

由于奈巴特人有效地阻止了托勒密军队的进攻，至公元前 1 世纪，阿拉伯半岛始终呈全封闭状态。

公元前 30 年，罗马人击败了托勒密王朝的最后一位女王克娄巴特拉，征服了埃及。公元前 27 年，奥古斯都称帝，创建了罗马帝国。此时，由于贸易往来，阿拉伯半岛盛产香料，阿比西尼亚出产黄金已渐为外人所知，奥古斯都对此早有耳闻，觊觎已久。公元前 24 年，奥古斯都派部将艾雷司·加罗斯(Aelius Gallus)率大军南下，寻找这两块传闻中的富庶宝地。这次远征的目的是首先与阿拉伯人缔约，如果阿拉伯人阻止罗马人的扩张，就予以严厉打击。

6 个月之后，在奈巴特向导的带领下，罗马军队来到了半岛南端。但是，罗马军队无法适应半岛上的骄阳和饮用水，军中疾病蔓延，战斗力锐减，几乎不战自垮。艾雷司·加罗斯见征服半岛无望，只得迅速撤兵，退回大本营，入侵计划遂告流产。

尽管罗马人未能在军事上达到预期目的，但是通过这次远征，使他们有史以来第一次撩开了阿拉伯半岛的神秘面纱，向西方世界提供了有关半岛的第一手资料。著名学者斯特拉波(Strabon)作为远征军首领艾雷司·加罗斯的私人朋友，参加了这次远征活动。他回到埃及后，根据个人见闻，在他的地理学巨著中对半岛的社会状况、自然资源、风情民俗等作了十分详尽的描述。

在罗马人远征半岛失利的同时，幼发拉底河以东的波斯人渐渐强盛起来，建立了自己的大帝国，成为罗马帝国的有力竞争对手。面对波斯人的挑战，罗马人无暇旁顾，从而减轻了对半岛的军事压力。

4 世纪后半叶，罗马人完全接受了基督教教义[redacted]利用宗教力量，向波斯地域及半岛发动潜移默化的精神[redacted]

出大量的传教士,一边传播基督教教义,一边不失时机地宣传罗马人的政见,收到了事半功倍的效果。6 世纪上半叶,半岛上的基督教势力已相当雄厚,一种潜在的威胁悄悄形成。

对于罗马人的扩张野心,希木叶尔王国的历代君王始终存有戒心。为了抵制罗马传教士的精神侵略,他们针锋相对地信奉了犹太教。希木叶尔王国后期,国内局势动荡。王室成员佐·努瓦斯(516~525)乱中夺权,自封为王,称霸也门。佐·努瓦斯是一位忠实的犹太教徒,他决心清除纳季兰地区的基督教势力。523 年 10 月,他带领大队人马,开到纳季兰,制造了骇人听闻的屠杀惨案。他命人挖深沟数条,点燃大火,然后把该地的基督徒全部赶来,在熊熊大火前,命令他们当场做出抉择。凡改信犹太教者生,马上获得自由;凡坚持基督教者死,立即命人投入火坑。佐·努瓦斯在纳季兰发泄了心头之恨,但他也为此付出了惨重的代价。

有位名叫佐·特阿班的基督徒死里逃生,向拜占庭皇帝查士丁一世控诉了佐·努瓦斯残害基督徒的暴行。查士丁一世闻之立刻写信给阿比西尼亚国王,命他火速派兵讨伐佐·努瓦斯,救援基督徒。当时的阿比西尼亚是拜占庭帝国的一个联邦,国王接到查士丁一世的手谕,丝毫不敢怠慢,即刻派大将艾尔雅特率大军 7 万,东渡红海,征讨佐·努瓦斯。面对强敌,佐·努瓦斯刚愎自用,逞匹夫之勇,不依靠也门地区的各方力量,最终战败,策马跳入红海而亡。525 年,阿比西尼亚大将艾尔雅特结束了希木叶尔王国的统治,成为也门地区最早的外族统治者。

535 年,艾尔雅特和部将艾卜赖海发生内讧,双方火并,结果艾尔雅特被杀,艾卜赖海成为也门地区的统治者,自封为“海岸阿拉伯人之王、臣属阿比西尼亚的埃米尔”。

艾卜赖海完全控制了半岛南部地区后,就致函拜占庭皇帝,[redacted]造一座教堂。这一要求得到了拜占庭皇帝的同意。[redacted]去了许多优秀的建筑师,并提供大量的优质建筑

材料。教堂建成后，他致函阿比西尼亚国王，请求同意将古来氏族的商贸中心从麦加移至萨那，并指明新建成的教堂，今后专供阿拉伯人朝拜。消息传出，民怨鼎沸。有个阿拉伯人来到教堂前，掷以污秽之物，以示反抗。神圣的教堂受污使艾卜赖海有了进攻麦加的理由，他发誓要捣毁阿拉伯人的圣殿——天房。

570年，艾卜赖海率象军[1]进攻麦加。军队来到麦加城附近，在麦格赛姆扎下大营，艾卜赖海命部将艾斯瓦德出战。艾斯瓦德在麦加城外叫阵，但对方无人应战，于是他掠得麦加头人阿卜杜·穆塔里布[2]的200头骆驼和其他财物，便回来交令。艾卜赖海见古来氏人不想打仗，只想求和，就派使臣出使麦加。使臣入城后，找到了阿卜杜·穆塔里布并告诉他，艾卜赖海率象军前来并非为了和麦加人打仗，而是为了捣毁天房。阿卜杜·穆塔里布回答说，天房属于安拉，你们要捣毁它，与我们何干？使臣请他去见艾卜赖海，他就率子女家属一行来见艾卜赖海。

艾卜赖海见阿卜杜·穆塔里布来到，便起身迎接，并通过翻译说，你有何要求？阿卜杜·穆塔里布说，请你还我200头骆驼。艾卜赖海听后说，看见你来，我钦佩你，听你说这话，我唾弃你。我到这里来是为了捣毁你们的天房，这是你们的信仰，你们祖先的宗教，你怎么无话可说。阿卜杜·穆塔里布说，我是骆驼的主人，骆驼归我管；天房属于安拉，自有安拉保护。艾卜赖海闻此一说，便将200头骆驼还给了阿卜杜·穆塔里布。

正当艾卜赖海准备命人捣毁天房的时候，军中突然流行天花，病死无数，元气大伤。艾卜赖海以为受到了安拉的报应，便仓皇出逃。《古兰经》称这支军队为“象军”，希贾兹的阿拉伯人因第一次见到大象，便以象纪年，称这一年为“象年”。

---

① 象军因军队拥有大象而得名，此役艾卜赖海把大象当作运输力量和作战力量使用。

② 先知穆罕默德的祖父。

艾卜赖海逃回也门不久便亡，由他的两个儿子亚克苏姆和麦斯鲁克继位。在他俩的苛政下，也门地区民不聊生，怨声载道。希木叶尔王室后裔赛义夫不堪忍受阿比西尼亚人的欺虐，只身逃到拜占庭帝国求救，请求派兵把阿比西尼亚人从也门土地上赶出去，但因信仰不同，未获成功。于是，赛义夫转向波斯人求援。波斯国王对基督教颇有顾忌，不敢轻举妄动，他赐给赛义夫一万迪尔罕，想打发他走。但是，赛义夫将这一万迪尔罕分发给了国王的奴仆，国王闻说大怒，命人将赛义夫捆来，问："你为何藐视我的赏赐？"赛义夫答道："我来的地方遍地都是金银，你给的东西何用！"波斯国王听了，不禁心动，便派倭赫拉·迪勒米大将率一支由囚犯组成的军队出征也门。

波斯人和也门地区的阿拉伯人联手，将阿比西尼亚人赶了出去。赛义夫虽然称王，但必须年年向波斯国王进贡。波斯军队撤走后，赛义夫被阿比西尼亚人的刺客暗杀。波斯国王闻讯，立派大军再次进剿，彻底平息阿比西尼亚人的反抗。倭赫拉进剿成功后，便顺理成章地成为也门的统治者，也门从此成为波斯帝国[①]的藩属领地。

也门地区的最后一位波斯总督名叫巴赞，他的统治一直持续到穆罕默德先知时代，最终承认了穆罕默德的使命，皈依了伊斯兰教。至此，半岛上的早期外族入侵与统治宣告结束。

第三节　半岛北方的阿拉伯王国

3世纪中叶，生活在叙利亚大沙漠的贝都因人屡屡袭扰波斯帝国和拜占庭帝国的边界地区的村落。两个对峙的大帝国为了保障边界安全，便想在自己的边界地区分别搞一个缓冲国。在这

① 波斯萨桑王朝时期。

样的历史条件下，希赖王国和加萨尼王国得以迅速建立并强大起来，成为两大帝国抵御贝都因人袭扰的可靠屏障。

希赖王国和加萨尼王国的文化各有特点。莱赫米部落以游牧生活为主，所以莱赫米文化具有游牧文化的印记。莱赫米人日常说话使用阿拉伯语，书写使用古叙利亚文，[①] 相对而言，他们受波斯文化的影响较深。

加萨尼人说两种语言，一是阿拉伯语，一是阿拉马语[②]。他们与拜占庭帝国长期为邻，受希腊文化的影响较深。从整体看，他们的文化比莱赫米人的文化稍先进。

一、希赖王国(268~602)

自古以来，半岛居民都是通过东部沿海一带迁入两河流域的，并在那里定居，繁衍生息。5 世纪初，莱赫米部落从半岛南部来到幼发拉底河右岸，定居在库法以南 5 公里处的希赖城。当年亚历山大大帝率大军途经这里时，丢了向导，迷失了方向，遂在此安营扎寨，希赖城因此得名。[③]

莱赫米部落来到希赖后，逐渐在部落战争中称雄。在一次部落战争中，莱赫米部落的酋长贾齐麦击败并杀死了加萨尼部落的酋长奥马尔·本·塔尔卜。奥马尔酋长的女儿宰白怡继位后一心复仇，她设下一计，给贾齐麦写了一封信，要求停战休好，恢复部落关系，并表示愿意嫁给他。贾齐麦得信后与部下商议，遭到谋士卡绥尔的反对，他对宰白怡的用心表示怀疑，但此时贾齐麦的心意已定，他指定他的外甥伊本·阿达为代理人，自己带了数名随行人员前往沙姆。他到了加萨尼部落后，起先受到了宰白怡使臣的隆重接待，但不久就被杀害。

---

① 阿拉马语的一个分支。
② 叙利亚一带阿拉伯游牧民的方言。
③ “希赖”一词在阿拉伯语中意为“狼狈、为难、陷于困境”等。

贾齐麦死后，卡绥尔割去自己的鼻子，鞭打自己的身体，尔后投奔宰白怡，佯称在莱赫米部落受到虐待，请求保护。卡绥尔以此骗取了宰白怡的同情并被收留。此后，他一面经商，一面千方百计地讨好宰白怡，年长日久逐渐取得了宰白怡的信任，并探明了从宰白怡的王宫通向城堡的暗道。一日，卡绥尔外出经商回来，随行的 1000 头骆驼每头都驮着一个大口袋。入城后，卡绥尔及其随从放出藏在大口袋中的士兵，杀向宰白怡的府邸。情急之中，宰白怡想从暗道脱身，但被莱赫米酋长伊本·阿达截住，这位不愿死在敌手的女首领吸食了戒指中的毒药，临死方醒悟，说："卡绥尔割鼻居心叵测！"①

奥马尔·本·阿达任酋长时，得到了波斯帝国的财物支持，因此莱赫米部落得以迅速强盛起来，建立了希赖王国。奥马尔·本·阿达遂成为莱赫米部落人主伊拉克的第一位君主。

希赖王国实际上是波斯帝国的附庸国，其作用有三：抵御贝都因人的袭扰；为波斯帝国提供兵源；防止罗马帝国直接军事入侵。

伊本·阿达之子伊姆鲁·盖斯继位时，波斯帝国的王室内部争斗十分激烈。伊姆鲁·盖斯利用波斯军队受挫于罗马军队的机会，与拜占庭帝国建立了良好的外交关系，这种关系一直保持到 328 年。

伊姆鲁·盖斯之后是他的儿子奥马尔继位，史称"奥马尔二世"，他的母亲出身于加萨尼王室。在此后的二三百年时间里，希赖王国的王位几经变更，但最后还是回到了莱赫米王室手中。

在莱赫米王室中，最有影响的是称为"天水之子"的孟迪尔三世(505~554)。他为使罗马人和波斯人和平相处，曾发挥了重要的作用。当时，波斯国君阿努沙旺名声显赫，他希望在他执政

① 有些史料称，宰白怡女王在临死前还说过一句话，即"我自己动手，不用你动手。"

的时候,与东罗马帝国签下和约。因此,在几次对外战争中均采取了克制态度,这种态度最终在罗马君主那里产生了共鸣。作为东罗马帝国一方,他们希望东线相安无事,这样就可以把力量集中起来对付西方。在这种情况下,两大帝国很快就签署了和约,确定了双方的边界,双方长达30年的战争就此结束。该和约称"罗马人将永远是波斯人的盟友"。

东罗马帝国有了这样一个和约,便将力量集中到了西线,它在军事上取得了两个胜利:其一,征服了意大利东部的一些弱小民族;其二,成功地侵入了北非。这个消息使波斯君主大为不快,他指示孟迪尔三世进袭叙利亚地区。孟迪尔三世受命后即刻发兵进攻加萨尼王国,并很快拿下了加萨尼王国的首府,但孟迪尔三世并没能保持住他的胜利,他和他的两个儿子最后都战死在著名的"艾巴格大战"中。

努阿曼是希赖王国的最后一位国君,他从小受的是基督教教育,颇有学识。登基前,曾数次被波斯国君的派遣出使罗马帝国。登基后,受奸人挑拨,被波斯国君误会。努阿曼无奈之中逃到了巴克尔部落的齐高鲁镇,部落酋长听他细说原委后将他收留。波斯国君听后大怒,立即兵发齐高鲁,意欲剪灭巴克尔部落,缉拿努阿曼。为此,巴克尔部落在齐高鲁镇摆开阵势与前来讨伐的波斯军队决战,由此爆发了历史上著名的"齐高鲁大战"[①]。半岛东北部几乎所有的阿拉伯地区部落都支援巴克尔部落,参加了战斗,但与波斯军队比较,阿拉伯人的数量还是十分少的。然而,战斗结果出人意料,阿拉伯人以少胜多,以弱胜强,取得了大胜。由于"齐高鲁大战"的胜利,巴克尔部落保住了它在这个地区的独立地位。对此,穆罕默德先知说:"这是阿拉伯人首次战胜外族人,巴克尔部落取得的胜利是阿拉伯人的胜利。"

① 穆罕默德先知生前高度评价此役,称"这是阿拉伯人团结一致,共同御敌取得的伟大胜利"。

此战不久，孟迪尔后裔从波斯人手中夺回了他们的领地希赖城，权力世袭，直至伊斯兰时期。

二、奈巴特王国(前 169~106)

沙姆地区的历史悠久，在亚述国王帖格拉斯·法拉萨（前745~前 728)时期，该地区的阿拉伯人建立了一个小王国，定都戈法。王国政务归女王掌管，直到伊斯拉哈顿(Esarhaddon)时代，历代女王都臣服于亚述王国。

在阿契美尼德时期，① 原为游牧民的奈巴特人来到这里定居，建立了自己的王国。他们专司贸易，不仅控制了南北商道的咽喉，还将商业网延伸到罗马、小亚细亚、罗得岛、埃及和波斯等地，在东西方的经济、文化交流中，发挥了重要的作用。

奈巴特人最早以部落为单位，逐水草而居，公元前 4 世纪，他们形成了一个统一的游牧群体。公元前 3 世纪，他们摒弃了传统的游牧生活，走向定居生活，积极从事农业生产和商贸活动。到公元前 2 世纪末，奈巴特人形成了一个有组织的社会，于公元前 169 年开始了王国时代。

奈巴特人说阿拉伯语，据考古发现，他们使用阿拉马文字书写。奈巴特人的语言是一种混合语言，语音出自阿拉马语，词汇来自阿拉伯语，因为当时书写这种文字的是纯阿拉伯人，从出土文物上发现，奈巴特的官方语言在阿契美尼德时期一直是阿拉马语。

首都佩特腊是奈巴特人的政治、经济、文化中心，位于约旦

① 公元前 550 年，居鲁士一世领导各波斯部落推翻米堤亚王国，建立了阿契美尼德王朝，即波斯帝国，古代文明灿烂辉煌，最著名的国君有：冈比西二世、大流士一世等。大流士一世时期，帝国疆域东起印度河，西至爱琴海和埃及。公元前 333 年大流士三世被亚历山大大帝击败，公元前 330 年被杀，波斯帝国灭亡。

安曼西南 200 千米处，公元前 1 世纪在国王阿特雷斯的统治下极其繁荣。奈巴特人的行政官员和军事首领均有称号。当罗马帝国称雄世界的时候，罗马人不能容忍奈巴特人的独立。106 年，他们扼杀了奈巴特人的独立，将奈巴特王国并入了罗马帝国的版图，称为“阿拉伯联邦”。

三、塔德木尔王国

奈巴特王国被消灭，变成了一个附属于罗马帝国的小联邦。几乎是同时，阿拉伯部落酋长倭齐纳·本·沙米达在叙利亚东部地区建立了一个独立的阿拉伯国家，史称“塔德木尔王国”。

“塔德木尔”的名称来由，有多种说法：1. 开国元首倭齐纳酋长的孙女名叫“塔德木尔”；2. 认为“塔德木尔”一词来自阿拉马语的“塔德木利亚”，意即“奇迹”，当时称“塔德木尔城”为人间奇迹；3. 认为“塔德木尔”一词来自阿拉伯语的“塔木尔(椰枣)”，“塔德木尔”喻指椰枣城，盛产椰枣。

塔德木尔王国的运气比奈巴特王国好，尽管它的大多数臣民是受古希腊文明较深的阿拉马人，但主权属阿拉伯人。倭齐纳酋长在罗马人和波斯人开战的时候，帮助罗马人，把波斯人赶出了叙利亚，肃清了波斯人的影响。265 年，波斯人退回泰西封，罗马皇帝为此表彰倭齐纳酋长，承认他在叙利亚地区的权力和地位。从此，塔德木尔王国取代了奈巴特王国，控制了半岛上的商贸活动，并将贸易范围扩大到罗马、西班牙、葡萄牙等地。塔德木尔遗迹证明，塔德木尔城曾是东方贸易的集散地，在当时的商贸活动中发挥过极为重要的作用。

倭齐纳的统治时期很短，在他战胜波斯人的次年便被暗杀。267 年，其妻扎努比娅继位。扎努比娅步入政坛后，在波斯和罗马两个大帝国间奉行中立政策，并立志创建一个属于自己的东方大帝国，她的雄心不亚于埃及托勒密王朝的末代女王克娄巴特

拉,但成就和影响远不及克娄巴特拉女王。

272年,罗马人捣毁了塔德木尔城。277 年,东方女王扎努比娅作为战俘出现在罗马的大街小巷,游街示众。292 年,萨利哈部落来到了这一地区，并从罗马人那里得到了掌管这个地区的权力。

塔德木尔人说阿拉伯语,书写使用阿拉马文和希腊文。

四、加萨尼王国

拜占庭人灭掉塔德木尔王国后，结束了半岛北方阿拉伯独立国家的历史,沙姆成了拜占庭帝国的东方边界地区。拜占庭皇帝对这一地区的安全和稳定十分重视,不惜花费巨资疏通、收买当地的阿拉伯部落首领,让他们充当统治这一地区的魁儡,遏制时时侵袭文明村落,从事劫掠活动的贝都因人。

首先被拜占庭人收买的是高达阿部落,他们皈依基督教后,被授权管理沙姆地区,但是这种统治未能维持多久,权力就落到了萨利哈部落手中。萨利哈人一直统治到阿兹德部落的到来。阿兹德人原来在也门地区生活,后因马里卜水坝崩塌,田园荒废,才从也门来到沙姆地区的巴勒高落脚谋生,他们在一个名叫“加萨尼”的湖边扎下帐篷,安家落户,自称加萨尼人。

加萨尼人生活在萨利哈人的管辖区内，因而必须向萨利哈人缴贡。2 世纪末,随着加萨尼人的强盛,双方发生了战事,加萨尼人打败了萨利哈人,摆脱了萨利哈人的控制。加萨尼部落的吉夫纳酋长追杀了数名萨利哈部落的首领，最终成为沙姆地区未得到拜占庭皇帝认可的实际统治者。

吉夫纳的后裔中,最强悍的是哈利斯。529 年,拜占庭皇帝和他合作,共同对付希赖王国的君主孟迪尔三世,为此拜占庭皇帝给了他相当于国王的官衔,统辖沙姆地区。根据拜占庭帝国的规定,哈利斯及其继承者都不能享用“马立克”(国王)这个称号,这

个称号仅限用于拜占庭皇帝，当时的官方公文称哈利斯为大主教(Patricius)或部落酋长(Phalarch)。

加萨尼王国的政局极为动荡，如果和希赖王国作比较，那加萨尼王国绝无“稳定”可言。历任君主更迭频繁，忽上忽下，执政期很短。加萨尼王国的存在只是适应了拜占庭帝国抵御波斯人和阿拉伯贝都因人侵袭的需要，拜占庭皇帝答应，如加萨尼人向阿拉伯贝都因人作战，他就提供 3~4 万军队，如向波斯人开战，就再加 2 万人马。

6 世纪中叶，哈利斯和孟迪尔三世在塔德木尔城南的游牧区对垒。孟迪尔三世称这个地区的所有阿拉伯部落都归他管辖，要哈利斯接受他的统治，但哈利斯针锋相对，毫不示弱。在这次大战中，孟迪尔三世及其波斯支持者获胜，他们深入到叙利亚腹地，占领了许多地区。在这种情况下，拜占庭人将保卫这一地区的重任干脆全部托付给了哈利斯。

541 年，哈利斯进入伊拉克与孟迪尔二世开战，他首先率军渡过幼发拉底河，寻找孟迪尔三世决战，但孟迪尔三世避实就虚，使哈利斯空忙一场，无功而返。

544 年，双方重新开战。战斗中，哈利斯的一个儿子落入孟迪尔三世之手，被献祭给“乌札”。[①] 此后，双方的战争持续了 10 年。554 年，哈利斯在“甘士林”附近的一次大战中获得了决定性的胜利，尽管哈利斯在此战中又损失了一个儿子，但他击败并杀死了孟迪尔三世。

哈利斯死后，由他的儿子蒙迪尔[②] 继位。希赖人见哈利斯归天，便频频举兵袭扰加萨尼人。570 年，新国君出兵迎战，打败了希赖军队。此后不久，加萨尼人和拜占庭人的关系骤然恶化，拜占庭皇帝对新国君极为不满，拒绝按常规拨款给加萨尼人，此外

① 乌札——阿拉伯多神教敬奉的神，详见本章第五节。
② 与蒙迪尔三世同名。

还委派米尔基亚努斯酋长取代蒙迪尔，并要他在适当的时候除掉蒙迪尔。对此，蒙迪尔立即举旗起义，反抗拜占庭人的统治。他的反抗活动持续了三年，希赖王国的阿拉伯人见状乘虚而入，占据了大批叙利亚的土地。罗马人为此被迫重新起用蒙迪尔。

蒙迪尔在成功地抵御了入侵者，稳住了叙利亚的局势后，来到了君士坦丁堡，他受到了拜占庭人的欢迎，被称作“东方人的国王”，但好景不长，不久就被抓了起来，拜占庭当局把自己同波斯人的战事失利全部归罪于他，指控他勾结外敌。拜占庭人不仅罢免了蒙迪尔，而且还终止了加萨尼王室的年俸，为此蒙达尔的4个儿子对拜占庭皇帝恨之入骨。他们在兄长努阿曼的带领下，举旗造反，多次袭击拜占庭军队。对此，拜占庭皇帝派大军讨伐，逮捕了努阿曼，并将他押到了君士坦丁堡。从这时起到614年，加萨尼王国叛乱四起，各方首领纷纷拥兵自立。尽管大多数的首领都是加萨尼王室的成员，但加萨尼王国的统治实际上已经消亡。

加萨尼王国的最后一位君主是吉卜拉·本·艾尤胡姆。636年，他与阿拉伯穆斯林打仗取得雅穆克河战争大捷之后，皈依了伊斯兰教，但时隔不久便又改信基督教，投靠了拜占庭帝国。吉卜拉叛教的原因纯属意外。一日，他在天房做巡礼，发现一当地人尾随其后，十分无礼。吉卜拉就给了那人一巴掌，不料打断了那人的鼻梁骨，那人便到欧麦那里告状，欧麦判他照样打还。吉卜拉不堪受辱，就率领家人500余名，逃至拜占庭帝国，重新信奉基督教。

第四节　前伊斯兰时期的宗教信仰

伊斯兰前半岛上流行的宗教数量众多，虽然各不相同，但互受影响。当时阿拉伯人的传统宗教是多神教，其次是信奉上帝的

基督教、信奉耶和华的犹太教、崇拜星体的萨比教及起源于波斯的拜火教(又称祆教)等等。

一、多神教

半岛上的多神教是一种崇拜多种神灵和偶像的原始宗教，也是半岛居民的传统宗教，其信奉者最众。多神教的崇拜对象和宗教礼仪因人因地而异，各阿拉伯部落都有自己崇拜的神灵和宗教活动的礼仪，如半岛中部的游牧民主要崇拜岩石、沙土、动物、树木等偶像，宗教礼仪较简单；南方阿拉伯人与此大相径庭，他们大都崇拜天体如太阳、月亮、星星等，或者各种自然现象如风、雨、雷、电等，宗教礼仪较前者复杂、完整。此外还有了装饰宗教场所、献祭牺牲、敬奉神明等活动。半岛南部是半岛上最先改变游牧狩猎生活方式的地区，最先有了农业耕作，社会比较稳定，文化比较发达，在半岛社会的发展进程中处于领先地位。

希贾兹地区的多神教主要表现为4种崇拜：偶像崇拜、岩石崇拜、动物崇拜、树木崇拜。

(一)偶像崇拜

蒙昧时期的阿拉伯人认为，每一口井，每一块岩石，每一座山都有特定职司的神灵，安拉是主神，他令众神各司其职，如治愈疾病，繁衍子孙，解决饥荒，消灭瘟疫等。由于当时的阿拉伯人不谙雕塑，因此他们崇拜的偶像均为“天然体”。虽然在希贾兹地区的考古活动中，也曾发现过人工雕塑的偶像，但均被证实为半岛附近地区如埃及、叙利亚等地的“引进物”。半岛上的偶像相当多，几乎所有的阿拉伯部落都有自己敬奉尊崇的神灵和偶像。穆罕默德先知征服麦加时，共捣毁各种偶像360余个。

伊斯兰兴起前阿拉伯人敬奉的偶像主要有胡伯勒、乌札、拉特、马纳特等。

1. 胡伯勒。胡伯勒是古来氏部落崇拜的最大的神，供奉在天房里，接受人们的朝拜。胡伯勒被认为是主司快乐和幸福的神，偶像呈断了右臂的人形，质为玛瑙，古来氏人曾为偶像安了一条金臂，这说明，在当时阿拉伯人的观念中，神似应有一个和真人相近的形象，稍后出现的乌札女神可能就是出于这种思想。

2. 乌札。和胡伯勒一样，乌札也是古来氏部落崇拜的大神，牺牲祭品四季不断。古来氏人喜欢自称为“乌札的奴仆”。偶像乌札像一棕色女子，有一祭坛，叫作“格白格白”，在三棵阿拉伯胶树之间。古代打仗时，阿拉伯人常常杀人献祭乌札，祈求胜利，他们认为鲜血能使神灵息怒。据载希赖君主曾一次杀戮数名异教徒女孩献祭乌札。

乌札的职能在阿拉伯人的观念中是逐渐发展的，当拉特作为太阳神出现的时候，她成了金星女神，主司收获与冬季。

3. 拉特。拉特是一块呈正方形的白色石块，主要受塔伊夫居民的崇拜。拉特在北方的奈巴特人那里被尊为太阳神，被塔伊夫居民请来便成了主司夏季的神。塔伊夫的阿拉伯人认为，安拉令拉特主司夏季，为塔伊夫驱除严寒；安拉令乌札主司冬季，为帖哈麦平原消暑解热。①

4. 马纳特。马纳特是司命之神，是麦加、麦地那两地居民主要敬奉的神。马那特被捣毁时，有两把剑和她在一起，对游牧民来说，剑是正义、公道的象征。

除上述偶像外，还有7个具有较大影响的偶像，它们是瓦德、叶巫斯、素瓦尔、叶欧格、奈斯尔、伊沙夫和纳伊勒。其中瓦德被敬奉为爱神；叶巫斯被敬奉为救护神；素瓦尔、叶欧格、奈斯尔被比拟为天，受人崇拜；伊沙夫和纳伊勒偶像为一男一女。

---

① 帖哈麦平原即半岛的红海沿岸地区，意为“闷热的低地”。

(二)岩石崇拜

尊岩石为神是一种原始的宗教形式,亦称“圣石”崇拜。[①] 阿拉伯人崇拜岩石并无特别的要求和讲究，不像世界上的某些民族那样,非天外之物(如陨石)不可。

阿拉伯人崇拜的圣石有两种：其一是可移动的，一般比较小,如一个人外出捡到一块石头,颇合心意,便把它珍藏起来,作为护身法宝;其二是不可移动的,一般比较大,如某地固定的巨大山石。

偶像拉特实际上就是圣石崇拜的发展，它比一般的圣石多了一个名字,也多了一些职能,如给人光明等等。当然,这块圣石的质地可能十分珍贵,非寻常之物。

(三)动物崇拜

希贾兹地区的阿拉伯人认为,某些动物具有非凡的神力,故对其顶礼膜拜。动物崇拜直到伊斯兰教兴起后,还流行了一段时期。阿拉伯人崇拜的动物主要有鸽子、鹰、狮子和马等。天房曾供奉过鸽子,但随着伊斯兰教的兴起,鸽子崇拜宣告结束。

对动物的崇拜发展到最后就是对动物偶像的崇拜，据赛伯邑王国和古特班王国的出土文物考证,奈斯尔(鹰形)、叶巫斯(狮形)和叶欧格(马形)都源自半岛的邻近地区。

在禁猎地区,动物和飞禽都受到保护。此外,宗教圣地严禁打猎。

(四)树木崇拜

阿拉伯人最早敬奉的神是土地神,认为土地神主司水源、肥

---

① 阿拉伯人圣石崇拜的传统被有选择地、部分地保存了下来,最著名的是麦加天房东南角上的黑石，相传在先知易卜拉欣和易司马仪重修天房时,由天使吉布利里奉安拉之命送来,被视为无限神圣之物。后来,凡朝觐者都要摸一摸,吻一吻。凡摸过和吻过黑玄石的人,将永远吉祥如意,安拉永葆其平安。

料和收获,并教人植树造林,开泉打井。半岛上的树木种类不多,因而受崇拜的可能较之偶像、圣石和动物要少,古来氏部落有一棵巨大的绿树,唤作"扎特·安瓦塔"(意为可悬挂的),古来氏人相信这棵树有灵气,因此常常在此悬挂武器,处死俘虏或与对手决斗。此外,凡有外族人来访,必先在这里解除武装,然后才能进村入寨。

偶像乌札的主要组成部分是三棵阿拉伯胶树,由此可见,它实际上是树木崇拜的发展。

除此,受阿拉伯人崇拜的树木还有无花果树。

二、基督教

公元 1 世纪,基督教起源于巴勒斯坦地区,逐渐流传于罗马帝国全境。其基本教义是相信上帝(天主)创造并主宰世界,认为人类从始祖起就犯了罪,并在罪中受苦,只有相信上帝及其儿子耶稣基督才能获救。初期的基督徒大都是贫民和奴隶,他们极端仇恨统治者,受到罗马皇帝的残酷迫害。许多基督徒为了逃避罗马皇帝的迫害,便假道沙姆,躲进了浩瀚的阿拉伯大沙漠。

313 年,罗马皇帝君士坦丁一世发布米兰敕令,宣布帝国境内宗教信仰自由,结束对基督徒的迫害,初次确定了基督教的合法地位,给予其应享有的一切权利。这时候的基督教改变了它的某些旧教义,把哲学、政治、法学等都置于神学的控制之下,因而逐步发展成罗马帝国的国教,封建社会的精神支柱。对于阿拉伯半岛,罗马帝国觊觎已久,但苦于路途遥远、沙漠环境恶劣而无力征战。基督教取得合法地位后,罗马皇帝派出大量的传教士进入半岛,传播基督教教义,发动精神攻势。至 6 世纪上半叶,阿拉伯半岛上的基督教影响很大、范围非常广,主要分布在西奈半岛、希贾兹地区及也门地区。

纳季兰是南方阿拉伯人信奉基督教的一个重要地区,基督

教的教义最早就是在这里传开,并被阿拉伯人接受的。523 年,纳季兰的基督教影响越来越强，致使信奉犹太教的希木叶尔君主佐·努瓦斯对这个地区的基督徒进行了一次惨绝人寰的大屠杀。

相对而言，那些逃难而来的基督徒较之罗马帝国官方派出的传教士,在传播教教义方面,显得更积极主动,作用更大。

三、犹太教

公元 1~2 世纪,大批犹太人迁移到阿拉伯半岛各地,其中尤以希贾兹地区为最。犹太人背井离乡来半岛的主要原因有 4 个:第一,巴勒斯坦地区的犹太人数量骤增,达 400 万;第二,公元 64~70 年,犹太人和罗马人开战,战败后犹太人被逐出巴勒斯坦家园,流落到世界各地,其中一部分犹太人逃进了半岛;第三,阿拉伯大沙漠阻止了罗马帝国的铁蹄，使逃难来的犹太人免遭罗马人的追杀;第四,生活环境相似,犹太人适应半岛的自然条件。

随着犹太人的迁入,犹太教传了进来。犹太人在阿拉伯人中间传播《摩西五经》和世界创造史说,宣传有关“复生”“末日清算”“天堂”“地狱”等宗教思想。在宗教礼仪方面,希贾兹地区的阿拉伯人受犹太人的影响很大,如朝觐、祭牲、结婚、离异、卜卦、看相、庆祝节日等。除此,犹太人对阿拉伯人的影响还涉及到语言方面,阿拉伯语中的不少词汇,特别是宗教术词都源自希伯来语,如地狱、撒旦、魔鬼等。

犹太教在半岛上的分布较广,而影响相对见小,其主要原因归于阿拉伯人对犹太教的态度。犹太教和基督教不一样,本身没有一个将它视为国教的大帝国。如果将犹太教和基督教在半岛上的传播情况作一比较,就可发现两者的不同之处:

首先,犹太教的大祭司或主教,不负责传教工作。犹太教的传播是和犹太人移居半岛同步进行的，他们先以家族或氏族的

形式集体迁入半岛，尔后找个地方栖身落脚，和邻近的阿拉伯人共同生活，在互相交往中周围的阿拉伯人逐渐受到了他们的宗教影响。

其次，较之犹太教，基督教各教会的传教责任明确，凡来半岛的基督教主教、神父、牧师及修道士等，都积极履行传教义务。

最后，基督徒分散在阿拉伯人中间生活，各教会之间的竞争相当激烈。与此相反，注重团结的犹太人生活在自己的圈子里，组成了严密的宗教社团，教内的教阶制度严厉，宗教礼仪十分完整。

犹太人生活在自己的圈子里，与外界接触少，这限制了犹太教的发展。在战争观念上，犹太人和信奉多神教的阿拉伯人明显不同，根据各自的传统，犹太人和阿拉伯多神徒打仗，不能占有俘虏和战利品；阿拉伯人则不同，他们和对手打仗，除了复仇，还要占有对方及对方的财物。

叶斯里卜是犹太人较集中，也是阿拉伯人受影响较大的一个点，那里的两个阿拉伯部落——纳米尔部落和卡那纳部落几乎完全犹太化。

四、萨比教

半岛南部的阿拉伯人，如希木叶尔王国的臣民曾一度信奉萨比教。相传该教为努海和易卜拉欣两位先知所创。

萨比教的基本教义是：崇拜偶像和天体；相信人的灵魂(不是肉体)将于3000年后复生，奖赏和惩罚仅给予灵魂；认为先知永远不受责备，他们接受安拉的启示，引导众生走正道；禁止不敬神者接受遗产；禁止折磨动物，非食用不得滥杀。

萨比教崇拜天体，把天体分为三类：1. 应该的本体存在；2. 负有特定职司的、被认作是神的天体；3. 上述天体都有一个共同的造物主，它们的超自然力量和自我意志均系造物主赐予。

萨比教在半岛上分有若干教派，建有寺庙，遇到宗教节日，亦有杀牛宰羊献祭神灵一类的宗教活动。

萨比教信徒把自己分为两类——忠实信士和叛教徒，认为每一个人或民族在安拉那里都分为两种——得救的和被毁灭的。

五、拜火教

拜火教，又称祆教，自波斯传入，虽有流传，但不广，影响亦小。该教奉《波斯古经》为经典，主张善恶二元论，认为火、光明、清净、创造、生是善，黑暗、污浊、破坏、死是恶；相信世间有两个永恒的工作者，一是光明之神，主司善；一是黑暗之神，主司恶。

六、辛达克教和马纳维亚教

辛达克教和马纳维亚教被伊斯兰教认定为邪教，其特征是不敬神明，否定安拉和先知。信奉人数虽微，但有一定影响。

小 结

蒙昧时期，特别是伊斯兰教兴起前的若干个世纪里，阿拉伯半岛上的宗教状况非常紊乱，生产力不发达，人民的生活水平低下。为此，半岛上常有先哲先贤躲进深山隐修，探求人生真谛、宇宙奥秘。他们希望摆脱多神教，废弃偶像崇拜，革除活埋女婴、酗酒赌博、贩卖奴隶等传统陋习；他们祈望出现一个统一的新宗教，以此改变眼前的混乱局面。在这一历史条件下，穆罕默德先知的宗教革命应运而生，顺应了半岛社会的发展潮流，这是历史发展的必然。

第二章

先知穆罕默德时期

第一节 希贾兹地区

希贾兹(阿拉伯语意为“隔离”、“分隔”)地区被命名为“希贾兹”是因为它东西分隔了纳吉德高原和帖哈麦平原,南北隔离了绿洲也门和沙姆游牧区。

希贾兹地区被萨拉山脉贯穿南北。伊斯兰前,除了有限的贸易活动外,几乎一直处在与外部文明世界隔离的状态下。它的自然条件艰苦,土地贫瘠,道路崎岖,这一切虽使它免遭外族入侵,但也很少受到外民族先进文明的影响。在这片的土地上,逐水草而居的传统游牧生活方式得以长期保持。

游牧生活的基础是放牧、饲养牲畜,对阿拉伯游牧民来说,他们的牲畜以骆驼为主。水源的涸盈,牧场的枯荣,使游牧民不得不经常为寻找新的水源和牧场而到处迁移。这种生活方式决定了这里难以出现稳定的文明点。

希贾兹地区的土地不适于农业耕作,当地的主要农产品是椰枣,而不是粮食谷物。由于大部分的土地只生长适于牲畜特别是骆驼的草木,所以农业不发达,如塔伊夫和叶斯里卜,[①] 虽有农业耕作,但粮食谷物的收成十分有限,不能满足当地居民的

① 后改名“麦地那”。

需要。但是，希贾兹地区有一些犹太人的集聚地，他们的农业耕作技术要比阿拉伯人先进，他们除满足自己需要外，可提供一部分给邻近地区的阿拉伯居民消费。

希贾兹地区最著名的城市有麦加、叶斯里卜和塔伊夫，最有影响的部落是古来氏部落。

一、麦加

麦加是希贾兹地区最大的经济、文化中心，是古来氏部落繁衍生息的地方，伊斯兰教的摇篮，颁降《古兰经》的圣地，也是先知穆罕默德生活了半个多世纪的故乡。

麦加初建于公元 5 世纪中叶，位于希贾兹地区中部，地势低洼，四面环山。麦加的气候炎热，缺水严重，没有河流，没有果树，只有少量的雨水和沙漠植物。由于麦加地处一片宽半英里、长 2 英里，由北向南延伸的谷地上，因此屡遭洪水洗劫。《古兰经》中称它“不宜耕作”。

习惯上，希贾兹的阿拉伯游牧民喜欢在麦加过冬，在塔伊夫度夏。

二、古来氏部落

早在赛伯邑人将他们的商队开向巴勒斯坦地区的时候，麦加便是这条南北商道上的一个重要的贸易中心。

麦加原先属于竹扈姆人，但麦加天房没有得到竹扈姆人的重视。后来，荷札阿部落的沙阿勒卜·本·奥马尔·本·阿米尔带领自己的部落，从也门来到麦加，击败了竹扈姆人，成为麦加的新主人。

荷札阿人统治麦加达 3 个世纪，在此期间，从卡那纳人中分离出来的古来氏部落渐渐强盛起来。5 世纪末，古来氏部落酋长古绥叶·本·凯拉卜把荷札阿人赶出了麦加，麦加从此成为古绥

叶的天下。

古绥叶一人统掌司阍、司水、司会、司旗、司食、司令六大权力。

司阍——掌管天房的钥匙；

司水——负责朝觐者的饮水；

司食——负责朝觐者的食物；

司会——主持部落会议，商议处理部落内务，制定对外政策；

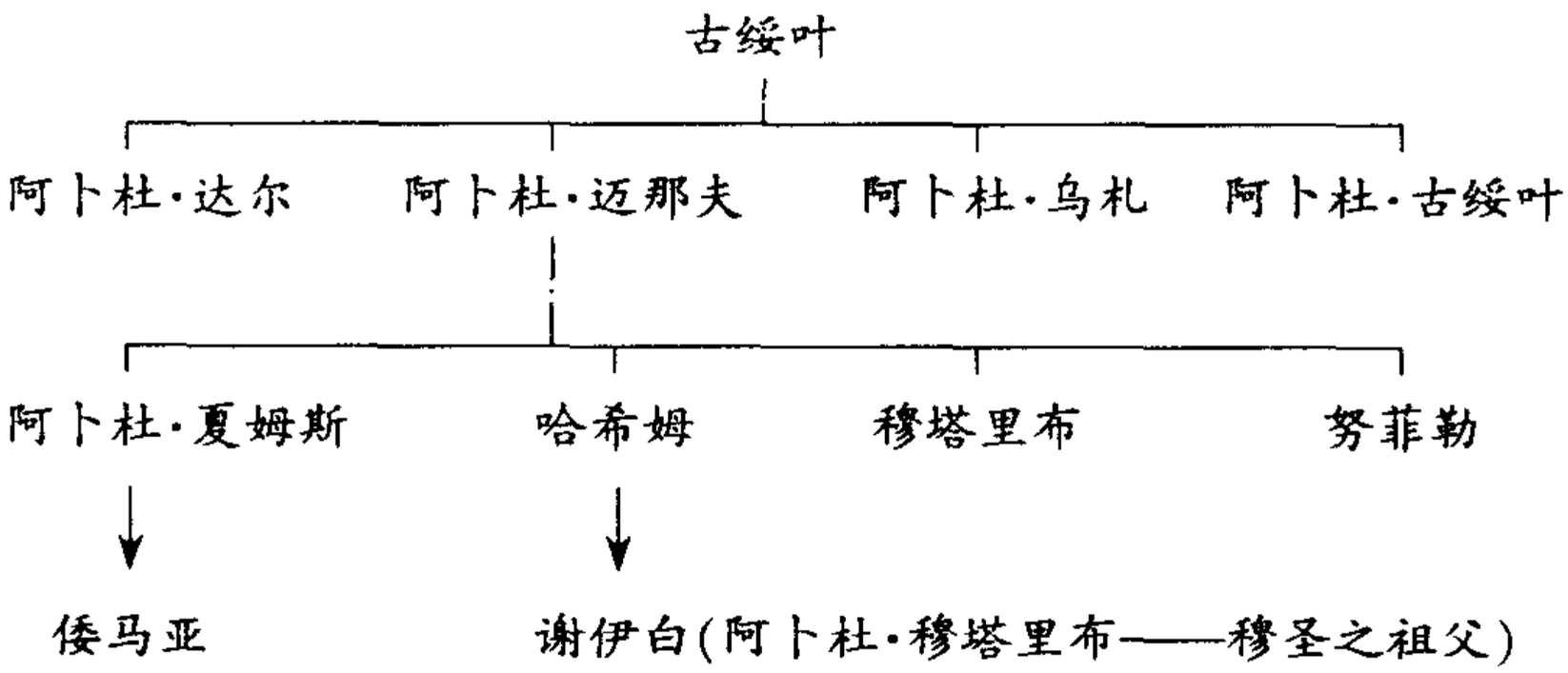
司旗——掌管部落战旗，作战时系于矛端；

司令——指挥部落武装。

在古绥叶的统治下，古来氏人健全了多神崇拜的宗教礼仪，建立了部落会议制度，这是古来氏人行政机构的雏型。

古绥叶年迈时，退出政坛，让长子阿卜杜·达尔及其子孙接任上述六权。古绥叶去世后，兄弟之间发生了争权斗争，结果阿卜杜·达尔与兄弟阿卜杜·迈那夫达成协议，重新分配了古来氏部落的权力。从此，阿卜杜·达尔的子孙掌管司阍、司旗、司会三权，阿卜杜·迈那夫的子孙掌管司水和司食权。各自管理各自的武装。

古绥叶家谱



阿卜杜·迈那夫的长子阿卜杜·夏姆斯体弱多病，难以承担司水、司食之职，便让精明能干的兄弟哈希姆担任。哈希姆由此成为一族之尊，他为人慷慨，勤于善举，深孚众望。在他的组织和努力下，麦加很快兴旺发达起来，成为希贾兹地区的经济、文化中心。

阿卜杜·夏姆斯的儿子倭马亚颇具心计，长大后千方百计地想从叔父手中夺回权力，失败后便离开麦加，十年不归，倭马亚家族和哈希姆家族从此结下宿怨。

哈希姆作为古来氏部落的首领之一，带领一支来往于麦加和巴勒斯坦地区的商队，某次路过叶斯里卜时，他娶当地女子赛尔玛为妻，得子谢伊白。几年后，他在一次北上经商的活动中暴卒加沙，他的职务就由他的兄弟穆塔里布接任。穆塔里布接任不久，便从叶斯里卜接回侄子谢伊白，古来氏人以为穆塔里布从外面买回一个奴隶，便将谢伊白唤作“阿卜杜·穆塔里布”，他就是伊斯兰教的传导者穆罕默德先知的祖父。

第二节　接受使命前的穆罕默德

一、诞辰

穆罕默德的父亲名叫阿卜杜拉，母亲名叫阿米娜，外公是札赫拉家族首领瓦赫卜。阿卜杜拉 24 岁时，受父母之命，与阿米娜完婚。婚后不久便出门经商，途经叶斯里卜时，不幸因病而亡。此时，阿米娜已有身孕。公元 570 年(即象年)4 月 20 日[①]，穆罕默德诞生。

---

① 伊斯兰教以伊历(希吉拉历)3 月 12 日为穆罕默德的诞生纪念日。

二、童年

按古来氏人的习惯，哺乳儿须送到游牧区喂养。这样，穆罕默德就被送到了游牧民中间，托付给沙德部族的哈丽玛哺育。5年后，当穆罕默德回到母亲身边时，他讲的是一口地道的游牧民方言。

穆罕默德6岁那年，母亲带他回娘家，在叶斯里卜小住数月后，转回麦加，但母亲不幸亡于归途。穆罕默德从此由祖父抚养，2年后祖父亦去世。于是，穆罕默德就被叔父阿布·塔里布收养起来。①

三、少年

少年时的穆罕默德放过羊，后又跟叔父常去沙姆经商。在叔父的关心、爱护下，宽厚、聪明、孝顺、善良的穆罕默德渐渐长大。尽管半岛的生活环境艰苦，但他过得很充实，特别是在外出的经商活动中，开了眼界，学到了许多知识。

四、青年

25岁时，穆罕默德结识了40岁的富孀赫蒂彻。赫蒂彻发现穆罕默德忠实可靠，就派他和自己的仆人梅沙尔一起去沙姆经商，取得了成功。事后，梅沙尔向赫蒂彻讲了许多有关穆罕默德的故事，使赫蒂彻惊叹不已，遂生爱慕之意。

赫蒂彻是麦加巨富赫勒维迪之女，她请自己的女友纳菲丝去了解穆罕默德的心思。

纳菲丝问穆罕默德为什么还不婚娶？

---

① 关于穆罕默德的家世、诞辰和童年，中世纪阿拉伯有《麦达艺海》一书以文学形式加以记载，全书充满对新生命的称赞和期望。本书有林松译本，宁夏人民出版社2003年出版。

穆罕默德称没钱难以娶妻。

纳菲丝又问,如果有位女子“才”“财”双全且有容貌,你愿意娶不?

穆罕默德表示愿意。就这样,纳菲斯转眼就联结了穆罕默德和赫蒂彻之间的姻缘。

婚后的穆罕默德不恋富贵,选择了隐修者的生活方式,常去麦加近郊的希拉山洞修行,向当时的阿拉伯人尚不知道的神祈祷,每逢莱麦丹月须连续苦修一个月。穆罕默德的这一选择实际上是出于对古来氏人的传统宗教——多神崇拜的怀疑,赫蒂彻对此十分支持,因而常为在希拉山洞苦修的穆罕默德送水送食物。

第三节 神圣的使命 安拉的使者

一、神启

穆罕默德40岁那年的莱麦丹月27日,真主向穆罕默德颁降神启。天使长吉布利里来到他的面前说:“你读!”

穆罕默德问:“读什么?”

天使长用力拥抱了他,然后松开说:“你读!”

穆罕默德又问:“读什么?”天使长再次拥抱了他,说:“你以造物主的名义读,他用血创造了人;你读,你最高贵的主,教人用笔,教人懂得原先不懂的知识……”这就是穆罕默德从天使长吉布利里那里得到的最早的神启。

穆罕默德心惊胆战地回到家里,对赫蒂彻说:“你替我把被子盖起来!”待情绪稳定下来后,他将自己在山洞里遇到的一切都告诉了赫蒂彻。

赫蒂彻说:“向安拉发誓,安拉决不使你蒙耻。”然后将穆罕

默德带到她的堂兄瓦尔皋谢赫那里，他是位双目失明的老人，对基督教颇有研究。

他听了穆罕默德的叙述后，说："这就像是安拉颁降法典给穆萨先知一样，但愿你的族人要赶你走的时候，我还活着。"

穆罕默德惊异地问："赶我走？"瓦尔皋说："只要我在，就没有人能够伤害你，只要我活着，我将一直支持到你获得成功。"穆罕默德闻之，方觉安心。

数日后，穆罕默德回到山洞，天使吉布利里向穆罕默德再次传达神谕，封穆罕默德为真主的使者，穆罕默德由此成为先知。穆罕默德回到家中对赫蒂彻说："给我盖被！"

于是，安拉降下如下经文：

"盖被的人啊，起来许愿吧！你当颂扬你的主！衣服，你当洗净！污物，你当丢弃！施恩别求厚报！为了主，你要忍耐！"

二、使命

穆罕默德来到萨法山，向族人喊道："如果我告诉你们，谷地里有马队要袭击你们，你们信否？"

"是的，你从未骗过我们。"

穆罕默德又说："我现在警告你们，我的手里有严厉的惩罚！"

有个名叫阿布·赖哈卜的人说："滚吧，召我们来就为这！？"

穆罕默德说："没有一个阿拉伯人能像我那样为他的族人带来最好的东西，我为你们带来现世与后世的福与祸，安拉命我传教，将你们召唤到他的旗下，你们谁跟随我，就是我的兄弟，我的支持者和继承人。"

穆罕默德的堂弟阿里听了马上说："真主的使者，我跟你走。"

穆罕默德接着说："安拉独一无二，我是大家的使者，尤其是

你们的使者。向安拉起誓,你们决不受骗! 也不受迷惑! ”

610年,穆罕默德作为先知、圣人、使者开始在最亲近的人中间传播教义,如赫蒂彻(第一位女皈信者)、阿里、阿布·伯克尔、奥斯曼、祖白尔、沙德和阿尔高姆等。最初的传教是秘密进行的,阿尔高姆家是一个传教点。

613年,穆罕默德先知开始公开传教,他呼吁人们崇拜安拉,相信安拉独一无二,相信他是安拉的使者,受安拉派遣,这是伊斯兰(意为皈顺安拉)的基础。与此同时,穆罕默德也宣传“末日审判”“惩罚”“奖励”等伊斯兰思想。

穆罕默德认为,那些供奉在天房里的偶像,大都是些岩石,既不能为饥渴者提供饮水和食物,又不能使穷人变富,使庄稼得到灌溉,所以坚决予以否定。

但是,古来氏部落的政治制度、经济模式和多神崇拜是紧密结合的,多神崇拜是古来氏人的传统信仰,他们将那些岩石视为神圣之物,并顶礼膜拜,消灭多神教意味着将剥夺古来氏贵族的经济利益,动摇他们的统治地位。因此,穆罕默德的新教义立刻受到古来氏贵族的反对。

三、古来氏贵族的压制与迫害

穆罕默德先知的传教十分艰辛,受到的阻力非常大。他在谴责多神教等不相信真主唯一的宗教的时候,也否定了偶像崇拜,揭露了当时社会的黑暗腐朽面。这触痛了古来氏贵族的神经,他们将穆罕默德视如外人, 来到这里是为了毁灭他们的社会和经济基础。为了保住自己的传统地位,古来氏贵族进行了强烈地反抗。他们侮辱嘲笑先知及其信士,称穆罕默德是妖言诗人,他的传教是为了个人目的的大骗局,他的目的是要当阿拉伯国王,等等。

穆罕默德先知的叔父阿布·瓦利德受古来氏贵族的派遣,来

找穆罕默德，恰逢穆罕默德在做礼拜，他对穆罕默德说："侄儿，你是我们家族的人，你知道我们的亲缘关系，你把事情闹大了，部落为此分裂，大伙散了心，许多人背弃了祖先供奉的神和信仰，我给你说几句，但愿你能听进去。"

穆罕默德回答说："阿布·瓦利德，我听。"

阿布·瓦利德接着说："侄儿，你传教布道，若是为了钱，那我们给，使你成为最有钱者；若是为了地位，那我们就推你当族长或酋长，如你想当国王，我们就让你当国王；假如这是因为你中了邪着了魔，那我们就为请医治病，不论耗费多少，也要救你康复。"

穆罕默德说："你说完了吧！现在让我来说。奉至仁至慈的真主之名，天使吉布利里传我天经，我分章分节读给人们听，或教人知礼，或向世人提出警告……"

阿布·瓦利德听了穆罕默德的话后，回去对古来氏部落的首领说："我在他那里听到了从未听到的话，信奉安拉唯一吧！拉特[①]不懂诗，不懂幻术，不会看相占卦。古来氏头人们，听我的，承认他吧！他想干什么就让他去干吧！"

有个名叫纳德尔·本·哈利斯的头人听后说："穆罕默德为我们带来了什么？指着拉特起誓，穆罕默德并不比我更能言善辩。"为此，安拉降下一段启示："那些聒噪者将因无知而迷失正道，他们讥笑先知所言将注定受惩罚……"

这是穆罕默德传教初期遇到的反抗。由于穆罕默德传导的新的宗教思想在社会地位较低的阶层中引起了强烈的反响，影响日渐，所以古来氏贵族开始迫害先知及其信士（即穆斯林，原意为皈顺者），有个名叫阿布·祖赫勒的古来氏头人十分猖獗，只要知道谁皈顺了安拉就迫害谁，手段非常残酷。

古来氏贵族对穆斯林的迫害事件比较多。这还不够，他们还

---

① 拉特——多神教崇拜的重要偶像之一。

求助犹太教的力量,以达到消除伊斯兰教的影响,但事与愿违。为了躲避古来氏贵族的迫害,穆罕默德做出了第一个重要决策——让部分穆斯林迁徙到阿比西尼亚。

四、迁徙阿比西尼亚

615年7月,穆罕默德为了保证穆斯林的人身安全,免遭古来氏人的残酷迫害,决定让部分穆斯林迁徙出去,寻找新的栖身处。当时半岛上虽有一些地区属基督教、犹太教或其他宗教的势力范围,但所有阿拉伯部落对古来氏部落都有所敬畏,迁徙去的穆斯林的安全得不到保障。于是,穆罕默德把目光投向了红海对岸的阿比西尼亚,当时的阿比西尼亚国君以慷慨、正义著称。

为了不使古来氏贵族察觉,穆斯林统一组织的迁徙行动是悄悄进行的,首批到达阿比西尼亚的穆斯林为15人,其中4名妇女。这个数字后来发展至80人,其中包括奥斯曼[①]及其妻子拉基娅。这些迁徙到阿比西尼亚的穆斯林受到了阿比西尼亚国君的欢迎和保护。

穆斯林的秘密迁徙行动,还是被古来氏贵族渐渐发觉了,于是他们派出使者,携带礼品,来到阿比西尼亚,觐见国王和大主教。

来使说:"国王陛下,我们部落的一些年轻人,抛弃了我们祖先的宗教,来到了您的国家,他们绝不会接受您的宗教,因为他们带来了自己创造的宗教,这种宗教为你我所不知。为此,他们的长辈和家族族长派我们来接他们回去。他们应该受到惩罚,他们最清楚该受怎样的惩罚。"

阿比西尼亚国王遂问迁徙来的穆斯林:"什么宗教使你们离开了自己的族人?"

---

① 后成为第4任正统哈里发。

穆罕默德的堂弟贾法尔答道:“国王陛下，我们原来都处在蒙昧中,崇拜偶像,食自死之物,断亲友,恶邻居,恃强凌弱,弱肉强食。安拉为我们派来了使者,我们和他有血缘关系,知他诚实、廉洁、仁慈。他令我们远离我们及我们的父辈崇拜过的岩石和偶像,召唤我们皈顺安拉,崇拜安拉,信奉安拉唯一,团结统一在安拉指引的正道上;他令我们参礼、完课、守斋;我们相信他,忠于他,支持他;我们崇拜安拉,相信安拉颁降的启示;我们认主唯一,独尊安拉;我们奉安拉之命,禁安拉所禁。于是,我们部落的首领就迫害我们,折磨我们,要我们放弃我们的新信仰,放弃崇拜安拉,重新恢复多神崇拜,重新承认被我们唾弃的旧传统、旧道德、旧思想、旧观念,为此,我们逃到了您的国家,除了您别无选择,我们希望在您的土地上求得安宁,在您这里不受欺侮。”

国王问:“你们可有穆罕默德传导的经文？给我读来。”

贾法尔说:“有。”接着他为国王读了《古兰经》“麦尔彦章”中的一段经文:

“他说,我确是安拉的奴仆,安拉赐我天经,封我作先知”(19:30)“只要我活着,无论我在哪里做礼拜、交天课,安拉都使我吉祥如意”(19:31)“……安拉从未使我成为不幸的暴虐者。”(19:32)“平安赐予我的诞辰日、忌日、复活日……”(19:33)

阿比西尼亚的大主教闻言大惊道:“这些语言和我们耶稣基督说的话完全一致。”

国王说:“这和穆萨说的也一样。”然后对来使说:“你们走吧,我向安拉起誓,我不会把他们交给你们。”

这样,这些穆斯林就在阿比西尼亚安顿了下来。

五、断绝关系

尽管有古来氏贵族的反对，接受伊斯兰教的人还是越来越多,穆罕默德的大弟子欧麦尔常在天房大声宣礼,召唤穆斯林和他一起礼拜,使新宗教的影响越来越大。

为了进一步遏制伊斯兰教的发展，古来氏贵族在天房发布了断交声明，宣布与哈希姆家族，尤其是阿卜杜·穆塔里布家族断绝关系，不通婚、不通商、不援助。古来氏贵族认为，用这种断交手段有可能迫使这两个家族交出先知。

由于古来氏贵族仍坚持多神教，残酷迫害穆斯林，使穆罕默德的传教工作受到了很大的影响。平时他没有机会接触更多的人，只能等禁月。根据阿拉伯传统，禁月期间不打仗、不受迫害，且有大量的阿拉伯人从半岛各地赶来朝觐天房，穆罕默德先知就利用这个机会，加紧传教。

619年，就在穆罕默德传教最困难的时候，他最积极、最坚定的支持者——夫人赫蒂彻和叔父阿布·塔里布先后归真，对此穆罕默德悲痛欲绝。与此同时，古来氏贵族乘机加紧迫害先知及其信士，企图阻止伊斯兰教的传播。

穆罕默德先知为此向安拉祷告："主啊！我苦于计穷力不足，对不起大家。最至仁的主啊！您是弱者的主，您是我的主，我仅信赖您……我请求您赐予我力量，赐予我光明，照亮黑暗，让我处理好人间现世的一切事务，消除您的忿怒，使您愉悦。我无能为力，全凭真主。"

此后不久，穆罕默德先知于某夜由天使吉布利里陪同，乘"天马"从麦加到耶路撒冷，并在那里"登霄"，遨游七重天，会见了古代先知，看了天园和火狱，至黎明重返麦加。

在这一夜，穆罕默德为穆斯林规定日行五次礼拜。穆斯林从此将耶路撒冷视为"圣地"，将每年的伊历 7 月 17 日定为"登宵节"，并在该日夜晚举行集体礼拜，以示纪念。

六、阿克巴协议

620 年，布阿丝内战使叶斯里卜的奥斯部落和哈兹拉吉部落元气大伤，与他们为邻的犹太人坐收渔人之利，势力迅速增强，

俨然成了叶斯里卜的主人。因此,原先积有宿怨的这两个阿拉伯部落想握手言和,重归于好,共同对付日益强大的犹太人。这年禁月,几个奥斯部落人和哈兹拉吉部落人到麦加朝觐时,接受了先知传播的新教义,皈顺了安拉。他们回去一宣传,大家对这个欲使所有的阿拉伯人团结起来的新宗教非常感兴趣。

次年,2 名奥斯人和 10 名哈兹拉吉人同穆罕默德在麦加附近的阿克巴山沟约会,达成了一项协议。根据该协议,穆罕默德派弟子穆司阿布去叶斯里卜传教,在那里选一地点,建立"伊斯兰中心",并调解两部落之间的纠纷,而叶斯里卜人则向穆罕默德表示效忠,这被称为第一次阿克巴效忠。

第三年(即 622 年)的朝觐季节,75 名叶斯里卜人(其中 2 名为女性)来到麦加,他们集合在穆罕默德的周围,在阿克巴山沟集体效忠,保证全力支持并保卫先知。他们请穆罕默德到叶斯里卜去发展伊斯兰教,穆罕默德表示,他将和麦加的穆斯林分批分期迁徙到叶斯里卜,他说:"血就是血,毁灭就是毁灭,我属于你们,你们属于我,我与你们共同战斗,我与你们同求和平。"这就是第二次阿克巴效忠。

穆罕默德得到叶斯里卜人的支持,实现了麦加穆斯林和叶斯里卜人的大联合。叶斯里卜人支持穆罕默德的原因是:

犹太人的力量越来越强,他们占有肥沃的土地,大宗的不动产。因此,叶斯里卜人希望在政治上找到联盟,共同打击犹太人势力,夺回对叶斯里卜原先拥有的权力和利益。

穆罕默德接受叶斯里卜人效忠的原因是:1. 在传教相当困难的时候,穆罕默德及其弟子亟须一个安全、稳固的栖身之处,一个借以立足、发展的宗教中心;2. 穆罕默德的母亲是叶斯里卜人,穆罕默德和叶斯里卜人有血缘关系。

两次阿克巴效忠,使穆罕默德又一次做出重要决策——迁徙叶斯里卜。这是伊斯兰发展史上的一个重要的里程碑。

七、迁徙叶斯里卜

阿克巴效忠的风声渐为古来氏贵族所耳闻，他们向叶斯里卜派去使者，会见了那里的异教徒，但他们发誓说，这里什么事情都没有发生。古来氏贵族为此十分疑惑和惊恐，加紧了对穆斯林的迫害。

穆罕默德命令他的弟子迁徙叶斯里卜后，信士们便开始秘密地行动起来，最后只剩下穆罕默德、阿布·伯克尔、阿里及部分穆罕默德的亲属。当古来氏贵族得知穆罕默德也要动身的消息后，就开会商议对策，决定杀死穆罕默德。

这时候，穆罕默德得到了神启，天经说："如果那些多神徒设计稳住你，或驱逐你，或杀害你，那他们将为自己的阴谋所害。真主是最有谋略的。"

一日夜晚，阿里上床入睡。穆罕默德读了几段《古兰经》经文后，将一把尘土撒向天空，然后和阿布·伯克尔一起悄悄地离开了麦加，来到苏尔山的一个山洞里。

古来氏贵族对穆罕默德的失踪惊惶失措，他们向麦加居民传话，称谁能提供关于穆罕默德行踪的消息或将其抓起来，奖骆驼 100 头。古来氏贵族得到消息后，遂即派兵追到了穆罕默德和阿布·伯克尔藏身的山洞，在这危急关头，穆罕默德对阿布·伯克尔说："不要悲伤，真主会护佑我们，他会降下看不见的利刀和大军，使多神徒成为最卑贱者，安拉是至高无上的，安拉是睿智、英明的。"

奇迹果真出现，古来氏追兵赶到洞口时，发现有蜘蛛在结网，再往里看，只见一只野鸽在孵蛋，他们以为在这样的洞里不可能藏人，便悻悻离去。

穆罕默德和阿布·伯克尔在洞中呆了三天三夜，然后来到叶斯里卜附近的基亚，穆罕默德在那里做了礼拜，并小住三日，等候后面赶来的阿里。穆罕默德等到阿里后，便一起前往叶斯里

卜。在叶斯里卜郊外,穆罕默德受到了广大穆斯林及叶斯里卜最大的部落——萨利姆人的欢迎，借此机会穆罕默德主持了第一个伊斯兰“聚礼日”,并作了讲演。

622年9月24日(暨伊历元年3月16日),穆罕默德骑骆驼进入叶斯里卜。当地的穆斯林都要款待穆罕默德,穆罕默德便让自己的坐骑任意走,最后来到阿布·阿尤比的家门口卧下,穆罕默德下了坐骑,就在此地建一礼拜地,并在旁边建屋安家。然后,传讯把麦加家属接到叶斯里卜。

穆罕默德的迁徙活动曾受到古来氏贵族的百般阻挠和追捕,但他获得了成功,他来到了忠于他的信士们中间,来到了那些向他允诺保证捍卫他、支持他的麦地那人中间,这些麦地那穆斯林被誉称为“辅士”,而那些从麦加迁徙来的穆斯林,以及早年迁徙阿比西尼亚,后又迁徙至麦地那的穆斯林,则被誉称为“迁士”。

至此,穆罕默德结束了他早期弘扬真主使命的传教生活,在麦地那建立了以宗教信仰为标志的伊斯兰权力中心——政教合一的穆斯林公社[①]。穆罕默德迁徙叶斯里卜是伊斯兰史上最重大的历史事件,既是穆罕默德传教的一个转折点,也是伊斯兰教战胜多神教及其他宗教的一个起点,叶斯里卜从此被称为“光明的麦地那”(意即光明城)。17年之后,哈里发欧麦尔将穆罕默德进行迁徙活动的这一年定为伊历元年。

第四节　伊斯兰公社的建立与发展

穆罕默德到了麦地那后,采取了一系列措施,很快就使麦地那成为伊斯兰教的堡垒,半岛各地穆斯林的避难地。不堪忍受古

① 穆斯林公社这一名称常见于西方伊斯兰学者的史学专论,本文后面提到的“伊斯兰公社”与此同义。

来氏贵族迫害的穆斯林纷纷来到麦地那寻求庇护，麦地那的穆斯林人数急增。但是，相当一个时期以来麦地那一直在犹太人势力的影响之下，因此处理好穆斯林和犹太人之间的关系相当重要，在穆斯林的力量尚不够强大的情况下，穆罕默德认为麦地那应以和为贵，给犹太人一些眼前利益，使穆斯林得到一个安全的环境，充分发展壮大自己的力量。

一、联盟协议

麦地那人在穆罕默德到来之后，在伊斯兰精神的感召下，彻底消除了彼此间的宿怨，成为安拉主宰下的一家人。为了避免和犹太人发生冲突，暂时减少一个对立面，穆罕默德和犹太人达成了一个联盟协议。这时安拉降下一段经文，指明《古兰经》是穆罕默德传导给古来氏穆斯林和叶斯里卜穆斯林的，凡穆斯林一律平等，凡支持他们并和他们一起战争者，皆为同族人；犹太人中凡有拥护者，都将受到鼓励，都将被列为榜样，不受欺侮，也不受排斥。穆斯林和犹太人各自信仰自己的宗教。穆罕默德通过这样的一个协议，保证了穆斯林的安全，创造了合作、团结的局面，使每一个人都有自由选择宗教信仰的权利。

这个联盟协议是伊斯兰新时期开始的标志，犹太人在协议上签了字，保证不与穆罕默德为敌。麦地那从此成为伊斯兰教的圣地，其居民——无论犹太人还是阿拉伯穆斯林都有权保卫它。这样，穆斯林就有了发展自己宗教的良好环境与条件。

二、穆斯林公社(宗教公社)

让迁士和辅士互相结为兄弟或姐妹是穆罕默德到达麦地那后立刻开展的一项活动，他提出由一位辅士帮助一位迁士，让迁士先住到辅士家里，直到迁士盖起自己的住处，能够自立为止。穆罕默德要求穆斯林互相爱护，要有兄弟之情。他不仅从理论上论证了这种结兄弟活动的重要性，而且身体力行，成为穆斯林平

等、团结的楷模。由于民主气氛不断得到加强，人与人之间、部落与部落之间分歧消失了。

在伊斯兰精神的感召下，穆斯林团结了起来，以宗教信仰的自觉行为代替以血缘关系、部族关系、宗主关系的约束，终于成为一支强有力的整体力量，组成了政教合一的联盟组织——伊斯兰公社。穆罕默德先知除具有宗教职权外，还拥有相当于国家元首的一切世俗权力。

穆罕默德还很重视民主，普通穆斯林不分尊卑，一视同仁。他坚持穆斯林皆为兄弟的思想，并将“宽容”定为伊斯兰教的基本教义之一，对谁都以宽容为本。无论穆斯林还是非穆斯林，甚至是在伊斯兰公社管理下的、保留了原有信仰的“顺民”[①] 都一样。这是穆罕默德在麦地那执行的一项重要政策，后来一直被四大正统哈里发效仿。

穆罕默德进入麦地那后做的另一件大事是建造清真寺。这一清真寺不仅是广大穆斯林做礼拜、商议大事的场所，而且还是弘扬正道、传播伊斯兰教的心脏。数年内，穆罕默德在这里接待来自半岛各个部落的代表，使伊斯兰教很快传遍半岛的每一寸土地。

622年，穆罕默德娶9岁的阿布·伯克尔之女阿依莎为妻。[②]

第五节 伊斯兰教的发展

一、为安拉的正道而战

穆罕默德完成了穆斯林公社的组织工作之后，便将视线移

---

① 伊斯兰社会分阿拉伯穆斯林、麦瓦利、顺民、奴隶4个阶层，顺民为第三阶层。

② 在一些阿拉伯史学著作中，穆罕默德的这一婚姻常被看作是政治联姻。

向外部世界。他努力发展同其他阿拉伯部落的关系，大力宣传伊斯兰教，使大批的阿拉伯人在短时期内皈依了伊斯兰教。

由于古来氏贵族顽固地坚持反对伊斯兰教的立场，并不时地制造残害穆斯林的事件，穆罕默德奉真主之命，同意、允许穆斯林为传播伊斯兰教、为免受多神徒的迫害、为安拉的正道进行战斗。《古兰经》对此有不少专门的论述，如“朝觐章”中说：“允许那些受欺侮的人们战斗，真主保佑他们”；“黄牛章”中说：“为了真主，打击那些和你们开战的人，不要叛教，真主不喜欢叛逆。你们要杀死他们，教训他们。他们在哪里将你们赶出来，你们就在哪里把他们赶出去。”“……你们要尽力做好准备，要有军队和马队，以此对付安拉的敌人——即你们的敌人。”

穆罕默德决心严厉打击古来氏部落的顽固势力，遂命令穆斯林战士向多神徒全面开战。

(一)纳赫拉之战

伊历元年7月，穆罕默德派出由迁士组成的8支小分队，前去侦察古来氏贵族的虚实，其中有一支队伍由阿卜杜拉·加赫西率领。临出发前，穆罕默德交给他一道密令，命令两天后方能启看。两天后，阿卜杜拉·加赫西打开一看，只见上面写道：当你看到这份密令时，快去位于麦加和塔伊夫之间的纳赫拉侦察。

阿卜杜拉·加赫西遵命前往纳赫拉，在那里截获了古来氏贵族的一支商队，俘虏了奥斯曼和哈克姆两位古来氏部落头人，并把他俩及其驼队带到了麦地那。穆罕默德见状便对阿卜杜拉·加赫西说：“我没有命令你们在禁月里打仗呀！”阿卜杜拉·加赫西感到事情给他搞糟了，十分内疚。

多神徒们则利用这次机会大造舆论，指责穆斯林禁月打仗。这时候，安拉降下了有关禁月打仗的一段《古兰经》启示，这段启示说：“人们问(指穆罕默德)你有关禁月打仗的事，你就说，禁月里打仗是大事，而阻止正道，不信安拉、禁寺，将人逐出禁寺对安

拉来说事情更严重,动乱比杀戮重大。”

这段启示宣告，穆斯林为捍卫安拉的正道而进行战斗从此合法化,他们可以在任何时候、任何地点同异教徒或多神徒进行战斗。

(二)白德尔之战

624年的莱麦丹月,穆罕默德派出一支队伍,前去狙击一支从叙利亚地区开回来的古来氏商队。商队首领阿布·苏富扬预感情况不妙,改变了往常走的商道,沿红海小道回到麦加,商队物品丝毫未损。

古来氏贵族探得穆斯林要拦截商队,急忙调兵遣将,组建了一支 1900 余人的队伍，由穆罕默德的叔父阿拔斯[①] 和阿布·祖赫勒等古来氏首领率队,迎战穆斯林。

穆罕默德的武装队伍共 314 人,队伍前打着两面黑旗。当穆斯林发现来者数倍于己时,有人就想退却,但被穆罕默德阻止。这时古来氏人也分成了两派,一派认为,只要以后还要经商,他们就不想打仗;一派由阿布·祖赫勒领队,主战。于是双方在麦地那西南 20 余英里处的白德尔镇摆开了战场。

两军对垒勇者胜。莱麦丹月 17 日早晨,双方将对将的交锋后,战斗全面展开。穆罕默德身先士卒,鼓励穆斯林英勇杀敌,大大增强了穆斯林的信心和勇气,一举击败了古来氏人武装。这场战斗的结果是,穆斯林杀敌 70 人,牺牲 14 人。对此,有经文云:“安拉在白德尔护佑了你们,你们是服从的,敬畏真主的,愿你们感谢主。”

初战获胜，穆罕默德为穆斯林定下了处理战俘和战利品的办法。战利品和俘虏共分五份:一份归穆罕默德;一份归亲属;一份归孤儿;一份归穷人;一份归战士。

---

① 此时阿拔斯尚未皈依伊斯兰教。

由于胜利，穆斯林公社得到了进一步的巩固，因此，麦地那的非穆斯林感到了伊斯兰教的威力，他们共同商议对策，企图共同对抗穆斯林。对此，穆罕默德早已洞察一切，及时地采取了防范措施。在适当的时候，对那些蓄意反对伊斯兰教者一一给予打击。

白德尔之战是穆斯林武装进行的第一次战争，给了古来氏贵族一个沉重的打击。这次战争又称为“甄别之战”，理由是真主在该战中为人们辨明了真伪与善恶，使多神教徒认识到了穆斯林对信仰极其诚笃的精神。

古来氏贵族受此挫折，锐气大减，军队武装中的精锐部分损失严重，不少首领死于非命。这次战争使古来氏贵族的颜面扫地，失去了他们在其他阿拉伯部落中的尊严。为此，他们积极筹措资金，决心向穆罕默德及其信士复仇。

（三）伍侯德之战

625年3月，古来氏贵族阿布·苏富扬率领由古来氏人和阿比西尼亚人组成的一支3000人的武装，讨伐麦地那。

穆罕默德闻讯后，就和众弟子商议：是坚守麦地那，还是迎战阿布·苏富扬？最后取得一致，统一了意见，坚守麦地那。

正当穆罕默德和奥斯部落首领阿卜杜拉·苏罗勒拟定守城方案时，穆罕默德突然改变主意，决定出城迎战阿布·苏富扬。8月中旬某日黎明，穆罕默德率千余人马行军至半路，阿卜杜拉·苏罗勒突率1/3人马回返麦地那，几乎在穆斯林中引起骚乱。

穆罕默德率剩余人马来到伍侯德山，在山坡上扎下大营。与此同时，古来氏大军在山下扎下大营。穆罕默德利用地形优势，严密布防阵地。他在高地两侧安排了弓箭手，用以保护两翼。他告诫弓箭手，不论前方战况如何，都不准随便离开自己的阵地。

战斗很快就开始了，还是像往常一样，先是将对将交锋。古来氏一方由阿布·苏富扬统率，哈立德·本·瓦利德打先锋。几个

回合下来,穆斯林占了上风。但是,弓箭手看见敌人溃逃后,就忘记了穆罕默德要求他们坚守阵地的忠告,纷纷前去收捡战利品,一时乱了阵形。敌将哈立德见机立刻抢占了弓箭手的阵地,并从侧面凶狠地杀向穆斯林主力。

战局急转直下,穆斯林军队方寸大乱,几乎失控。一个名叫伊本·卡米叶的多神徒大喊:“穆罕默德已经被杀!”一些不知情的穆斯林闻之悲痛欲裂,精神崩溃,丧失了战斗力。这时,信士安沙·本·纳迪尔见状大喊:“你们就如此对待生命?难道先知归真你们就可轻生?”

他的喊声如同清醒剂,使那些几乎放下武器的穆斯林重新投入了战斗,特别是当他们得知穆罕默德尚在战斗的时候,顿时精神大振,勇气倍增。不少穆斯林自动地围到穆罕默德的身旁,用血肉之躯抵挡多神徒射来的一支支箭矢,保卫穆罕默德的安全。弟子托勒哈身中 40 箭,仍然顽强战斗。在这次战斗中,穆罕默德的头被打破,四肢多处负伤;穆斯林总共牺牲 70 余人。

多神徒的女子在战场上大肆凌辱穆斯林烈士的尸体,穆罕默德的叔父哈姆宰战死后被阿布·苏富扬的妻子英德剖腹挖肝。

这是伊斯兰武装首尝败绩。穆罕默德在撤退途中,命令欧麦尔向多神徒喊话:“你们的死者将下地狱,我们的烈士将入天园。我们后会有期,来日再战。”这次战斗失利,对穆斯林来说,教训极为深刻,他们懂得了一个道理:军队必须绝对服从命令听指挥。

经过生与死的挫折考验,穆斯林变得更坚强、更勇敢了。

(四)联盟之战[①]

伍侯德之战告捷使古来氏贵族欢欣鼓舞,为胜利而陶醉。他们在阿拉伯部落中的尊严得到了一定的恢复,而某些阿拉伯部落则利用这次伊斯兰力量暂时受挫的机会,倒戈攻击穆斯林,恢

① 又称“壕沟之战”。

复偶像崇拜,向麦加的古来氏多神徒献媚。

这时候,麦地那的犹太人也因穆斯林遭受挫折而渐生反意。他们开始与穆斯林对立,时常违反双方签署的"联合协议",穆罕默德因此把部分犹太人逐出了麦地那。被逐出麦地那的犹太人来到古来氏贵族那里,竭力挑拨,怂恿他们出兵讨伐穆斯林。最后,这些犹太人和包括古来氏部落在内的11个阿拉伯部落达成了协议,组织联军围攻麦地那,共同对付穆罕默德。

穆罕默德得到这个消息后,立刻与众人商议对策,由于麦地那三面环山,形成天然屏障,易守不易攻,所以决定借鉴波斯人的战术,在城北挖深沟御敌。穆罕默德亲自动手,带头开挖了这条深沟。

627年,阿布·苏富扬率领了一支万余人的联军开到了麦地那郊外,穆罕默德率领3000将士严阵以待,和联军相隔一沟,呈对峙之势。在这关键时刻,城内的犹太古来祖人临阵毁约,撤出战场,使形势变得非常严重。联军围城近一月,在此期间,穆罕默德一边告诫全体穆斯林战士要坚强勇敢,不畏强敌,一边不失时机地派人出去做分化瓦解工作。穆罕默德首先和古特凡部落武装的首领秘密接触,私下进行谈判,把这支队伍从联军中分化了出来。

不久,一位名叫纳伊姆·本·麦斯欧迪的人来到穆罕默德这里,皈依了伊斯兰教。他向穆罕默德表示,愿意为伊斯兰贡献一切。穆罕默德说:"战争需要计谋,你就跟我们学吧!"然后面授机宜。

由于纳伊姆是秘密入教的,所以无人知晓。他先来到古来祖人这里,对他们的首领说:"两军对峙近月,阿布·苏富扬迟迟不下令攻城,恐怕其中有诈,阿布·苏富扬和穆罕默德同是古来氏人,弄不好会把你们交给穆罕默德,所以你要有所准备,最好的办法是现在就向古来氏人索要押金和人质,以防不测。"

此后纳伊姆来到联军驻地,告知多神徒:"古来祖人对于他

们背叛穆罕默德的行为十分后悔，他们将向联军索要押金和人质，尔后交给穆罕默德，请求原谅。”

为了证实此言不虚，联军首领立刻传令古来祖首领，要求他们践约，履行义务，攻打麦地那。但是，犹太人传来话说，他们不能在星期六打仗，并要求联军交付押金和人质。这样一来，联军便相信了纳伊姆的话，认定犹太人存有异心。古来氏贵族组建这支联军，原是受犹太人怂恿之故，现见犹太人自己反悔，顿起疑心，适值飓风骤起，吹翻锅灶，拔除营帐，一时军心涣散，阿布·苏富扬见状遂令撤军，麦地那因此解围。

在这次大战中，穆罕默德利用壕沟御敌，这在半岛的军事史上属首例，所以当古来氏联军见到壕沟时，禁不住惊叹道：“这是阿拉伯人从未施展过的御敌法。”这次大战因此又称为“壕沟之战”。

联盟之战结束后，穆罕默德打败并严厉惩罚了古来祖家族，处死了 700 余名犹太男子[①]。接着，穆罕默德率军征战穆斯塔里克部落，获胜后娶部落酋长哈里斯之女朱利叶为妻。

穆罕默德娶有多位妻子，每次出征都带上一位妻子相陪。这次随同穆罕默德出征的是阿依莎，当大队人马在回麦地那的路上作短暂休息的时候，阿依莎发现有份文件不慎丢失，便离开了她的坐骑——驼轿，回转寻找。等她再转回时，队伍已经开拔，而专门伺候她的驼轿夫居然不知道丢了阿依莎。

阿依莎独自留在旷野里，幸遇一位名叫沙夫旺的年轻穆斯林将她送回。但是，阿依莎的嫉妒者及穆罕默德的敌人立刻借机造谣生事，于是有关阿依莎不贞洁的流言便沸沸扬扬起来。穆罕默德闻说心中不悦，便向安拉祷告，要求证明阿依莎的清白。对此安拉降下八段经文，证明阿依莎是纯洁无瑕的。

---

① 另有一说为“600 余人”。

在这次事件中，堂弟阿里向穆罕默德多次进谏，极力主张休掉阿依莎，但因《古兰经》介入而未果。从此，阿依莎与阿里结下了怨仇。

二、侯达比亚和约

627年，穆罕默德率1400多名穆斯林去麦加朝觐，在麦加附近受到了古来氏贵族的阻拦。穆罕默德遂派奥斯曼前去谈判，顺便了解对方情况。但奥斯曼到了那里之后很快没有了动静，不久穆斯林队伍中便有了奥斯曼已经被害的传言，为此，许多穆斯林兄弟来到穆罕默德跟前，真诚地宣誓："我们决不离去，我们要和他们血战到底！"

正当穆斯林兄弟个个摩拳擦掌，准备向古来氏贵族进攻时，奥斯曼回到了他们中间。他向穆罕默德转告了古来氏贵族的意见，他们要求穆罕默德先退，然后由他们派遣使者沙希尔和穆罕默德谈判。后来，双方在距麦加不远的侯达比亚达成了和平协议，故称侯达比亚和约。

该协议规定：1. 双方休战10年；2. 穆罕默德必须放回那些未经监护人同意而归顺伊斯兰公社的古来氏青年；3. 麦加的古来氏贵族不放回那些背弃了伊斯兰教的人；4. 伊斯兰公社有权接受任何愿意皈依伊斯兰教的阿拉伯人；5. 只要双方愿意，古来氏贵族有权和任何阿拉伯部落结盟；6. 穆罕默德放弃当年朝觐(实际上是副朝)，次年朝觐季节，古来氏贵族离开麦加，让穆罕默德和他的信士们进城朝觐天房三日，除佩剑外不得携带任何其他武器。

这个协议签署后，许多穆斯林感到受损，认为穆罕默德表现出了不必要的软弱。

大弟子欧麦尔向穆罕默德发问："你难道不是安拉的使者吗？"穆罕默德答："怎么不！"

欧麦尔又问:“我们难道不是穆斯林吗?”穆罕默德答:“怎么不!”欧麦尔接着再问:“那么,你为什么要使我们的宗教接受这种屈辱的条款?”穆罕默德答:“我是安拉的奴仆,我是安拉的使者,安拉决不抛弃我。”

穆罕默德接着对众信士说:“起来宰牲吧!”穆罕默德连唤三遍,竟无人搭理。这使穆罕默德颇觉为难。他来到一个名叫乌姆·苏勒梅的妇女跟前,将自己所遇到的情况一一道来,乌姆·苏勒梅听后说:“先知啊!安拉不会抛弃你,你总是对的。你出去,不要对任何人讲道理,你做你的事,宰牲、修面、剃发。”穆罕默德闻之一一照办,众信士见状纷纷起来宰牲、剃发、修面。这样,由侯达比亚和约引起的风波很快就平息了下去。

事实证明,缔结侯达比亚和约对于发展壮大中的伊斯兰教及其穆斯林,意义重大。

首先,和约规定双方休战 10 年,穆罕默德因此可以把古来氏贵族暂撇一旁,向半岛上的其他阿拉伯部落,从容地宣传伊斯兰教,充分弘扬正道,弘扬伊斯兰思想。穆罕默德同意放回那些未经监护人同意而归顺伊斯兰公社的古来氏青年,是因为他的目标是要让伊斯兰教征服每一个阿拉伯人,而不是个别人。

其次,签署侯达比亚和约意味着古亚氏贵族正式承认了先知的力量,承认了穆斯林的存在,承认了伊斯兰公社。显然,这是伊斯兰教的胜利。

穆罕默德回到麦地那后,安拉颁降了多段启示。这些启示大都是要穆斯林相信,穆罕默德的决策是英明的。

三、麦地那的犹太人

麦地那的犹太人主要由三个犹太家族——京高阿家族、奈迪尔家族和古来祖家族组成,他们生活在麦地那最富庶的地区,拥有肥沃的良田,大宗的不动产。穆罕默德初到麦地那时,曾和

他们签下协议,双方各自保持自己的信仰,和平相处。随着伊斯兰教的不断发展和壮大,犹太人心中的疑虑和恐惧与日俱增。他们认为先知是阿拉伯人,他的预言是对阿拉伯人说的,他们因此怀疑先知的使命,否认先知传教的重要性,否认伊斯兰教的进步意义和社会价值。从这一立场出发,他们不时地借机生事,攻击新生的伊斯兰公社。

(一)京高阿家族

最先向穆罕默德发难的是京高阿家族,他们经常叙说旧事,谈论奥斯部落和哈兹拉吉部落之间的争吵和械斗,旨在重新挑起阿拉伯人内部的矛盾。白德尔之战前后,他们违背协议支持古来氏贵族,反对先知,尤其是在穆罕默德获胜回到麦地那后,他们依然议论纷纷,指责穆斯林乱杀无辜。这使穆罕默德非常气愤,为此,穆罕默德首先决定先将这些犹太人赶出麦地那。

穆罕默德认为,这些犹太人存心不良,再和他们合作对伊斯兰教的发展有害无益,只有把他们赶出麦地那才能相安无事。于是穆罕默德派出人马,把这些拥有大量地产和枣椰林犹太人包围了半个月,迫使他们就范。这时候,麦地那的阿卜杜拉·本·阿比酋长出面说情,方使这些犹太人免遭杀戮之灾。最后,京高阿家族缴出了他们的财产和武器,离开了麦地那,向沙姆地区迁去。

(二)奈迪尔部族

伍侯德之战发生不久,穆罕默德和阿米尔部落的首领阿布·白拉厄达成君子协议。阿布·白拉厄向穆罕默德表示,他有足够的力量支持穆罕默德派遣高里乌(即《古兰经》诵经师)到他的部落所在地——纳季德地区传播伊斯兰教教义。为此,穆罕默德派出了40位高里乌,由孟迪尔·本·阿姆鲁带队。

不久,这支队伍来到位于阿米尔部落和苏莱姆部落交界处的马欧那井歇脚,孟迪尔派哈拉姆向阿米尔部落送经传教,但

是,哈拉姆没有找到阿布·白拉厄,却遇上了阿米尔部落的另一位首领伊本·土菲勒,结果遭杀害。

伊本·土菲勒杀了哈拉姆之后,要求下属跟他一起去追杀其余的高里乌,但未能得到支持,因为他的下属都听到过阿布·白拉厄说的有关阿米尔部落已经要求穆罕默德保护的话。于是,伊本·土菲勒求助于邻近的苏莱姆部落,和他们一起追杀其余的高里乌。40 位高里乌中除一人幸存外,其余全部遇害。幸存的高里乌阿姆鲁在回麦地那的路上,遇到两位阿米尔部落人,盛怒之下挥剑杀之。

穆罕默德得知后对阿姆鲁说:"你做错了! 你杀了两个已经得到我保护的人。"随后,穆罕默德决定根据传统,向阿米尔部落支付了两位死者的赎金,但没有向他们索要 39 位被害高里乌的赎金。

穆罕默德带着阿布·伯克尔等几位大弟子来到奈迪尔家族的住地,要求资助杀人赎金。根据双方的协议,奈迪尔家族的首领接待了穆罕默德。犹太人先让穆罕默德坐定,送上食品款待,然后暗地里悄悄地商议,企图谋害穆罕默德。

穆罕默德及时察觉到了犹太人的阴谋,立即起身,和他的弟子们一起回到了麦地那清真寺。随后,穆罕默德把穆罕默德·本·穆司里麦叫来,对他说:"你去对犹太人说:'安拉的使者派我来,要你们赶快离开我们的地域,你们背信弃义,违背了我们之间的协议。安拉的使者限期十日,此后,他见到谁还在,就拧断谁的脖子。'"

面对先知的勒令,犹太人心里虽然不满,但不敢违抗,准备以"走"求"安"。同时,麦地那的一位酋长——阿卜杜拉·本·阿白伊派人到犹太人处挑拨说:"你们不要离开你们自己的家园,不要抛弃你们的财物,你们就住在你们的堡垒里,我有 2000 名部

落成员和外族奴隶可以支持你们，在他们攻击你们之前，我可以全部打死他们。”

奈迪尔家族的犹太人听了阿卜杜拉·本·阿白伊的话，就派人到穆罕默德处说：“我们决不放弃我们的家园和财物，你想怎么干就怎么干吧！”10 天过去了，奈迪尔人没有离开他们的家园，于是，穆罕默德包围了这些犹太人定居点，双方对打 20 天并烧毁了犹太人的枣椰林。

奈迪尔人本无心争战，此时也无力再战，便请求穆罕默德宽恕，答应放弃他们在麦地那的一切财产。穆罕默德让他们离开居住地，把他们留下的财产分给了穆斯林。

（三）古来祖家族

壕沟之战使穆罕默德对古来祖人的背信弃义非常愤怒，决心给予他们最严厉的惩罚。所以，古来氏联军一撤离麦地那战场，穆罕默德就命宣礼员宣布，开始制裁古来祖人。

穆斯林集合在穆罕默德的周围，围困古来祖人 25 天。古来祖人最终屈服，请奥斯人出面说情，祈求宽恕，奥斯部落的酋长对穆罕默德说：“他们曾是我们的朋友啊……”

穆罕默德说：“奥斯人啊，难道你们不愿意由你们的人来裁决他们吗？”

奥斯人答：“不愿意。”

穆罕默德又说：“那把萨德·本·麦阿兹唤来。”

萨德来到之后，人们对他说：“安拉的使者将委托你裁决你的朋友。”萨德听后问穆罕默德：“是按您的方式裁决那些犹太人吗？”

穆罕默德说：“是的。”萨德说：“我将效法您如何杀人，如何分财物，如何发配男人和女人。”

穆罕默德说：“你是以安拉的名义执法。”

于是，萨德命人挖沟数条，砍杀了700余名[①]犹太男子及一名犹太女子，把古来祖家族的财产全部分给穆斯林。

(四)海巴尔之战

虽然犹太人被全部逐出麦地那，但穆罕默德并没有放松警惕。被逐出麦地那的京高阿人、奈迪尔人及少数古来祖人纠合在一起，决定袭击麦地那，以报失地之仇。穆罕默德闻说后，决定讨伐犹太人，将犹太人全部赶出半岛。

628年，穆罕默德动员麦地那的穆斯林，要求凡是志愿参战者随军出征，讨伐犹太人。穆罕默德的大军于晚上抵达犹太人的重镇海巴尔郊外。天亮时分，一部分犹太人发现兵临城下，便溜之大吉。剩下的犹太人马上和穆斯林展开了激战。犹太人为了生存拼死抵抗，穆斯林是出于对安拉的忠诚奋勇杀敌。

经殊死搏斗，穆斯林取得了最后的胜利。犹太人的武装力量被全部摧毁。穆罕默德并没有把犹太人全部杀完，而是允许余下的犹太人在海巴尔继续生活下去。穆罕默德注意到，这些犹太人较之阿拉伯游牧民更精于农业耕作，当这些犹太人请求穆罕默德允许他们在这里的土地上继续耕作时，穆罕默德欣然应允，但他们的一半收成归穆斯林。这些成为伊斯兰公社的土地税。

海巴尔之战的重要意义有两点：其一，在政治上显示了穆罕默德的敏锐洞察力，除犹太人于不同心同德之中，彻底摆脱了犹太人的威胁；其二，在经济上表现出穆罕默德的超前意识。对于半岛上的犹太人，穆罕默德采取了两手政策——武力征服与和平谈判，前者，一切缴获归穆斯林；后者，使精于耕作的犹太人继续从事农牧业生产，此后按规定向伊斯兰公社上缴土地税，这样对双方都有利。对犹太人来说，有了安定的生活环境；对穆斯林来说，在没有足够的力量同时进行战争与生产的情况下，把土地交给犹太人耕作，等于为穆斯林提供了人力与物力资源。

---

① 又有一说为600余人。

这种情况一直保持到正统哈里发欧麦尔时期。欧麦尔根据穆罕默德生前说的一句话“半岛上容不得两个宗教”,把犹太人全部赶出半岛,沙姆地区的部分土地给了他们,作为补偿。

海巴尔大战后,伊斯兰公社的武装力量很快征服了半岛上的大部分地区,穆罕默德向这些被征服地区派遣了很多的代表,一边征收土地税,一边传教,从而使整个半岛(除麦加和塔伊夫外)很快普及了伊斯兰教加快了伊斯兰化的步伐。

四、和周边国家的关系

在伊斯兰教得到大发展,伊斯兰公社的政权得到巩固后,穆罕默德利用和古来氏贵族休战的机会,向半岛周边的国家派遣使者,发送公函,吁请这些国家的君主接受伊斯兰教的光明,放弃偶像崇拜或其他宗教信仰。

穆罕默德联系过的君主有:拜占庭皇帝、波斯国君、阿比西尼亚国王、埃及科卜特国王以及半岛北方的阿拉伯王国君主。穆罕默德与波斯君主联系时,波斯国王读了穆罕默德的来函大怒,感到这个新的宗教将毁掉他的帝国,动摇他的统治地位。他立刻致函在也门地区的总督巴赞,命令他马上派两个人到希贾兹去,把穆罕默德抓去。巴赞接到圣谕就派了两人去希贾兹。两人到穆罕默德那里,穆罕默德就告诉他们的波斯国君已被他的儿子弑杀,两人不信,并口出恶言。但是,当他俩回到也门时,就听说了有关国君已被害的消息,于是他俩将自己在穆罕默德那里的见闻向巴赞总督一一报道,称穆罕默德“是真正的使者”。不久,巴赞总督率也门地区的全部波斯人皈依了伊斯兰教。

在穆罕默德联系过的君王中,数科卜特君主的答复最妙,他说:“他相信先知将要出现,但他相信先知将出现在沙姆。”他给穆罕默德送来了礼物:两个女奴、一头骡子、若干钱币和埃及香

料。科卜特君主未能接受伊斯兰教是因为他担心拜占庭皇帝会因此剥夺他的权力和地位。为了表示和科卜特人友好，以利传教，穆罕默德娶科卜特君主赠送的女奴玛丽为妻，后得子伊卜拉欣，惜早年夭折。另一女奴为先知的书记官、著名诗人哈珊·本·萨比特所娶。

阿比西尼亚国王对穆罕默德回函的答复很友善，并根据穆罕默德的要求，帮助那些早年迁徙到阿比西尼亚的穆斯林返回半岛。628 年，当先知的堂弟加法尔带领 80 余名穆斯林，分乘两艘船，从阿比西尼亚来到麦地那时，穆罕默德高兴万分。他说他已分不出他的高兴是出于海巴尔之战的胜利，还是因为又遇到了堂兄加法尔。

至此，穆罕默德传导的伊斯兰教在半岛内外产生了深远的影响，当地的科卜特君主和阿比西尼亚国王由于本国民族的历史原因，对伊斯兰教表现出浓厚兴趣，这充分说明，这时的穆罕默德已拥有不可忽视的力量。

第六节 阿拉伯半岛的统一

穆罕默德先知经过了天启、传教、迁徙、战争四个阶段之后，使伊斯兰教在阿拉伯半岛上逐步占据了统治地位。随着伊斯兰公社的力量不断壮大，阿拉伯半岛因宗教上的统一走向政治上的统一已成为伊斯兰教发展的根本趋势。

一、副朝

侯达比亚和约签署一年后，穆罕默德号召大家去麦加朝觐，广大穆斯林纷纷响应，特别是那些迁士，离别故土已 7 年，早就盼望着这一天。至于辅士，他们也很愿意去麦加，过去他们和古来氏人通商，是常去麦加的。

这次去麦加朝觐的穆斯林逾 2000 人，根据和约，所有穆斯林都只带佩剑。穆罕默德为防止古来氏贵族悔约，因而备下 100 骑兵作策应，由穆罕默德·本·穆司拉麦带队，以防不测。

古来氏贵族听说穆罕默德及其随行的朝觐队伍来到，便履行和约，离开麦加，在邻近的山坡上搭起帐篷，住了下来。众穆斯林簇拥着先知一起进了麦加城，他们来到天房前，齐声高喊："来白以凯！来白以凯！"（意即"我来了！我来了！"）

穆罕默德和他的信士做完绕行天房的朝觐仪式后，就来到萨法山宰牲。穆罕默德的朝觐队伍在麦加停留了三天，在这期间，迁士们都回到各自的家园看了看。在这里，穆罕默德娶了他的最后一位妻子——他叔父阿拔斯的小姨。

这次朝觐因不在朝觐季节进行，故称作"欧木赖"（意即"副朝""小朝"或"巡礼"），但它的影响很大，使许多原先信仰多神教的古来氏人，如后来被誉为"安拉的出鞘之剑"的哈立德·本·瓦利德和阿慕尔·本·阿绥等都皈依了安拉，信奉了伊斯兰教。

二、战争

（一）穆尔塔之战

穆罕默德朝觐后回到麦地那，开始考虑向半岛外部传播伊斯兰教。629 年，两位由穆罕默德派遣的传教使者在穆尔塔[①] 被东罗马帝国的官吏杀害，于是穆罕默德组织了一支 3000 人的军队，出征讨伐东罗马人。这支队伍由栽德·本·哈里斯任总指挥，加法尔和阿卜杜拉·本·拉瓦哈任副总指挥。大军开拔时，哈立德·本·瓦利德作为新归顺的穆斯林志愿出征。

统治叙利亚地区的东罗马人得知阿拉伯军队将至，急忙招兵买马，组建了一支 2 万人的军队，以抵抗阿拉伯的军队。由于兵力悬殊，阿拉伯人这次军事行动严重受挫，三位穆斯林指挥

① 位于死海东南方。

官——栽德、加法尔和阿卜杜拉高举先知的战旗英勇奋战，先后壮烈牺牲。

三位指挥官先后阵亡的情况下，穆斯林自选领袖，这时候经验丰富、足智多谋的一代将才哈立德被拥戴为战场上的临时指挥官。在形势对穆斯林极为不利的情况下，哈立德利用策略，将危急中的穆斯林顺利地撤出了战场，平安地带回到了麦地那。

这次远征是先知向半岛以外进行伊斯兰扩张的一次尝试，未获成功。

(二)征服麦加

穆罕默德远征北方虽然受挫，但征服、统一半岛的决心并未变。随着力量对比的变化，征服麦加便成了穆罕默德的战略重点，他期望有朝一日能打开麦加的大门。由于侯达比亚和约的制约，穆罕默德一时找不到进攻麦加的理由。

629年，古来氏贵族和卡那纳部落结盟，联合攻打受伊斯兰公社保护的荷札阿部落，荷札阿部落酋长向先知求救，穆罕默德闻讯，亲率上万名穆斯林步兵、骑兵，浩浩荡荡地开向麦加。古来氏贵族得知穆罕默德率大军前来讨伐，自知难敌，便开城投降。这样，穆罕默德未战而胜地进入了麦加城。向穆罕默德投诚的古来氏贵族中，有先知的叔父阿拔斯[①]及倭马亚家族的主要的军事首领阿布·苏富扬等。

对于阿布·苏富扬的归顺，穆斯林颇有争议，但宽容、仁厚的穆罕默德接受了他。穆罕默德说："进阿布·苏富扬家的是信士，进禁寺的亦是信士。"

穆罕默德进入麦加城后，来到天房行朝觐礼仪，他围着天房转了7圈，然后命人除去一切偶像。穆罕默德大声喊道："真理来临，谬误灭亡，谬误已经灭亡。"

---

① 皈顺伊斯兰教前，曾任古来氏贵族的使节。

穆罕默德将古来氏贵族召到跟前,说:“古来氏族人啊,你们认为我会怎样对待你们?”大家答道:“善待。”穆罕默德说:“父老兄弟们,你们走吧!你们自由了。”穆罕默德宽宥了所有的古来氏人。在迁徙麦地那8年之后,穆罕默德重新回到了麦加。他征服了麦加古来氏贵族,捣毁了一切偶像,清除了多神教和其他宗教的影响,宣布天房四周为禁地,非穆斯林严禁入内。

征服麦加后,穆斯林礼拜的朝向,全部改向麦加的天房。

征服麦加对于伊斯兰教的传播和发展,具有十分重大的意义:其一,使更多的阿拉伯部落归顺了伊斯兰教;其二,使纳季兰、阿曼等地区信奉基督教的游牧民臣服了伊斯兰公社。

631年,整个阿拉伯半岛全部信奉伊斯兰教。

(三)侯乃尼之战

穆罕默德来到麦加第15天,得知有个名叫马立克·本·奥夫的部落酋长,不服伊斯兰公社的管辖,并纠合了其他几个部落,拼凑了一支约2万人的武装,聚集在侯乃尼谷地一带,欲与穆罕默德的伊斯兰武装一决高低。马立克酋长孤注一掷,将妇女、儿童和财物安排在军队的尾部,以此断后,堵住军队的退路,防止士兵临阵逃跑。

穆罕默德做好准备之后,率1.2万穆斯林武装开出麦加,向东挺进。黎明时分,突遭马立克军队的袭击,穆斯林军队顿时大乱,一时难以组织起有效的抵抗。此时,穆罕默德临危不惧,镇定自若,大声喊道:“我是穆罕默德·本·阿卜杜拉,是安拉的使者,信士们,跟我上!”这时候,先知的叔父阿拔斯赶到,协助先知稳住了军心,使穆斯林武装马上恢复了战斗力。

经穆斯林战士奋力拼杀,天色大亮时,袭击者被赶出了埋伏点,大败而退。穆斯林战士越战越勇,取得了大胜,俘获6000余人,以及大批的财物和牲畜。

马立克率残部向塔伊夫方向逃去，他的联军也四分五裂。穆斯林军队乘胜追击，直至塔伊夫城下。

塔伊夫城布防严密，城池坚固，易守不易攻。在对塔伊夫城的攻坚战中，穆斯林首次使用了弩炮和龟甲形大盾，但还是攻不下来。不久禁月来临，穆罕默德决定撤出以休整军队，等到禁月结束再战。这时候，孤立无援的马立克见伊斯兰教在半岛上的影响越来越大，经盟友劝说，遂向穆罕默德派出使节，皈依了伊斯兰教。

穆罕默德遂将被俘获的妇女、儿童如数归还马立克，但财物分给了新归顺的古来氏人。此举引起了辅士的强烈不满，他们认为先知将要抛弃他们，回到自己的部落去了。实际上，这是穆罕默德的安抚政策，他认为古来氏部落是半岛上最大、最有影响的部落，他们刚刚皈依伊斯兰教，应以利诱之，使他们感到信奉这个新宗教是明智之举。

为此，穆罕默德向辅士们解释说："辅士们！他们带走羊和骆驼，你们带回安拉的使者，难道你们不满意吗？我现在是辅士中的一员，假如他们和辅士各走各的道，那我就走辅士走的道。愿至仁至慈的安拉保佑辅士，保佑他们的子孙，保佑他们的子子孙孙。"

辅士们齐声答道："我们发誓，我们赞同先知的意见，我们是幸运的。"

（四）塔布克之战

630年，东罗马帝国重兵压境，集结在巴勒斯坦地区，穆罕默德闻报随即派兵迎战。东罗马人见阿拉伯军队来势凶猛，急忙撤回军队，固守边界。穆罕默德为确保边界安全，派重兵驻守亚喀巴湾附近的边境城镇塔布克。在御敌于国门之外的同时，穆罕默德很好地处理了与边界地区居民的关系，与许多地方部落签订

了协议。

协议规定:只要他们忠实地缴纳人丁税和土地税,便可获得伊斯兰政权的保护。这个先例为以后的“和平征战”做出了榜样,半岛各地的阿拉伯部落纷纷派出代表团,来到先知这里,皈依了伊斯兰教。这一年就是伊斯兰史上著名的“代表团之年”。

塔布克之战是穆罕默德的最后一次亲征。

(五)辞朝(告别的朝觐)

632年,穆罕默德率 10 万穆斯林到麦加朝觐,在阿拉法特山向穆斯林大众作了万世流传、千古不朽、被称为“伊斯兰大法(宪章)”的演讲。在这次演讲中,穆罕默德阐明了伊斯兰教的基本原则和基本教义,为实现人与人的完全平等呼吁,他说:“信士们!听我说,我不知道——也许今后我再无可能给你们作如此演讲。你们的血,你们的财物禁止你们去见你们的主,今日是禁日,本月是禁月……信士们!你们的主只有一个,你们的父亲只有一个,你们都属于阿丹,阿丹从土中来。你们中的最高贵者即是最敬畏安拉者,除了敬畏主,阿拉伯人和非阿拉伯人完全平等……”

这次朝觐是穆罕默德最后一次朝觐,所以又称作“告别的朝觐”。3 个月后,穆罕默德身染重病(胸膜炎),于 632 年 6 月 8 日(伊历 10 年 3 月 12 日[①])星期一归真。

噩耗传来,穆斯林无不为之震惊万分,欧麦尔甚至连《古兰经》都忘了许多。穆罕默德归真时,阿布·伯克尔正守候在他的身边,在确认先知归真后,他来到穆斯林中间说:“我证万物非主,唯有真主,除他之外绝无其他神与他匹配;我证我们的主人穆罕默德是安拉的奴仆,是安拉的使者;我证《古兰经》由他诵读,宗教由他传导;《哈底斯》(即圣训)为他的训诫,对于他,安拉拥有

① 伊斯兰教称该日为“圣忌”。

绝对的权利。”

阿布·伯克尔还说:“谁崇拜穆罕默德，那他已经归真了;谁崇拜真主,那真主是永生的;安拉已经来到你们这里主宰一切，你们不要悲伤地呼唤先知，安拉已经将他召回，给你们留下了《古兰经》与《圣训》,遵从者清,不从者迷。”

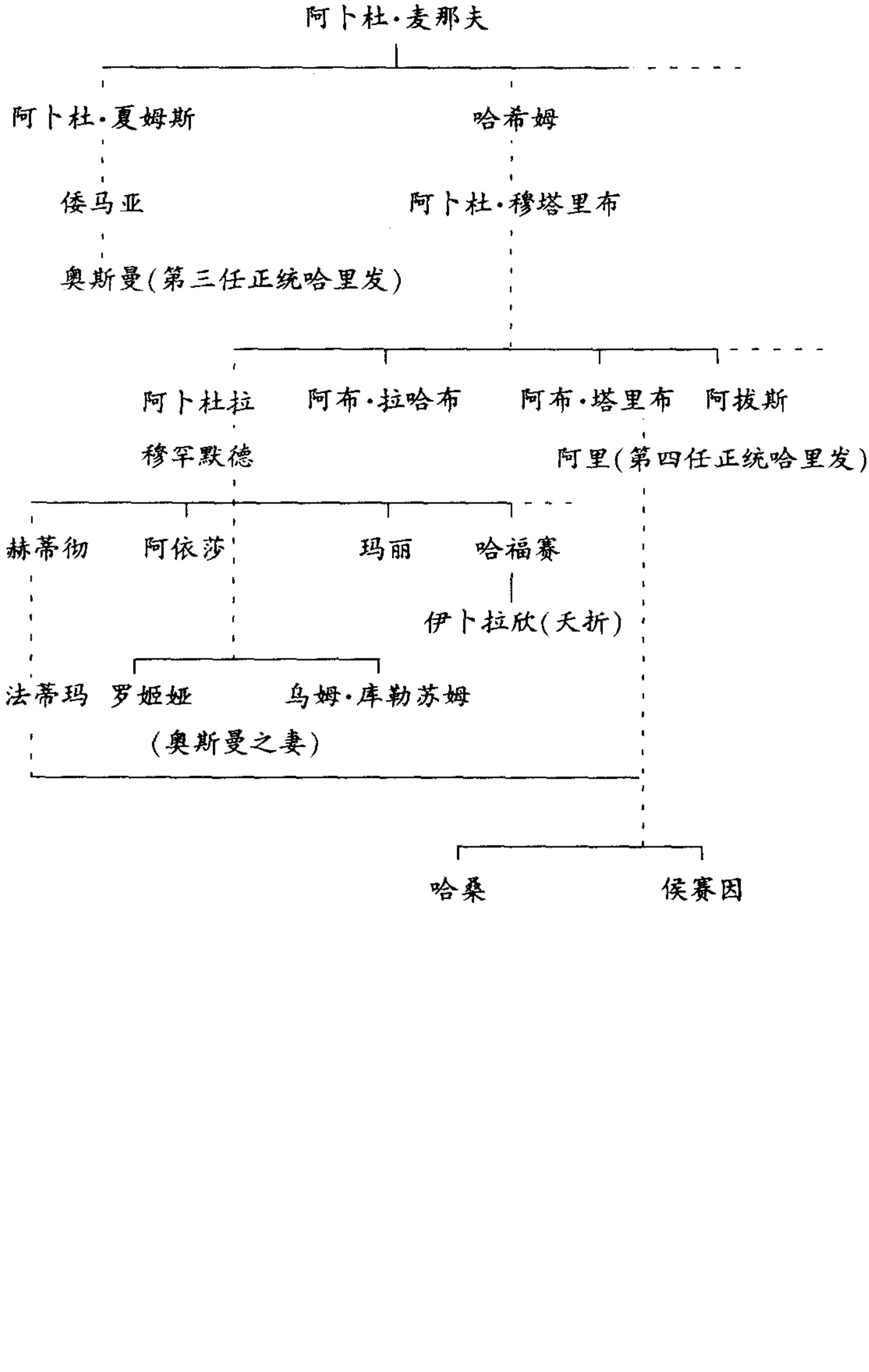
当人们商量着如何埋葬先知时,阿布·伯克尔说:“我听先知说过,他在哪里归真,就在哪里安葬。”于是,围在先知身边的穆斯林就在穆罕默德归真的地方,兴建了穆罕默德的坟墓。

穆罕默德归真虽然为新兴的伊斯兰教带来损失，但阿拉伯穆斯林直面挑战,开创了又一个新的历史辉煌。

小 结

穆罕默德先知40岁时受到“天启”,作为“安拉的使者”于610年开始在麦加秘密传教。621~622年,叶斯里卜的阿拉伯人承认先知的使命,皈信了伊斯兰教,先后两次派代表向先知宣誓效忠,并请先知来叶斯里卜主持伊斯兰教。穆罕默德迁徙叶斯里卜后，立刻建立了政教合一的伊斯兰公社,他集政权、军权与神权于一身,在不到10年的时间里,不仅实现了宗教上统一,也取得了政治上统一,成为半岛上的最高统治者。

穆圣家谱


阿卜杜·麦那夫
阿卜杜·夏姆斯
哈希姆
倭马亚
阿卜杜·穆塔里布
奥斯曼(第三任正统哈里发)
阿卜杜拉
阿布·拉哈布
阿布·塔里布
阿拔斯
穆罕默德
阿里(第四任正统哈里发)
赫蒂彻
阿依莎
玛丽
哈福赛
伊卜拉欣(夭折)
法蒂玛
罗姬娅
乌姆·库勒苏姆
(奥斯曼之妻)
哈桑
侯赛因

第三章
正统哈里发时期

(632~661)

632年,穆罕默德归真,阿拉伯半岛出现叛乱。先知生前对他之后的伊斯兰大业未作任何安排,后人无既定经验可循。教内最高阶层圣门弟子团经反复商议,决定共同推举一人任"哈里发"(意为"继承人"),统掌穆罕默德留下的政教权力。从632年至661年先后产生了四位正统哈里发,他们是阿布·伯克尔、欧麦尔、奥斯曼和阿里。

阿布·伯克尔受命于危难之时,他力挽狂澜,平定了叛乱,拯救了伊斯兰教,巩固了政权,开创了伊斯兰征服与扩张运动,病危时举贤避亲,提议欧麦尔任哈里发;欧麦尔在位时,继续发展伊斯兰征服与扩张运动的成果,他所执政的10年,是对外实现胜利扩张的10年;年老的奥斯曼任职时,编纂完成了《古兰经》的第一个版本(即伊玛目版,又称标准版),并将伊斯兰征服与扩张运动继续推向高潮,但由于他政治上任人唯亲,经济上侵吞国库,导致全国反对派运动蜂起,最后自食苦果,被反对派分子杀死,一个统一的伊斯兰教从此分裂,穆斯林分为各个帮派,掀开内战帷幕;阿里继位后,有心励精图治,但回天乏术,哈里发的权力名存实亡,内战代替了向外扩张,661年,阿里被暗杀,正统哈里发时期宣告结束。

四大哈里发既是穆罕默德的亲属[①],又是和穆罕默德一起出

① 阿布·伯克尔之女阿依莎、欧麦尔之女哈福斯皆为穆罕默德之妻,奥斯曼和阿里皆娶穆罕默德之女为妻。

生人死、南征北战、弘扬伊斯兰教的亲密战友与弟子，他们相继担任哈里发是根据伊斯兰精神，而不是传统的世袭制。因此，他们又被称为“正统哈里发”。四大正统哈里发的执政期如下：

阿布·伯克尔　　(632~634　伊历 11~13)
欧麦尔　　(634~644　伊历 13~23)
奥斯曼　　(644~656　伊历 23~35)
阿里　　(656~661　伊历 35~40)

第一节　正统哈里发的产生

穆罕默德的影响极大，威望极高，半岛上的阿拉伯人归顺伊斯兰教往往是出于对穆罕默德的崇拜，甚至有人认为先知是永生的。因此，广大穆斯林难以接受穆罕默德归真这样的事实。在穆罕默德归真的消息被证实之后，一些非虔信之人便开始怀疑先知，怀疑先知创导的伊斯兰教。没过多久，半岛除麦地那、麦加、塔伊夫外，几乎全部背叛了伊斯兰教，许多部落拥兵自立，独自为政，抗缴天课或土地税。先知毕生创立的伊斯兰教大业立刻陷于困境，面临崩溃的危险。

圣门弟子(即撒哈比)是穆罕默德归真后的最高宗教阶层，主要由迁士和辅士组成。在这危难时刻，圣门弟子经反复商议，一致认为应推举一人担任先知的继承人(哈里发)，接过穆罕默德留下的一切权力，但对如何产生哈里发一时存有歧见，分成了三派。麦加的迁士为一派，以阿布·伯克尔、欧麦尔、阿布·俄拜德等为首；麦地那的辅士出于部落宗派思想分成了两派：奥斯派和哈兹拉吉派。

麦地那的辅士认为，他们在先知传教最困难的时候，给了先知最大的支持，他们的功绩有目共睹，不可抹杀，他们在伊斯兰

教中的地位不容低估，因此他们较之他人更有权担任哈里发之职。麦加的迁士认为，他们和先知是同一部落人，最早皈信伊斯兰教，哈里发应从他们中间产生。

麦地那的辅士见商议不成，便决定在赛基发村开会，准备推举哈兹拉吉派的首领沙德·本·阿巴德为哈里发，以阿布·伯克尔为首的迁士闻说马上赶到赛基发村，来到辅士中间，一起参与讨论。在这次大会上，年高德劭的阿布·伯克尔向大家晓明大义，指出半岛的阿拉伯部落全都敬畏古来氏部落，只有在古来氏部落的穆斯林中推选德高望重之人担任哈里发方能服众。否则，半岛各地的反叛浪潮很可能使先知创立的伊斯兰大业毁于一旦。

阿布·伯克尔的这番道理得到了部分麦地那辅士的认可，于是便有人提议采用分权自治之策，即在迁士中产生一名埃米尔，辅士中也产生一名埃米尔，两名埃米尔各管一方，共同执政。该建议一提出便遭否决。

阿布·伯克尔见时机成熟，便提出两名人选，供大家讨论决定。这两位人选是欧麦尔和阿布·俄拜德。欧麦尔闻说此言便来到阿布·伯克尔的面前，表示愿意拥戴他为哈里发。欧麦尔说："阿布·伯克尔，难道先知没有命你带领穆斯林做礼拜吗？你就是哈里发，我们拥戴你。"接着，欧麦尔劝说了许多持不同意见者，他说："我们最好拥戴一位先知喜欢的、我们中间最好的人当哈里发。"最后他再次对阿布·伯克尔说："伸出你的手，我向你宣誓。"就这样，在欧麦尔的带领下，在场的迁士和辅士都表示拥戴阿布·伯克尔为哈里发。

赛基发效忠是一次非常条件下效忠，次日穆斯林大众在大清真寺里举行了公开的、正式的效忠仪式，阿布·伯克尔正式成为哈里发。

第二节　阿布·伯克尔

(573~634)

阿布·伯克尔生于麦加古来氏部落台姆家族，阿依莎之父，原名阿卜杜·克尔白(意为天房之仆)，后改为阿卜杜拉(意为安拉之仆)。早年经商，穆罕默德传教后，他首先皈信伊斯兰教，成为先知的得力助手，对先知忠心耿耿，被先知赐以“萨迪克”(忠贞者)称号。622 年，穆罕默德迁徙麦地那时，阿布·伯克尔侍奉左右，不畏艰险，后又跟随先知鞍前马后南征北战，为先知开基立业建下奇功，因而被认为是穆罕默德创立伊斯兰教的最重要的支持者之一。先知曾说：“在我的朋友们中，我不知道还有谁比他更得力。”

阿布·伯克尔被拥戴为哈里发后，发表了就职演说。他说：“穆斯林兄弟们！我，受你们重托，但我并非完人。我若有善举，你们就支持我；我若有失误，你们就为我指正。你们顺从我如同我顺从主，我若背叛主，就不是你们的首领。我将抑强扶弱，除暴安良……”

阿布·伯克尔的就职演说等于他的政治宣言、施政纲领，立场观点十分鲜明，后成为他的执政准则。

一、平息反叛浪潮

穆罕默德归真的消息不胫而走，不少阿拉伯部落认为这是摆脱伊斯兰教束缚和古来氏人统治的机会，便抗缴天课，反叛伊斯兰教。这些反叛者分为两种：少数人愿意恢复蒙昧时期的生活方式和信仰；大部分人承认除天课以外的一切伊斯兰教教义。

滚滚而来的反叛浪潮危及新兴伊斯兰教的安全，故迅速平息反叛浪潮便成为阿布·伯克尔担任哈里发后首先要解决的问

题。欧麦尔向哈里发阿布·伯克尔建议采用“温和”政策解决反叛问题。先知曾说:“我立志开战,除非他们说:‘除安拉外,别无他主’。说这句话的人,除了由安拉为他作末日清算外,我保证他的生命财产安全”。根据这句话,欧麦尔认为只要那些反叛分子还继续坚持“安拉唯一”,就不必大动干戈,天课与土地税能免则免,不必强求。但是,阿布·伯克尔的态度十分坚决,欧麦尔的“软政策”建议被他毅然否决。阿布·伯克尔认为,承认不承认“安拉唯一”是伊斯兰教之根本,是最起码的要求;天课与土地税关系到整个宗教社团的权益,必须坚持,不可退让。对于这些反叛者,必须采用强硬手段,予以严厉制裁,绝不可姑息养奸。阿布·伯克尔决心和反叛者战斗到底,决意恢复反叛者的理智,使半岛仍像先知时期那样,成为一主(安拉)一人(阿布·伯克尔)之天下。

他说:“向安拉起誓,天课是(伊斯兰教的)财权,我是在向礼拜和天课的差别而战!向安拉起誓,假如他们在先知时期晓事明理缴纳天课,而现在抗拒我,那我就要为他们抗缴天课而战!”

阿布·伯克尔先礼后兵,首先致函各反叛部落,告知他们先知归真事属正常,与先知生前传导的“安拉启示”是一致的。安拉说:“你(指先知)会死的,他们(指穆斯林)也会死的。”他呼吁反叛者改邪归正,坚持正道,履行宗教义务,缴纳天课和赋税,接受伊斯兰教的保护。

但是,各反叛部落对阿布·伯克尔的好言相劝漠然视之,依然我行我素。阿布·伯克尔见劝说无效,立派大军讨伐。他派出大将 10 余人,各领一旗人马开赴半岛各地,命令反叛者无条件投降。不到一年,阿布·伯克尔不仅平定了叛乱,而且还除掉了所有以假乱真、自称先知的人,半岛从此又成为伊斯兰教的天下,阿布·伯克尔不负众望,成为名副其实的哈里发。在这次平息反叛浪潮的斗争中,一代名将哈立德·本·瓦利德功勋卓著,被誉为“安拉的出鞘之剑”。

二、与假先知的斗争

穆罕默德后期，半岛上出现了一些自称先知的人。他们试图与穆罕默德匹敌，缩小、降低古来氏人在阿拉伯人中的影响和地位，与伊斯兰政权平分天下。

(一)穆赛里姆

穆赛里姆是阿拉伯半岛中部原信奉基督教的哈尼法部落人，自称“先知”，他先争取到了本部落人的支持，尔后娶塔米姆部落的女子莎姬赫为妻，并说服塔米姆部落人接受了他的“先知”地位。此后，他传书穆罕默德，要和穆罕默德平起平坐，共同传教，遭穆罕默德否定。阿布·伯克尔继位后，派去特使阿克拉马·本·阿布·朱赫，劝他速速归顺伊斯兰教，但未成功。于是，阿布·伯克尔立派哈立德领兵讨伐。

哈立德率领讨伐大军在半路遇到前来迎战的4万穆赛里姆军队，立刻兵戈相见对打起来。起先，穆赛里姆军队占上风，快要击败穆斯林军队，但忠于安拉的穆斯林战士坚持战斗，顽强杀敌，终于顶住了穆赛里姆军队的凶猛功势。几次交锋后，哈立德一马当先，冲到军前叫阵，指名要穆赛里姆出来比试，一决胜负。穆斯里姆因惧怕哈立德，不敢应战，试图退避，结果挫伤了军队锐气，阵营大乱。穆斯林军队乘敌军退缩混乱之际，奋勇而上，杀将过去，势如破竹。敌军顿时大乱，挡不住穆斯林军队如潮的攻击，穆赛里姆死于乱军之中败局已定，从而结束了他的历史使命。

(二)阿斯瓦德·安西

阿斯瓦德假先知是马兹哈吉部落人，在也门地区有一定的影响，曾一度占领纳季兰。也门地区的穆斯林地方首领对此十分惊慌，急忙上报穆罕默德，请求予以制裁。但是，未及穆罕默德明示，也门地区的穆斯林便设计除掉了他。①

---

① 阿斯瓦德是在阿布·伯克尔任哈里发前就被穆斯林除掉的假先知。

（三）塔利哈·本·哈维拉德

塔利哈假先知是阿萨德部落的祭司，出现于穆罕默德归真之后，受古特凡地区的阿拉伯人支持。阿布·伯克尔在平定反叛浪潮期间，命哈立德征剿，把他赶到了沙姆地区，最后在凯勒布[1]落脚谋生。后来凯勒布部落归顺阿布·伯克尔，塔利哈便跟着皈信了伊斯兰教。欧麦尔任哈里发时，塔利哈效忠欧麦尔，回到自己部落定居，后来回到了伊拉克，成为一名忠实诚笃的穆斯林。

除了上述假先知外，还有一些支持假先知，但并不十分迷信假先知的人。他们有浓厚的部落宗派思想，不愿臣服古来氏人，但他们在阿布·伯克尔的强硬路线面前毫无作为。阿布·伯克尔用铁手腕维护了新兴伊斯兰教的纯洁和尊严。

三、伊斯兰征服与扩张运动

633年，反叛浪潮基本平定，半岛再次全部归顺哈里发统治。向外出征的时机成熟了。但是，阿布·伯克尔改变了先知“亲征”的传统。作为全军统帅，他坐镇麦地那，运筹帷幄，决胜于千里之外。

穆罕默德生前组建了一支由倭沙马[2]任首领的军队。阿布·伯克尔决定起用这支军队征战沙姆，对此欧麦尔心存疑虑。他认为，半岛局势刚刚稳定，就派阅历不深的年轻将领倭沙马担当北征重任，怕有闪失。阿布·伯克尔对欧麦尔说：“安拉的使者穆罕默德都用他，而你却不希望我用他，你该受诅咒。”

倭沙马临出征前，阿布·伯克尔嘱咐道：“你们要守约，不要背信弃义，不要干坏事，不要残害百姓，不要杀害老人、小孩和妇女，不要烧毁枣椰林，不要砍伐果树，不要滥杀牛羊与骆驼。当你们遇到敌寇时，就用剑击倒他们，以安拉的名义冲上去，用剑击败他们。”

---

① 半岛最重要的大部落之一。

② 其父栽德在穆尔塔之战中捐躯。

阿布·伯克尔命倭沙马北征沙姆是为了向东罗马人复仇。20天后，倭沙马来到先父献身的地方，消灭了一切反对伊斯兰教、捣毁穆斯林城镇的敌人，狠狠地教训了当地的东罗马驻军，为在穆尔塔之战中牺牲的穆斯林将士报了仇。

东罗马皇帝希拉克闻报穆斯林军队杀到了沙姆地区，急忙调兵遣将，迎战阿拉伯穆斯林。

起先，以阿布·伯克尔为首的圣门弟子并无征服沙姆的念头，他们必须集中精力忙于处理平定反叛浪潮后遗留下来的问题。后见半岛内部日渐稳定，前线捷报频传，阿布·伯克尔便产生了“伊斯兰征服与扩张”的想法，经与圣门弟子商议，决定进行“伊斯兰征服与扩张运动”。他命哈立德任总指挥，穆司尼作先锋，率万余人马开向伊拉克地区，向半岛外部进行远征。

穆司尼率军东进先声夺人，在半岛东岸的巴林附近连克数城，然后挥师北上，来到幼发拉底河和底格里斯河的交汇入海口处，消灭了支持巴林地区反叛者的波斯驻军。不久穆司尼遇到前来迎战的波斯大将霍木兹，交锋数次，不分胜负。阿布·伯克尔闻报，急命哈立德火速增援，消灭霍木兹，进军希赖城。

哈立德风尘仆仆地赶到幼发拉底河三角洲，事先虽无既定的作战计划，但出师颇顺，一路所向无敌，轻松击败了霍木兹率领的波斯军队，缴获极丰。哈立德从战利品中选出大量的波斯珍贵物品，敬献给阿布·伯克尔，并获得了阿布·伯克尔的嘉奖。

波斯萨桑王朝的末代君主叶兹底格德三世闻报前线失利，立刻增派精锐之师前来助战。哈立德探得前来迎战的波斯军队人多势众，粮草充足，武器精良，觉得硬拼无益，便避其锋芒，溯河而上，沿路征服了幼发拉底河南部的广大地区，最后渡河占领希赖[①]、安巴尔[②]诸城。

① 伊拉克南部场城市。
② 伊拉克重镇，有粮仓之称。

633年深秋，正当哈立德在伊拉克地区屡建战功，取得节节胜利的时候，东罗马帝国大军压境，欲将阿拉伯穆斯林赶出沙姆地区。镇守在沙姆边界地区的青年将领伊本·赛义德不畏强敌，上表哈里发，请缨出战。

阿布·伯克尔即与圣门弟子商议对策，取得共识，同意伊本·赛义德为弘扬正道去开拓新的疆域。伊本·赛义德请战获准，就主动出击，首战轻松击败了东罗马人拼凑起来的一支地方武装。不久，若干支来自半岛的穆斯林武装受哈里发之命，投到伊本·赛义德的麾下，听候调遣，使伊本·赛义德的实力大增。于是，伊本·赛义德开始频频袭击东罗马正规军队及拼凑起来的地方武装。几次获胜，使赛义德忘乎所以，以为自己一定能像哈立德打败波斯人一样，打败东罗马人。但是事与愿违，伊本·赛义德勇猛有余，而谋略不足。

东罗马将领马汉，实施计策，将伊本·赛义德堵截在太巴列湖[①]与萨夫德谷地之间，切断了伊本·赛义德的归路，并倚仗有利地形，重创了伊本·赛义德的阿拉伯军队。伊本·赛义德和副将韦利德弃军而逃，另一副将阿克拉马在十分困难的情况下，率残部顽强奋战，消灭了一支和东罗马人联手的沙姆地区部落武装，并将余部撤回了半岛境内。穆斯林在沙姆地区的首次征服运动宣告失败。

伊斯兰征服与扩张运动在沙姆地区的失利，并没有使阿布·伯克尔灰心丧气。在此之前，为加强和发展伊斯兰征服与扩张运动，他在麦地那组建了军旅四旗，命沙尔赫比勒、阿慕尔、阿布·俄拜德、亚齐德[②]任各旗主帅。后据报得知伊本·赛义德的军队岌岌可危，阿克拉马尚在孤军奋战，便命沙尔赫比勒、阿慕尔、阿布·俄拜德、亚齐德各领一旗，赶紧北上接应。根据哈里发的命

① 太巴列湖位于今叙利亚戈兰高地南端与约旦、巴勒斯坦的交界处。
② 阿布·苏富扬长子。

令,他们的任务分别是:沙尔赫比勒攻打约旦河谷地;阿慕尔攻打巴勒斯坦;阿布·俄拜德攻打霍姆斯;亚齐德受命攻打大马士革。

军旅四旗在沙姆和巴勒斯坦的征服活动使东罗马帝大为震惊。他们再次集结重兵,寻找机会,与阿拉伯远征军决战。军旅四旗原来分散行动,各有各的军事任务。在此情况下,军旅四旗实行大联合,暂由阿布·俄拜德统帅全军。为了确保胜利,阿布·伯克尔手谕哈立德,命其火速开向沙姆地区,与军旅四旗汇合,一举拿下东罗马帝国最富庶的行省叙利亚。

634年3月,哈立德命令剽悍善战的骑兵部队丢下马匹,带上骆驼,从伊拉克往西,强行穿越叙利亚大沙漠。经过18天的急行军,哈立德的部队突然出现在叙利亚行省的首府大马士革城下,使正在为击败伊本·赛义德而接受希拉克略皇帝封赏的东罗马军队大为惊慌。但是,哈立德仅虚晃了一枪,然后连同他的部队一起神秘地失踪了。不久,他和他的部队出现在布斯拉,与军旅四旗会师。这时候,根据阿布·伯克尔的圣谕,哈立德的部队和军旅四旗合为一体,由哈立德任前线总指挥。

正当哈立德统率各路远征军在叙利亚、巴勒斯坦征战东罗马人,扩大伊斯兰征服运动成果的时候,阿布·伯克尔病危,伊斯兰教新政权又一次面临最敏感的哈里发继承问题。

四、传位欧麦尔

阿布·伯克尔病危时想到,先知归真曾引起天下大乱,现在自己病体日渐,如果对自己的后事不作安排,那么自己一旦归天,会再度引起穆斯林内部的分裂,甚至互相残杀,从而使穆罕默德创下的伊斯兰大业毁于一旦。为此,阿布·伯克尔决定在圣门弟子中找一位众望所归之人为哈里发的继承人,经反复权衡比较,筛选出欧麦尔和阿里两位人选,他认为欧麦尔足智多谋而

无优柔寡断之气，雍容大度而不失坚强刚毅之风。相比之下，阿里的条件虽也优越，但还是稍逊一筹。阿布·伯克尔最后选定欧麦尔，但他在哈里发职位的继承问题上并不愿意一意孤行，在正式确定欧麦尔为继承人之前，他征询了许多圣门弟子如阿卜杜·拉赫曼、奥斯曼等人的意见，大家对决定欧麦尔为继承人没有异议。在此基础上，阿布·伯克尔才在麦地那清真寺，向众穆斯林正式宣布欧麦尔为继承人，并最后一次问大家："同意不同意欧麦尔为哈里发的继承人？"众穆斯林表示一致同意。阿布·伯克尔见状便举起双手向安拉祷告，他说："主啊，我此举完全是为了他们好，我担心他们日后会乱，故顺从您的意志尽我所能，我将哈里发的职位托付给了他们中的最善、最强者，我将努力敦促他按我的指示去做。"

事后，阿布·伯克尔命奥斯曼笔录下他确定欧麦尔为哈里发继承人的文件。该文件云："奉至仁至慈的安拉之名，先知穆罕默德的继承人阿布·伯克尔在生命的最后时刻注意到，反叛者归正，无耻者从善，我为你们起用欧麦尔，但愿他能廉洁奉公，这是我们的意愿和希望。如果他背离正道，那么一切全凭安拉，安拉是无所不能的。"阿布·伯克尔生前举贤避亲，任人唯贤的做法是得人心顺民意的。

第三节　欧麦尔·本·赫塔卜

(592~644)

欧麦尔生于麦加古来氏部落的阿迪家族，上溯第七代与穆罕默德同宗同祖。蒙昧时期，当古来氏部落和其他部落发生战争时，他常常担任古来氏部落的调解使者。欧麦尔是穆罕默德的第41位门弟子，迁徙麦地那后，跟随穆罕默德东征西战，是穆罕默德最坚定的支持者之一；由于他善于甄别真伪，穆罕默德授予他

"法鲁克"(意为善于甄别者)称号。穆罕默德对他的评价极高,曾说:"假如在我之后还有先知的话,那就是欧麦尔。"

阿布·伯克尔时期,欧麦尔辅赞国政,在平定叛乱、收集整理《古兰经》、处理国务等方面有突出贡献。①

欧麦尔的主要政绩是:继续推行伊斯兰征服与扩张政策;638年,穆罕默德进行迁徙活动的那一年定为伊斯兰历纪元年;建伊斯兰文明都城;秉公廉政,严明法纪。

一、继续推行伊斯兰征服与扩张政策

欧麦尔在位10年。在此期间,他继承了阿布·伯克尔的遗愿,统辖全军,坚持伊斯兰征服与扩张运动,冠有"信士长"的称号。他的10年,是伊斯兰教顺利发展,对外实现胜利扩张的10年。

(一)征服沙姆

634年,接任哈里发的欧麦尔向正在沙姆地区征战的伊斯兰征服大军发出战斗动员令:为弘扬安拉的正道,向异教徒开战!

635年,伊斯兰征服大军在沙姆地区攻克了一城又一城,最后把大马士革围得水泄不通。6个月后,大马士革大主教开门揖降。穆斯林总指挥哈立德奉大仁大义的真主之名,接受了大马士革臣民的投降。根据先知时期定下的"和平征服"惯例,只要大马士革的臣民皈依伊斯兰教,履行宗教义务,缴纳天课,或保留宗教信仰,缴纳人丁税和土地税,就可获得伊斯兰教的保护。

东罗马皇帝希拉克略不甘心自己在叙利亚地区的统治受到侵害,调兵遣将5万余人,由他的弟弟西奥多拉斯率领,气势汹汹地向叙利亚地区压来。面对两倍于己的东罗马军队,哈立德当机立断,迅速撤退至约旦河东支流雅穆克河南岸,利用天然屏障,以逸待劳迎战东罗马人。

---

① 一些阿拉伯史书称,阿布·伯克尔时期,欧麦尔地位相当于一国宰相。

636年6月,东罗马军队赶到雅穆克河北岸,见渡河作战不利,便在一个三面环山的大谷地里扎下大营,与穆斯林军队隔河对阵。

两个月后,哈立德率军北渡雅穆克河主动出击,与东罗马军队决战。他命阿布·俄拜德率领中军,阿慕尔率领右军,亚齐德率领左军,一切准备就绪后,哈立德立即号令三军向东罗马人发起了攻击。这次战斗异常残酷激烈,穆斯林女子同男子一样挥戈上阵。经殊死拼战,伊斯兰征服大军取得了胜利,打死了西奥多拉斯,歼敌21000多人。该仗是自伊斯兰征服运动开展以来,阿拉伯穆斯林进行的最大战役,史称雅穆克河大战。

8月20日,雅穆克河战争落下帷幕,阿拉伯穆斯林实现了伊斯兰征服与扩张运动的一个重要目标——征服沙姆,建立新区。哈里发欧麦尔任命阿布·俄拜德为沙姆地区总督。

(二)征服巴勒斯坦

雅穆克河战争结束后,沙姆地区新任总督阿布·俄拜德在哈立德的辅助下,相继征服了霍姆斯、哈马、肯斯伦、拉塔基亚、哈勒颇及贝鲁特等地。与此同时,一支由沙尔赫比勒和阿慕尔率领的远征军先后征服了比珊、太巴列、约旦等地,进入了巴勒斯坦地区。阿慕尔在阿基纳丁同驻巴勒斯坦地区的东罗马总督阿尔塔蓬相遇,双方展开激战,阿尔塔蓬失败后率残兵逃进圣城耶路撒冷[①]。至此,巴勒斯坦地区的阿什克伦、纳布卢斯、雅法、腊马拉、加沙等地都成了哈里发政权的一部分。

638年,阿慕尔率军来到耶路撒冷城下,围而不打。4个月后,圣城的大主教梭弗罗纽斯以其名誉和一切财产请求投降,条件是必须由哈里发欧麦尔亲自来主持受降仪式。欧麦尔闻说欣然同意,他向圣门弟子团(撒哈比)表示,决定亲自走一趟,把圣

① 东罗马人称之为"伊利亚"。

城从东罗马人的手中解救出来。

欧麦尔随身只带一名青年,骑骆驼前往耶路撒冷。他途经沙姆地区的贾比亚镇[①] 时,向耶路撒冷居民写了一份信约,保证他们的生命财产和教堂寺院不受侵犯,称作“欧麦尔约言”[②],全文如下:

这是欧麦尔给予伊利亚人民的诺言。他保证他们的生命财产和教会安全,他们的教堂不受侵占和毁坏,十字架和居民财产不受损害;居民信仰不受干涉,不被强迫接受伊斯兰教;犹太教徒不得居住该城;伊利亚居民应同其他城市居民一样缴纳人丁税;拜占庭希腊人和敌寇应离开伊利亚,在他们去安全目的地的路上,生命财产不受侵害,其中如有人愿意定居的话,将得到安全保证,但应和伊利亚居民一样缴纳人丁税;伊利亚人中如有人愿意携带钱财同拜占庭希腊人一起走的话,他们的生命财产将得到保证,直到他们到达目的地;和拜占庭希腊人一起走的当地人,他们的任何东西,即使是他们的庄稼,都不会被夺走,在他们死之前,如有人想回到他们的乡亲中定居的话,应和伊利亚人一样缴纳人丁税。

证人:阿慕尔·本·阿绥

阿卜杜·拉赫曼·本·伍夫

穆阿维叶·本·阿比·苏富扬

伊历 15 年

这份约言为阿拉伯-伊斯兰史写下了光辉的一页,尽管哈里发欧麦尔掌握了耶路撒冷的命运,但他不以宝剑,而是用伊斯兰

① 伊斯兰征服大军的指挥中心。

② 或称“伊利亚约言。

教的宽容精神对待该城人民。耶路撒冷的居民期望哈里发欧麦尔亲自前来接管，但出城欢迎的人群无法从前来的阿拉伯人中辨别出同普通穆斯林毫无区别的哈里发欧麦尔。欧麦尔没有进城，只身随带一头红骆驼，驮着一满筐椰枣和一皮囊清水悄悄地走了。后来，人们追上了他，为首的梭弗罗纽斯大主教把耶路撒冷的城门钥匙献给了欧麦尔，邀请欧麦尔回城巡视耶路撒冷的大街小巷。

欧麦尔进入耶路撒冷，但见矢迹遍地，便解开斗篷和穆斯林一起扫除矢迹，重整圣城。他来到昔日大卫的“神坛”，诵读《古兰经》，做了礼拜。从此，耶路撒冷在伊斯兰教史上的地位越来越重要。

（三）征服波斯

634年，为了集中力量对付东罗马人，哈立德被前哈里发阿布·伯克尔调往沙姆，统率征服大军。欧麦尔任哈里发后，派纳吉德征战伊拉克。纳吉德到了伊拉克后，与波斯军队连战数场，结果在吉斯尔大战中失利。欧麦尔接到报告，急派圣门弟子萨德·本·阿比·瓦格斯前去继续征战。

萨德奉命来到卡迪西亚，与波斯军队对阵。萨德所率人马不足八千，波斯军队三万有余，且挟吉斯尔大战胜利之余威，并不把萨德的穆斯林力量放在眼里，他们讥笑阿拉伯人的弓箭是纺纱的转轴和织布的棱子。面对强敌，萨德临危不惧，沉着冷静，巧施离间计，成功地分化了波斯军队。随后，萨德派使者穆吉拉去见波斯军队主帅拉西顿，请他皈依伊斯兰教，缴纳税金。

拉西顿说：“我知道萨德一无所有，他拿不出什么，却要你们拼死打仗，我可以向你们提供你们想要的一切。”

穆吉拉说：“安拉为我们派来先知，我们愿意听从他的一切号令，他命令我们向一切违背我们宗教信仰的异教徒进行战争，除非他们归顺，缴纳人丁税。我们吁请你赶快崇拜安拉，忠于他

的使者穆罕默德。你必须如此，否则宝剑解决问题。”

拉西顿说：“明天我们将杀光你们，否则日月不再出来。”

穆吉拉说：“无能为力，全凭真主。”说完便回营交令。

637年5月，卡迪西亚战争拉开战幕，萨德率领全体将士英勇奋战，取得了决定性的胜利。波斯军队惨败，死伤无数，主帅拉西顿战死。阿拉伯穆斯林俘获了大批的波斯战俘，收缴了大量的战利品。不久，萨德与波斯军队再度开战，又一次获胜。这次大战称作“加鲁拉厄战争”。在这次大战中，萨德俘获了波斯君主叶兹底格德三世的一位公主，消灭了大批波斯士兵。此后，萨德步步紧逼，积极寻找战机，连战连胜。波斯军队望风披靡，一触即溃。萨德很快就攻到了萨桑王朝的首府泰西封[①]，两个月后，阿拉伯穆斯林破城而入，叶兹底格德三世仓惶出逃。阿拉伯人顺利地征服了这一地区。

泰西封被攻克后，根据哈里发欧麦尔的指令，萨德兴建了库法城，设主帅大营，库法遂成为穆斯林东征大军的大本营。此外，萨德在城里建造了伊拉克地区的第一座大清真寺。

642年，叶兹底格德三世率大军卷土重来，在奈哈文镇与萨德的穆斯林军队再度决战。这一次，波斯军队虽有6万之多，却是东拼西凑起来的乌合之众，无力挽回颓势，结果再战再败，叶兹底格德三世只得携带珠宝细软和少数侍从向呼罗珊地区逃窜。历经400余年的波斯萨桑王朝摇摇欲坠，名存实亡。

这次战争被称作“征服战中的征服战”（意为最大的征服战），波斯帝国从此并入哈里发帝国的版图，成为伊斯兰教政权的管辖范围。

阿拉伯穆斯林对被征服的波斯人采取了宽容政策，允许他们有宗教信仰的自由。对于皈信伊斯兰教者，表示欢迎；对于保

---

① 萨桑王朝又译萨珊王朝。泰西封位于巴格达东南约25公里处，现存有古迹。

留原宗教信仰者，不予干涉。这项政策的实施，使绝大多数波斯人皈信了伊斯兰教，他们开始和阿拉伯穆斯林混居、通婚，逐渐成为穆斯林队伍的重要组成部分之一。

半岛的阿拉伯人战胜波斯人使伊斯兰教政权和波斯帝国合二为一。阿拉伯人打开了波斯文明的宝库，受到了波斯文化的强烈熏陶。特别是优裕的生活条件，奢侈的物质享受更使一向清苦生活的阿拉伯人眼花缭乱。

波斯帝国的百姓对于阿拉伯穆斯林的到来是欢迎的，因为阿拉伯人以其新宗教、新思想将他们从萨桑王朝的专制统治下解救了出来，许多波斯人因而皈信了伊斯兰教，履行新宗教义务。对于那些保留原宗教信仰的顺民，按规定缴纳人丁税，免服兵役；对于土地拥有者，无论用以农耕还是放牧，都课以相应的土地税。

阿拉伯人对波斯人实施上述政策，为的是使更多的穆斯林战士投入战争，而不需要忙于搞生产，士兵亦可得到固定报酬。

（四）征服埃及

638年，圣门弟子阿慕尔完成了对巴勒斯坦的征服，肃清了东罗马帝国在这个地区的影响。接着，他向哈里发请战，要求征服北非的大门埃及。当时穆斯林的主力，分散在沙姆、波斯各地，一下子难以组成一支具有足够实力的军队远征埃及，力量小了并无济于事，徒劳往返，甚至有去无回。为此，哈里发欧麦尔犹豫再三，迟迟不予许可。他觉得，伊斯兰教的武装力量在征服地立足未稳，尚有后顾之忧。近忧不除，难图远谋。

但是，阿慕尔胸有成竹，认为征服埃及乃举手之劳。他极力劝说哈里发，说他蒙昧时期曾去埃及经商，了解那里的情况，说那里土地肥沃，物产丰富，占领它对于稳定沙姆、巴勒斯坦等被征服地区具有不可估量的影响和意义，其次还能有效地保障半岛南部的安全。

639年,阿慕尔获准征战埃及。出征前,欧麦尔对阿慕尔说:“日后我将给你发一封命令你停止征战埃及的公文,假若你在进入埃及前收到,你就执行我的命令;假若你进入埃及后才收到,那你就继续你的征服计划。你该求安拉保佑,求安拉助你胜利。”

阿慕尔率4000轻骑,沿着古代国际性商道,走上了通向埃及的征程。阿慕尔所向无敌,未遇任何抵抗就先后占领阿里什、乌姆·达奈尼、艾因舍姆斯诸城,但在进攻孟斐斯时遭到东罗马军队强有力的抵抗。阿慕尔征服埃及受阻,只能等待援军。

640年,圣门弟子祖白尔率6000人马赶到,与阿慕尔部队协同作战,方见胜机。640~641年,阿慕尔和祖白尔先后攻克了孟斐斯和亚历山大城,实现了征服全埃及的计划。埃及从此成为哈里发帝国的一个省,阿慕尔任首任总督。

阿拉伯人征服了埃及后,给予当地的科卜特人宗教信仰自由,让他们自己做出选择,若皈信伊斯兰教,则履行宗教义务;若保留自己的信仰,则缴纳人丁税,除妇女、老人、小孩外,每个壮汉每年缴纳2第纳尔(金币),新总督阿慕尔保证他们的寺院不受侵犯。

在阿拉伯人的统治下,科卜特人民改善了生活,积累了财富,甚至原先势不两立的两个基督教教派也都取得了和解。

(五)伊斯兰征服与扩张运动顺利发展的原因

伊斯兰征服与扩张运动开展后,阿拉伯穆斯林在短短的10年中,取得了伟大的胜利,哈里发帝国的疆域得到大扩张,波斯、沙姆、埃及全部并入帝国的版图。阿拉伯穆斯林取得成功的原因有三个:

1. 伊斯兰教的精神力量

穆罕默德创立的伊斯兰教是一种入世的宗教,相信末日审判,更注重现世生活。阿拉伯人长期生活在艰苦的自然环境中,怀有极高的宗教热情。由于穆罕默德传导的《古兰经》从理论上

论证了伊斯兰征服与扩张运动的可行性和神圣性，鼓励阿拉伯人将伊斯兰教传向新地域和外民族，所以他们渴望走出自己的家园，开向那些比较富庶的地区。

2. 新教义适应了被征服民族的社会发展需要

阿拉伯穆斯林进行扩张时，被征服地的民族正处于波斯帝国和东罗马帝国的专制统治之下，早已不堪苛暴政的重压。阿拉伯人带来的新教义坚持“穆斯林皆为兄弟”的原则，提倡人与人之间平等，主张奖善惩恶，反对贩卖奴隶和高利贷，呼吁提高妇女的社会地位和解放奴隶，所有这些适应了被征服民族的需要，为他们所乐意接受。因此，沙姆地区、伊拉克地区、波斯地区的人民，以及埃及地区的科卜特人民，对阿拉伯穆斯林将他们从两个大帝国的封建统治下解放出来是欢迎的。特别是科卜特人民，当阿拉伯穆斯林到来时，不仅不支持当地的东罗马人，反而向阿拉伯人提供军需粮秣，希望阿拉伯人赶走东罗马人。

3. 军队素质

东罗马帝国方面：国内阶级矛盾激化，种族歧视严重；上层官僚贪图享受，勾心斗角；军队士兵厌战，军纪涣散，缺乏战斗力，因而不能有效地抵挡阿拉伯人的进攻。

波斯帝国方面：萨桑王朝末期，朝政腐败，民心不齐；王公贵族寻欢作乐，鱼肉百姓，官宦幕僚结党营私，尔虞我诈；军队四分五裂，宗派斗争激烈，缺乏凝聚力，因而在阿拉伯军队的强大攻势面前，处处被动挨打。

阿拉伯帝国方面：穆斯林进行战争的目的性明确，为弘扬真主的正道，不怕牺牲，斗志昂扬；军事决策阶层英明睿智，军队内部精诚团结，官兵一致，战斗时配合紧密，联系密切。在技战术方面，阿拉伯人剽悍顽强，精于搏杀，马术、格斗、射箭、投掷标枪样样训练有素。阿拉伯作战部队以骑兵为主，主要使用刀、剑、弓箭、长矛等轻便武器，作战灵活、快速；东罗马军队和波斯军队

以步兵为主,使用铠甲、战车等重型武器装备,作战运动笨拙、迟缓。

二、兴建新都城和大清真寺

随着伊斯兰征服与扩张运动的发展，为适应宗教生活的需要,穆斯林所到之处都建起了大大小小的清真寺,这是伊斯兰扩张的一个明显特征。在哈里发欧麦尔执政的 10 年中,阿拉伯穆斯林不仅在各征服地兴建清真寺，而且还在自己新辟的行省里兴建新都城，以适应阿拉伯帝国行政管理及宗教文化生活的需要。欧麦尔时期兴建的具有历史影响的大都城是巴士拉、库法和富斯塔特。

(一)巴士拉和库法

637 年,欧麦尔授意萨德建新城巴士拉,并将它定为波斯地区的穆斯林首府。初建的巴士拉不像城市,更像村落。由于初出半岛的阿拉伯人尚不熟悉大城市的生活方式，所以他们宁要巴士拉,而不要泰西封。

638 年,阿拉伯人对巴士拉河湖港汊密布,到处都是沼泽地很不满意,于是又兴建了库法城。

巴士拉和库法初建时,阿拉伯人的居所主要是帐篷,后因帐篷不防火,才改用土坯建房。巴士拉和库法都建有相当多的清真寺,但初期的清真寺相当简陋,没有宏伟的建筑,只有一块用篱笆围成的空地。因此,把它称为礼拜地比称为清真寺更恰当。奈哈文大战后,穆斯林扩建了新城巴士拉和库法,并定库法为伊拉克的行省首府。

巴士拉和库法以后均发展成为阿拉伯帝国的伊斯兰文化中心。

(二)富斯塔特

642 年,阿慕尔征服亚历山大城后,率军来到孟斐斯,计划在尼罗河东岸建新城富斯塔特。该城建成后虽没有马上得到扩建,

但被确定为埃及的首府。首先,富斯塔特的东面是马喀塔姆山,西面是尼罗河,四周是农田,运输极为便利。其次,富斯塔特正好坐落在尼罗河三角洲的起点上,能同时衔接上埃及和下埃及。因此,阿慕尔想把它建成为抵抗东罗马军队的一个安全防御中心。

643年,阿慕尔在富斯塔特城建造了“阿慕尔清真寺”,这是埃及最古老的清真寺,冠有多种称号,如“清真古寺”“清真寺之冠”“大礼拜清真寺”等。

三、秉公廉政,严明法纪

欧麦尔胆略过人。早期的穆斯林大多数都是秘密入教的,而他则不然,他公开入教,公开呼吁人们皈信伊斯兰教,他说,崇拜安拉光明正大,不应成为秘密。迁徙麦地那时,别人都悄悄进行,唯有他公开出走,他手执宝剑,张弓搭箭,在天房四周一边巡游一边喊:“谁想使他的母亲丧子,妻子丧夫,儿子丧父,就跟我到谷地去决斗”。

欧麦尔执政时的一个明显特点是法纪严明。他的命令或警告首先在他的亲属中执行。他在第一次施政演说中,表示了他的自信心,他说:“阿拉伯人有句谚语:牧场上的骆驼跟着主人走,主人领到哪里它就走到哪里。”

他对各行省总督的监督也十分严厉。他因担心那些地方长官营私舞弊,欺压百姓,便经常公开审理百姓的诉状。麦地那常有各地派来的公差,欧麦尔经常通过他们了解各地地方长官和百姓的情况。他还常常微服出访,体察民情。

欧麦尔十分重视哈里发帝国的财权和财物。古来氏贵族阿布·苏富扬皈信伊斯兰教后,曾为伊斯兰教的发展作过较大贡献,颇有影响,但是欧麦尔完全不予理会,只因他拖欠国家贷款而毫不客气地将他囚禁起来,直到他的妻子将贷款全部归还国库,才将其释放。欧麦尔还曾下令将公家的骆驼涂上颜色,以示

区别。这些骆驼是通过天课等形式收进国库,成为国家财产的。

欧麦尔生活简朴,衣着平常。卡迪西亚战争后,穆斯林将被俘的波斯王爷赫尔姆札尼押到麦地那,听候欧麦尔发落。他的丝绸服饰十分华丽,当他看到欧麦尔并得知他就是哈里发时,惊讶万分,他简直不能相信,眼前的这位人物就是哈里发,和他想像中的哈里发完全不一样。东罗马皇帝也曾派一使节出使阿拉伯帝国。使节来到麦地那后,问当地居民:"你们的国王在哪里?"居民答:"我们没有国王,只有信士长[①],他出城了。"使节在城外找到欧麦尔时,只见他双臂作枕,汗流满面,躺在热沙上沐浴阳光。这情景使东罗马使节大吃一惊。

欧麦尔也曾从事于宗教法律的研究,早在先知时期就和阿布·伯克尔一起对百姓作有关伊斯兰教律法的解释。

四、欧麦尔归真

644年某日,欧麦尔来到市场视察,遇到了圣门弟子穆吉拉的仆人波斯青年阿布·鲁尔鲁厄。

这位青年对欧麦尔说:"信士长,关心一下穆吉拉的仆人吧!我的税务太重。"

欧麦尔问:"你缴多少税?"

青年答:"每日缴一个迪尔罕。"

欧麦尔又问:"你干什么活?"

答:"打铁、木工和石刻。"

欧麦尔说:"依我之见,根据你干的活,你的税务并不重。我听说你说过,假如我想做个石磨的话,你愿意做,是吗?"

青年:"是的。"

欧麦尔说:"那你就为我做个石磨吧!"

阿布·鲁尔鲁厄一语双关地说:"假如你真想要,我就为你做

① 欧麦尔称号"信士长",也有译作"信士们的长官"的。

一个让阿拉伯东、西方的人都会议论的石磨。”说完转身就走。

欧麦尔说:“这奴隶在恐吓我。”

第三天早上，欧麦尔像往常一样来到清真寺主持礼拜,突然,阿布·鲁尔鲁厄手执匕首,穿过人群,在欧麦尔背后猛刺 6 下。欧麦尔遇刺后,凭借顽强意志,同死神搏斗了三天三夜。

临终前,他根据举贤避亲的原则,对自己归真后的继承人问题作了安排,规定了产生继承人的办法。另外,他还请求穆民之母阿依莎同意将他埋葬在穆罕默德和阿布·伯克尔的身边。

他对儿子阿卜杜拉说:“你去见穆民之母阿依莎，对她说欧麦尔·本·赫塔卜向您致敬,不要说信士长,我不是信士长,说我请求她允许把我葬在她的主人身旁。”

阿卜杜拉见过阿依莎后回复说:“已取得穆民之母阿以莎的同意。”

欧麦尔说:“我死后,你们将我抬到阿依莎的家院门口,不经许可不得入内。”后来,阿卜杜拉遵父言来到阿依莎的家院门口,再次提出与先知合葬的请求,经许可方入土为安。

阿拉伯史学界认为，哈里发帝国的形成与发展和三位伟人的丰功伟绩密不可分,他们是穆罕默德、阿布·伯克尔和欧麦尔:

穆罕默德创导了伊斯兰教,开创了伊斯兰国家;

阿布·伯克尔捍卫了伊斯兰教,巩固了伊斯兰政权;

欧麦尔发展了伊斯兰教,拓展了疆域,为国家建立了宏伟坚实的基业。

第四节　奥斯曼·本·阿凡

(577~656)

奥斯曼出生于麦加古来氏部落倭马亚家族,原是贵族富商,皈信安拉后,对先知的使命极为诚笃,倾以巨资支持穆罕默德传

教。他先后娶穆罕默德的两个女儿罗姬娅和乌姆·库勒苏姆为妻。615年,奉先知之命从麦加迁徙到阿比西尼亚,628年,又从阿比西尼亚迁徙到麦地那。奥斯曼缺少阿布·伯克尔和欧麦尔所具有的坚强意志及政治上的远见卓识,他对伊斯兰教的贡献是用钱而不是用剑。

奥斯曼是十贤士之一,是穆罕默德归真时在场的6人之一。

一、效忠奥斯曼

欧麦尔突然遇刺,生命垂危。穆斯林众首领开始议论欧麦尔之后的继承人问题,有人向欧麦尔提出,要他指定一位继任哈里发的人选。欧麦尔原先没有思想准备,现在突遭毒手,故不能不予以认真考虑。他请大家等一等,容他思考一下。这时候,又有人向他提出,让他的儿子阿卜杜拉继位,但立遭否定。欧麦尔传出话来:他要选择一位比他好的人担任哈里发的继承人,安拉决不抛弃伊斯兰教。

人们担心欧麦尔还未做出决定就离开人世,就再三表示,希望欧麦尔尽快钦定继承人,欧麦尔遂提出6位继承哈里发的人选:阿卜杜·拉赫曼、阿里、奥斯曼、萨德、祖白尔、托勒哈。他们都是圣门弟子,其中托勒哈一人受命在外,其他5人加上欧麦尔之子阿卜杜拉均被召到欧麦尔跟前。

欧麦尔说:"我考虑了一下,认为哈里发的继承人非汝等莫属,你们是各路军队及穆斯林的首领,先知生前是满意你们的,只要你们秉公办事,我不担心穆民会反对你们,只担心你们会互相反目,从而使穆斯林内部不和。你们去见穆民之母阿依莎,和她商议,选出一位继承人。"

欧麦尔见大家站着不动,就继续说:"我死后,你们商议三日,在你们中间产生一位领袖,第4日将商议结果告示天下。阿

卜杜拉参加商议,但同继位无关。托勒哈在三日内赶到的话,就一起参加商议,他有权继位。你们商议时,如5人同意,一人反对,就用剑击破反对者的脑袋;如4人同意,2人反对,反对者挨揍;如3人对3人,就由阿卜杜拉裁决,阿卜杜拉判给哪一方,就在那一方产生哈里发;如有人不服阿卜杜拉的裁决,立斩不赦。”

欧麦尔归真后,除托勒哈外,其余5位和阿卜杜拉聚在一起,商议继位问题。他们讨论、争辩了三日,毫无结果。在这期间,临时召集人阿卜杜·拉赫曼不仅与参加商议的各位个别交换了意见,听取他们的心里话,而且还利用一切机会,广泛征求其他圣门弟子和部落首领的意见。第4日,阿卜杜·拉赫曼把麦地那的穆斯林召到清真寺广场,共同商议哈里发人选问题。他们先做礼拜,然后开始辩论发言。由于各方穆斯林都希望自己的首领任哈里发,所以辩论非常激烈。

辩论进行至白日化时,萨德向阿卜杜·拉赫曼告退,说:“穆斯林要乱,我走了。”祖白尔见萨德一走,跟着也走。稍后,阿卜杜·拉赫曼分别和阿里、奥斯曼联系,在和奥斯曼商议时,奥斯曼称阿里已经表示拥戴他,阿卜杜·拉赫曼信以为真,便亦表示支持,并当场向穆斯林群众宣布拥戴奥斯曼当哈里发。在场的穆斯林见阿卜杜·拉赫曼表了态,便纷纷表示拥护。这样,年近七旬的奥斯曼就成了第三任正统哈里发。

事后,阿里对阿卜杜·拉赫曼说:“你一直跟着他爬,今天你又反对我,这不是第一天。忍耐是美德,安拉护佑我,安拉是主宰一切的。”

奥斯曼继位后,对穆斯林群众作了有关宗教问题的著名演讲。

一、哈里发帝国的扩张

奥斯曼哈里发时期,伊斯兰征服与扩张运动在东、北、西三

个方面又有了较大的发展。

东线:波斯流亡君主叶兹底格德三世时刻梦想复仇,当他得知"英明的哈里发"欧麦尔遇刺身亡时,按捺不住激动的心情,马上召集旧部人马,向伊拉克杀来。奥斯曼命欧麦尔之子阿卜杜拉任巴士拉总督,领兵镇压波斯人的反抗。叶兹底格德三世临时组建的队伍不堪一击,阿卜杜拉很快打到了波斯东部的呼罗珊地区,并在卡尔曼、锡斯坦两地建立了伊斯兰地方政权。651年,屡遭失败的叶兹底格德三世逃至木鹿,被波斯基督徒杀死,波斯萨桑王朝正式宣告结束。

650年,赛义德·本·阿绥率一支远征军征服了里海南部的塔百里斯坦,加尔姜国王称臣,每年缴贡2万迪尔罕。这时候,另有一支阿拉伯远征军在阿哈纳夫的率领下,渡过阿姆河[①],将伊斯兰征服与扩张运动发展到了阿富汗北部地区。

北线:奥斯曼任哈里发时,沙姆总督正由阿布·苏富扬的次子穆阿维叶担职。在此之前,沙姆总督由其兄长亚齐德担任,但亚齐德任职不久便因瘟疫归真。穆阿维叶能征善战,善于行政管理,在沙姆地区的穆斯林心中享有崇高威望。

阿拉伯帝国至欧麦尔时期尚无海军,只有陆军。沙姆总督穆阿维叶发现东罗马帝国的海军舰队对沙姆沿海的威胁很大,曾向欧麦尔建议,建立一支穆斯林的海上舰队,狠狠打击东罗马人的嚣张气焰。但欧麦尔认为,阿拉伯穆斯林不谙水性,不善驾舟,故不予允准。但是,随着阿拉伯人和东罗马人的战争逐步升级,建立一支强大的海上舰队已迫在眉睫。这时恰逢奥斯曼继位,穆阿维叶立即请求奥斯曼建立一支穆斯林的海上舰队。奥斯曼同意了穆阿维叶的请求,但指示穆阿维叶,不得强迫阿拉伯穆斯林参加海军,不得强迫他们驾舟出海。于是穆阿维叶用南方阿拉伯人建立了哈里发帝国的第一支海上舰队,任命阿卜杜拉·本·盖

① 流经中亚地区。

斯为舰队埃米尔。穆阿维叶依靠这支海上力量,海陆并进,把伊斯兰征服与扩张运动搞得如火如荼。海上,他征服了塞浦路斯和罗得两岛;陆上,他的铁骑踏遍小亚细亚和亚美尼亚,最远达到中亚地区的第比利斯城。

655年,哈里发奥斯曼的兄弟阿卜杜拉率领海军在土耳其南部的“里基亚”海域同东罗马皇帝君士坦丁二世的海军发生战事。该次海战被称为“船桅大战”(因参战的船只多而得名),阿拉伯穆斯林取得全胜,阿拉伯舰队从此在伊斯兰史上发挥重要作用。

西线:奥斯曼免去了阿慕尔的埃及总督职务,让自己的同乳兄弟阿卜杜拉·本·萨德担任。当时埃及正面临东罗马帝国的军事威胁,尽管如此,阿卜杜拉·本·萨德还是发兵攻打埃及南部的努比亚地区,他的远征军曾一度抵达苏丹北部的丹卡拉地区,但遭到了当地人民的顽强抵抗。652年,远征军首领与当地人民签订和约,实质上是两个地区间的经济合作协议,埃及向努比亚提供谷物、豆类,努比亚向埃及提供奴隶。

二、奥氏治教的失误

奥斯曼时期,伊斯兰征服与扩张运动取得了很大的成就,惯于清贫生活,尚未受到钱财诱惑的阿拉伯穆斯林征服了大片的外民族地域,财源滚滚而来,生活有了明显的改变。但是,由于疆域扩大,财富增多,各地区总督及各级穆斯林首领的利欲随之膨胀。

奥斯曼作为哈里发,与穆罕默德、阿布·伯克尔、欧麦尔相比有许多弱点。穆罕默德在穆斯林中具有绝对的权威,阿布·伯克尔和欧麦尔也都以公正、严明著称,而奥斯曼不同,他没有前人那样高的威望,却犯有对伊斯兰教造成极大危害的错误。他的失误主要有两点:

(一)政治上任人唯亲,排斥异己

奥斯曼任哈里发后,对欧麦尔任用的各地总督仅留用一年,然后用倭马亚家族的成员取而代之。

首先免除萨德·本·阿比·瓦格斯的库法总督职务,任命有劣迹的同母异父兄弟韦立德·本·亚喀白任库法总督。

穆罕默德在世时,曾委派韦立德去穆斯塔利克部落收税,但他谎称该部落人拒缴天课和人丁税,为此穆罕默德称韦立德是无耻之徒。奥斯曼起用韦立德被圣门弟子表示不满,在迫不得已的情况下他只好罢免韦立德,任命倭马亚家族的另一成员赛义德·本·阿绥为库法总督。

其次,免去阿布·穆萨的巴士拉总督职务,起用表兄弟阿卜杜拉·本·阿米尔任该职。

最后免去阿慕尔的埃及总督职务,起用同胞兄弟阿卜杜拉·本·萨德任该职。阿卜杜拉曾背叛过伊斯兰教,穆罕默德征服麦加时,差点下令将他处死。

对于奥斯曼排斥异己,任人唯亲的政策,圣门弟子大都表示不满,严厉指责奥斯曼为政不仁。

(二)经济上侵吞国库,中饱私囊

先知传教时,奥斯曼曾慷慨解囊,为发展伊斯兰教不惜倾家荡产,因此受到穆斯林赞扬。奥斯曼任哈里发后,违背了前任哈里发阿布·伯克尔和欧麦尔廉洁奉公的优良传统,视国家财产为己有,不仅自己染指国库,而且还经常慷国家之慨,用公共财物做人情,大肆笼络古来氏部落首领和本家族成员,从而在教内产生了一批有悖伊斯兰精神的特权贵族。

在奥斯曼的言传身教下,在各地任总督的奥氏兄弟上行下效,肆无忌惮地侵吞公共财产,一时贪污腐败之风盛行,贪赃枉法之徒肆虐,国库顿显枯竭,广大穆斯林群众怨声载道。

三、圣门弟子对奥氏错误的态度

圣门弟子阿卜杜·拉赫曼原先是奥斯曼任哈里发的支持者，由于奥斯曼的做法违背了伊斯兰原则，便经常直言相谏，后见劝谏无效，便远走他乡，与奥斯曼断绝来往。

穆罕默德的堂弟阿里始终认为自己在继承哈里发问题上比奥斯曼优先，因此对奥斯曼的错误做法经常直陈己见，予以严厉批评和忠告，但是奥斯曼认为，这是阿里有意和他过不去，双方关系因此恶化。为了解决他们之间的矛盾，古来氏部落首领阿拔斯·本·阿卜杜·穆塔里布曾出面调解，但无任何效益。

此外，阿慕尔、托勒哈等圣门弟子也经常予以忠告。值得指出的是，圣门弟子反对奥斯曼，但并不想把他拉下马，只是不时地给予他忠告，他们的这一原则立场完全体现了穆罕默德、阿布·伯克尔、欧麦尔确立的伊斯兰精神，一切以伊斯兰教大业为重。

四、反对派运动

奥斯曼统治后期，国运日衰，人民对奥氏政治极为不满。于是，巴士拉、库法、埃及等地相继爆发了轰轰烈烈的反奥运动。奥斯曼的反对派力量主要有以下几个方面：

(一)阿卜杜拉·本·赛伯邑的反奥活动

阿卜杜拉·本·赛伯邑是犹太人，祖居萨那，母亲为阿比西尼亚人。阿卜杜拉的反奥活动先在希贾兹，后到全国各地游说。他最先来到巴士拉，但很快就被巴士拉总督赶了出去。他随后来到库法，得到了部分穆斯林的支持，但他的力量不足以和库法总督的力量相抗衡，仍被赶了出来。接着，他来到叙利亚，遇到了和他政见相同的圣门弟子阿布·齐尔·格法利，于是两人联手进行反对奥氏政治的宣传活动。最后，阿卜杜拉来到埃及传播反奥思

想,由于当地穆民对奥斯曼及其地方总督的统治非常不满,而十分支持阿卜杜拉的反奥活动,随即掀起了大规模的反奥运动。

阿卜杜拉的反奥活动加速了奥氏统治的垮台。

(二)阿布·齐尔·格法利的反奥活动

绝大多数的圣门弟子对于奥斯曼占国库为己有、将公家财物分赏给倭马亚家族成员、怂恿各地总督贪赃枉法、鱼肉百姓的行径十分愤怒,其中数阿布·齐尔·格法利的言词最为激烈。他要求取消国库,呼吁有钱人将多余的钱财施舍出来,救济穷人。为此,奥斯曼对他恨之入骨,为了缩小他在麦地那的影响,就将他送到了叙利亚,不料遇到了阿卜杜拉·本·赛伯邑,两人政见一致,共同进行反奥宣传。叙利亚总督穆阿维叶担心他的臣民受其影响,就将其送回了麦地那。阿布·齐尔·格法利回到麦地那时,发现麦地那正在酝酿一场大规模的反奥运动,他立刻投身其中,并大声疾呼穆斯林各界迎接残酷斗争的考验。为此,阿布·齐尔·格法利被奥斯曼抓了起来,拘禁在麦地那附近的一个名叫"拉卜达"的小村里。

阿布·齐尔·格法利死于 652 年。

(三)全国各地的反奥形势

1. 麦地那。宏观上,由于穆斯林的公共利益受到侵害而导致反奥运动;微观上,一些圣门弟子的个人利益得不到满足而助长了反奥运动的发展,如阿里、托勒哈、祖白尔等都认为自己有权担任哈里发,并比奥斯曼优先。

麦地那的穆斯林首领全都认为自己是公共财产的守护者,他们必须坚持、继承穆罕默德、阿布·伯克尔、欧麦尔留下的法规和传统。因此,在奥斯曼固执己见、依然我行我素的情况下,麦地那渐渐形成了反奥气候。

2. 库法和巴士拉。655 年,库法首先发生反奥运动,总督赛义德无力抑制反奥力量的迅猛发展,被迫回麦地那向奥斯曼禀

告实情。库法穆斯林利用这次机会,阻止赛义德回城复职并获得成功。奥斯曼迫不得已免去赛义德的总督职务,重新起用阿布·穆萨。但阿布·穆萨对奥斯曼无端免去他的库法总督职务一直心存不满,因此复职后无意抑制反奥运动的发展。

巴士拉的情况与库法相仿,只是反奥力量不及库法雄厚,声势不及库法浩大。

3. 富斯塔特。奥斯曼任哈里发一年后,免去了埃及总督阿慕尔的职务,因而失去了阿慕尔的支持。阿慕尔被免职后来到麦地那,当面责备奥斯曼,后见麦地那的局势紧张,便隐身巴勒斯坦闭门不出,但对奥斯曼的怨恨与日俱增。

埃及的反奥运动领袖有两位:穆罕默德·本·阿布·伯克尔[①]和穆罕默德·本·阿布·哈齐发。655 年船桅大战后,埃及穆斯林对哈里发支持地方总督搜刮民脂民膏、侵吞国家财产的做法日益不满,便与埃及总督的武装力量发生了军事冲突。嗣后,埃及反奥运动力量和来埃及作反奥宣传的阿卜杜拉·本·赛伯邑联合了起来,并通过阿卜杜拉·本·赛伯邑和库法、巴士拉的反奥运动力量沟通了联系,结成了同盟。

(四)反奥运动的结果

奥斯曼对全国各地出现的反对派运动感到害怕。为此,他利用 655 年朝觐季节各地总督来哈里发首府朝见的机会,与诸总督商议对策。但是,全国各地的反奥运动力量未等奥斯曼实施对策就采取了统一行动,埃及的穆罕默德·本·阿布·哈齐发通函库法、巴士拉两城的反奥运动力量,联合起来一起开向麦地那,要求与奥斯曼对话。

来自埃及的反奥运动代表团由 600 余人组成,他们和来自库法、巴士拉的代表团汇合,集中在麦地那附近的一个村落里,然后通过阿里同奥斯曼取得了联系。

---

① 哈里发阿布·伯克尔之子。

反奥运动代表团向奥斯曼提出两条:罢免各地总督的职务,追回赃款赃物。对此奥斯曼表示全部接受。

反奥运动代表团见对话取得了成功,便准备回去。埃及的反奥运动代表团在刚刚往回转的途中发现并逮住一形迹可疑之人,在他身上搜出了盖有奥斯曼印鉴的公函,该函命令埃及总督伊本·阿比·沙尔哈严厉镇压埃及反奥运动力量。为此,埃及反奥运动代表团立即回到麦地那郊外,找到了正要启程的库法、巴士拉的反奥运动代表团,将奥斯曼的公函拿出来给他们看。奥斯曼的这封公函使代表团成员个个义愤填膺,怒不可遏。群情激昂的反奥运动代表团立刻冲进麦地那,包围了奥斯曼的府邸。代表团首领出示盖有奥斯曼印鉴的公函,厉声责问奥斯曼,要他对此做出解释。面对公函奥斯曼矢口否认,说他决不干这种蠢事,但他的任何解释都不能使代表团成员信服。星期五聚礼时,奥斯曼当众演讲,他要求大家冷静,不要发火,问题总会搞清楚。从这一天起,奥斯曼被禁止外出,禁止与他人联系。

反奥运动代表团围困奥斯曼府邸 40 天,在此期间代表团成员不时地以死相威胁。奥斯曼曾试图以自己为穆斯林大众所作的贡献来说服代表团,但愤怒的代表团成员不予理会。于是他向阿里求救,请他出面说服代表团,解除包围。但阿里心里另有所图,调解自然无效。奥斯曼见状只得秘密派人前往叙利亚,命穆阿维叶总督速派军队前来救援。

代表团担心各地总督的军队闻讯赶来救援,使自己陷于被动,便决心对奥斯曼下手。一日晚,穆罕默德·本·阿布·伯克尔翻墙进入奥斯曼的府邸,只见奥斯曼和他的妻子端坐在地上,他一个箭步上前,将奥斯曼推倒在地,一手抓住奥斯曼的胡子,用其父亲"阿布·伯克尔"的名字提醒奥斯曼,要他走正道,然后离去。奥斯曼意识到,尽管他的府邸门口有圣门弟子的子弟把守,但代表团随时都有可能冲破防守,闯入他的府邸伤害他。所以,待穆

罕默德·本·阿布·伯克尔走后，他就命仆人取来净水，作了小净，尔后请出《古兰经》，放在屋子里的中央。他端坐在《古兰经》的前面，做出一副威仪四方的样子，试图以经书护身。

次日，决意对奥斯曼下手的代表团成员放火烧毁了奥府的大门，不顾阿里的两个儿子哈桑和侯赛因的阻拦，冲了进去。一库法人上前首先用箭矢刺中了端坐在《古兰经》前的奥斯曼，后面6人立刻拳脚交加，尔后一埃及人上前揪去了奥斯曼的一把胡子，并用短棍猛击奥斯曼的左额太阳穴。奥斯曼的妻子纳伊莱数次飞身扑救，都被打开。当一汉子用剑向奥斯曼砍去时，纳伊莱用手去挡，被削去了手指，但依然挺身救护。最后，一卡纳那人用剑刺进了奥斯曼的肚子，结束了奥斯曼的性命。纳伊莱厉声呼救，残杀奥斯曼的凶手逃之夭夭。

众多圣门弟子闻讯赶到，看见奥斯曼的惨死状，不少人为之流泪。阿里跑来给儿子掌嘴，怪他们没有保护好哈里发。

656年，奥斯曼遇害归真，伊斯兰教从此分裂。鉴于奥斯曼生前的过失，归真后不能享受和穆罕默德、阿布·伯克尔、欧麦尔葬在一起的殊荣。

第五节　阿里·本·阿布·塔里布

(600~661)

阿里是先知的堂弟，13岁时接受了先知的传教使命。穆罕默德迁徙的那个晚上，他睡在穆罕默德的床位上，迷惑古来氏多神徒，日后再自行迁徙，并在麦地那郊外赶上了穆罕默德，与穆罕默德一起入城。623年，即穆罕默德迁徙后的第二年，阿里娶穆罕默德之女法蒂玛，得子哈桑和侯赛因。

穆罕默德归真后，阿里从自己和先知的亲缘关系出发，自认最有资格担任穆罕默德的继承人。但事与愿违，阿布·伯克尔担任了哈里发。阿里对此很不满意，拖了40天方表示效忠。阿布·

伯克尔任哈里发时，常与他共商大事，到了欧麦尔时期也是如此，凡事都听取他的意见和建议。奥斯曼任哈里发初期，阿里尚能和他合作，但后来奥斯曼任人唯亲的做法使阿里很有看法，双方关系为此紧张起来。

奥斯曼归真后，阿里在麦地那清真寺被奥斯曼的反对派力量拥戴为哈里发，得到了部分圣门弟子和穆斯林的支持。当时的圣门弟子分散在全国各地，麦地那的托勒哈、祖白尔等表示拥戴阿里，但萨德、阿卜杜拉·本·欧麦尔等对向阿里效忠犹豫再三，至于哈珊·本·萨比特、穆斯里麦等辅士则迟迟不表态，持观望态度。倭马亚家族对此分成了两派：有人支持阿里，但更多的人支持叙利亚总督穆阿维叶。

穆阿维叶反对阿里任哈里发，认为阿里的上台不合法，他明确表示，阿里应严惩反奥叛逆，而不是接受他们的拥戴。

阿里登基后励精图治，大力惩治奥氏政治造成的腐败局面，他先后强行免去奥氏亲属在各地的总督职务，结果引起倭马亚家族的强烈反抗，使各地的叛乱加剧，造成多起流血冲突。一些原先已经拥戴阿里的圣门弟子趁势毁约，与阿里分庭抗礼，一个统一的伊斯兰教国家政权一度三分天下。

圣门弟子托勒哈和祖白尔在麦加和麦地那两地的影响很大，他们在得到先知遗孀阿依莎的支持后，宣布反对阿里，并将阿里挤出希贾兹地区。阿里在迫不得已的情况下，只好带着忠于自己的部下，离开麦地那，来到伊拉克，定都库法。与此同时，穆阿维叶在叙利亚拥兵自立，被叙利亚地区的穆斯林拥戴为哈里发。

一、骆驼大战

656年末，托勒哈和祖白尔毁约反对阿里，请求穆民之母阿依莎支持并获准。这时候，许多倭马亚家族的成员（包括被阿里

免职的各地总督)都纷纷投到阿依莎的门下。托勒哈和祖白尔见自己的力量迅速壮大决定出征伊拉克,讨伐阿里。他们在希贾兹地区向各部落首领筹集军费并如愿以偿,但在阿卜杜拉·本·欧麦尔[①]那里碰了钉子。

阿卜杜拉·本·欧麦尔严厉地批评了他们,表示支持阿里。他认为,阿依莎作为"穆民之母"应威仪四方,保持尊严,她应出面阻止伊斯兰教分裂,而不是推波助澜,加剧动乱局势。他对托勒哈和祖白尔说:"对阿依莎来说,她的家比她的驼轿好。对你们来说,麦地那比巴士拉好,'和'比'剑'好。你们不要和阿里打,除非有人比他好。"

但是,托勒哈和祖白尔没有听从阿卜杜拉·本·欧麦尔的忠告。657 年初,托勒哈和祖白尔簇拥阿依莎率大队人马来到巴士拉郊外,在那里遇到了恭候已久的阿里。阿里曾努力说服他们免动干戈,在快要达成协议的时候,阿里军队中阿卜杜拉·本·赛伯邑的武装力量不愿意看到双方和解的局面,于夜晚偷袭阿依莎的军营,点燃了大战的导火线。双方激战 7 天,死伤万余。战斗中,阿里手执帅旗,冲锋陷阵,极大地鼓舞了士兵的斗志。他的军队越战越勇,一举歼灭了阿依莎的军队。托勒哈及他的儿子战死,阿依莎被俘,祖白尔于开战之初恪守诺言,退出战斗,但他在归途中,被一也门人追杀身亡。

这一仗因阿依莎乘坐在护以铁甲的驼轿上指挥战斗而被称为"骆驼大战",整场大战直至阿依莎的坐骑被剑击中倒下方告结束。阿以莎被俘后,仍受到"穆民之母"的礼遇,阿里向她提供一切生活便利,最后将她送回麦地那时,还亲自为她送行。

二、隋芬大战

骆驼大战后,对阿里来说,整个局势似有转机。阿里几次致

① 欧麦尔之子。

函穆阿维叶，要他归顺效忠，但均遭拒绝。穆阿维叶指责阿里怂恿反奥分子弑杀奥斯曼罪不容赦，欲准备向阿里兴师问罪。他在叙利亚号召他的臣民讨伐阿里，称奥斯曼被弑是阿里对反奥分子的行为睁一只眼闭一只眼、不予干涉的结果，他认为阿里有足够的力量平息反奥分子的暴乱，若是阿里真心拥护奥斯曼的话，他一定能有效地阻止事态的发展。

657年4月，阿里升帐点将，出兵讨伐。他率领主要以库法人组成的9万大军，渡过幼发拉底河，来到隋芬平原，与穆阿维叶的8万军队相遇。双方各自摆开架势，严阵以待。两军对峙3月余，在此期间，双方互派使臣，多次商谈哈里发的归属问题。但双方都无诚意，只是利用和谈积极作战前准备。

7月26日，隋芬大战拉开帷幕。阿里的右军与穆阿维叶的左军首先开战，穆阿维叶的左军初战获利，但阿里并不气馁，立刻指挥中、左两军一拥而上，全线展开攻击，穆阿维叶的军队挡不住阿里军队的攻势，兵败如山倒。在这危急关头，穆阿维叶向投靠在他门下、原埃及总督阿慕尔寻求转危为安之良策。足智多谋的阿慕尔情急智生，急令士兵将《古兰经》系于矛端或战马颈上，要求《古兰经》仲裁，根据伊斯兰原则，通过民主协商，共同推选哈里发。

阿里的部下，特别是那些“高里乌”，对《古兰经》仲裁非常崇拜，认为只有如此方是安拉的正道。他们不听阿里的解释，强烈要求阿里停战，接受《古兰经》仲裁。

要阿里接受《古兰经》仲裁的首要人物是艾西阿斯·本·盖斯，奥斯曼时期，他一直任阿塞拜疆总督，阿里任哈里发后，他向阿里效忠，成为阿里的主要支持力量。由于他坚持《古兰经》仲裁，所以阿里不得不停止对穆阿维叶军队的攻击。隋芬大战遂告结束。阿里军队中的主战派对此十分不满，便分裂出走，以示抗议。这些人后来被称为“哈瓦利吉派”（“哈瓦利吉”意为“出走者”）。

三、《古兰经》仲裁

双方同意《古兰经》仲裁后，就各派一名代表协商。穆阿维叶方面推举阿慕尔为代表，阿里方面推举阿布·穆萨为代表。对于阿布·穆萨，阿里并不满意，他向他的支持者明确表示心中的忧虑，他说："先前（指大战）你们不听从我，现在不要再不听从我。"但是，阿里的支持者还是不听，执意推举阿布·穆萨为代表。对此，阿里无可奈何，只得接受。

《古兰经》仲裁的地点设在位于麦地那和大马士革之间的一个小镇——道麦津台勒。双方代表经反复协商，一致认为应先废除阿里和穆阿维叶的哈里发称号，然后根据穆罕默德创导的伊斯兰原则，共同推选哈里发，但对谁来担任新的哈里发未能取得一致。双方穆斯林希望能按产生阿布·伯克尔、欧麦尔、奥斯曼为哈里发的方式推选自己的领袖。

在由众多穆斯林首领参加的仲裁大会上，阿布·穆萨年长受尊首先发言。他说："我关注、审视了一下我们这个民族的国情，发现天下大乱，狼烟四起。我认为，为了捍卫穆罕默德传导的伊斯兰教，我们现在除了废黜阿里和穆阿维叶，别无选择。我宣布废黜阿里和穆阿维叶的哈里发职位。"

阿慕尔紧接着作了发言，他先强调了阿布·穆萨前部分的发言，然后说："大家都听到了，阿布·穆萨废黜了他的首领阿里，我和他一样废黜他的首领阿里，但我支持我的首领穆阿维叶，继续拥戴他为哈里发，他是奥斯曼哈里发委任的叙利亚总督，和奥斯曼一样同属倭马亚家族，因而他最有资格任哈里发。"

此话一出，全场哗然，仲裁大会不欢而散。阿布·穆萨感到受了莫大的愚弄，便骑上骆驼，朝着麦加方向悻悻而去。叙利亚人大喜过望，急忙赶回大马士革禀报穆阿维叶，尊其为"哈里发"。

阿慕尔的《古兰经》仲裁之计使阿里失败。他的某些支持者劝他遵从仲裁，自行引退，被他严词拒绝。这次仲裁使穆阿维叶

不仅逃脱了行将覆灭的下场，而且形成了他为正统哈里发的气候。

四、阿里归真

阿里回到库法，在清真寺的讲坛上发表演讲时说："我们对腐败现象已忍无可忍，我们能这样处理国家大事吗？唯安拉主宰一切。"

在隋芬大战中出走的哈瓦利吉派计有 12000 人，经阿里反复劝说，其中的 8000 人表示继续支持阿里，但以伊本·瓦哈卜为首的其他 4000 人，坚持自己的意见，和阿里决裂，与阿里为敌。

658 年，阿里在拿赫鲁宛城与伊本·瓦哈卜的哈瓦利吉派激战一场，全面平息了哈瓦利吉派的叛乱。战争结束后，阿里回到库法，号召库法人讨伐穆阿维叶，但得不到支持，响应者寥寥。

内部分裂使阿里进退维谷，陷于困境，原先支持他的人与他貌合神离，大大削弱了他的力量。阿里虽有惩治腐败之心，怎奈时运不济，回天乏术。广大穆斯林对全国的混乱局面十分厌烦，非常希望国家能够重新安定统一。

在拿赫鲁宛大战中受挫的哈瓦利吉派对阿里、穆阿维叶及阿慕尔恨之入骨，认为他们是全国动乱的根源。为此，哈瓦利吉派派出大量刺客伺机行刺。受命刺杀穆阿维叶和阿慕尔的刺客未能得手，仅将穆阿维叶刺伤，而受命谋刺阿里的刺客阿卜杜·拉赫曼·本·穆勒吉姆获得了成功。

661 年 1 月 24 日阿里在库法清真寺做晨礼，被阿卜杜·拉赫曼·本·穆勒吉姆连刺数刀。两天后，阿里因伤势过重归真，正统哈里发时期从此结束。

未及施展胸中宏图的阿里归真后，葬在库法附近的纳贾夫，他的陵墓后来成为什叶派的圣地。

五、阿里其人

人们对阿里的看法褒贬不一，莫衷一是。哈瓦利吉派唾弃他，诅咒他，把他说得一无是处；什叶派对他崇敬万分，认为穆罕默德归真后，只有他和他的后裔才是哈里发的合法继承人；逊尼派的评价较为客观，既无过誉之辞，亦无苛求之语。

阿里崇尚正义，关心穆斯林的集体利益，珍视国家财产，生活简朴，忠于伊斯兰教大业。他在先知时期，主要跟随先知南征北战。先知归真后，他承担《古兰经》及宗教问题的解释，除此还传导《圣训》。他经常说："关于《古兰经》的问题，你们可以问我，向安拉起誓，只有我知道哪些天经颁降于晚上，哪些天经颁降于白天，哪些天经颁降于平原，哪些天经颁降于山地。"阿里能言善辩，口齿伶俐，所以当时的穆斯林把他视为诗人，认为阿布·伯克尔、欧麦尔、奥斯曼都善作诗，但阿里的诗在他们的诗之上。

小 结

从正统哈里发时期发生的一系列事件中可以看到：

阿布·伯克尔战胜了分裂危险，稳定了半岛局势，向外扩张初步成功；

欧麦尔发展了向外扩张的成果，将伊斯兰征服与扩张运动推向了高潮；

奥斯曼时期，阿拉伯帝国的疆域虽然得到了进一步的扩张，但全国奢靡之风盛行，伊斯兰教上层出现特权贵族，导致产生反对派运动；

阿里时期，伊斯兰教严重分裂，全国战乱不休。

内战的结果是阿卜杜·夏姆斯的后裔倭马亚家族依靠叙利亚地区的穆斯林，击败了阿里家族及其支持者，建立了倭马亚王朝，用专制的世袭制度代替了以前伊斯兰民主思想为基础产生哈里发的公众推举制度。

第四章
倭马亚王朝

第一节 倭马亚王朝[①]的建立

一、哈桑(624~670)

阿里归真后，他的长子哈桑被库法的什叶派穆斯林拥戴为哈里发。哈桑的母亲是穆圣的女儿法蒂玛(605~632)，穆圣的这位外甥在安乐窝中享乐惯了，对管理国家大事没有兴趣，他觉得闺房比哈里发的宝座更舒适，故一生结婚、离婚无数次，获有“离婚大家”的称号。[②] 哈桑的上台执政仅三个月，他在伊斯兰世界的影响很小，无法和前面的四大哈里发相提并论。

哈桑登基后，想发兵叙利亚讨伐穆阿维叶，因组建不起一支能胜任讨伐任务的大军，只好作罢。与此同时，雄心勃勃的穆阿维叶一面派出能言善辩之士，混入库法作宣传以反哈桑；一面致书哈桑，请哈桑自行引退。哈桑虽有伊拉克地区的穆斯林支持，但他对他们的支持和效忠不抱幻想，同时，与穆阿维叶的军事实力对比，自感不敌，为了避免穆斯林内部再度流血，便准备让贤。当哈桑准备退位时，穆阿维叶再次致函哈桑，说：“由于亲缘关系，我承认你比我更有资格担任哈里发。假如我相信你的才能足

---

① 王朝崇尚白色，被中国史书称为“白衣大食”。

② [美]希提：《阿拉伯简史》，第 94 页，商务印书馆，1973 年。

以履行哈里发职责,那么我将毫不迟疑地向你宣布效忠。请提出你的要求吧!"①

哈桑提出两条:一是不得在任何清真寺的讲坛上污蔑阿里;二是不得没收他在库法的财产。② 对此,穆阿维叶欣然同意。661年5月,穆阿维叶来到库法,接受哈桑、侯赛因两兄弟的效忠,成为全体穆斯林的哈里发,这一年被称为"集体年",意思是全体穆斯林一致同意推举穆阿维叶为哈里发。

二、穆阿维叶·本·阿布·苏富扬(604~680)

穆阿维叶生于麦加古来氏部落倭马亚家族的富商家庭,是阿布·苏富扬的次子。629年麦加被征服时,随同全家皈信伊斯兰教,时年25岁。640年,任叙利亚总督的亚齐德·本·阿布·苏富扬病逝,穆阿维叶随即接替兄长继任叙利亚总督。

正统哈里发后期,战乱四起,教派芸生,伊斯兰教出现分裂,在这种情况下,穆阿维叶显示了他的领导才能。他稳定了局面,将伊斯兰国家重新治理成一个有秩序的国家。

穆阿维叶非常注重策略,在不需动武的情况下绝不动武,努力运用和平方式解决政治争端。他为人谦和,意志坚强,当阿里要他效忠时,他坚决拒绝,但从不使用过激之辞,他在致阿里的信函中,用"穆阿维叶致阿里"这样的开头,温和而不可改变地表明了态度,沉稳中透露出一股刚毅之气。

他说:"在我和我的臣民之间,只要还连着一根头发,我就决不让它断掉,他们拉得紧,我就松一点;他们松一点,我就紧一点。凡可以用鞭子的地方,我绝不用剑;凡可以用嘴的地方,我绝不用鞭子。"③

---

① [美]希提:《阿拉伯简史》,第96页,商务印书馆,1973年。

② 一说为三条,其第三条是:穆阿维叶之后由哈桑之弟侯赛因继承哈里发。

③ [美]希提:《阿拉伯简史》,第95页,商务印书馆,1973年。

穆阿维叶是任期最长的穆斯林地方总督。他接任总督后,施政治理有方,深孚众望,得到了叙利亚人民的支持,这为他最后夺取哈里发职位奠定了基础。

穆阿维叶长期驻守叙利亚,受外民族影响年深日久,拜占庭和波斯的先进文明对他已产生了潜移默化的影响。

638年,正统哈里发欧麦尔来到叙利亚,见到穆阿维叶拥有人数众多的侍卫队时不胜惊讶,脱口就问:“你(穆阿维叶)是科斯拉(波斯国君称号)吗?”

穆阿维叶答道:“对于那些外族人,我们必须显示出威势来,使他们望而生畏。”

穆阿维叶任哈里发后,常以君主自诩,说他自己是“第一位阿拉伯国王”。从现实看,穆阿维叶所创立的阿拉伯帝国模式,实际上是外族社会模式的翻版。从某种意义上说,阿拉伯民族从游牧社会过渡到倭马亚王朝的封建社会,不是本民族自身发展的结果,而是对外民族社会模式的一种“引进”。

三、世袭制的确立

穆阿维叶任哈里发后,首先致力于各阿拉伯部落人与叙利亚当地居民关系的融合,进而稳固自己的统治地位,然后大力发展伊斯兰征服运动,西向北非扩张,东向中亚进袭。

669年,穆阿维叶以培养继承人为目的,派儿子亚齐德率大军远征拜占庭,征战结束后指定亚齐德为自己的法定继承人,强行确立哈里发职位的世袭制。

世袭制思想并非穆阿维叶首创,这在阿拉伯半岛是有传统的,如蒙昧时期的各阿拉伯部落实行的就是传统的世袭制度。虽然正统哈里发时期出现了穆斯林公众推选哈里发那样的民主程序,但未能持续下去。随着内部格局的变化和教派斗争的深入发展,这种

传统的世袭思想便重新抬头，如在宗教上什叶派信徒认为，唯有穆罕默德先知的堂弟阿里及其两个儿子——哈桑、侯赛因的[1]后裔才有资格称伊玛目，任哈里发，便是例证。

从穆斯林角度看，穆阿维叶选定继承人的做法无可非议，这样可以避免在位哈里发归真后出现群雄无首的混乱局面。当然，广大穆斯林更希望他能像阿布·伯克尔那样举贤避亲，或像欧麦尔那样推举若干德才兼备者，由大家推举产生了哈里发。因此，穆阿维叶在确立世袭制过程中遭到了一定抵制。他首先在叙利亚和伊拉克实施“不分亲疏，礼遇待人”的政策，以此取得两地穆斯林首领的支持，接受他的“法定继承人”。

尔后，他来到麦地那，要求当地的穆斯林承认亚齐德是他的唯一继承人，但遭到了拒绝。麦地那的穆斯林首领如阿卜杜拉·本·欧麦尔等为他指出三条路：或像先知，或像阿布·伯克尔，或像欧麦尔归真时那样产生哈里发。先知归真后，并没有将权力交给哪一位，但大家公推阿布·伯克尔。

穆阿维叶闻说便问：“你们中谁像阿布·伯克尔那样的贤者？”众人回答：“你说得对，你可以仿效阿布·伯克尔，指定一位古来氏部落的人当哈里发的继承人，而是不要仅限于倭马亚家族。如果你愿意，也可以仿效欧麦尔，提出候选人，供大家协商推举。”

穆阿维叶对此答道：“向安拉起誓，如果你们中还有人对我说这种话，那回答他的是宝剑，生死全由自己决断。”他唤出侍卫队长，命每两位卫兵挟持一位地方首领，要求人人表态，凡继续反对者，杀无赦。在穆阿维叶的宝剑下，麦地那的穆斯林被迫接受了穆阿维叶的世袭制。

---

① 什叶派教义认为，哈桑、侯赛因均系穆罕默德先知之女法蒂玛所生，具有神性和神质。

四、穆阿维叶统治时期的伊斯兰征服与扩张运动

穆阿维叶统治时期，阿拉伯帝国的疆域得到了进一步扩张。

东线，呼罗珊总督领兵北征中亚，先攻占花剌子模地区，后渡过阿姆河，一直攻至布哈拉。

西线，阿喀白率领穆斯林远征军，攻克了突尼斯的凯鲁万城，俘获了大批的柏柏尔人，在他们接受了伊斯兰教后，阿喀白把他们收编进了阿拉伯军队。接着，阿喀白在凯鲁万城兴建了一座巨大的清真寺，把它当作伊斯兰征服与扩张的标志。

675年，阿喀白将远征军西进至大西洋沿岸，战绩辉煌，但不久遭贬。穆阿维叶任命被称作“迁士之父”的毛拉·穆斯利麦·本·穆哈里特为“阿夫里基亚”埃米尔，[①] 用他取代阿喀白。

北线，拜占庭军队屡犯边境，战事频发，穆斯林军队和拜占庭军队常有激战。669年，穆阿维叶决定海陆并进，狠狠打击敌手。穆阿维叶命儿子亚齐德率军队从陆路进攻君士坦丁堡，次年在海军的配合下，完成了合围计划。拜占庭皇帝君士坦丁四世凭借坚固的城墙，坚守不出，顽强抵抗，一次又一次地挫败了阿拉伯人的攻城战。674年，由1700多艘战舰组成的阿拉伯海军在征服罗得岛和部分希腊小岛后，对君士坦丁堡实施海上攻击，封锁海路至678年，但战绩平平。最后，阿拉伯海军被罗马人用火攻击退，征服君士坦丁堡的计划遂告失败。

五、倭马亚家族同哈瓦利吉派和阿里家族的斗争

穆阿维叶时期，伊斯兰教主要分为三派：倭马亚家族的执政

---

① 穆阿维叶时期，各地总督改称“埃米尔”。“阿夫里基亚”阿拉伯语意为非洲，这里实指北非。

派、支持阿里家族的什叶派[①] 和哈瓦利吉派。

(一)同哈瓦利吉派的斗争

穆阿维叶执政后首先遇到的挑战来自曾遭受阿里打击的哈瓦利吉派。他们经过一个时期的修整后,力量有了重新发展,阿拉伯东方[②] 以及伊拉克的库法、巴士拉两地是他们的主要活动地区。哈瓦利吉派认为,他们才是真正走正道的穆斯林,其他人如倭马亚家族和阿里家族都是不走正道的叛教徒,因此要同他们斗争到底。

661年,为了巩固政权,穆阿维叶两次发兵征剿哈瓦利吉派均遭失败,后动员库法人消灭哈瓦利吉派又没取得结果。两年后,以强硬著称的亚齐德率军来到伊拉克,积极推行镇压哈瓦利吉派的政策,收到明显效果。哈瓦利吉派在亚齐德的严厉打击下逐渐衰落。

(二)同阿里家族的斗争

哈桑退位离开库法时,什叶派精神在库法人心中的影响日渐缩小,因此,穆阿维叶认定什叶派成不了气候,觉得哈瓦利吉派比什叶派更危险,对什叶派可能起来进行的反抗活动未予重视。

穆阿维叶轻视什叶派的态度对全国各地的埃米尔产生了重大影响。库法埃米尔穆吉拉不守信约,每次演讲,必生事端,对奥斯曼大加赞语,对阿里大泼脏水,因而引起了库法什叶派的强烈不满。在忍无可忍的情况下,什叶派以牙还牙,经常集会攻击穆阿维叶及其朝政。因此,什叶派和倭马亚家族的矛盾很快就激化

---

① 632年,穆罕默德先知归真,圣门弟子推举阿布·伯克尔为首任哈里发,但另有一些人认为应由穆圣的堂弟(又是女婿)阿里来当继承人,这些人被称为"阿里派",译称"什叶派","什叶"是阿拉伯语"帮、派"的音译。什叶派原为政治性帮派,至680年阿里次子侯赛因在卡尔巴拉遇难始成为完整意义上的宗教派别,这被认为是十叶派的起源。

② 伊拉克以东的被征服地区。

起来。库法的什叶派起来反对倭马亚家族的统治,完全是由于穆阿维叶言而无信、不履行双方协议的结果。

在库法的什叶派从事反抗活动的同时，巴士拉的什叶派亦以各种不同的方式攻击穆阿维叶的朝政，反抗倭马亚家族的统治,从而形成南北呼应的局面。

为了镇压什叶派的反抗，穆阿维叶特命亚齐德任库法埃米尔。亚齐德上任后,坚决采取强硬措施,逮捕了大批的什叶派信士,要他们在生死之间作出选择:改变观点者免死,坚持反抗者立送大马士革处斩。

678年,奥贝德拉·本·齐亚德任巴士拉埃米尔,一举击垮了阿里家族在这个地区的反抗活动,杀戮无数,所以,阿里家族及其支持者将他视为眼中钉。

680年 5 月,在倭马亚家族同阿里家族的激烈斗争中,穆阿维叶归真,葬于大马士革。

第二节 倭马亚家庭及历任哈里发

一、亚齐德·本·穆阿维叶(645~683)

680 年,亚齐德·本·穆阿维叶在大马士革即位,受到侯赛因、阿卜杜拉·本·祖白尔、阿卜杜拉·本·欧麦尔的反对和挑战。

(一)亚齐德同侯赛因的斗争

哈桑归真后,其弟侯赛因成为什叶派的领袖,长期居住在麦地那。穆阿维叶归真 5 个月后，侯赛因向各个阿拉伯部落发出 150 余封信,吁请支持,后被伊拉克地区的穆斯林宣布为合法的哈里发。侯赛因为人善良,派堂弟穆斯里麦去库法了解虚实。穆斯里麦来到库法,遇到了什叶派穆斯林,被他们的热情所迷惑,信以为真。他回到麦加劝侯赛因赶快到库法去,说那里的穆斯林

包括库法埃米尔努阿曼都支持他。其实,努阿曼并无此意。尽管如此，努阿曼还是因对什叶派拥戴侯赛因的活动镇压不力而受到政敌攻讦,被亚齐德解职。

努阿曼被解职后，由巴士拉埃米尔奥贝德拉·本·齐亚德兼任。奥贝德拉很快就用剑制服了库法的什叶派,消除了他们拥戴侯赛因为哈里发的热情。侯赛因不明实情,决定亲自前往库法,接受什叶派穆斯林的拥戴，临行前虽有好友劝阻，但他未能听从。侯赛因带了一支不足百人的队伍开向库法,途中遇到著名诗人法拉兹台克(641~732),便向他打听情况。

法拉兹台克说:“人们把心给了你,把剑给了倭马亚人。”

奥贝德拉得知侯赛因离开了麦地那,便派出 1000 骑兵守候在从希贾兹通往库法的大路上。侯赛因来到库法附近,遇到了到此已久的政府军,被客客气气地挡了驾。骑兵首领欧麦尔·本·萨德·本·阿比·瓦格斯劝侯赛因回麦地那，但侯赛因的部下不同意,表示即使侯赛因干,他们也不干,最终侯赛因接受了他们的意见,来到库法西北约 40 公里的卡尔巴拉[1]。

政府军见侯赛因坚持不退,便包围了卡尔巴拉,命令侯赛因缴械投降,被严词拒绝。十天后(即公元 680 年 10 月 10 日,伊历 61 年 1 月 10 日),骑兵发起攻击,因力量十分悬殊,侯赛因的队伍不堪一击。侯赛因向骑兵领队请求见亚齐德哈里发或让他回麦地那遭拒绝,只得再战,结果除妇女、小孩外,全部战死,财物被掳劫一空,他的头颅和女眷被送到大马士革,由哈里发裁决。亚齐德裁定:把侯赛因的女眷送回麦地那安顿,把侯赛因的头颅送回卡尔巴拉,与遗体合葬一处。

侯赛因殉难后,什叶派出现了殉教圣徒,这一天便被认作是什叶派的诞生日,伊历每年 1 月 10 日,什叶派都要举行一次苦

① 卡尔巴拉后成为什叶派的圣地。

难节，重现侯赛因当年为真理受难的情景。伊历 1 月 10 日原是伊斯兰教的阿舒拉日；因侯赛因殉难，又成为什叶派的蒙难日、哀悼日。

侯赛因的殉难使整个伊斯兰世界惊恐疑虑，他虽然没有一支最起码的军队，更没有维持一个政权所需要的力量，但他的死反而大大加深了什叶派的影响，加快了什叶派的传播，特别是在波斯人中间，传播得尤快、尤深、尤广。其原因是，在早先的一次东征活动中，侯赛因娶了叶兹底格德三世的小女儿，波斯人从侯赛因的后裔身上看到了他们先王的血统，因而在接受伊斯兰教教义的时候，更愿意信奉伊斯兰教什叶派。

从什叶派的立场看，侯赛因作为倭马亚朝的叛逆，被视为英雄、烈士，同时，亚齐德被视为刽子手而被钉在历史的羞辱柱上。什叶派内部因此真诚地团结了起来，决心为侯赛因复仇，特别是时刻梦想摆脱阿拉伯人的统治，重建自己国家的波斯人，卡尔巴拉大屠杀激起了他们心中的爱国主义热情，使他们在教义上、精神上、道义上都找到了反对倭马亚王朝统治的依据。

（二）亚齐德同阿卜杜拉·本·祖白尔[1]的斗争

侯赛因在世时，阿卜杜拉觉得侯赛因当哈里发比自己更优先，所以一直没有出来公开挑战。侯赛因归真后，他的支持者纷纷进言劝说，称他是侯赛因之后最有资格、最合法的继承人，并向他效忠，阿卜杜拉接受了支持者的效忠，决心与亚齐德一争高低。

亚齐德得知阿卜杜拉在希贾兹自称哈里发，大为恼火，发誓要像镇压侯赛因那样，镇压阿卜杜拉。但是，鉴于卡尔巴拉事件的经验教训，亚齐德在同阿卜杜拉的较量中，显示出了少有的耐心。他先向阿卜杜拉派出特使，商议双方的君臣关系，结果遭到拒绝。至此，他还是不急于用强，而是冷眼旁观，悄悄地等候机

① 圣门弟子祖白尔之子。祖白尔殁于骆驼大战。

会。不久，麦地那闹了起来，阿卜杜拉的支持者宣布废黜亚齐德，驱逐了他的代理人，并迫害倭马亚家族成员。

亚齐德见机会来到，急命大将穆斯里姆率大军开赴麦地那镇压。政府军在麦地那北部的哈拉谷地遇到了前来迎战的麦地那人，双方恶战一场，结果麦地那人大败，除妇女、小孩外，被杀者上万，其中包括古来氏人、迁士、辅士和各方穆斯林首领 1700 余人和圣门弟子 80 人。在这次大战中，哈希姆家族足不出户，没有参战，所以只有 3 人遇害。战后，倭马亚军队首领穆斯里姆下令洗劫麦地那 3 日，所以，穆斯里姆被称为“穆斯利夫”(暴殄天物者)。

哈拉大战虽使光明之城麦地那失去了它的政治作用，但后来麦地那发展成了伊斯兰世界的第一个学术研究中心，经注学家和圣训学家的荟萃之地。

哈拉大战后，亚齐德命穆斯里姆转战麦加，讨伐阿卜杜拉。穆斯里姆在征剿麦加的途中暴卒，根据亚齐德的事先安排，部将哈绥接任指挥。683 年 9 月，哈绥率军包围了麦加。在阿拉伯-伊斯兰史上，这是麦加首次被围。

阿卜杜拉退守城中，借“天房禁地，不可动武”，拒不出战。他在反击倭马亚军队围剿、保卫天房的斗争中，得到了麦加居民和哈瓦利吉派的支持。哈绥在天房对面的阿比·高比斯山上架起了阿拉伯弩炮[①]。683 年 12 月，阿绥的弩炮击中天房，使天房燃烧起火。

正当双方打得相持不下的时候，突然传来了亚齐德归真的消息。哈绥立刻传书阿卜杜拉，要求停战，他说：“派我来与你们打仗的人已经死去，你能否讲和，为我打开城门，让我巡游天房，行朝觐礼仪。”阿卜杜拉同意了他的要求，双方战事就此结束。

① 阿拉伯弩炮：一种利用机械力量发射石块或燃烧物的武器。

哈绥朝觐天房后，请阿卜杜拉同去叙利亚，接受效忠，但阿卜杜拉不愿意，他决心恢复希贾兹的光荣，使它重新成为哈里发首府的所在地。

哈绥离开了被战火重创的天房，带队回朝。阿卜杜拉就此失去了登上哈里发宝座的机会。

二、穆阿维叶二世(661~684)

亚齐德临终前，据先父穆阿维叶关于“哈里发职位只能传给倭马亚家族成员”的遗训，传位给儿子穆阿维叶·本·亚齐德。但是，穆阿维叶二世体弱多病，意志薄弱，难胜此任，所以登基不久就希望能像阿布·伯克尔和欧麦尔那样以推举产生哈里发。他实行了几次，因找不到合适的人选而最终作罢。于是，他索性辞去哈里发职务，把重新推举哈里发的工作推给了倭马亚王室，然后深居内宫，闭门不出。由于病魔缠身，穆阿维叶二世不久病逝。

穆阿维叶二世的辞职和病逝，使倭马亚家族十分被动。哈里发职位之争一下子就成为叙利亚地区的阿拉伯人和南方阿拉伯人的斗争焦点。叙利亚地区的阿拉伯人——盖斯部落人对倭马亚王室重用南方的阿拉伯人——也门人极不满意，为此，以陶哈克为首的盖斯部落人在大马士革北部的拉希特牧场开会，决定向希贾兹的阿卜杜拉·本·祖白尔效忠。与此同时，凯勒布部落人(属也门人)表示向穆阿维叶二世的兄弟哈立德·本·亚齐德(?~704)效忠。

684 年初，倭马亚家族在贾比亚召开王室会议，由于哈立德·本·亚齐德尚幼，与阿卜杜拉·本·祖白尔难以相争，所以王室内部经激烈争夺，最后决定由年高资深的麦尔旺·本·哈克姆出任哈里发，麦尔旺之后由哈立德和阿慕鲁·本·赛义德先后继承。

三、麦尔旺·本·哈克姆(623~685)

麦尔旺·本·哈克姆生于一个一贯反对先知传教的家庭里，

奥斯曼任哈里发时，曾任奥斯曼的书记官；奥斯曼被害后，他拥戴阿里；骆驼大战后，他隐居麦地那，不问政治；倭马亚王朝建立后，穆阿维叶一世任命他为麦地那总督。

贾比亚会议后，麦尔旺任倭马亚王朝的哈里发。

684年8月，麦尔旺发兵讨伐陶哈克，在拉希特牧场激战20天，最后，来自半岛的阿拉伯人——凯勒布部落战胜了被征服地的阿拉伯人——盖斯部落人，麦尔旺获胜，陶哈克被杀。这次战斗，表面上是倭马亚王室同阿卜杜拉的权力之争，实际上是盖斯部落人同凯勒布部落人的斗争。北方阿拉伯人和南方阿拉伯人之间嫡系与非嫡系的斗争从此公开化，宗派斗争的火焰从叙利亚燃烧到阿拉伯帝国的每一个角落，战乱频起，流血事件时常发生。

拉希特牧场之战引出了三个重要后果：(1)王权从阿布·苏富扬家族转到了麦尔旺家族；(2)穆阿维叶一世确立的王位世袭制得到了进一步巩固；(3)部落宗派成为倭马亚王朝政局动荡的重要因素。

麦尔旺稳定了叙利亚的局势后，便把注意力集中到阿拉伯帝国的征服区。他的第一个平定目标是埃及。在他们出征埃及之前，阿卜杜拉·本·祖白尔已经委任阿卜杜拉·本·吉哈达姆为埃及总督。阿卜杜拉·本·吉哈达姆得知麦尔旺和儿子阿卜杜·马立克一起率军前来，便在富斯塔特城外挖壕沟御敌，但未能挡住麦尔旺的攻击。

685年1月，麦尔旺攻下富斯塔特，接受了部分埃及臣民的效忠。[①] 接着，麦尔旺在富斯塔特建造了一白宫作为自己的行宫。他命阿卜杜·马立克任埃及总督，留在埃及，自己回到叙利亚。到叙利亚后，他采取了两次军事行动：一是发兵希贾兹，讨伐

① 另有部分埃及臣民继续支持阿卜杜拉·本·祖白尔。

阿卜杜拉,但遭到失败;二是发兵伊拉克,讨伐“塔瓦卜”派,[①] 也没有取得预期的战果。

麦尔旺平定了埃及后,便着意修改贾比亚会议的决议,剥夺哈立德的继承权,立自己的儿子阿卜杜·马立克为哈里发的继承人。麦尔旺先娶亚齐德遗孀、哈立德之母,试图以此压服哈立德,迫使他让出继承权。平时麦尔旺处处寻机贬低哈立德,欲使哈立德的支持者改变观点。

哈立德年幼,尚无角逐政坛之心,平时唯好读书,他对麦尔旺的这种做法极为不满。一日,哈立德来看望母亲,不料遭到麦尔旺大骂。麦尔旺斯文扫地,全然不顾哈里发之体面,骂了哈立德还不够,竟将哈立德的母亲一起骂进,哈立德对此非常生气,把此事告诉了他的母亲。

哈立德的母亲对哈立德说:“他不比你更懂事,别说了,我会使你满意的。”不日,哈立德的母亲向麦尔旺复仇,她用枕头压在麦尔旺的脸上,活活将其捂死。

阿卜杜·马立克得知此事后,欲杀哈立德的母亲,但被人劝阻,因为“一个女人杀死了他的父亲”这样的丑闻张扬出去对他不利。

麦尔旺归真后,倭马亚家族向年幼的哈立德效忠,但哈立德无意从政,遂放弃了权利。他立志从文,后撰写、翻译医学、化学、星象学多种学术专著,成果颇丰,为倭马亚时期的著名学者。

哈立德放弃权利后,阿卜杜·马立克被倭马亚家族拥戴为哈里发,他的兄弟阿卜杜·阿齐兹被确认为阿卜杜·马立克的继承人。

---

① 伊拉克地区的什叶派支派,因侯赛因的不幸(权利受到侵害)而自责、悔恨、请求真主宽恕他们的过失,因此被称作“塔瓦卜”派(“塔瓦卜”意为“悔罪者”)。

四、阿卜杜·马立克(646~705)

阿卜杜·马立克以豪侠、虔诚、熟记《古兰经》著称,生于麦地那,卒于大马士革。

阿卜杜·马立克登基后,立即进行平叛反乱运动,旨在巩固倭马亚王朝的统治。他首先向库法的埃米尔奥贝德拉·本·齐亚德送去大量的军需给养,命他消灭伊拉克地区的什叶派力量。当时在伊拉克地区进行反对倭马亚家族统治的主要什叶派力量是塔瓦卜派,计有4000余人,首领是苏来曼·本·沙尔德。

685年,塔瓦卜派武装来到艾因瓦尔德,同奥贝德拉率领的政府军相遇,大战一场,结果一败涂地,苏来曼·本·沙尔德战死,绝大多数的"塔瓦卜"信士都得到了卡尔巴拉"殉教圣徒"一样的结局,只有少数人幸免于难,逃回了自己的家乡——巴士拉和泰西封。

686年,伊拉克地区出现了穆赫塔尔·本·阿布·俄拜德领导的反抗活动。穆赫塔尔原是伊斯兰征服大军中的一位指挥将领,阿里归真后,他支持哈桑,哈桑让位后拥戴侯赛因,侯赛因遇害后支持阿卜杜拉·本·祖白尔,但不受信任,阿卜杜拉认为他反复多变,又是倭马亚家族人。穆赫塔尔在库法时,埃米尔奥贝德拉怀疑他心存异端,将他囚禁起来,并打瞎了他的一只眼睛。获释后,他到处宣传,称自己是穆罕默德·本·阿里[①]的人,为侯赛因复仇而来,以此吸引了大批的什叶派人,日后他又争取到了库法麦瓦利[②]的支持,组建了一支武装力量,领导了反对库法埃米尔的运动,称奥贝德拉是杀害侯赛因的凶手,要向奥贝德拉讨还血债。

不久,穆赫塔尔的副将易卜拉欣·本·阿西塔尔率军在底格

---

① 阿里之子,非法蒂玛所生,按什叶派教义,不具有神质。
② 被征服地民族的穆斯林,详见本章第三节。

里斯河支流哈齐尔河畔同奥贝德拉的政府军打了一仗，击败并杀死了奥贝德拉及许多叙利亚地区的贵族，为侯赛因报了仇，出了恶气。但是，穆赫塔尔并不因哈齐尔大战的胜利而使自己的力量和地位得到增强和巩固，特别是当他宣称自己是穆罕默德·本·阿里的人，阿卜杜拉·本·祖白尔的支持者，并提出许多与十叶派教义相悖的思想时，[①] 穆罕默德·本·阿里和阿卜杜拉·本·祖白尔一点都不领他的情，极力声明和他没有任何关系，说他是“拿了阿里的旧座椅，坐在上面骗取人们对他的信任和尊重”。

阿卜杜拉·本·祖白尔任命胞弟穆斯阿布为库法总督，领兵戡灭穆赫塔尔武装。两军在库法附近激战一场，穆赫塔尔战败被杀，自称“穆赫塔尔派”的 7000 人武装全军覆没。

塔瓦卜派和穆赫塔尔派被灭之后，倭马亚王朝成两雄争霸之势，阿卜杜·马立克和阿卜杜拉的矛盾突出，他俩的斗争成为叙利亚地区和希贾兹地区两大阵营的斗争。阿卜杜·马立克在这场斗争中采取了欲擒故纵、各个击破的方针。

690 年，为了确保边境安全，免除后顾之忧，他和东罗马帝国缔约，答应每年进贡 5 万第纳尔。接着，他惩处了阿慕鲁·本·赛义德，这位在贾比亚会议上被认定的哈里发继承人，因向阿卜杜·马立克提出“履行贾比亚会议决议”的要求，便遭杀身之祸。

691 年，阿卜杜·马立克和盖斯部落人达成和平协议，然后进军伊拉克，讨伐穆斯阿布。穆斯阿布出城迎战，因挡不住倭马亚军队的攻击，便退守城中，据坚不出。于是，阿卜杜·马立克向穆斯阿布的部下秘密发送招降书。降将易卜拉欣·本·阿西塔尔得到招降书后，即刻上报穆斯阿布，并把那些藏匿招降书不报的将领一一告发，要求穆斯阿布如数诛杀，但穆斯阿布不允，仅下令拘禁而已。穆斯阿布的这一决定，反而使更多的将领生出反叛之

① 穆赫塔尔的新教义包括了“天使与我同战、转世轮回”等思想。

心,使力量受到严重削弱。最后,穆斯阿布同政府军在库法附近的巴哈姆拉展开决战,穆斯阿布及其部下全部战死。691 年,阿卜杜·马立克进入库法,接受了库法臣民的效忠和拥戴,然后委派自己的埃米尔任库法和巴士拉的地方官。

阿卜杜·马立克收复了伊拉克地区后,派以凶猛著称的大将哈查吉·本·尤素福率大军进剿希贾兹。

哈查吉生于 661 年,卒于 714 年,沙卡菲部落人,少时家境贫寒。哈查吉长相丑陋,独眼、低额;身材瘦小,腿如麻秆。少年时期,他在自己的部落里接受初级教育;学业结束后,他进倭马亚王朝军队服役,因作战勇敢,连连晋级,后成为阿卜杜·马立克的御林军青年将领。哈查吉治军十分严厉,某日,当阿卜杜·马立克向军队发出战斗总动员令时, 哈查吉发现部分士兵依然吃喝玩乐,松松垮垮,当即予以严厉训斥,并下令鞭笞每一个犯有过失者,命令烧掉他们的帐篷。这些受到哈查吉惩罚的人到哈查吉的上司鲁哈那里哭诉,鲁哈又告到哈里发那里。

阿卜杜·马立克听说此事,忙唤哈查吉前来细问缘由。哈查吉回答道:“信士长! 我的命令来自您的命令,士兵不服从我就是不服从您。鲁哈军队的帐篷,您可以补给他,但他们必须将功补过。”阿卜杜·马立克从这件事中看到了哈查吉的治军才能,便委以剿灭阿卜杜拉的重任。

哈查吉率大军先后到达麦地那和塔伊夫, 和当地的政府军会合,然后浩浩荡荡地开向麦加。哈查吉来到麦加之后,一边架起弩炮,向麦加发起攻击,一边命令麦加的臣民投降。在他的军事压力下, 麦加城里的居民和阿卜杜拉的部分亲属都纷纷离城投诚,仅有为数不多的支持者依旧追随阿卜杜拉。

从 692 年 3 月 25 日起,哈查吉围困麦加半年多,在迫不得已的情况下,阿卜杜拉出城背水一战,结果战败身亡。哈查吉旋

即率军进入麦加。

哈查吉剿灭阿卜杜拉有功，被阿卜杜·马立克封为埃米尔，管辖麦加、也门、叶马玛、麦地那等地。

阿卜杜拉在希贾兹长期从事反对倭马亚家族统治的宣传活动，反对派力量还很大，为此，哈查吉在希贾兹任埃米尔后，实行了残暴的专制统治，特别是对麦地那人，他实施了野蛮的迫害政策，致使人怨民怒。阿卜杜拉·本·欧麦尔曾就哈查吉炮击天房一事，上书哈里发，狠狠地告了哈查吉一状，但无结果。

阿卜杜·马立克不仅对希贾兹实施铁腕政策，对阿夫里基亚地区也开展了平叛反乱运动。

早在倭马亚王室内乱的时候，北非的柏柏尔人乘机重新组合起来，向凯鲁万的阿拉伯驻军进攻。那里的阿拉伯军队力量非常薄弱，所以不堪一击，大部分士兵被杀，埃米尔阿喀白以身殉职，凯鲁万城回到了柏柏尔人手中。

689年，阿卜杜·马立克派出一支军队，前去平定柏柏尔人的叛乱，结果全军覆没。阿卜杜·马立克大惊，急忙再派一支平定叛乱，由倭马亚朝名将哈珊·本·努阿曼率领。哈珊是加萨尼人，英勇善战，但他的这一次出征也并不顺利，柏柏尔人在东罗马人的支持下，拥戴一位“女祭司”为女王，响应她的号召，听从她的指挥，哈珊的一次次进攻都被击退，最后被迫撤回埃及。

694年，阿卜杜·马立克向哈珊送去大量的军需给养，命哈珊务必消灭柏柏尔人的叛乱。“女祭司”在称王5年之后，终于被哈珊击败。哈珊收复了凯鲁万城，并将倭马亚家族的统治扩展到了大西洋东岸。哈珊平叛柏柏尔人成功后，任阿夫里基亚埃米尔，这一地区从此恢复了平静。

就在哈珊在阿夫里基亚平叛战乱获得成功时候，阿卜杜·马立克将哈查吉调到伊拉克任埃米尔，负责剿灭哈瓦利吉派日益

猖獗的叛乱活动。这时候的哈瓦利吉派提出了较之以前更加彻底的民主主张，认为无论是阿拉伯人，还是非阿拉伯人，无论是古来氏人，还是非古来氏人，每一个勇敢坚强的穆斯林都有资格担任哈里发，而不需要看他是什么地方什么家族的人。

在伊拉克反叛力量最大的是哈瓦利吉派的一个支派——艾兹拉格派。该派在著名诗人古特里·本·法加厄的率领下，频频采取军事行动，夜袭倭马亚王朝军队。阿卜杜·马立克曾派马赫拉布征剿，但马赫拉布过于谨慎，动作缓慢，受到哈里发的训斥。

哈查吉来到伊拉克后，马赫拉布接受哈查吉的统一调遣。在阿卜杜·马立克的催促下，马赫拉布在拉姆赫尔姆兹与艾兹拉格派打了一仗，大获全胜。这一次，马赫拉布所以能轻易取胜，是因为艾兹拉格派的内部分裂。艾兹拉格派原为一整体，首领古特里被称为“信士长”，居位 20 年，后来与派内的纯阿拉伯人紧抱成团，形成派内特权阶层，从而导致占 3/4 人数的非阿拉伯穆斯林自成体系，并产生新的首领阿卜杜·拉布。

艾兹拉格派向波斯地区落荒而逃，马赫拉布乘胜追击，在齐拉夫特城追上并歼灭了以阿卜杜·拉布为首的艾兹拉格派，尔后，派出一支由叙利亚人组成的军队，消灭了古特里的残余力量。此后，艾兹拉格派的残兵败将再次纠合起来，推出新首领俄拜德·本·希拉利，但是俄拜德的抵抗仅仅是垂死挣扎，最后亦被消灭。至此，艾兹拉格派的历史使命宣告结束。

马赫拉布完成剿灭艾兹拉格派的任务后，奉哈查吉之命平哈瓦利吉派的另一支派——以沙比卜为首、主张“凡首领都应平等”原则的绥夫利亚派。几经转战，马赫拉布取得了成功，消灭了绥夫利亚派，从而暂时结束了哈瓦利吉派在伊拉克地区的叛乱活动。

696 年，哈查吉委任阿卜杜拉·本·阿比·贝克尔统治波斯东部的锡斯坦。阿卜杜拉来到锡斯坦任职后，因锡斯坦地区的喀布

尔国王[①] 拖延缴贡，受哈查吉之命兴师问罪，不料战败被杀。哈查吉闻讯大怒，即刻升帐点将，命阿卜杜·拉赫曼·艾西阿斯率精锐之师，再次出兵讨伐。

阿卜杜·拉赫曼用兵十分谨慎，经长途跋涉到了锡斯坦后步步为营，不求速战速决，因此遭到哈查吉的训斥，怪他进攻不力，延误战机，把精锐之师拖成疲惫之师。对于哈查吉的指责，阿卜杜·拉赫曼心中十分不满，遂生反意。他和喀布尔国王私下达成协议，[②] 然后倒戈杀回伊拉克，在巴士拉附近的札威叶击败了哈查吉的一支军队，然后北上来到库法城外，欲和哈查吉决一高低。

哈里发阿卜杜·马立克闻说，怕事态扩大，急派儿子韦利德从中斡旋。韦利德来到阿卜杜·拉赫曼的军中大营，向阿卜杜·拉赫曼表示，只要他愿意，他可以到任何地方担任埃米尔，条件是消除伊拉克人和叙利亚人之间的敌意。但是，阿卜杜·拉赫曼没有接受韦利德的这一建议，一意孤行，终于走向毁灭。702 年，哈查吉在叙利亚军队的支持下，在库法附近的台尔加马吉姆村和阿卜杜·拉赫曼的反军展开决战，阿卜杜·拉赫曼战败后跳楼自杀，他的部下全部被俘，并受到严厉的惩处。

哈查吉平定了阿卜杜·拉赫曼的反叛活动后，被阿卜杜·马立克任命为阿拉伯东方大总督，成为半个阿拉伯帝国的统治者。由于阿卜杜·拉赫曼的反叛，哈查吉对由伊拉克人组成的军队失去了信任，开始依靠由叙利亚人组成的军队。为了不使两地的士兵混在一起，他在巴士拉和库法之间建一新城，集中居住波斯人。新城命名为瓦西特，它的建立是阿卜杜·马立克时期平叛反乱运动全面结束的标志。

---

① 受伊斯兰教保护、实现了伊斯兰化的锡斯坦国君。

② 喀布尔国王和阿卜杜·拉赫曼达成协议，万一阿卜杜·拉赫曼反对哈查吉失败，就给予保护和收留。

阿卜杜·马立克是一位威严、高傲的国君，他和以前的哈里发不同，不允许人们随便见他或自由议论他，他在一次演讲时说："信士们！我不是软弱的哈里发，也不是可以曲意逢迎的哈里发，更不是没有主见的哈里发。别人用嘴说话，我用剑说话。"

704年，阿卜杜·马立克欲立儿子韦利德为王储，要求他的兄弟阿卜杜·阿齐兹放弃权利，遭到拒绝，幸好阿卜杜·阿齐兹不久病故，因此，阿卜杜·马立克顺利地为韦利德举行效忠仪式，作为他的法定继承人。

705年，冠有"列王之父"称号的阿卜杜·马立克归真。[①]

五、韦利德一世(668~715)

阿卜杜·马立克生前平定了全国各地的叛乱，稳定了政局，韦利德就是在这样的历史条件下登基的。

韦利德在位10年，由于国内的局势比较安定，所以有力量重新进行伊斯兰征服与扩张运动，这一时期的对外扩张是为了敛取钱财，而不是像正统哈里发时期那样征服与扩张的目的在于传教。古太白、穆罕默德·本·高绥姆、穆萨·本·努赛尔(640~716)是韦利德时期三位最著名的伊斯兰远征军首领，他们的铁蹄踏至中亚细亚的阿姆河边远地区(近中国边境)、印度河流域，以及欧洲的安达卢西亚。

(一)征服阿姆河以远地区

早在奥斯曼哈里发时期，穆斯林征服大军就多次进袭这一地区，但成果不丰。阿卜杜·马立克和韦利德时期，首先奉命东征的是哈查吉。

699至700年，哈查吉派大将阿卜杜·拉赫曼去喀布尔征讨突厥王卡比勒，获大胜。704年，哈查吉向哈里发举荐古太白任呼罗珊总督。古太白上任后，定木鹿为总督府，然后奉哈查吉之命

① 阿卜杜·马立克有4个儿子先后继任哈里发。

继续东征。705 年,古太白攻占了巴勒哈;次年,袭击比肯德获胜,缴获无数,建立了地方行政机构。不久,古太白举兵进攻中亚古城苏格德。这时候,比肯德人民乘机起义,杀死了古太白设立行政机构并委任了阿拉伯行政官员。古太白闻说,只得放弃攻击苏格德,回兵比肯德。经激战,古太白镇压了比肯德人民的反抗。

708 年,古太白在卡尔明尼亚地区(今伊朗境内)获得一系列重大胜利;709 年,古太白征服了布哈拉,组建了一支由当地人组成的军队;712 年,古太白征服了花剌子模和撒马尔罕,并将这两座古城建为阿拉伯帝国在中业地区的行省首府;714 年,古太白将伊斯兰征服与扩张运动的大旗插到了乌兹别克斯坦的费尔干纳和突厥斯坦的苏罗城[①]。伊斯兰征服大军所到之处都建立了地方政权。

古太白对这一地区的征服对于阿拉伯-伊斯兰文化的发展十分重要,后来就在这一地区出现了大批的阿拉伯历史文化名人,如法拉比、布哈里、肯迪、花拉子密等。

(二)征服印度河流域

奉命征服这一地区的是阿拉伯东方大总督哈查吉的一位亲属——穆罕默德·本·高绥姆。709 年,哈查吉命穆罕默德·本·高绥姆出兵攻打印度河流域,理由是那个地区的印度部落人时常伤害居住在同一地区的穆斯林居民。710 年,穆罕默德·本·高绥姆征服了马克兰地区,[②] 然后来到印度河下游地区,顺利实现伊斯兰征服与扩张运动。

印度河流域原是多神教势力较强的地区,但随着伊斯兰远征军的到来,很快就普及了伊斯兰教,使该地成为阿拉伯帝国的一部分。穆罕默德·本·高绥姆对于这一地区的征服,对阿拉伯-伊斯兰文化的发展同样具有深远的历史意义,阿拉伯人通过该

① 今中国新疆的喀什。

② 巴基斯坦南部沿海地区,当地居民以食鱼为生。

地,实现了和印度文化的交流。阿拉伯-伊斯兰文化中的不少知识学科如哲学、数学等,均源自印度。

(三)征服安达卢西亚

韦利德登基之初,阿拉伯远征大军在埃米尔穆萨·本·努赛尔的率领下,开往突尼斯以西的北非沿海地区进行征服活动,但他们在那里遇到了柏柏尔人的强烈反抗。这一地区以山地为主,祖居该地的柏柏尔人剽悍勇猛,和阿拉伯人有不少相似之处,好战易怒,崇尚血亲复仇。由于他们得到了东罗马人的帮助和支持,所以阿拉伯人对他们的征服变得十分艰难。

尽管如此,穆萨·本·努赛尔还是一步一步地取得了成功。他命塔里格·本·齐亚德(柏柏尔人,720 年卒)任先锋,不仅取得了军事上的胜利,清除了拜占庭人的影响,而且还取得了宗教上的胜利,他向柏柏尔人派出大量的诵经师,为他们诵读《古兰经》,使柏柏尔人逐渐接受了伊斯兰教。709 年,北非沿海地区完全归属阿拉伯帝国,穆萨因此名声大振,成为倭马亚王朝的一代功臣。

穆萨征服北非沿海地区取得成功后,便将战略目光投向了地中海北岸的西班牙。公元 5 世纪,北非的汪达尔人曾北渡直布罗陀海峡来到这里,称这个地区为“汪达卢西亚”,意为“汪达尔人的地区”。此后,西哥德人也来到过这里落脚。阿拉伯人称这个地区为“安达卢西亚”。

此时,西哥德人在西班牙的统治十分腐败,贵族、宗教上层享有种种特权,他们占有大量的土地,却免征一切税收。与此相反,农夫和奴隶的负担极为沉重。这成为阿拉伯人征服这一地区比较有利的条件。

710 年,穆萨上表哈里发,请求利用西哥德人内乱的机会,进袭安达卢西亚,获哈里发恩准。711 年斋月,塔里格率 7000 柏柏尔士兵,渡过直布罗陀海峡,来到安达卢西亚,在巴克谷地同西

哥德国王罗德利克的军队展开决战，获大胜，罗德利克国王逃亡时，落水身亡。

巴克谷地大战后，塔里格将其军队一分为四，其中三支分别杀向马拉加、格拉纳达和科尔多瓦，他本人领一支人马杀向西哥德首府托莱多，不久，各路征服大军都取得了预期的胜利。

北非埃米尔穆萨对塔里格在安达卢西亚取得的节节胜利深感不安，妒火猛升。他一边命令塔里格停止进攻，一边组建了一支由 12000 名阿拉伯人和柏柏尔人组成的混合征服大军，他亲自挂帅，开向安达卢西亚，并迅速占领了安达卢西亚重镇塞维利亚。

713 年开斋节，塔里格攻下马耳特城，不久便与穆萨会师。穆萨以塔里格不听从他的命令为由，先是训斥、鞭笞塔里格，收缴全部战利品，然后再把塔里格投入监狱。但是，塔里格并没有束手待毙，他通过朋友关系，向韦利德哈里发告了穆萨一状，韦利德得知实情，急命穆萨放人，并官复原职。

此后，穆萨和塔里格各领一支征服大军，对西班牙的东部地区进行扫荡，他们几乎未遇抵抗就征服了整个东部地区。西哥德人的残余力量在伊斯兰征服大军的追击下，退居到安达卢西亚的西北部山区负隅顽抗。穆萨命令塔里格消灭这些残兵败将，自己率一支人马，翻过比利牛斯山脉，攻入了法国南部地区。这时候，穆萨接到了韦利德哈里发命令他停止向北攻击的诏书，遂回师安达卢西亚，和塔里格汇合一起，合力消灭了西哥德人的残余力量。

715 年，韦利德哈里发封穆萨的儿子阿卜杜·阿齐兹为安达卢西亚埃米尔，封阿卜杜拉为北非埃米尔，命穆萨回大马士革任职。

伊斯兰征服大军实现对安达卢西亚的征服，使倭马亚王朝的疆域达到极点：从印度、中国边境到西班牙的比斯开湾，从咸

海、里海到尼罗河大瀑布，横跨欧、亚、非三大洲，韦利德时期因此被称为倭马亚王朝的征服与扩张时期。

随着征战，各民族得以混合交融，被征服地的人民与阿拉伯人通婚，使血统不再成为高墙。到后来，在阿拉伯帝国的疆域里，凡是信奉伊斯兰教，说阿拉伯语的人，不论他原先的民族成分如何，都算是阿拉伯人。“阿拉伯人”的概念由此得到延伸和发展。经过几个世纪的努力，新产生的阿拉伯人——阿拉伯帝国境内的各族人民共同创造了一种以阿拉伯文为载体，以伊斯兰精神为主导，以宗教性和世俗性为特征的灿烂文化——阿拉伯-伊斯兰文化，它在时间上连接了古代和近代，空间上沟通了东西方。这是阿拉伯人民对于世界文化的伟大贡献。

阿卜杜·马立克和韦利德是倭马亚家族的光荣和骄傲。在他俩的统治下，阿拉伯将领的卓越军事才能得到了施展，阿拉伯帝国得到了安定，疆域再次得到扩张，阿拉伯-伊斯兰文化融入了安达卢西亚文化而使其变得更加灿烂辉煌。在这一时期，各种科学技术都得到了运用和发展，特别是在建筑领域，阿拉伯人的成就格外瞩目。阿卜杜·马立克和韦利德先后建造了三座雄伟的清真寺——岩石清真寺、远寺和大马士革清真寺，[①] 此外，韦利德还扩建了麦加禁寺和麦地那的先知清真寺。当时建造和扩建的清真寺一直保留至今。

从穆圣在麦地那建造第一座简朴的清真寺，到阿拉伯人在耶路撒冷和大马士革修建富丽堂皇的清真寺，相隔并不很久，但阿拉伯人的建筑艺术实现了质的飞跃。需要指出的是，至阿卜杜·马立克和韦利德时期，清真寺已不仅仅是穆斯林做礼拜的地

① 691年，阿卜杜·马立克在耶路撒冷建造了圆顶清真寺，因该寺建在一块巨大的圣石上，故又称作岩石清真寺，当初正统哈里发欧麦尔进耶路撒冷时曾在圣石上面作过礼拜；705年至710年，韦利德在圣约翰教堂的旧址上，建造了大马士革清真寺，在岩石清真寺南边建造了阿克萨清真寺（又译称“远寺”）。

方，它是广大穆斯林聚集的中心，是政治论坛、教育场所。伊斯兰教教义学家们认为，表现人类和动物是真主的特权，侵犯这种特权是大不敬的。在这一思想指导下，穆斯林绝对不用人和动物的画像作为清真寺的装饰，在清真寺里他们仅用花卉几何图案和阿拉伯书法，从而形成了一种别具风格的阿拉伯-伊斯兰书法艺术。

715年，韦利德哈里发归真。

六、苏来曼·本·阿卜杜·马立克(674~717)

根据阿卜杜·马立克的生前决定，韦利德之后由苏来曼继位。苏来曼执政后，主要依靠母系亲属——也门人辅政，在王室内部产生了宗派斗争。这种宗派斗争严重削弱了倭马亚王朝的统治，是导致倭马亚王朝由盛世走向衰败的因素。

韦利德生前曾考虑将王位传给儿子，哈查吉、古太白、穆罕默德·本·高绥姆、穆萨等一批功臣战将都表示支持，苏来曼对此忿恨不已，但韦利德未能实施该计划就去世了。哈查吉先于韦利德归真幸免于难，古太白、穆罕默德·本·高绥姆、穆萨等却因此得罪了苏来曼。苏来曼登基后，立即罢免了古太白的官职，委任亚齐德·本·马赫勒布(674~721)为阿拉伯东方埃米尔，委任亚齐德·本·阿比·凯卜沙为马克兰埃米尔，命令逮捕穆罕默德·本·高绥姆，并赐死。与此同时，苏来曼借口穆萨反叛，将其削职为民，查收全部家产，然后一直囚禁至死。除此，穆萨的两个儿子安达卢西亚埃米尔阿卜杜·阿齐兹和北非埃米尔阿卜杜拉也都被革职。

717年，苏来曼完成内部清洗后，便着手实施韦利德生前制定的征服君士坦丁堡的计划。他命令他的弟弟马斯拉麦统率8万陆军开向君士坦丁堡，命令阿拉伯舰队埃米尔欧麦尔·本·海比尔从海上进攻，配合陆军作战。

马斯拉麦进入小亚细亚，首先来到东罗马帝国重镇——阿姆利亚城下。该城首领利奥是东罗马皇室成员，胸怀异志，一心想夺取东罗马帝国的皇位，他见阿拉伯大军杀到，便心生一计，决定借阿拉伯人的力量，实现自己的政治抱负。他急忙派出代表与马斯拉麦谈判，称“如果阿拉伯人帮助他登上皇位，他就向阿拉伯人称臣，每年进贡纳税”。

马斯拉麦有勇无谋，听信了利奥的许诺，撤除了对阿姆利亚城的包围，然后将军队开向位于小亚细亚海岸的阿比都斯城。

利奥回到君士坦丁堡，向当地臣民游说，要他们支持他当国君，口称“除了他谁也挡不住阿拉伯人的入侵”。由于利奥已经成功地解除了阿姆利亚城的包围，所以君士坦丁堡的臣民对他的宣传深信不疑。在广大臣民的支持下，利奥登上了皇位，称号利奥三世。

不久，马斯拉麦率大军来到博斯普鲁斯海峡，与君士坦丁堡隔海相望，等待利奥三世兑现诺言，但利奥三世不予理睬。这时候，阿拉伯舰队也开到了博斯普鲁斯海峡，马斯拉麦遂命令陆军士兵收集粮草，用作军需，让海军攻击君士坦丁堡。

阿拉伯海军在海上遇到了利奥三世强有力的抵抗。利奥三世采用铁链子阻隔和火攻战术，使阿拉伯海军近前不得，难有作为。冬季来临，马斯拉麦粮草匮乏，士气低落，海军因得不到足够的粮草而陷于困境。正在这进退两难之机，苏来曼突然驾崩，新任哈里发欧麦尔·本·阿卜杜·阿齐兹见君士坦丁堡久战不下，劳民伤财，便命令撤军。苏来曼命的征服计划就此收场，征服大军无功而返。但是，倭马亚王朝的 1800 艘战舰在回归途中遇上风暴，除 5 艘战舰返抵叙利亚海港外，其余全部罹难。

苏来曼统治时期，上层贵族穷奢极欲，贪图享受，王室内部分成南方也门派和北方木达尔派，宗派斗争从此愈演愈烈。

七、欧麦尔·本·阿卜杜·阿齐兹(681~720)

苏来曼病危时，曾试图将王位传给自己的儿子，但有人进谏，建议他在倭马亚家族中选一位合适之人接任哈里发，并提出欧麦尔·本·阿卜杜·阿齐兹供苏来曼参考，苏来曼纵观倭马亚家族上下，感到以虔敬畏主、宽容仁厚、正直睿智著称的欧麦尔·本·阿卜杜·阿齐兹是最佳人选，便立下遗诏，传位欧麦尔·本·阿卜杜·阿齐兹，其后由亚齐德·本·阿卜杜·马立克继位。接着他将子女家属叫到跟前，告知他们，他已写好传位遗诏，问大家对他立诏书传位有何意见，大家表示不论传位何人，一切听从苏来曼的安排。苏来曼归真后，根据遗诏，欧麦尔·本·阿卜杜·阿齐兹被倭马亚家族拥戴为哈里发。

欧麦尔二世的母亲是正统哈里发欧麦尔的后裔，前人的优秀品质在后人身上得到了发扬，欧麦尔二世和欧麦尔一样诚笃、公正。欧麦尔二世从小随父亲在埃及长大，后被送到麦地那跟随著名学者习研伊斯兰教律教法，因此精通伊斯兰法学。欧麦尔二世执政后，废除了在清真寺讲坛攻击谩骂阿里家族的老传统，阿里家族因而对他表示满意。欧麦尔二世所处的年代正是充满邪恶，背离正道，专制屠杀的时期，但他出淤泥而不染，励精图治，推行社会改革，被穆斯林大众比作“马额上的白斑”(喻指浊波中的清流)，几乎与正统哈里发欧麦尔齐名。

欧麦尔二世时期，社会秩序良好，他罢免了所有的贪官污吏，任用清廉贤达之士，并要求他们赏罚分明，忠于职守。因此，自奥斯曼哈里发遇害以来在阿拉伯帝国各地此起彼伏的动乱得以平复。

欧麦尔二世积极致力于传教工作，但不像他的前辈那样通过武力传教，而是用和平方式传教。在他任期内，他曾向北非派

去 10 名伊斯兰法学家，向当地人民传授伊斯兰教的基本法则和法规。此外，他还向东罗马帝国的利奥三世、印度国君、中亚地区诸王，以及北非柏柏尔人首领先后发出公函，吁请他们皈信伊斯兰教，同意他们不缴人丁税和土地税，不干涉他们的独立，在此情况下，有些国君接受了他的请求。

在财政方面，欧麦尔二世作了改革尝试，他命令财务官员取消麦瓦利（即非阿拉伯穆斯林）的人丁税，想以此缓和阿拉伯穆斯林和麦瓦利的矛盾，但遇到了不少阻力。埃及埃米尔阿尤布上书哈里发，说麦瓦利因此增加了个人财富，但国家税收锐减，他要求哈里发收回成命。

欧麦尔二世对此答复说："麦瓦利的人丁税还是取消吧！……真主派先知来传教，而不是派他来征税……"

欧麦尔二世为了调和与什叶派、哈瓦利吉派的矛盾，做了大量的工作。哈瓦利吉派在韦利德和苏来曼时期一直没有停止活动，欧麦尔二世给该派首领沙瓦迪布写了一封信，说："我听说你在生真主和穆圣的气，对于我来说，你不是第一个，来和我辩论吧！如果真理在我这里，你就顺从。如果真理在你这里，我就让位。"

沙瓦迪布接到来信后，给欧麦尔二世回了一信，同意派两名代表与欧麦尔二世辩论。在辩论中，欧麦尔二世对哈瓦利吉派代表提出的关于"在他之后由谁继承哈里发职位"的问题，没能直接答复，要求考虑 3 日。就在这 3 日里，倭马亚王室担心欧麦尔二世废除亚齐德·本·阿卜杜·马立克的继承权，遂将其毒杀。

720 年，在位 2 年 5 个月的欧麦尔二世归真。由于欧麦尔二世生前做了许多有益伊斯兰教的工作，因此归真后受到后人的尊重和敬慕。阿拔斯王朝建立后，除了欧麦尔二世之外，所有的倭马亚王朝哈里发都被掘墓辱尸，欧麦尔二世之功德由此可见一斑。

八、亚齐德二世(690~724)

哈里发苏来曼的遗诏明示，欧麦尔二世之位由亚齐德·本·阿卜杜·马立克继位。

亚齐德二世执政时，全国各地爆发了两起重大叛乱事件，但都被亚齐德二世逐一战胜。

(一)哈瓦利吉派的叛乱

亚齐德二世登基伊始，受到了哈瓦利吉派的挑战。对于哈瓦利吉派的叛乱，亚齐德二世奉行了韦利德时期一样的强硬政策，坚决予以镇压。他先委派兄弟马斯拉麦任库法埃米尔，尔后命他率领大军镇压哈瓦利吉派。由于力量悬殊，马斯拉麦很快就取得了决定性的胜利。

(二)亚齐德·本·马赫勒布的叛乱

亚齐德·本·马赫勒布在苏来曼时期被封为阿拉伯东方总督，欧麦尔二世时期，他征服了伊朗北方的塔百里斯坦，欧麦尔二世命他缴纳 1/5 的战利品，他抗旨不缴，结果被逮捕，囚禁在地中海的德赫勒克岛上。欧麦尔二世归真后，他越狱成功，决心造反。他先到巴士拉，后到库法，得到了许多亲朋好友的支持，力量迅速壮大。哈里发亚齐德二世得知亚齐德·本·马赫勒布的叛乱渐成气候，即派兄弟马斯拉麦和侄子阿拔斯·本·韦利德率军前去围剿。两军相遇，大战一场。此役中亚齐德·本·马赫勒布战败身亡，其部下作鸟兽散，他的一个同胞兄弟逃至印度河一带，仍遭到哈里发的追杀。

亚齐德二世在镇压内乱的同时，兼顾了伊斯兰征服与扩张运动的发展。倭马亚王朝驻守在安达卢西亚的军队又一次开向比利牛斯山以北地区。在埃米尔苏姆哈的率领下，大军来到了法兰西，袭击了阿基塔尼亚，包围了苏罗兹，但最后被法兰西公爵波尔顿打败。埃米尔苏姆哈阵亡，他的大部分军队被歼灭。尽管

阿拉伯人在法兰西的军事扩张受到重创，但实际上，在相当长的一段时期里，阿拉伯人依然占据着比利牛斯山以北地区。

亚齐德二世在用铁腕平定内乱时，继续推进了伊斯兰征服与扩张运动的发展，但由于他本身的品质使哈里发的威严和体面扫地。他放荡、纵乐、荒淫无度。同时，由于用人政策不当，扩大了也门人和木达尔人之间的矛盾。也门人曾是倭马亚王朝的主体力量，但在亚齐德二世时期受到了排挤。与此相反，木达尔人受到了重用，成为哈里发依靠的主要支持力量。

亚齐德二世对欧麦尔二世进行的社会改革持否定态度，在他执政期内，一切都恢复如初，阻碍了社会的发展与进步。

724年8月，亚齐德二世在约旦东部的阿尔巴迪归真，葬于大马士革。

九、希沙姆·本·阿卜杜·马立克(690~743)

希沙姆和他的前任一样，一直住在鲁萨夫(后改名为“里萨夫”)。他在位期间，注意研究麦瓦利问题，努力缓和也门人和木达尔人之间的矛盾，继续进行伊斯兰征服与扩张运动。

(一)部落宗派政策

希沙姆的部落宗派政策是变化的。起先，希沙姆鉴于前任的历史经验，注意提高也门人的地位，适当抑止木达尔人的势力，在两派中间搞平衡。738年后，希沙姆开始抑止也门人，扶持木达尔人。希沙姆的用人政策虽然多变，但是，无论他怎样平衡两派力量，人们总能找其母系亲缘的痕迹。他的母亲是盖斯人。

(二)征服与扩张

希沙姆接任后，继承了前任的征服与扩张政策。他任命阿卜杜·拉赫曼为安达卢西亚埃米尔，命令他继续征服法兰西。

阿卜杜·拉赫曼走马上任后，立刻在比利牛斯山以北地区秣马厉兵，经过一个时期的战前准备，他率领8000人马向北挺进，

再次攻下法兰西古城阿基塔尼亚，从而牢牢控制了法兰西南部地区。

732年，法国公爵查理·马尔特率大军前来讨伐，阿卜杜·拉赫曼立刻起兵迎战。双方在普瓦提埃[①]展开激战，战至第9天，眼看伊斯兰大军就要获胜，不料风云突变，主帅阿卜杜·拉赫曼中箭身亡，军心顿时动摇，战场局势急转直下，变得非常不利。最后，伊斯兰征服大军乘黑夜仓皇撤出战场，迅速退回安达卢西亚。这次大战失利，对倭马亚王朝的征服与扩张政策产生了巨大影响，征服法兰西的活动从此结束。

（三）平定叛乱

希沙姆时期，首先起来反抗倭马亚家族统治的是北非的柏柏尔人，他们对倭马亚人强加给他们的不平等政策非常不满，爆发了武装起义。在这次柏柏尔人进行的反抗活动中，一大批从伊拉克地区迁徙来的哈瓦利吉派信徒起了推波助澜的作用。对于柏柏尔人的反抗，希沙姆无意让步，他认为柏柏尔人的反抗不堪一击，所以直接动用武力，派大将库勒松率军进剿，结果一败涂地。这是倭马亚人在镇压反叛活动中遭到的最大一次失败。

在希沙姆时期起来反抗的还有阿里家族。阿里后裔栽德受什叶派支持，起来造反夺权，响应者虽众，但经不起倭马亚人的无情打击。栽德在与官兵的交战中战败身亡。

其次是以哈里斯为首的麦瓦利之乱，[②]由于希沙姆在执政期间调整国策，对麦瓦利征收土地税，从而引起这一阶层的普遍不满。哈里斯乘此机会，利用麦瓦利对帝国的不满，自称“救世主”，进行政治宣传。他向人们宣称，安拉派他来拯救被压迫者，保护受奴役者，因此得到了不少人的支持。他招兵买马，建立了武装力量，于737年占领了中亚地区的一些重要城镇，但好景不长，他很快就被官兵赶出了国境。不久，他和突厥人联合，卷土重

① 也有阿拉伯史书说在图尔。

② 史称哈里斯之乱。

来，但时运不济，他遇到的对手是纳赛尔·本·西雅尔，这位麦瓦利出身的呼罗珊埃米尔是倭马亚朝的支柱，他成功地控制了中亚地区，保障了帝国的安全。

希沙姆执政近20年，在其执政期内，王朝国运趋向衰落，王室内部宗派斗争激烈，穆斯林分成纯阿拉伯人阶层和麦瓦利阶层，特别是在阿拉伯东方，麦瓦利对倭马亚王朝的歧视政策普遍不满，反抗频繁，一场重大的政治危机顷刻就要爆发。

743年，希沙姆于鲁萨夫归真，倭马亚王朝从此走向崩溃。

十、韦利德二世(707~744)

韦利德二世嗜酒，残暴成性，被认为是倭马亚王室成员中的坏料、恶棍。希沙姆生前多次考虑废黜他的王储资格，为此他对希沙姆恨之入骨。韦利德二世登基后，立即对希沙姆的儿子及一切曾想阻止他继承哈里发的人实施报复，予以严惩。

韦利德二世在王室内部，重用木达尔人，抑制也门人，从而进一步激化了两派矛盾，加剧了宗派之间的斗争。

韦利德二世曾企图将王位传给自己的两个儿子，但遭到了整个王室的强烈反对。744年3月，韦利德二世被围困在大马士革的一个村落里，他的暴虐和丑行，以及对家族尊长无礼态度，激起了公愤，人们冲进了他的宅第，向他宣判：今天就是奥斯曼之日。亚齐德·本·韦利德·本·阿卜杜·马立克走到他的跟前，一剑结束了韦利德二世的性命。

韦利德二世在位1年2个月。

十一、亚齐德三世(705~744)

亚齐德·本·韦利德·本·阿卜杜·马立克是个虔敬诚笃的穆斯林，深受伊斯兰教忠实信士的喜爱。他的品行与前任黑白分明，在处理宗派问题上大相径庭，韦利德二世激怒了也门人，而

他赢得了也门人的支持。

亚齐德三世在哲学上信奉穆阿太齐赖派[1],政治上依靠也门派,在位仅6个月(744年3~8月)。

十二、易卜拉欣·本·韦利德·本·阿卜杜·马立克(?~750)

亚齐德三世归真后,王位传给了他的兄弟易卜拉欣·本·韦利德·本·阿卜杜·马立克。易卜拉欣接任不久,就被麦尔旺·本·穆罕默德废黜,在位不足2个月。

十三、麦尔旺·本·穆罕默德(692~750)

744年11月,倭马亚朝的末任哈里发麦尔旺二世在大马士革宣誓就职。

麦尔旺二世上任后,偏向木达尔人,排斥也门人。也门人因此抛弃了麦尔旺二世,转向支持在呼罗珊地区谋反的阿拔斯家族。他们在叙利亚和伊拉克地区频频活动,违反倭马亚朝纲,严重威胁帝国的安全。为了维护自己的统治,精通兵法的麦尔旺二世,依靠木达尔人的忠诚,挫败了也门人一次又一次地的反抗活动。

麦尔旺二世时期,不仅王室内部的斗争处于白日化,教派之间的斗争也异常激烈。伊拉克地区是什叶派和哈瓦利吉派比较集中的地方,他们十分仇视倭马亚家族的统治,经常以各种形式进行反抗活动,最具影响的反抗活动是哈瓦利吉派在陶哈克·本·盖斯·夏伊巴尼领导下进行的。这次大规模的反抗活动受到麦尔旺二世的严厉镇压。伊本·盖斯领导的反抗力量聚集在摩苏尔,[2]同哈里发的军队大战一场,结果以陶哈克·本·盖斯被杀告

① 详情参阅第八章。

② 即今伊拉克北方城市摩苏尔。

终。尽管陶哈克最终战死沙场未获成功,但他的反抗运动沉重地打击了倭马亚王朝的统治。

麦尔旺二世镇压了陶哈克领导的反抗运动后，听到了波斯麦瓦利在呼罗珊谋反的消息。波斯麦瓦利进行的反抗斗争,实际上是阶级矛盾激化的表现。倭马亚朝后期,由于阿拉伯穆斯林和麦瓦利之间存在着严重的不平等,[①] 造成了阶级对立。麦尔旺二世时期,这种不平等情况非但得不到改善,反而越来越严重,因此阿拉伯穆斯林和非阿拉伯穆斯林之间的矛盾迅速激化，最终爆发了由阿布·穆斯林领导的大规模的武装起义。

伴随波斯麦瓦利阿布·穆斯林领导的武装起义,长期蛰伏在伊拉克的哈瓦利吉派立即举旗呼应，而同属古绥叶后裔的阿拔斯家族则不失时宜地介入，在呼罗珊地区组织领导了反对倭马亚人统治的反抗运动,从而大大加速了倭马亚朝的崩溃。

历任哈里发

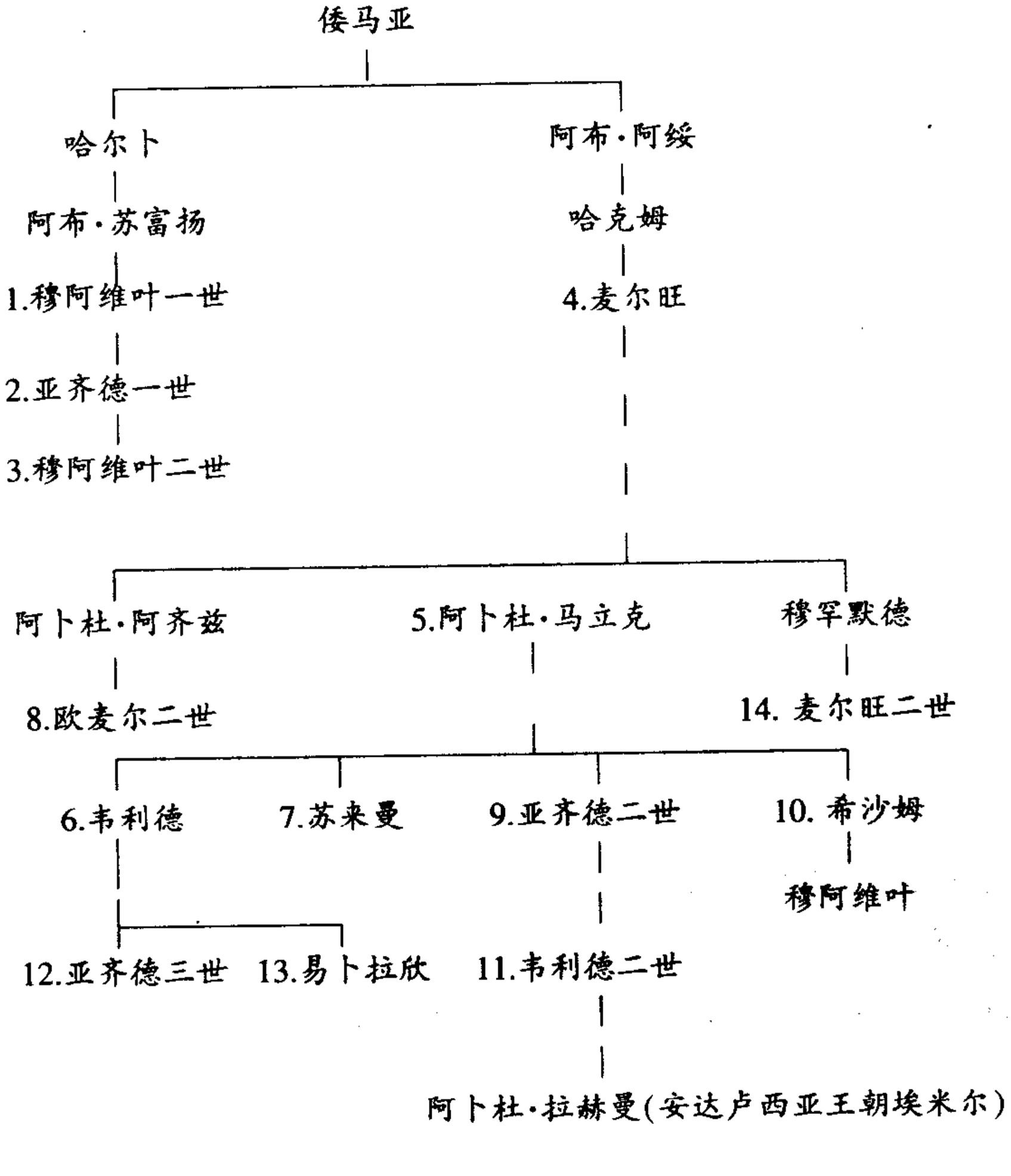
1. 穆阿维叶·本·阿布·苏富扬	661 年登基
2. 亚齐德·本·穆阿维叶	680 年登基
3. 穆阿维叶二世	683 年登基
4. 麦尔旺·本·哈克姆	683 年登基
5. 阿卜杜·马立克·本·麦尔旺	685 年登基
6. 韦利德·本·阿卜杜·马立克	705 年登基
7. 苏来曼·本·阿卜杜·马立克	715 年登基

---

① 麦瓦利即外族穆斯林,或称非阿拉伯穆斯林,他们和阿拉伯穆斯林之间的不平等主要表现在以下几个方面：麦瓦利参加军队不能像纯阿拉伯人那样得到俸禄和赏赐;战斗中非阿拉伯人不得骑马;麦瓦利只能到专门的清真寺做礼拜;死后只能葬于麦瓦利的专门墓地;纯阿拉伯人不愿将自己的女儿下嫁给麦瓦利,还有不合理的税收等等。

8. 欧麦尔·本·阿卜杜·阿齐兹	17年登基
9. 亚齐德二世	720年登基
10. 希沙姆·本·阿卜杜·马立克	724年登基
11. 韦利德二世	743年登基
12. 亚齐德三世	744年登基
13. 易卜拉掀·本·韦利德(一世)	744年登基
14. 麦尔旺二世	744年登基

倭马亚家族



第三节 倭马亚王朝的崩溃

747年，阿布·穆斯林领导麦瓦利在呼罗珊地区点燃了武装起义的战火，得到了阿拉伯穆斯林的支持，他的队伍很快发展至10万，并攻占了呼罗珊地区的首府木鹿。这时候，同属哈希姆家族的阿里家族首领和阿拔斯家族首领在希贾兹召开会议，建立了推翻倭马亚朝的行动纲领，一致推举阿里后裔穆罕默德为新王朝的哈里发。

但是，这次会议作出的关于拥戴阿里后裔穆罕默德为新王朝哈里发的决定，最后未被执行，其关键原因是麦瓦利首领阿布·穆斯林支持阿拔斯家族，所以倭马亚朝被推翻后，哈里发之职落到了阿布·阿拔斯手中。阿里家族认为该结果不公正，便进行了一系列的反抗活动。阿拔斯家族在严厉镇压了倭马亚王室成员后，对阿里家族也实施了严厉的制裁。阿拔斯家族所以能成功地夺取政权，并及时地将阿里家族试图建立阿里王朝的愿望扼杀在摇篮里，完全得益于对阿布·穆斯林的利用。

阿拔斯家族旨在夺权的早期活动是秘密进行的。他们建立了一个联合会，有12位首领，70位成员，首领称作“纳基布”（意为“优秀者”或“尊贵者”），成员称为“宣传员”，平时的公开身份为商人。

阿拔斯家族的第一个牺牲者是联合会首领伊卜拉欣。有一次，他给麦瓦利首领阿布·穆斯林写了一封信，在这封信上他命令阿布·穆斯林严厉制裁所有反对阿拔斯家族的人。他认为，无论也门派还是木达尔派，都是倭马亚人，必须予以严惩。不料这封信被官方查获，根据此信官方逮捕了伊卜拉欣，并将其毒杀在叙利亚北部的监狱中。由于这一事件，阿拔斯家族开始公开进行反抗活动。

伊卜拉欣被害之后,联合会首领阿布·苏勒麦开始在什叶派活动的中心库法进行反政府的宣传活动。不久,阿拔斯家族首领阿布·阿拔斯和曼苏尔兄弟俩来到库法。阿布·苏勒麦留住他俩数周,但不提效忠一事,对此,阿布·阿拔斯的支持者深感疑惑,他们以为阿布·苏勒麦想把哈里发的职位让给阿里家族,便直接寻找阿布·阿拔斯,向他宣布效忠。阿布·阿拔斯接受库法人的效忠后,回到呼罗珊率军队又杀来。

750年7月,阿拔斯军队在底格里斯河右岸,与倭马亚军队决战。阿布·阿拔斯命其叔叔阿卜杜拉出战,一举打败了麦尔旺二世。麦尔旺二世兵败后逃至摩苏尔,但在阿卜杜拉的穷追猛击下,继续向西仓皇逃跑。他经巴勒斯坦、约旦,一直逃到埃及,但厄运难逃,最后在埃及的法尤姆城被追杀枭首,首级被送往库法,由阿布·阿拔斯过目。

750年,阿拔斯王朝的黑旗在大马士革城堡高高升起,正式宣告倭马亚朝崩溃。

在伊斯兰史上,纯阿拉伯人的时代已成过去,阿拔斯家族把自己掌控的那个政教合一的政治实体称作“道莱”(即国家),从此开创了又一个阿拉伯历史新纪元。

第四节 伊斯兰国家机构的发展和健全

伊斯兰教兴起前,阿拉伯半岛上的政体以部落为单位。穆圣统一半岛后,所有的阿拉伯部落组成了一个统一的民族,受到以穆圣为首的伊斯兰公社的领导。穆圣传导的伊斯兰教,是政教合一的宗教,广大穆斯林唯以穆圣的决定是从,而穆圣则根据安拉的启示作出决定。这时候,原先的部落感情被宗教感情所取代,并由此取得各部落的统一。在这种基础上,穆圣不仅拥有神权,而且还拥有一切世俗权力,如统率大军,征收税款,处理民事纠

纷等，但穆圣仍像以前的部落酋长那样，同“撒哈比”商议处理各种大事。

到了正统哈里发时期，哈里发通过伊斯兰民主程序选举产生，其权力同样是绝对的。随着伊斯兰征服与扩张运动的发展，阿拉伯人冲出了封闭型的半岛社会，扩大了视野，接受了其他民族的先进文明，在完善健全国家机器的同时，积极汲取外民族的现成经验，从而大大加快了本民族的社会发展，从量变到质变，实现了飞跃。穆阿维叶一世创建并统治着以世袭制和政教合一为主要特征的这个政治实体，被阿拉伯史学界公认为是一个“封建王朝”。

穆阿维叶一世较之四大正统哈里发有诸多不同：

1. 设置了高高在上的“御座”，这在过去是没有的。“御座”最终成为哈里发的象征。

2. 哈里发在清真寺里做礼拜有了专门的地方。过去正统哈里发是和穆斯林群众一起做礼拜的，鉴于哈瓦利吉派的暗杀活动猖獗，穆阿维叶一世改变了这一传统。

3. 穆圣和正统哈里发们都是站着演讲的，从穆阿维叶一世开始立下了坐着演讲的规矩。

4. 有了专职的侍卫队。

从倭马亚王朝起，阿拉伯人有了雏形的政府管理机构，称作“迪宛”。该词来自波斯语，原意为办公写字的地方。倭马亚时期，国家所设的管理机构有：

1. 税务(迪宛)院：管理税收；

2. 邮政(迪宛)院：管理运送信函；

3. 财政(迪宛)院：管理农、牧、手工业等行业的收入；

4. 封印(迪宛)院：始建于穆阿维叶一世时期，为政府最高管理机构，其官员专司抄录、传达并收藏哈里发的“御旨”。抄好的“御旨”都用丝线装订，并用蜡封好盖上大印，该机构因此得名。

5. 模式(迪宛)院:主要负责学习,借鉴波斯、东罗马的先进经验。至阿卜杜·马立克时期,阿拉伯各地区的语言尚未统一。譬如,叙利亚地区主要使用希腊语,波斯地区主要使用波斯语,这给哈里发的统治带来了不便,于是阿卜杜·马立克积极推行阿拉伯语化,除政府机构必须使用阿拉伯语外,各被征服地的人民也必须使用阿拉伯语。这样,一方面有效地遏制了非阿拉伯穆斯林及被征服地人民的传统文化影响,另一方面也使阿拉伯语得到了迅速的发展。经过一二十年的努力,倭马亚王朝基本实现了国家机关的阿拉伯语化。各类公文及公共注册簿全部统一使用阿拉伯文,在大马士革是阿拉伯文取代希腊文,在伊拉克及阿拉伯东方是阿拉伯文取代古波斯文。

695年,倭马亚人在大马士革铸造出了第一枚阿拉伯第纳尔。703 年,正式发行阿拉伯-伊斯兰货币,新货币分第纳尔(金币)和迪尔汗(银币)两种,都印刻有《古兰经》经文。从这时起,阿拉伯货币逐步在全国得到统一。在此之前,阿拉伯人使用的是拜占庭的第纳尔和波斯的迪尔汗。

就国家机构而言,倭马亚王朝的发展是全方位的,许多概念对阿拉伯人来说都是新创的。

书记官

哈里发的下属官员中,大臣之下即书记官。早在正统哈里发时期,哈里发们就注意选用精通书法与满腹经纶者任书记官,如阿布·伯克尔任用奥斯曼为书记官,奥斯曼升任哈里发后任用麦尔旺·本·哈克姆为书记官。至倭马亚王朝时期,书记官开始分门别类,如信函书记官,税务书记官,军务书记官,警务书记官,财务书记官等,其中信函书记官职务最高,哈里发一般只将该职委任给亲属或近侍。

侍卫队

侍卫队负有保护哈里发的责任,阻止人们随便晋见哈里发。

正统哈里发时期无此职，当时人们可以随便见哈里发。倭马亚王朝开国之初，哈瓦利吉派的暗杀活动猖獗，一直企图谋杀穆阿维叶。为防不测，穆阿维叶采取了这一措施。

邮政机构

穆阿维叶一世从东罗马帝国引进了邮政业务，至阿卜杜·马立克时期，阿拉伯帝国的邮政机构得到完善，为国家管理发挥了巨大的作用。

司法部门

先知时期，国家疆域尚不大，要处理的案例不多。所以，各类案例都有穆圣亲自审理。当时审理案例的程序是：出示证据，法庭宣誓，确定罪与非罪，最后判决。穆圣判决时，常与“撒哈比”共同商议决定。

阿布·伯克尔时期，阿布·伯克尔常与欧麦尔一起处理法律事务，但欧麦尔并无法官头衔。欧麦尔登基后，随着伊斯兰征服与扩张运动的发展，阿拉伯帝国的疆域越来越大，欧麦尔在各行省委派了专职的司法人员，冠以法官头衔，并为他们制定了一本伊斯兰法典，供参照执行。

此后，各行省法官均受命于哈里发，哈里发在考虑人选时注重如下条件：敬畏真主，知识渊博，公正睿智。因此在正统哈里发时期，法官极受尊重，审理案例都是独立的，不受任何干扰。到了倭马亚王朝，出现了各行省埃米尔兼任法官的情况。法官一般在家里坐镇，由当事人上门投诉，必要时到清真寺召开法务会议。

倭马亚时期的法官执法时不受教派影响，他们的法律依据是《古兰经》和《圣训》。他们不管执政者的喜好，独立断案，他们的判决对各行省长官和税务官都有效。各地方法官由哈里发亲自监督。哈里发希沙姆执政时，有一位埃及法官在处理一孤儿问题时不公正，希沙姆发现后立即罢免了这位法官。

阿拉伯人的书面法典始于阿卜杜·马立克时期。

冤情(迪宛)院

正统哈里发时期,宗教的精神力量巨大,人们在一神教的影响下比较循规蹈矩,所以该时期被称作伊斯兰初期的太平盛世,冤情很少发生。奥斯曼哈里发归真之后,随着政治教派的产生,世态渐变,冤案时有发生,特别是在倭马亚王朝时期,有的地方官吏横行霸道,恣意欺虐百姓,某些哈里发子女或权贵对百姓财物强取豪夺,对于这种情况,一般法官都无所作为,难以秉公办案。为了解决这一问题,阿卜杜·马立克设立了类似高级法院的冤情院,它的权限很大,其职责是明察秋毫,及时纠正民间冤案。冤情院的首席法官一般由虔诚敬主而又受百姓尊敬的学者担任,称作"冤情法官",有时候由哈里发本人亲自任该职。百姓若有冤情,在地方投诉无门的情况下,可在特定的日子里,直接向冤情院递状鸣冤。

财政税收

穆圣生前设立了财政院,专门管理国家的收入与开支。当时的收入并非都是钱,有的是实物。财政院负责征收各种税款,收缴天课及战利品,它由许多下级单位组成,这些下级单位责职明确,专门收藏布匹、粮食和武器。

财政的主要开支用于士兵、法官、埃米尔的薪俸,购买武器军备,以及开河挖渠等公共事业。

财政的主要收入是:土地税、人丁税、什一税、天课及战利品。

土地税:伊斯兰政权向土地拥有者征税。欧麦尔时期,土地税的标准是种植一费旦[①]土地的小麦交14迪尔罕,或用相当该值的谷物、农畜产品替代。该税每年征收一次。穆圣在海巴尔地区的执行情况是,不论收成如何,其中一半为土地税。

---

① 埃及面积单位,1费旦=42公亩。

正统哈里发时期,税收并不沉重,只是有些税务官利用职权谋私,加重了人民的负担。因此,选好税务官并监督他们的工作十分重要。欧麦尔哈里发定下一条规矩,各地方总督和税务官在离职的时候,必须交出他们任职期间敛集的一半财物,并向他们指明,若靠薪金,他们不可能有这么多的财富。但是,许多地方首领和税务官将他们搜括到的财物转移到了亲戚或朋友家中。

到了倭马亚王朝,对此制定了更细的法规。阿卜杜·马立克对被免职的税务官员实行调查政策,甚至用刑罚逼供,对非法所得充公没收。

征收土地税通常有三种方法:计算法、分配法、承包法。

计算法——根据土地面积、收成多少决定,交钱交物或钱物并交都可。

分配法——定量税收,如 1/3 或 1/4 的收成,这种方法对双方都有利,但政府方面比较麻烦。

承包法——由一地方首领负责承包一城一乡一地区的土地税,这种方法能保证国家利益,但有培养奸臣刁民之嫌,被圣门弟子团唾弃,因为通过该法,承包者可大肆谋利,鱼肉百姓。该法原流行于拜占庭帝国,随着伊斯兰征服运动的发展,阿拉伯人和罗马人的接触、交流越来越多,受影响日增,逐渐接受了该法,并加以发展。

人丁税:按人头纳税,皈信伊斯兰教则免。[①]《古兰经》说:"你们当向那些不信真主和末日,不戒真主和先知所戒,不信伊斯兰教的人们战斗,除非他们交纳人丁税。"

人丁税和土地税的区别是,土地税根据土地纳税,即使皈依伊斯兰教都不能免;人丁税则不然,它只适用于非穆斯林。该税并非伊斯兰教所创,罗马人早就实施过,公元 5 世纪,他们在小亚细亚的地中海沿岸向当地居民征收人丁税,当地居民以此获

① 原则上皈信了伊斯兰教就可免去人丁税,实际情况并非如此,倭马亚时期,麦瓦利缴人丁税说明他们与阿拉伯穆斯林之间是不平等的。

取罗马人的保护。波斯人也像罗马人那样征收人丁税,但他们征收的对象是自己的臣民百姓。阿拉伯人征收人丁税是受波斯人影响的结果。先知和阿布·伯克尔时期,人丁税不重,视情况由纳税人量力而行。

欧麦尔时期,人丁税的标准根据人的富裕程度决定,大致有如下一些规定:(1)富人每人每年 48 迪尔罕;(2)中等家庭者每人每年 34 迪尔罕;(3)穷人每人每年 12 迪尔罕;(4)丧失劳动力者、盲人、瘫痪者、痴呆或其他残疾患者免征人丁税,但有钱人不能免。

在埃及,总督阿慕尔规定每壮丁每年交 2 第纳尔,妇女、小孩、老人免征。非穆斯林交纳人丁税,穆斯林交纳天课,两者是对等的。伊斯兰教向非穆斯林征收人丁税,同时也给予他们保护;非穆斯林交纳人丁税,以此免除兵役,得到了信仰自由和人身财物安全。

什一税:该税适用于进港的商船和过境的商队,税金为 1/10 的进港或过境商货,类似现在的关税,由哈里发欧麦尔开创。

天课:属宗教义务。由穆斯林群众视个人的经济情况自愿交纳,钱多的多出钱,钱少的少出钱,没钱的可用赞美真主代替。收来的钱款主要用于救济穷人和宗教事业发展。

战利品:即通过战争获得的财物,由哈里发或其他宗教首领分配处理。

警务

警务人员和警务机构是哈里发或各行省埃米尔赖以维持社会正常秩序的武装力量。欧麦尔哈里发首先组建了类似保安部队的武装力量,用以巡夜。到了倭马亚王朝时期,警务制度得到了进一步完善。

军队

蒙昧时期,阿拉伯人以游牧生活为主,没有常备的军队。各

部落各自为政，一旦需要，就拿起武器投入战斗。当时的武器以弓、箭、矛为主。战斗结束，便回到自己的帐篷，各自从事各人的劳动。

伊斯兰教兴起后，欧麦尔哈里发首先创立了专职军队，建立了士兵(迪宛)院，专门登记士兵姓名、军饷和职责范围。欧麦尔的军队在伊拉克、叙利亚、巴勒斯坦、埃及等地取得胜利后，都建造了军营。休养生息时，穆斯林军队边练兵，边参加农业耕作。在保障供给的基础上，欧麦尔命令修建堡垒，建立永久性的军事基地，此外，还命令组建地方守备队，以对付敌人的突然袭击，确保军队整休。

阿拉伯海军舰队始创于奥斯曼哈里发时期，创始人是穆阿维叶一世，他十分重视这支舰队的建设和发展，在他的努力下，这支舰队在任何季节都能和东罗马人较量。每一战舰设指挥一人，称作埃米尔。

穆阿维叶一世建国之初，军队主力是来自半岛的4万志愿兵。至阿卜杜·马立克时期，军队改为义务兵役制。当伊斯兰征服与扩张运动发展到安达卢西亚时，军队主要由被征服地的外族穆斯林组成。737年，倭马亚王朝的版图，从比斯开湾到印度河和中国边境，从咸海、里海一直延伸至尼罗河大瀑布，横跨亚非欧三大洲。

第五节　伊斯兰时期的社会状况①

一、民族矛盾

公元7世纪，伊斯兰教在阿拉伯半岛兴起，并迅速向外传

---

① 在阿拉伯国家在史学研究中，从穆圣传教始至倭马亚王朝崩溃，这一历史时期被称作伊斯兰时期。

播。这是半岛历史上最大的一次社会变革,其意义在于:在伊斯兰精神的感召下,一定程度实现了的社会平等。

"穆斯林皆为兄弟"是穆圣迁徙叶斯里卜时创立的伊斯兰原则之一,但这个原则并未马上得到后继者的认真执行,特别是在对待异族穆斯林的问题上,始终存有差距。正统哈里发时期和倭马亚时期的政府都是纯粹的阿拉伯人政府,倭马亚王朝的王宫贵族看待那些外民族兄弟,不管他们是否皈依了伊斯兰教,都如同主人看待奴仆,这也就是外民族信士被称作"麦瓦利"的缘由。

倭马亚王朝的居民分为4个阶层:最高阶层是居统治地位的阿拉伯穆斯林;其次是在知识领域中占优势的麦瓦利,其人数最众;第三阶层是伊斯兰政权保护下的各宗教信徒,如基督教徒、犹太教徒、萨比教徒等,他们被称为"顺民",享有充分的宗教信仰自由,但必须按规定交纳人丁税和土地税;第四阶层是奴隶,其社会地位最低下,主要来源于战俘,其中也有妇女和儿童。

阿拉伯穆斯林享有的权利,麦瓦里并不完全享有。在他们之间,存有一条不可逾越的鸿沟,民族矛盾很深。只要有机会,麦瓦里就会以各种形式反对阿拉伯人的统治。在倭马亚时期,他们曾支持并参与多起反政府活动,如阿卜杜拉·本·祖白尔自称哈里发的活动、穆赫塔尔的反抗运动以及伊本·艾西阿斯反对阿拉伯东方大总督哈查吉的斗争等等。其中最值得一提的是伊本·艾西阿斯的反抗斗争,这次斗争虽属教派之争,但它沉重地打击并削弱了倭马亚朝的统治。

二、宗派矛盾

除民族矛盾外,倭马亚王室内部也不安宁,部落宗派势力抬头。尽管伊斯兰教从它兴起时起,就以消灭部落宗派思想为己任,但到了倭马亚王朝后期,宗派斗争异常尖锐,特别是伊拉克和呼罗珊地区的派系活动,加速了倭马亚王朝的崩溃,使阿拔斯

家族有机会借助麦瓦利力量,建立起自己的王朝。

伊斯兰教发展至阿拔斯王朝,叙利亚、埃及、伊拉克等被征服地区的麦瓦利,有资格享受和阿拉伯穆斯林同等的权利。至于那些顺民,仍按规定交纳人丁税和土地税,以此换取伊斯兰教对他们的保护,他们中若有人愿意放弃原有信仰,皈信伊斯兰教,则享受与穆斯林一样的待遇。阿拉伯人和埃及、叙利亚、伊拉克等地的顺民关系处理得较好,允许他们自由经商或从事各种手工业。

三、妇女地位

由于伊斯兰教的兴起,阿拉伯妇女的地位得以提高,生活得以改善。这主要是因为伊斯兰教从教律教法上给了妇女更多的保护,使妇女在一定程度上得到了社会的尊重。

倭马亚时期,社会文明有了很大的发展,但阿拉伯妇女似乎仍未从蒙昧时期的传统生活中走出来,还在追求那种简朴的游牧生活。然而,阿拉伯人对待妇女的传统观念开始转变,已有人乐于用女儿的名字来称作自己的别号,如阿布·莱拉、阿布·白西娜等。那时的阿拉伯妇女可以和男子自由言谈。

伊斯兰初期的杰出女性不乏其人,如先知遗孀阿依莎,精通教法教律,精通《圣训》;侯赛因之女莎姬娜擅长作诗,在阿拉伯-伊斯兰文学史中占有一席之地;哈里发亚齐德之女阿帖克、阿卜杜·马立克之女法蒂玛及乌姆·白尼娜王后等均以雄辩,善于辞令著称。

妇女不蒙面纱古已有之,几乎与伊斯兰教的兴起同步,如圣门弟子托勒哈之女阿依夏,被认为是阿拉伯妇女不蒙面纱的先驱,她认为,真主创造了她的美,她应将自己的美展示给人们,让大家共享她的美。其实,阿依夏的历史影响并不仅限于此,她还是一位著名的"再婚女子",她的前夫死后,巴士拉总督穆斯阿布

下聘金 5 万迪尔罕娶了她。

女子参政亦有先例,阿卜杜拉·本·祖白尔称雄希贾兹时,由其母亲辅佐朝政。尤其是到了后期,哈查吉奉旨率军围剿希贾兹,攻打麦加,炮击天房,在这危急关头,阿卜杜拉的许多重大决策都是来自其母亲的忠告。

四、文化生活

阿拉伯人早在蒙昧时期就创造了优秀的文化艺术,其中尤以音乐和歌舞最为突出,但主要集中在半岛的部分地区和城镇,如麦地那、塔伊夫、海巴尔、叶玛姆等地。伊斯兰教兴起后,阿拉伯人来到波斯、小亚细亚和北非,和当地居民发生了广泛的联系,从他们那里学会了波斯音乐和希腊音乐,以及用波斯语或希腊语创作的歌曲,演唱时用乌特、冬不拉、竖琴和笛子等乐器伴奏。

倭马亚时期的阿拉伯音乐与歌唱艺术从形式到内容较之蒙昧时期的音乐与歌唱艺术有了很大的发展,成为一种有一定组织形式的艺术,特别是阿卜杜·马立克推行的阿拉伯语化运动,使帝国境内流行的音乐与歌唱艺术成为真正的阿拉伯艺术,出现了许多由青年人组织创建的音乐俱乐部,备受青年人的喜爱。这些俱乐部使各地歌手有了施展才华、展显风采的天地。

阿拉伯音乐与歌唱艺术发祥于希贾兹地区,并由此向叙利亚、伊拉克等地传播。至倭马亚时期,阿拉伯音乐与歌唱艺术已相当繁荣。造成繁荣局面的主要原因有两个:其一,阿拉伯音乐与歌唱艺术作为一种积极、健康的文化形式流行于民间,根植民族文化的土壤中,吸收了异域文化的精华,为大众所喜闻乐见,因而具有极为广泛的普及性;其二,受到倭马亚王朝历任哈里发的大力支持。倭马亚王朝早期的哈里发曾从希贾兹地区召来大批优秀歌手,为宫廷服务,如深受大众喜爱的著名男歌手沙利格

和哈尼尼，女歌手佳米莱、伊彩、哈巴白和莎莱玛等，他们都曾是哈里发们的座上客，极受青睐，从而使原本通俗流行的音乐与歌唱艺术逐渐发展成为高雅的宫廷艺术。倭马亚王朝后期的哈里发则时常和平民百姓一起举办、参加各种形式的演唱会，将宫廷艺术推向民间，这对阿拉伯歌唱艺术的发展和繁荣具有积极影响。

五、餐饮习俗

蒙昧时期的阿拉伯人——特别是游牧民，生活水准低下，食品匮乏。他们的主要食品是面饼、椰枣、驼奶和黄油，数量不丰。他们的主要肉食是驼肉，由于缺乏烹调技术，只知道用水加盐煮着吃，味道粗劣。与他们的生活条件相应的是他们的餐饮习俗，他们十分珍惜粮食，绝不浪费食品。此外，他们还很讲究餐饮卫生，如不吃腊肉，食品不混放，餐前餐后洗手等。

伊斯兰征服运动开展后，阿拉伯人冲出了半岛，在接受异域文化的同时，也接受了外民族的先进物质文明。表现在餐饮文化上，意味着阿拉伯人的食品开始多样化，大米、肉鸡、禽蛋、蜜制凉粉、果汁饮料及杏仁馅饼等波斯、罗马食品逐步进入阿拉伯人的寻常百姓家，列为日常食谱。哈里发的食物自不待言，终日山珍海味，鲜果琼浆，极尽人间奢侈。哈里发苏莱曼对食品有很强的鉴赏力，享有美食家之称。

六、娱乐活动

蒙昧时期的阿拉伯人有两项传统的娱乐活动——狩猎与赛马，其中狩猎曾是阿拉伯人的主要谋生手段，但到了倭马亚时期，狩猎成了王公贵族特别是哈里发的娱乐活动。亚齐德一世最喜好狩猎，又因喜爱狩猎而及至爱好养犬，他为他的每一条爱犬都安排了一位专职饲养官。每次外出狩猎，他的猎犬都要披金戴

银,穿上豪华的犬服。哈里发在大队侍卫人马及爱犬的簇拥下,走街穿巷,招摇过市。哈里发的骄奢淫逸由此可见一斑。

赛马(或赛驼)活动一直是阿拉伯人的传统爱好。至倭马亚王朝,阿拉伯人的兴趣不但有增无减,而且还兴起一股“集马热”。大家千方百计地收集良马,并加以精心饲养,以便在赛马会上一鸣惊人。一旦夺魁,马主人会因马的风采而受到万众的仰慕。哈里发希沙姆拥有良马4000匹,曾为赛马专门修建了一个赛马场。

小 结

倭马亚王朝后期,哈里发贪图享乐、朝政腐败,统治阶级内部的宗派斗争以及阿拉伯穆斯林和麦瓦利之间的不平等,导致倭马亚朝最终走向崩溃。但须指出,这是阿拉伯民族从穆圣传教起,又一次经历的历史变革时期,倭马亚朝的崩溃并不意味着阿拉伯民族走向颓势,恰恰相反,阿拉伯民族在完成了自身革命之后,迎来了又一个灿烂的新世纪。

第五章
阿拔斯王朝

(750~1258)

阿拔斯王朝[①] 分前期(750~847)与后期(847~1258)。前期是天下大治的盛世,哈里发的政策开明,政局稳定,科学文化繁荣,学术思想自由,学者、文学家、歌唱家等彼此融合接近,建筑、诗歌、音乐等都有很大发展,因此被称作"伊斯兰黄金时期";后期是哈里发大权旁落,阿拉伯帝国从政教合一走向政教分离的时期。

第一节 阿拔斯王朝的巩固与发展

阿布·阿拔斯建国后,定都安巴尔。安巴尔位于幼发拉底河的东岸,原为波斯萨桑王朝沙波尔二世所建,被阿拉伯人叫作"安巴尔"。该名称来自波斯语,意为粮仓和市场。

阿拔斯王朝与倭马亚王朝的一个明显区别是:倭马亚王朝是一个由纯阿拉伯人执政的王朝,而阿拔斯王朝则不然,它实质上是一个穆斯林王朝,因为它的哈里发基本上都是混合血统的阿拉伯人。在阿拔斯王朝37位哈里发中,只有阿布·阿拔斯、马赫迪和阿明三人为纯阿拉伯人(他们的母亲都是来自半岛的纯阿拉伯人),其余均不是,如曼苏尔的母亲是柏柏尔人,马蒙的母

① 阿拔斯朝崇尚黑色,中国史书称之为"黑衣大食"。

亲是波斯人，瓦绥格的母亲是希腊人。由此可见，传统的“纯血统”观念在阿拔斯王朝得不到延续是条件使然。

一、阿拔斯王朝初期的斗争

哈里发阿布·阿拔斯作为阿拔斯王朝的开国元首，肩负着巩固政权、稳定政局的重任。他在对穆斯林大众作演讲时自称“屠夫”（萨法赫），[①] 表明了他要严厉镇压那些包括倭马亚家族成员在内的反对派的强硬立场。

他在位仅4年9个月，其精力主要用在清除所有反对派及倭马亚家族的残余力量上，几乎无暇顾及国家大事。他为了达到彻底消灭倭马亚家族的目的，无所不用其极。他张榜告示天下，只要倭马亚家族的王室成员出来自首，便保证他们的人身安全。但是，那些躲藏起来的倭马亚王室成员一旦现身出来，就立遭残杀。麦加、麦地那、库法、巴士拉等地几乎成了倭马亚人的屠宰场。阿布·阿拔斯杀戮无数，制造了许多骇人听闻的屠杀事件，完全应了他的“屠夫”称号。

阿布·阿拔斯不仅严厉镇压倭马亚家族，而且还严惩了那些帮他打江山的功臣，应了阿拉伯人的一句古话：共患难易，同富贵难。不论敌友，阿布·阿拔斯及其后继者，从不守信，从而形成了阿拔斯朝前期哈里发的一大特色：不守信诺，背信弃义。

在阿拉伯史学界，对阿布·阿拔斯的背信弃义和暴行存有歧见，有人称他是阿拉伯历史上的“暴君”，但也有人认为，他不择手段地实施杀戮政策，是为了捍卫新生政权的安全，无可指责。

754年，年轻的哈里发阿布·阿拔斯死于天花，葬于安巴尔。根据他的生前安排，由他的弟弟阿布·贾法尔继任哈里发。

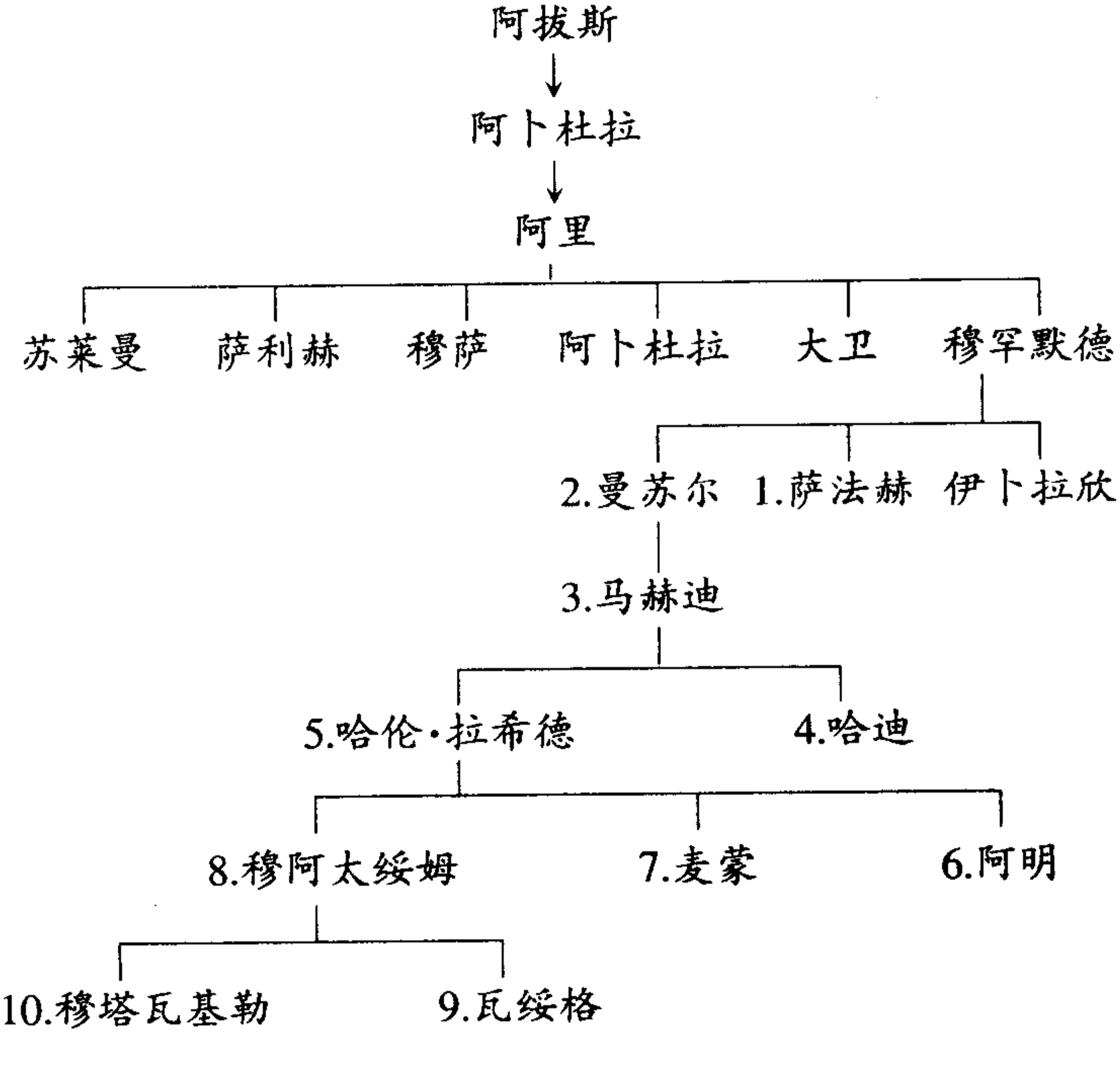
---

① 蒙昧时期，许多阿拉伯部落的酋长都爱用“屠夫”这个称号，以此表示自己的威严和凶狠。阿布·阿拔斯在自称“屠夫”的同时，还称自己是一个赏罚分明者，谁要是做了对阿拔斯朝廷有益的事，就能得到他的赏赐。

阿拔斯朝前期9任哈里发

1. 萨法赫(屠夫)	750~754
2. 曼苏尔	754~775
3. 马赫迪	775~785
4. 哈迪	785~786
5. 哈伦·拉希德	786~809
6. 阿明	809~813
7. 麦蒙	813~833
8. 穆阿塔绥姆	833~842
9. 瓦绥格	842~847

阿拔斯家族谱系



二、曼苏尔时期——巩固政权，走向天下大治

阿布·贾法尔称号“曼苏尔”(意为常胜者)，被认作是阿拔斯王朝的真正缔造者，继他之后的35任哈里发，都是他的直系子孙。

曼苏尔在位21年，在他的执政期内，国家政权逐步巩固，巴格达按他的旨意下建成，阿拉伯翻译运动空前发展，国家机构得到进一步健全、发展和完善。曼苏尔被认为是最伟大的哈里发之一，与欧麦尔、穆阿维叶、阿卜杜·马立克齐名。

曼苏尔登基后，为了捍卫自己的统治，同反对派展开了激烈的斗争。

(一)曼苏尔同叔父阿卜杜拉的斗争

曼苏尔登基之初，受到了来自他的叔叔阿卜杜拉的挑战。当年，阿布·阿拔斯派阿卜杜拉追杀麦尔旺二世的时候，曾许诺阿卜杜拉，日后哈里发职位由他继任。但是，阿布·阿拔斯临终食言，后继者曼苏尔又无意让贤，于是一场激烈的权力争斗旋即爆发。

曼苏尔即位时，阿卜杜拉正在叙利亚地区清剿倭马亚家族的残余力量。他刚刚取得阿尔札布战役大捷，平息了倭马亚家族在叙利亚地区的叛乱，便听到曼苏尔接任哈里发的消息。由于被无端剥夺了哈里发的继承权，阿卜杜拉勃然大怒，立即宣称讨伐任务已经完成，接着率军出走，来到叙利亚北方的哈朗城，打出反对曼苏尔的旗号，拒绝效忠。

曼苏尔闻报立刻派阿布·穆斯林出兵讨伐，因军力悬殊，阿卜杜拉自料难敌，想求和，但遭拒绝。阿卜杜拉被迫一战，战败后逃到他的兄弟苏莱曼处，躲藏了一段时期，最后被查出诛杀。阿卜杜拉是阿拔斯王朝赫赫有名的“开国功臣”，鞍前马后转战一生，战功卓著，但最终还是难逃覆灭的下场：他和波斯麦瓦利

首领阿布·穆斯林一样,惨遭杀害。

(二)曼苏尔同阿布·穆斯林的斗争

阿布·穆斯林早期号召拥戴阿拔斯家族,后又为阿拔斯王朝的建立南征北战,出生入死。萨法赫在位时,曾派曼苏尔去呼罗珊作阿布·穆斯林的助手。曼苏尔到了阿布·穆斯林那里,发现他的权势很大,常常随意杀戮百姓,于是他向哈里发提议,请他及时除去阿布·穆斯林,以绝后患。但因阿布·穆斯林对阿拔斯王朝功勋卓著,萨法赫下不了决心。

曼苏尔任哈里发后,当务之急是平定叔父阿卜杜拉的反抗活动,所以并不急于除掉阿布·穆斯林,而是先借用他的力量除去阿卜杜拉,曼苏尔向阿布·穆斯林保证,事成之后定有厚报。曼苏尔达到目的后,便设计诛杀阿布·穆斯林。曼苏尔先向阿布·穆斯林派去差官,要求清点讨伐阿卜杜拉获得的战利品,阿布·穆斯林为此大怒,说:"怎么就只能让我杀人,就不能让我保管财物!"于是,他立刻打道回府,准备直接去呼罗珊,而不回安巴尔见曼苏尔。这时候,曼苏尔乘阿布·穆斯林还未到呼罗珊的机会,任命了一个新总督,另传圣谕任阿布·穆斯林为叙利亚总督。对此,阿布·穆斯林拒不接受。这样一来,曼苏尔就有了除去阿布·穆斯林的借口。

755年,阿布·穆斯林回呼罗珊时途经泰西封,在那里被曼苏尔截获。阿布·穆斯林临刑前对曼苏尔说:"留下我,可以对付你的敌人。"曼苏尔答:"除了你,我没有更大的敌人。"

阿布·穆斯林完成了历史使命后,得到了"走狗烹"的结局。

(三)同阿里家族的斗争

阿里家族对阿拔斯家族在倭马亚王朝的废墟上建立的新王朝怀有仇恨,对阿拔斯被拥戴为哈里发大为不满,敌意日深。看待阿拔斯人就像当初看待倭马亚人一样,感到被阿拔斯家族骗

了。在过去同倭马亚人的斗争中,他们仅仅是阿拔斯人的借用力量,阿拔斯人一旦政权到手,就将他们抛弃。但是,在阿拔斯人举杯相庆的时候,阿里家族缺少足够的力量,因此只能接受这个既成事实,他们必须等待时机,再同阿拔斯家族较量。

阿里后裔——特别是哈桑家族,争夺哈里发王位的欲望极高。倭马亚王朝麦尔旺二世时期,哈桑家族和阿拔斯家族共商大事,确认阿里曾孙穆罕默德·阿卜杜拉为新王朝哈里发的第一人选。当时哈桑家族的反抗运动主要在麦地那进行,到了阿拔斯朝,阿拔斯人无情镇压反对派的血腥暴行,引起哈桑家族的强烈不满和反抗。

哈桑家族的穆罕默德·阿卜杜拉和易卜拉欣兄弟俩素以虔诚、敬主著称,影响极大,深孚众望,他俩在麦地那领导的反抗运动,使曼苏尔坐卧不宁。因此,曼苏尔急欲消灭哈桑家族的反抗力量。他先后派人前往麦地那任总督,命他们缉拿穆罕默德·阿卜杜拉和易卜拉欣兄弟俩,但所遣人员办事不力,均有拖延之嫌。最后,曼苏尔起用一位名叫利亚哈的贝都因人任总督。

利亚哈总督在麦地那制造了多起迫害哈桑家族成员的事件,威逼当地穆斯林说出穆、易两兄弟的藏匿地点,但一无所获。于是他将捉到的穆、易两兄弟亲属押赴库法,打入地牢。

曼苏尔迫害哈桑家族的暴行,激起了极大的民愤,穆、易两兄弟见时机成熟,便出来公开号召人们反对阿拔斯王朝,他俩带领250名支持者来到地方监狱,解救了遭迫害被关押的穆斯林群众,把曼苏尔的地方总督利亚哈关了进去,然后对穆斯林群众作了反对曼苏尔及其朝政的演讲。

曼苏尔接报,先派出使臣和穆、易两兄弟谈判,希望和解,但几经接触各不相让,特别是当穆罕默德·阿卜杜拉最后用自己祖上的光荣来证明自己最有资格任哈里发时,曼苏尔愤怒之极。

穆罕默德·阿卜杜拉说:“论先知,我们有穆罕默德先知;论

妻子,我们有赫蒂彻;论女子,我们有法蒂玛;论信士,我们有哈桑、侯赛因……”他要曼苏尔归顺于他,并给予生命和财物方面的保证。

对此,曼苏尔答道:“自倭马亚王朝以来,阿里家族在呼罗珊地区的反抗均遭失败,是阿拔斯家族领导的反抗运动,才为阿里家族报仇雪恨,要说荣誉和功劳,蒙昧时期谁都没有;要说现在,阿拔斯家族最有资格继承哈里发职位。”

舌战没有结果,战争解决问题。曼苏尔派他的兄弟伊萨率领一支大军讨伐穆、易两兄弟领导的反抗力量。穆罕默德·阿卜杜拉的反抗力量采用传统战术——挖壕沟御敌,曼苏尔的讨伐大军则采用攻心战,向城中居民喊话,要城中居民离城,不要介入他们的战斗,讨伐大军保证离城者的生命安全等等,从而导致大部分的麦地那居民离城出走,使麦地那成为一座只有少数人防守的空城。最后,穆罕默德·阿卜杜拉城破被杀,首级送交曼苏尔过目。曼苏尔接着下令洗劫麦地那,没收穆罕默德·阿卜杜拉家族的一切财产。

在穆罕默德·阿卜杜拉被害之前,其弟易卜拉欣已从麦地那来到巴士拉发展反抗运动,他的存在是曼苏尔的心腹之患。伊拉克原本是什叶派影响较强的地方,因此易卜拉欣在伊拉克获得了较多的支持。其兄死后,他接受了支持者的效忠,宣布造反,并占领了巴士拉及其周围地区。

曼苏尔闻讯大惊,立派大军讨伐。易卜拉欣决定先进攻库法,希望在那里得到更广泛的支持,因为那里原是什叶派的中心。但是,还在他的行进途中,便在库法附近的巴赫麦利同前来讨伐的阿拔斯军队遭遇。双方大战一场,易卜拉欣战败身亡。随着穆、易两兄弟的被害,阿里家族的反抗运动只能暂告一段落,他们告别了在阿拉伯东方屡遭不幸的历史,来到北非,开始在马格里卜一带活动。

曼苏尔平定了阿里家族的反抗后，紧接着又平定了为阿布·穆斯林复仇的叛乱活动，并铲除了波斯地区的一个极端主义教派，从而进一步巩固了政权。

762年，曼苏尔建成新都巴格达，乔迁进去。这是继麦地那、库法、大马士革、安巴尔之后的第五个阿拉伯-伊斯兰帝国首府。新首府被命名为“巴格达”两个主要原因是：其一，“巴格达”一词在当地的方言中由“巴格”和“达德”两个字组成，意指“安拉的天园”；其二，意为“安拉的恩赐”。初建的巴格达为圆形，有“和平城”“伊斯兰城”“和平之家”等多种美称，被比喻成天堂。西方人因底格里斯河从它边上流过而把它直接唤作“邵拉厄”[①]，东方人则将它称作“鲁哈厄”[②]。曼苏尔为建巴格达共耗资900万第纳尔，新建成的巴格达在当时为东方之最，可与君士坦丁堡相媲美。

巴格达建成后，安巴尔的历史地位从此一年不如一年。927年，盖尔米塔教派首领阿布·塔希尔占领并毁坏了安巴尔，安巴尔从此成为废墟。

历史上，阿拉伯人曾在正统哈里发奥斯曼、穆阿维叶及苏来曼一世时期，三次试图征服君士坦丁堡，但均无建树。到了曼苏尔时期，东罗马帝国看到阿拔斯没有海上舰队，就频频袭扰阿拉伯帝国的边境地区。756年，东罗马军队袭击了叙利亚地区，占领了小亚细亚的马尔塔地区，但曼苏尔于次年就派兵收复了失地，并在当地建立了强大的地方守备军。774年，两国互派使节，取得和解。

曼苏尔时期，安达卢西亚是哈里发鞭长莫及的地方。在那里，倭马亚家族的王室成员阿卜杜·拉赫曼在躲过了阿拔斯人的

---

① 即底格里斯河。
② 两河流域的别名。

追杀之后，依靠北非柏柏尔人的力量，建立了一个独立的小王朝，即科尔多瓦朝。

曼苏尔将这个由倭马亚人建立的小王朝视为眼中钉，必欲除之而后快。他先派大军讨伐，对阿卜杜·拉赫曼用武，见收效甚微，就改用招安，但阿卜杜·拉赫曼不为所动。在此情况下，曼苏尔决定联合法兰西，共同对付阿卜杜·拉赫曼。他派遣使节出使法兰西，和法兰西君主约定，一起出兵，共同对付阿卜杜·拉赫曼。双方制定了一个两面夹击的围剿计划，法兰西军队由北向南压，阿拔斯王朝军队由南向北攻，使阿卜杜·拉赫曼首尾不能兼顾，陷于困境。

曼苏尔命苏来曼·本·艾阿拉比和伊本·哈比卜任讨伐大军的正副将领。根据计划，伊本·哈比卜先在北非征集一支由柏柏尔人组成的军队，尔后渡海进攻安达卢西亚；与此同时，法兰西军队主帅查尔曼从北面攻击阿卜杜·拉赫曼，苏来曼见机行事，积极配合行动；最后，伊本·哈比卜和法军主帅查尔曼会师安达卢西亚。

但是，在执行计划的时候出了偏差，伊本·哈比卜急于求成，未等查尔曼动手，就攻进了安达卢西亚。这时候，查尔曼听说宫廷发生内乱，急忙班师回京，围剿计划遂即告吹。阿卜杜·拉赫曼没有了后顾之忧，便集中力量对付远道而来的阿拔斯军队。他一举取得成功，收拾了伊本·哈比卜，进一步巩固了他在安达卢西亚建立的政权。

有一次，曼苏尔问众臣："谁是古来氏之鹰？"有人回答说是信士长(指曼苏尔)，也有人说是穆阿维叶。曼苏尔闻之连连摇头，说，古来氏之鹰这个称号唯有阿卜杜·拉赫曼才能当得，他在绝境中奋起，并在安达卢西亚重建祖业非常难能可贵。

775年 10 月 7 日，曼苏尔在去麦加朝觐的路上归真，终年 63 岁。他生前镇压了反抗分子的叛乱活动，进行了重大的社会改

革，推动了阿拉伯-伊斯兰文化的发展，死后留下了一个巩固而稳定的政治局面，因而被称为阿拉伯-伊斯兰史上的“一代明君”。

第二节　走向全盛的时期

一、哈里发马赫迪

马赫迪是深受人民拥戴的阿拔斯王朝哈里发之一。他自幼习研《古兰经》及诗歌散文，接受正规的阿拉伯语教育，因此他的语言造诣很深。登基后，他将曼苏尔给予他的财物全部赐给学者与诗人。

马赫迪从不饮酒，一生伸张正义。他经常坐镇冤情院，为受冤者伸冤。

马赫迪十分重视科学文化的发展，对伊斯兰建筑艺术尤感兴趣。他在修建巴格达的鲁萨夫墙和扩建麦地那的先知清真寺时，就开始使用马赛克一类的装修材料。除此，他还下令重修天房，规定清真寺讲坛的统一高度，修建朝觐者客栈，为囚犯提供伙食等等。

（一）马赫迪时期的宗教活动

马赫迪时期，以穆肯纳阿为首的教派活动和辛德克教的宗教活动十分活跃，几乎动摇阿拔斯朝的政权。

1. 穆肯纳阿的宗教活动

穆肯纳阿生于呼罗珊，长相丑陋，独眼，因此经常蒙面以致人们难见他的尊容，故被唤作穆肯纳阿（即蒙面人），从小受波斯传统宗教的影响较大。

穆肯纳阿宣称，安拉从亚当、努哈开始，一直到阿布·穆斯林，命他们为先知，向世人传播真理，现在的先知是他。他要求人

们接受他的传教使命。他的鼓动得到了一些人的支持,并向他效忠。这一教派认为,阿布·穆斯林先知比穆罕默德先知更优秀。这种谬论明显违背伊斯兰基本教义,为阿拔斯王朝所不容。778 年,马赫迪的政府军消灭了穆肯纳阿的宗教力量,诛杀了穆肯纳阿,结束了他的传教使命。

2. 辛德克教的宗教活动

辛德克的原意是不信教,后专用于那些不敬安拉者。这一宗教的教义是:否定安拉,坚持绝对的虚无,主张动乱和脱离一切社会联系。在伊斯兰社会,不敬安拉是大逆不道的。阿拔斯王朝自马赫迪起,历任哈里发都能和基督教、犹太教等和平共处,但辛德克教例外。为了肃清辛德克教的影响,马赫迪专门设立了一个机构,负责搜捕、惩处辛德克教徒。但是,这个机构在履行职责中,犯有扩大打击面的错误,枉杀了不少无辜者,有相当多的学者、文学家被无故牵连。

(二)马赫迪政府与安达卢西亚的关系

马赫迪时期,全帝国境内唯有安达卢西亚的埃米尔阿卜杜·拉赫曼仍与政府为敌。但由于路途遥远,不利征战,所以,马赫迪放弃了讨伐安达卢西亚的计划, 和科尔多瓦的倭马亚小王朝保持了“不战不和”的局面,双方关系持续紧张。

(三)马赫迪政府与拜占庭帝国的关系

曼苏尔后期,哈里发政府与拜占庭的关系开始缓和。马赫迪执政后,两国关系重新恶化,海战陆战连年不断。776 年,马赫迪数次派大军进袭拜占庭,但屡屡受挫。

拜占庭帝国在军事上挡住了阿拔斯军队的数次攻击之后,便开始转守为攻。779 年至 780 年间,拜占庭军队频频袭扰阿拉伯边界地区,占领并烧毁了位于小亚细亚的马尔伊什城。马赫迪据报,马上将朝政交给长子哈迪代理,然后携同次子哈伦·拉希德,亲自领兵出征。

这次出兵由哈伦·拉希德打先锋，他率大军进入沙姆后，很快就收复了霍姆斯，他向当地的拜占庭官员保证，只要他们同意缴付战争赔款，并交还战俘，就赦宥他们，绝不加害、赶走一个人。哈伦·拉希德在得到拜占庭官员的承诺之后，便回帅营交令，受到马赫迪的嘉奖。但是，拜占庭人食言毁约，拒不履行承诺。于是，哈伦·拉希德再次领兵出征。这次出征的军队人数逾 10 万，一下子就打到博斯普鲁斯海峡，强迫拜占庭君主称臣，每年进贡 9 万第纳尔，分两次付清。

这次出征的另一结果是，双方交换了战俘，缔结了一个为期 3 年的停战协议，两国间的交通大道得到扩建。沿路还设立了路标，兴建了许多市场。

785 年，马赫迪归真，哈迪登基。

二、哈里发哈迪

哈迪上台仅一年。原先主要生活在叙利亚。在他的执政期内，宫廷诗人受到青睐，太后涉足朝政，军队拉帮结派，阿里后裔的反抗活动如火如荼，被征服民族纷纷要求独立。

（一）阿里后裔的反抗活动

哈迪时期，阿里家族进行了一次较大规模的反抗运动。786 年初，哈桑后裔侯赛因及其支持者，在麦地那进行反政府的秘密活动。麦地那总督欧麦尔·本·阿卜杜·阿齐兹[①]，忠实执行哈里发的旨意，抓了许多试图造反的什叶派信徒。侯赛因为了维护、恢复本家族的光荣和尊严，带领他的支持者公开造反，他们冲进府衙，打开牢门，放出所有受迫害的什叶派信徒。接着，侯赛因为自己搞了效忠仪式。

不久，侯赛因离开麦地那，去麦加发展他的反抗力量，鼓动

① 正统哈里发欧麦尔后裔。

人们起来造反。哈里发哈迪得知后,立刻派兵追剿,最后在距麦加约 10 公里的地方,剿灭了侯赛因的反抗力量。侯赛因在这场十分激烈的战斗中被杀,他的支持者被打散后逃到马格里布,在同族兄弟伊德里斯的领导下继续从事反抗活动。当时,阿拔斯王朝对马格里布的统治实际上有名无实。788 年斋月,伊德里斯在柏柏尔人的支持下,举行了效忠仪式,建立了伊德里斯王朝。

尽管伊德里斯朝的影响很小,但它的意义很大。阿拉伯帝国境内,特别是阿拉伯东方,从此涌现出一批独立的小王朝。此外,伊德里斯王朝的建立也为今后法蒂玛王朝的出现和建立奠定了基础。

(二)王储制度问题

马赫迪死后并没有将职位传给曼苏尔指定的第二继承人伊萨,而是迫使伊萨放弃权利,让位给哈迪。哈迪继位后,欲效仿马赫迪, 试图免去马赫迪指定的第二继承人哈伦·拉希德的继承权,但哈迪未能实施自己的计划就于执政后的第二年被人谋杀。在王储问题上,阿拔斯王朝和倭马亚王朝相似,缺少严格的继承制度,这是导致阿拔斯王朝宫廷经常发生内乱的一个重要因素。

(三)太后参政问题

哈迪和哈伦·拉希德的母亲海扎琳是马赫迪的宠妃, 也门人。马赫迪在位时,她经常为马赫迪出谋划策,对朝政影响很大。年长日久,海扎琳在阿拔斯宫廷中渐渐确立了权威地位。哈迪继位后,一改前任哈里发的规矩,要他的母亲海扎琳回避朝政。这使习惯于发号施令、主宰一切的海扎琳十分不满,遂萌发了毒杀亲子的念头。随着母子之间矛盾的升级,海扎琳终于将谋杀亲子的念头付诸行动,在她的一手策划下,哈迪身边的几个侍女暗中下手,结束了哈迪的生命。

三、哈伦·拉希德

786年,哈迪归真,哈伦·拉希德继位。

哈伦·拉希德于执政期间,扩建了巴格达,使之成为学者的"天房"、帝国的贸易中心,由于他同法兰西君主查理国王发展了友好关系,因而在西方世界获得了很高的名声,被认为是继曼苏尔之后最有影响的阿拔斯王朝哈里发。

哈伦·拉希德敬畏真主,热情支持诗人、作家和科学家进行科学文化活动,他每年都要进行一次朝觐或远征,如果进行朝觐,那他一定会带上一百名教法学家,如缺少经费,他就步行朝觐,他是阿拔斯王朝唯一步行朝觐过的哈里发。

哈伦·拉希德喜欢音乐、歌曲与美术,喜欢饮酒,喜好文学并接近文学家,经常拨巨资奖励有贡献的学者,在他的推动下,巴格达很快就成为学者与文化名人的荟萃之地。

哈伦·拉希德时期被认为是一个波斯化的时期,阿拔斯王朝的社会制度、政治经济、都带有明显的波斯印记,如波斯的传统节日、传统服饰、传统食物和饮料,甚至军队将领都由波斯人担任。

(一)波斯百尔麦克家族对阿拔斯朝的影响

从曼苏尔起,哈里发之下设"大臣"官职,辅佐朝政,波斯百尔麦克家族的哈立德首先担任阿拔斯王朝的大臣。第3任哈里发马赫迪在位时,聘大臣哈立德之子叶海亚为次子哈伦的老师。哈伦的兄长哈迪(第4任哈里发)去世后,哈伦即位,他起用自己的老师叶海亚为大臣。至此,百尔麦克家族的权势迅速膨胀,几乎控制了整个阿拉伯帝国。

803年,哈伦·拉希德感到摆脱百尔麦克的势力已势在必行,便借故把百尔麦克家族的成员全部打入死牢,家产全部查抄。但波斯人对于朝政的影响依然很深,他们在帝国的政治生活中总是直接或间接地发挥作用。

(二)哈伦·拉希德时期的反抗运动

1. 阿拉伯人的反抗。哈伦·拉希德时期,阿拉伯帝国仅在宗教和语言上保持了阿拉伯人的传统优势,而在其他方面,吸收外族的东西,如在行政管理上基本上实现了波斯化,这时候的阿拔斯王朝依靠波斯人治理天下是难以避免的。但是,由于国家机关的许多重要职务都为波斯人所获,因而在阿拉伯人和波斯人之间产生了严重的隔阂。叙利亚地区的阿拉伯人对阿拔斯王室重用波斯人的做法极为不满,便试图造反,反抗阿拔斯家族的统治。当时阿拉伯人的反抗活动主要有:埃及尼罗河三角洲东部的反抗运动(后被戡灭);伊拉克摩苏尔地区的武装起义,这次反抗活动持续的时间较长,最后哈伦·拉希德亲自出马,予以镇压。

2. 哈瓦利吉派的反抗活动。哈瓦利吉派的首领韦立德·本·塔利夫是阿拉伯半岛塔格里卜部落人,他领导的反抗力量有3万之众,曾多次击败前来镇压的阿拔斯军队,一度占领阿塞拜疆,后回到半岛的哈勒瓦厄[①]。韦立德·本·塔利夫最后战死。

3. 阿里家族的反抗活动。哈伦·拉希德登基后,释放了许多关在巴格达监狱里的阿里后裔,并试图说服阿里家族,两家重归于好,但阿里家族固执己见,丝毫不领哈伦·拉希德的情,坚持认为哈里发职位非他们莫属,两者关系仍然紧张。

哈伦·拉希德时期,阿里家族的反抗活动主要有两位领导人:一是在马格里布建立伊德里斯王朝的伊德里斯;另一是在太巴列斯坦活动的叶海亚。

叶海亚的反抗力量比较雄厚,他在太巴列斯坦募集到了大批人马,并建造了许多坚固的城堡。788年,哈伦·拉希德发现叶海亚将成气候,急派大将法德尔率5万大军前去镇压。法德尔领旨后没有马上用兵,而是派出使臣前去招安,哈伦·拉希德闻说,认为此法可取,急忙传旨法德尔,言称只要叶海亚归顺,便保证

① 今沙特境内。

给予安全。这一次叶海亚受骗了，他放下武器后就被逮捕，一直被囚禁至死。

当叶海亚在太巴列斯坦上当中计的时候，他的兄弟伊德里斯在马格里布站住了脚，建立了伊德里斯王朝。但哈伦·拉希德不肯轻易放过，决意用计除掉他。哈伦·拉希德派人打入伊德里斯王室内部卧底，然后逐渐接近伊德里斯，并伺机下手。5 年后（793 年），哈伦·拉希德的计谋获得成功，伊德里斯被毒杀。伊德里斯王死后留下一遗腹子，产下后又取名伊德里斯，与父同名。不久，伊德里斯朝众臣向这婴儿举行了集体效忠仪式。

4. 马格里布的反抗活动。797 年，马格里布的柏柏尔人进行反抗活动，哈伦·拉希德据报急派海尔沙麦[①] 前去镇压，但海尔沙麦不愿担当此任，回到了阿拉伯东方。

在阿格拉布家族的领导下，柏柏尔人在北非建立了阿格拉布朝，并取得了哈伦·拉希德的承认，阿格拉布家族的首领伊卜拉欣被封为埃米尔，首府设在凯鲁万。阿格拉布王朝实际上是个独立王朝，它和阿拔斯王朝的隶属关系纯粹是名义上的，阿拔斯王朝对它缺乏控制力。

阿格拉布朝一直延续到 909 年法蒂玛王朝建立。

5. 阿拉伯东方的反抗活动。阿拉伯东方出现反抗活动是大总督阿里·本·伊萨实行残暴统治的结果。起先，当地的穆斯林首领曾向哈伦·拉希德告过状，但得不到满意的答复和应有的重视，于是就发动广大穆斯林起来造反，攻占了阿里·本·伊萨的总督府。

哈伦·拉希德闻讯，急忙派员调查，这才发现阿里·本·伊萨大总督确实在搞独裁统治，为了安抚民心，哈伦·拉希德查处了阿里·本·伊萨及其同僚，没收了他们的财产。阿拉伯东方的反抗

① 哈伦·拉希德次子麦蒙麾下大将，来自波斯呼罗珊。

运动遂告平息。

(三)哈伦·拉希德时期的对外关系

1. 和安达卢西亚的关系。哈伦·拉希德对倭马亚人在安达卢西亚建立的小王朝没有表现出明显的敌意,究其原因,一是鞭长莫及,二是无暇顾及。

2. 和拜占庭的关系。马赫迪时期,阿拔斯王朝和拜占庭的关系相对稳定,马赫迪承认小亚细亚的东部为两国的边界。哈伦·拉希德上任后,于797年亲率大军开赴小亚细亚与拜占庭交战。阿拔斯军队所向披靡,一下子攻到了君士坦丁堡城下。拜占庭女皇伊莉娜要求停战,同意称臣纳贡。

803年,拜占庭皇帝纳卡夫尔登基,他推翻了伊莉娜女皇签署的停战协议,要求哈伦·拉希德归还伊莉娜女皇缴付的财物贡品,这使哈伦·拉希德十分恼怒,他立即率大军北伐拜占庭帝国。哈伦·拉希德穿过小亚细亚,很快就攻到君士坦丁堡附近的希拉克略城,迫于军事压力,纳卡夫尔皇帝接受了停战协议,答应继续纳贡。但到次年,纳卡夫尔再次悔约,他利用哈伦·拉希德忙于治理内乱的机会,发兵袭扰阿拔斯边境地区,掳掠甚多。哈伦·拉希德在平定了内乱之后,立刻挥师北上,占领了许多拜占庭城镇,俘获一万多人,得钱财2万第纳尔。

阿拉伯人和拜占庭人的战争越打越烈,逐年升级。阿拉伯人从小亚细亚打到地中海,最后占领了塞浦路斯,俘虏1.6万人。

3. 和法兰西的关系。哈伦·拉希德和法兰西君主查理曼的关系较为友好,原因是他们有一个共同的敌人——安达卢西亚王朝。哈伦·拉希德与查理曼友好是为了国家利益,查理曼接受哈伦·拉希德送来的橄榄枝是为了与阿拔斯王朝结盟。他们互派使节,互赠礼品,迅速发展并加强了双方的交流和联系。

查理曼曾向哈伦·拉希德派去一个友好代表团,由三人组成,两位基督教徒,一位犹太教徒。这个代表团的使命,一是打通

从西方到耶路撒冷圣城的朝觐之路，二是加强双方的贸易联系和科学文化方面的交流。双方的互访交流，使查理曼得到了圣城圣殿的钥匙，成为欧洲基督徒去圣城朝觐的保护人。查理曼得到圣城的保护权，为后人的“圣城之争”留下了隐患，耶路撒冷从此成为“三大宗教争夺的圣地”。

（四）哈伦·拉希德之功过

哈伦·拉希德时期是一个社会文化繁荣发达的太平盛世，虽然他的功绩卓著，但有两个问题值得指出：

第一，不重视小王朝脱离哈里发统治的独立倾向，最后导致出现大批的独立王朝，与阿拔斯王朝分庭抗礼。

第二，同时立三个儿子为王储，造成宫廷内乱，兄弟残杀。

哈伦·拉希德有 4 个儿子，长子阿卜杜拉，号麦蒙（786~833）；次子穆罕默德，号阿明（787~813）；三子高绥姆，号穆厄泰明；四子穆阿塔绥姆（795~842）。按哈伦·拉希德的原意，除三子外，其他三人将按长幼次序接任哈里发。但是，他的这一想法遭到了王后宰比黛的强烈反对，她的理由是，这四兄弟中唯阿明是纯阿拉伯人。在她的坚持下，哈伦·拉希德于 809 年在去麦加朝觐的路上做出决定，立阿明为王储，其后是麦蒙和穆阿塔绥姆。此外，哈伦·拉希德还将阿拉伯帝国一分为三，把阿拉伯东方给麦蒙，半岛给穆阿塔绥姆，伊拉克、叙利亚给阿明。

（五）哈伦·拉希德归真

809 年 6 月，哈伦·拉希德亲率大军前往呼罗珊镇压由拉菲阿·本·莱伊斯领导的武装叛乱。这次出征比较顺利，哈伦·拉希德很快就平定了叛乱，擒获了叛军首领拉菲阿，将其车裂。哈伦·拉希德得胜后班师回朝，途经波斯古城突斯时，突染重病，三日后不治而亡，根据教法就地举行葬礼，入土为安。

四、兄弟争王

阿明登基后，在大臣法德尔·本·拉比阿的支持怂恿下，试图废除麦蒙的继承权，立自己的儿子为王储。当麦蒙得知阿明要立他的儿子穆萨为王储时，便和阿明断绝了关系。阿明与麦蒙之间的矛盾就此产生，最后演出了兄弟争王，同室操戈的历史悲剧。

阿明上台5年，和麦蒙斗争了5年，根本无力顾及朝政，谈不上治理天下。

阿明上任不久，即派使臣到呼罗珊传谕麦蒙，要他回巴格达，或让出王位继承权，对此麦蒙既不回巴格达，也不让权。811年2月，阿明为儿子穆萨搞了立王储仪式，同时撕掉了哈伦·拉希德的继位遗诏，正式宣布废除麦蒙和穆阿塔绥姆的王储资格。

麦蒙闻说，立即在呼罗珊命令自己的两员大将海尔沙麦和塔希尔率军严阵以待，随时准备消灭来犯之敌。不久，阿明派大将阿里·本·伊萨领兵讨伐呼罗珊，塔希尔据报立刻升帐点将，领兵出战。两军相遇，大战一场，最后塔希尔获胜，他立刻上报麦蒙，称敌将首级在他手中，敌军帅印亦在手中，俘获无数，请麦蒙发落。阿明的这次讨伐遭到了惨败，他的军队被收编，最后都向麦蒙效忠。这一仗后，麦蒙从战略防御转为战略进攻，他命塔希尔乘胜追击，直追巴格达。

塔希尔奉命出征，他从里海南部的山区出发，先后占领了阿赫瓦兹、瓦西塔、泰西封等地，最后攻到巴格达城下。在塔希尔向巴格达不断进兵的同时，麦蒙来到希贾兹，在麦加和麦地那的清真寺里先后发表演讲，为自己登台作舆论准备。

不久，海尔沙麦也攻到了巴格达城下，和塔希尔一起两面夹击，呈合围之势。由于巴格达城防坚固，久攻不下。但麦蒙决心已定，不破城门，誓不收兵。

这场围城战持续了12个月，阿明几乎到了弹尽粮绝的地步，但他把防御重任交给几员战将之后，依然寻欢作乐，不务正

业。不久，巴格达城被麦蒙军队攻破，麦蒙立刻对城中百姓采取安抚政策，获得了城中百姓的支持。阿明在城破之后，曾考虑向叙利亚或半岛逃跑，但他的部下不予支持，有人劝他放弃王位，向麦蒙投降。阿明表示投降之策可取，遂交出印玺、权杖、披篷等穆罕默德先知留下的象征权力的物件，向海尔沙麦投降。但是，塔希尔怀疑他的诚意，担心他是在玩弄手法，故在海尔沙麦押送阿明的路上，派人杀了阿明，以绝后患。

麦蒙对阿明的被杀显得很悲伤，口称这并不是他希望的结果。至此，阿明和麦蒙之间的王位之争告终。

阿明和麦蒙在性格上有较大差异，阿明喜狩猎、饮酒和音乐；麦蒙好学，在哲学方面有很深的造诣。

五、麦蒙

麦蒙时期是阿拔斯朝的繁荣期，他既是一位伟大的政治家，又是一位思想解放、热爱科学文化的学者，他在执政期间，大力发展阿拉伯翻译运动。

麦蒙长期居住在呼罗珊，他击败了阿明后，并没有马上就在巴格达登基，而是在自己的家乡呼罗珊官邸木鹿称哈里发，他把巴格达交给了大臣法德尔·本·沙哈尔和哈桑·本·沙哈尔两兄弟管理。这两位波斯麦瓦利完全按波斯的传统方式来治理国务，从而使备受波斯人青睐的什叶派再次跃跃欲试，企图夺取哈里发职位。麦蒙曾试图让位给阿里家族，但遭到阿拔斯家族的一致反对，后又因阿里家族的表现令麦蒙十分失望，最终使麦蒙改变了在阿拔斯王朝的基础上建立阿里王朝的想法。这一变化使阿里家族同阿拔斯人的斗争得以继续进行下去。阿里家族利用一切机会向阿拔斯人挑战，力图夺取哈里发职位。阿拔斯人在同阿里家族长期斗争的时候，无暇顾及，因此，麦蒙时期阿拔斯王朝同拜占庭的关系一般，边界冲突虽时有发生，但没有出现大规模的战争。

(一)为巩固政权而斗争

815年,阿里家族在阿布·撒拉亚的领导下,在伊拉克进行了反抗斗争,得到了多方支持。阿布·撒拉亚在希贾兹击败了阿拔斯军队后,控制了麦加、麦地那等地。随后,他进军巴士拉和瓦斯特,最后攻占了库法,建立了一个什叶派政权。对此,伊拉克的埃米尔哈桑·本·沙哈尔丝毫不敢怠慢,立刻向呼罗珊求救,请来了大将海尔沙麦。海尔沙麦率大军赶到伊拉克后,一举击败并追杀了阿布·撒拉亚,彻底摧毁了由阿布·撒拉亚建立的什叶派政权。

虽然阿布·撒拉亚领导的反抗斗争遭到了失败,但阿里家族欲建立阿里王朝的愿望矢志不移。

816年,麦蒙召集全体阿拔斯王室成员,要求大家公认一位继承哈里发职位的最佳人选,但毫无结果。817年,麦蒙当众宣布什叶派的第8任伊玛目阿里家族的阿里·利达是一位德才兼备的理想人选,封其为"穆罕默德先知家族的利达",并决定采用什叶派的绿色标志。此外,麦蒙还将自己的女儿许配给阿里·利达的儿子,试图通过联姻手段,将阿拔斯家族和阿里家族联系起来。

但是,对于麦蒙的这一态度,阿里家族并不领情。同年7月,巴格达的什叶派穆斯林迫不及待地举行了暴动,把巴格达闹了个天翻地覆。为此,麦蒙决定亲自走一趟巴格达。在此之前,他决定着手除掉了权势越来越大的海尔沙麦。

麦蒙离开木鹿前往巴格达,心中盘算着如何除掉几乎已经凌驾于自己头上的法德尔·本·沙哈尔及被自己宣布为哈里发继承人的什叶派领袖阿里·利达。幸运的是,不久就有消息传来,说法德尔在波斯的萨尔赫斯城被4个不明身份的人杀死,这使麦蒙免去了许多麻烦。此年,阿里·利达在突斯城吃了哈里发恩赐的葡萄之后也突然死去,对此人们议论纷纷,认为这是非正常死

亡。阿里·利达之死，使原先一些因麦蒙欲传位阿里家族而离心离德的阿拔斯家族成员重新归顺了麦蒙。

819年，麦蒙进入几乎成为废墟的巴格达，迅速稳定了政局，命令全国上下都穿黑衣服。次年，麦蒙委任塔希尔为呼罗珊总督，但不久就对塔希尔感到失望，因为塔希尔的行为和法德尔完全一致，他不仅像法德尔那样使哈里发的统治名存实亡，而且还敢于在呼罗珊的清真寺讲坛上不提哈里发的名字。[①] 呼罗珊地区的邮政官[②] 库勒苏姆发现塔希尔每次上讲坛演讲总是不提哈里发的名字，就向麦蒙作了汇报。但是，在哈里发处罚塔希尔的御旨传到之前，塔希尔于 823 年染病去世。

塔希尔死后，麦蒙令塔希尔之子塔勒哈继任总督。从此，呼罗珊地区出现了一个叫做“塔希尔朝”的世袭制王国，这是阿拔斯时期出现在阿拉伯东方的首次分裂。在这之前，马格里布(阿拉伯西方)已经出现过这种现象。这些分裂出来的小王朝，名义上隶属阿拔斯王朝哈里发管辖，实际上是独立的，各小王朝的埃米尔各号其令，阿拔斯王朝哈里发的权力由此被严重削弱。

(二)阿拉伯人的反抗运动

阿明是纯阿拉伯人，麦蒙不是，他的母亲是波斯人。阿明被害后，阿勒颇北部的纯阿拉伯人立刻起兵造反。但是，当有什叶派的信士想加入他们的行列时，立刻被拒之门外。他们声称，他们反对的不是阿拔斯王朝，而是反对哈里发不是由纯阿拉伯人来担任。从这个意义上说，这次斗争的实质，是纯阿拉伯人和非纯阿拉伯人之间的斗争。这次斗争虽然发展至埃及等地，但仍以失败告终。平定这次反抗斗争的是穆阿塔绥姆和阿卜杜拉·本·塔希尔。

---

① 不提哈里发的名字，意味着反叛。

② 邮政官除邮政业务外，还负责秘密收集各地各级官员的言行，向哈里发密报的任务。

(三)麦蒙在发展阿拉伯-伊斯兰文化中的贡献

麦蒙时期是阿拔斯王朝科学文化最发达的时期，这主要得益于麦蒙对科学文化的重视。哈伦·拉希德时期奠基的“智慧馆”，在麦蒙时期修建落成，收藏了从印度、波斯、拜占庭等地搜集来的数以万计的珍本典籍。这座人才荟萃的智慧馆颇似现在的大学，大批的文人学者汇集于此从事翻译工作。智慧馆馆长一般由哈里发钦定，其标准是学识渊博、为人正直等，即只有德才兼备者方有资格人选。

麦蒙的母亲是波斯人，这使麦蒙从小就生活在波斯式的环境中，受到波斯文化的强烈熏陶。作为一名杰出的学者，麦蒙的思想解放，特别爱好研究《古兰经》，为了解决各方学者的学术分歧，统一认识，交流思想，他设立了“学术讨论院”，这在世界上属最早之列。

麦蒙在振兴阿拉伯科学文化、活跃学术思想方面作出了杰出贡献。他为了发展阿拉伯翻译运动，曾致函拜占庭君主，要求交流文化典籍，以便他的学者能够从事这方面的翻译工作，结果，拜占庭皇帝为他送来了大批有关几何、工程、音乐、哲学、医学、数学等方面的古希腊专著，大大促进了阿拉伯翻译运动的发展。

(四)和拜占庭的关系

阿明时期，因忙于内乱，阿拔斯王朝和拜占庭帝国之间并无战事。到了麦蒙时期，两国之间的对立加剧，双方各出奇招，支持对方的反抗力量，借以削弱对手。麦蒙曾对反抗拜占庭皇帝的东罗马人给予人力和财力两方面的支持，并为反抗力量首领托马斯举行了加冕仪式。对此，拜占庭帝国以牙还牙，用同样的方法还以颜色，他们支持一个叫做赫拉米的波斯家族反对阿拔斯王朝，结果这个波斯家族建立的独立小王朝存在长达 21 年之久。

麦蒙统治后期，拜占庭皇帝见同阿拔斯朝长期敌对于己无益，便提出停战要求，但被麦蒙拒绝。833年，麦蒙亲自率领大军远征君士坦丁堡，不幸于中途归真，他的征服计划旋即收场。

六、穆阿塔绥姆

麦蒙临终前传旨，他归真后由穆阿塔绥姆继位。起先，军队准备向麦蒙的儿子阿拔斯效忠，但阿拔斯不愿意违背麦蒙的生前旨意，拒绝接受军队的效忠，他表示拥戴穆阿塔绥姆为哈里发，在此情况下，军队效仿阿拔斯全都向穆阿塔绥姆效忠。

穆阿塔绥姆继位后，继续贯彻执行麦蒙生前制定的方针政策，特别是对麦蒙提倡且推崇备至的穆阿太齐赖派[①]尤加赞赏，他要人们接受《古兰经》是"被造之作"的思想，在他的任期内，任何法官都必须承认《古兰经》是被造之作，否则就会受到迫害。

（一）阿里家族的反抗斗争

阿里后裔穆罕默德得知穆阿塔绥姆继承了前任的方针政策后，就离开库法来到呼罗珊，在那里招兵买马，扩充地盘和实力，结果遭到呼罗珊总督阿卜杜拉·本·塔希尔的镇压。穆罕默德战败被俘，先被押往巴格达候审，后关在萨马腊[②]，一直被囚禁至死。但他的原部人马仍认为他是救世主，是永生不死的。这些人马后来主要集中在库法、太巴列斯坦一带活动。

（二）波斯人的反抗斗争

836年，叙利亚东北部的哈朗山区发生了由巴比克·赫拉米领导的以传播宗教为特征的反抗运动。巴比克·赫拉米是波斯人，信奉波斯人的传统宗教拜火教，崇尚虚无。

---

① 参见第八章。

② 阿拔斯王朝的北线军事大本营，位于巴格达北部约100公里处。836年，由于穆阿塔绥姆重用突厥人导致突厥人的权势越来越大，引起了广大臣民的极大愤怒，为了防患于未然，穆阿塔绥姆兴建了新城萨马腊，城中建有一座螺旋形的宣礼塔和一个阿拉伯帝国最大的阅兵场。

由于巴比克所传播的宗教思想和伊斯兰教的基本教义相抵触,所以穆阿塔绥姆立志除掉该教派的活动。巴比克早在麦蒙时期就开始活动，但麦蒙的注意力主要集中在平定内乱和处理与拜占庭帝国的关系上，对巴比克的宗教活动没有予以足够的重视。穆阿塔绥姆的出发点和麦蒙不同,他认为巴比克借传播宗教之名犯上作乱属十恶不赦。所以,当他听到巴比克在叙利亚闹事的消息后,立刻发兵征剿巴比克,最后逮捕了巴比克,并押回萨马腊予以严惩。

继巴比克之后，太巴列斯坦出现了由拜火教信徒进行的反抗活动,为首的名叫米兹亚尔。但是,米兹亚尔领导的反抗斗争未及哈里发过问,就遭到了阿拔斯王朝地方总督的严厉镇压。呼罗珊总督伊本·塔希尔轻松地击败了米兹亚尔的反抗力量,擒获了米兹亚尔。840 年,米兹亚尔被押至巴格达听候哈里发发落,受到了严厉制裁。

(三)和拜占庭帝国的关系

穆阿塔绥姆时期，阿拔斯王朝和拜占庭帝国的关系持续恶化。但穆阿塔绥姆认为,内乱大于外患,所以在他下决心与拜占庭帝国较量前,先集中力量对付国内的反抗运动。这时候,拜占庭皇帝趁穆阿塔绥姆倾力戡灭内乱之机，发兵进袭阿拉伯边境地区,所到之处烧杀奸抢,对当地人民造成了极大的危害。为此,当地的地方官员立刻上表哈里发求救。穆阿塔绥姆在平定了内乱之后,立刻挥师北上,迎战拜占庭军队。838 年,穆阿塔绥姆打败了拜占庭军队,攻占了安卡拉,最后杀进小亚细亚的阿姆利亚城,屠城 4 日,杀戮城中居民 2 万人。

穆阿塔绥姆取得阿姆利亚大捷后,回师萨马腊,隆重庆贺了一番。这在阿拔斯时期的文学中都有表现。

穆阿塔绥姆于 842 年归真,传位给他的儿子瓦绥格。他生前重用突厥人,引起严重后果。他的统治是专治统治,他的突出才能主要体现在军事上。

七、瓦绥格

瓦绥格生于815年,母亲籍属拜占庭。他和穆阿塔绥姆有共同的爱好和哲学观。瓦绥格对各级官员很严厉,他对于那些犯有贪污腐败行为的官员,一经查明,立即予以重处。

瓦绥格时期,阿拔斯王朝和拜占庭帝国之间常有战事,其主要原因是:小亚细亚的基督教正统派因信仰问题受到拜占庭政府的迫害,逃到阿拉伯帝国请求保护,得到了哈里发的认可,于是两大帝国之间便频频发生战争。这场因基督教徒逃难而引发的战争,直到849年(穆太瓦基勒时期)以拜占庭皇帝米西勒4世战败而暂告一段落。

瓦绥格关怀穆民,重视体察民情,他在宫廷里开设宗教论坛,使《古兰经》是"被造之作"的思想得到了进一步的传播,享有"小麦蒙"之称。瓦绥格喜爱作诗,在他的带动和支持下,阿拔斯时期的诗歌、散文、音乐、舞蹈得到了长足的发展。此外,瓦绥格还十分支持阿拉伯科学文化的发展,著名的阿拉伯哲学大师肯迪就出现在他在位时期。

瓦绥格在位不足6年,于847年归真。在位期间,突厥人的权势进一步膨胀,阿拔斯王朝政教分离的局面渐渐形成。

第三节 政教分离与兄弟民族对阿拔斯王朝政治的控制

一、政教分离的原因

在阿拉伯朝的哈里发中,除阿布·阿拔斯、马赫迪和阿明三人外,其余哈里发的血统中均有外民族成分,这结果一方面打破

了王室家族的“纯血统”观念，另一方面也对哈里发的用人政策产生了严重影响。

阿拔斯王朝前期，带有波斯血统的哈里发麦蒙主要起用波斯人担任他的内阁官员，他的后任穆阿塔绥姆从中受到启发，接受了麦蒙的用人原则，开始起用突厥人。为了保卫幅员辽阔的阿拔斯帝国，他从中亚地区买来了大批英俊、剽悍、骁勇的突厥奴隶，原打算用以充实穆斯林军队。但是，当这些突厥奴隶来到巴格达后，却首先被用来建立王室禁卫军，尔后穆阿塔绥姆又对其中的才能出众者委以重任，授以高职。这样一来，突厥人的地位很快就超过了波斯人，甚至纯阿拉伯人。突厥人进入巴格达之后，使纯阿拉伯人和波斯人在朝政中的作用和地位明显下降，影响渐衰并被突厥人取而代之，突厥人担任了朝廷要职。

这些突厥人原本来自比较落后的游牧部落，他们接受了伊斯兰教后，便开始习研阿拉伯语和《古兰经》，在他们中间出现了一批高层次的学者，其中有些人担任了与他们能力相适应的官职，从而使突厥人的地位与权势迅速增大，最终使哈里发丧失了对他们的控制。与此同时，突厥人中出现了一些横行不法、欺压百姓的权贵，为此百姓积怨日深。

穆阿塔绥姆冷落纯阿拉伯人和波斯人，重用突厥人的政策，引起了纯阿拉伯人的嫉妒，阿拉伯将领阿吉夫首先率众反对突厥人，并最终发展成为反对穆阿塔绥姆的反朝廷斗争。在阿吉夫进行反朝廷斗争的时候，麦蒙之子阿拔斯也产生了推翻穆阿塔绥姆，争夺王位的想法，他虽然得到了众多阿拉伯将领的支持，但不幸失败，和阿吉夫一起被双双处死。

除了阿拔斯的反抗外，叙利亚地区的纯阿拉伯人和伊拉克地区的库尔德人也先后反对穆阿塔绥姆，但他们的反抗运动都遭到了失败。穆阿塔绥姆在渐渐除去纯阿拉伯人和波斯人影响

的同时,将他们留下的空缺都让给了突厥人,但突厥人对穆阿塔绥姆并没有表现出绝对的忠诚,他们很快就将目光转到了哈里发的权杖上。

842年,穆阿塔绥姆归真,瓦绥格继位哈里发。在瓦绥格的6年执政期中,突厥人的势力有了进一步的发展。847年,瓦绥格归真,阿拉伯-伊斯兰黄金时期结束,阿拔斯王朝后期开始。历史证明,穆阿塔绥姆和瓦绥格时期,实际上是阿拔斯王朝权力逐渐向突厥人手中转移的过渡时期。

阿拔斯朝后期历时4个世纪,被阿拉伯史学家认为是一个"分崩离析、衰微败退"的时代[①],国家政权先后被突厥人、布韦希人和塞尔柱人控制。861年,突厥禁卫军首领设计谋杀了第10任哈里发穆塔瓦基勒,从此突厥人掌握了阿拔斯王朝的朝政,他们可以任意更换哈里发,随意任免政府官员。哈里发大权旁落,如同墙头小草随风飘摇,仅保留了宗教领袖的地位。阿拔斯家族的王权名存实亡,成为事实上的政教分离。这个结果是穆阿塔绥姆重用突厥人所酿成的苦酒。

二、突厥人对阿拔斯朝政的控制

阿拔斯王朝后期,阿拉伯帝国境内出现了一些独立的小王国,阿拔斯王朝的权威受到了强有力的挑战。在此情况下,尽管哈里发在突厥禁卫军的控制下权力十分有限,但哈里发的职位之争却愈演愈烈。穆塔瓦基勒(第10任)在位时,认为他的儿子穆阿塔兹(第13任)在继承哈里发的职位方面,较之他的两个兄弟易卜拉欣和穆塔绥尔(第11任)更优先,这使蒙塔绥尔心中十

---

① 这是站在纯阿拉伯人立场上,对于伊斯兰教出现政教分离、哈里发大权旁落、帝国出现分裂的一种看法。事实上,阿拔斯王朝后期,阿拉伯-伊斯兰文化乃至整个社会文明都得到了长足的发展,达到了一个空前的高度。详情参阅本书第七章。

分不快,便同突厥人联手,谋杀了穆塔瓦基勒。

蒙塔绥尔原先对突厥人并无不满，后见突厥人完全架空了自己,便口出怨言,指责突厥人是杀害穆塔瓦基勒的凶手,于是祸从口出,突厥禁卫军首领出 3000 第纳尔,令御医伊本·兑夫尔毒杀了蒙塔绥尔。

蒙塔绥尔的死,使阿拔斯家族对突厥人充满敌意,于是突厥人便在王室成员中选了一位态度较为亲善的人当哈里发，这人就是穆斯塔伊努(第 12 任)。但突厥人不久就发现穆斯塔伊努取悦他们别有用心,便马上予以废黜。

接下来是穆塔瓦基勒的儿子、19 岁的穆阿塔兹登台,但不遂突厥人的心愿,三年之后被突厥人设计加害。然后由颇受赞誉的穆赫塔迪(第 14 任)继位,但他同样是突厥人手中的玩物,一年之后,突厥人将他撵下台,换上了穆阿塔米德(第 15 任)。

穆阿塔米德执政虽有 22 年之久,但并无实权,形同傀儡,他的权力小到对 300 第纳尔都无权做主的地步，实权完全掌握在他的兄弟穆瓦菲格手中，因此穆阿塔米德时期被认为是一出双簧戏,幕后人物是穆瓦菲格。

穆阿塔米德时期,社会虽有所发展和进步,出现了如布哈里那样的一大批著名学者,但仍然是一个动荡的岁月,人民多灾多难。892 年,穆阿塔米德归真。随后,阿拉伯帝国进一步分裂,先后出现了许多小王国,如安达卢西亚的倭马亚朝,马格里布西端的伊德里斯朝,突尼斯的阿格拉布王朝,埃及的图隆朝,以及阿拉伯东方的塔希尔朝,萨曼朝,伽色尼朝等。

在布韦希人真正入主巴格达以前,哈里发已数次易人,而且命运都十分悲惨,如第 18 任哈里发穆格塔迪尔登基 24 年后,得到了一个身首异处的下场；第 19 任哈里发高希尔上台两年后,被挖掉双眼流落街头,沦为乞丐;与其相似的还有第 21 任哈里发穆塔基和第 22 任哈里发穆斯塔克菲,他们都遭到了被挖掉双

眼流落街头当乞丐的命运，有史书称，哈里发流落街头成乞丐，为巴格达古城增添了“异彩”；第20任哈里发拉迪是篡位上台的，本为大将军，但在位6年之后，也成了突厥禁卫军的刀下鬼。

由此可见，自瓦绥格归真(847年)起，至布韦希人人主巴格达(946年)，突厥人完全掌握了阿拔斯王朝的朝政，哈里发如同突厥人手中的俘虏，或留或去或废或宰可随意处之。

穆克塔菲(第17任)和穆格塔迪尔(第18任)时期，高级官员的任免十分频繁，贿赂之风盛行，一人得道，鸡犬升天的情况司空见惯。尽管帝国内部充满危机，但哈里发对外仍摆出一副气壮如牛的样子。当时对外交流较多，为此哈里发穆格塔迪尔专门建造一座接待用的宫殿，该宫殿既豪华又气派，地上铺有华丽的地毯，墙上饰以《古兰经》经文，此外，走廊、甬道和大厅层层设岗，服饰华丽的侍卫人员不计其数。

932年，大将穆尼斯和部分王室成员谋反，拥穆阿塔兑德(第16任)的儿子穆罕默德为哈里发，称号“高希尔”。穆尼斯带领由柏柏尔士兵组成的军队，同哈里发打了一仗。哈里发穆格塔迪尔战死，被就地埋葬。高希尔随即登基，两年后，因满足不了捧他上台的支持者的欲望，遂被废黜，后被关押至死(951年)。

这一时期，中亚的布韦希人如异军突起，他们从里海南部出发，迅速向南推进，先后攻占伊斯法罕、法尔斯、胡泽坦、克尔曼沙赫等地。936年，定都萨拉子。945年，艾哈迈德·布韦希带领军队开向巴格达，突厥禁卫军闻讯逃之夭夭。从此，布韦希人开始取代突厥人，掌握朝政重权。

934年，拉迪(第20任)上台，由于布韦希人的崛起，拉迪勉强支撑了7年。在此期间，哈马丹人在摩苏尔闹独立，伊赫西德人在埃及和沙姆地区建立了政权，萨曼人在呼罗珊建立了独立王朝。更有甚者，阿卜杜·拉赫曼三世在安达卢西亚改称号为“信士长”，这个称号过去仅限于哈里发使用。这时候，整个伊斯兰世

界一分为三:即巴格达的阿拔斯王朝,马格里布的法蒂玛王朝及安达卢西亚的倭马亚王朝。拉迪执政期间,曾允许各地埃米尔自治,但此项政策并没有为阿拔斯王朝带来益处,只是引起了一系列更加剧烈的纷争。

940年,穆塔基(第21任)在风雨飘摇中走马上任,但各地埃米尔的争斗越演越烈,天下大乱。942年,突厥禁卫军首领突仲把在巴格达争权夺利的各地埃米尔全部逐出巴格达,自任"总埃米尔"。

穆塔基发现突仲居心不良,便向当时力量最强的行省总督伊赫西德求援,伊赫西德于943年来到沙姆,在利基城遇到了哈里发穆塔基,他要哈里发或去埃及或留沙姆,否则保证不了他的安全。944年,突仲表示他愿意保护哈里发,但当哈里发回到巴格达时,突仲违背诺言,把他抓了起来,并挖掉了他的双眼,然后拥戴穆斯塔克菲(第22任)为哈里发。

穆斯塔克菲是突厥人手中的最后一位傀儡,登基之初突仲去世,一个名叫"阿布·贾法尔"的突厥人继任突仲的总埃米尔之职。当时,一切实权都掌握在总埃米尔的手中,哈里发作任何决定,都须征得总埃米尔的许可。因此围绕着总埃米尔的职位,出现了生死之争。穆斯塔克菲以虔诚、敬主著称,绝望之下,便转向布韦希人,希望能通过他们改变阿拔斯王朝受人控制的局面,却不料这样一来,阿拔斯朝的大权从此落入布韦希人的手中。

三、布韦希人对阿拔斯朝政的控制

946年,总埃米尔的权力之争结束,巴格达被饥饿笼罩,人们食狗吃猫,互相抢劫。在这困难时刻,布韦希人乘虚而入,总埃米尔阿布·贾法尔躲藏了起来,阿拔斯朝从此为布韦希人所掌控。

布韦希人是波斯萨桑王朝末代君王叶兹底格德三世的后裔。932年,阿布·夏贾阿·布韦希在波斯地区建立了布韦希小王

朝。他们信奉伊斯兰教什叶派,不承认阿拔斯人的王权,即不承认阿拔斯人有担任哈里发的权利。他们进入巴格达后,凌驾于哈里发之上,掌握了一切实权。他们在巴格达的专横霸道不亚于之前的突厥人,阿拔斯王朝的哈里发在他们的眼中一文不值。

首先控制巴格达的布韦希首领是阿里·本·布韦希,称号穆仪兹·道莱(意为"国家的支持者"),他废黜了请他进入巴格达的穆斯塔克菲,并挖掉了这位哈里发的双眼。继承穆斯塔克菲的是穆兑阿(第 23 任),在他的任期内,阿拔斯王朝和埃及的关系相当稳定,自从伊赫西德在埃及建立了小王朝后,阿拔斯王朝的哈里发允许他们的子孙世袭,其地盘除埃及外,还包括沙姆地区及麦加和麦地那两圣城。

布韦希人支持阿里后裔,信奉什叶派,因此布韦希素丹承认埃及法蒂玛王朝的哈里发,并试图建立一个阿里王朝(即什叶派王朝)。但素丹的谋臣提出异议,劝谏道:巴格达的哈里发已十分虚弱,他们若抗拒布韦希人,那么布韦希人就可随意处之他们,或关或杀都行,布韦希人的权力不可动摇。若是确立法蒂玛王朝哈里发的统治地位,那他们有可能在巴格达逐渐建立他们的权势,只要他们愿意,总有一天会摆脱布韦希人的控制,这对布韦希人来说得不偿失。布韦希素丹听从了这一劝告,并改变了原来的想法。

967 年,穆仪兹·道莱素丹被杀,仪兹·道莱(意为"国家的尊严")上台。974 年,哈里发穆兑阿被废黜,塔伊阿(第 24 任)接任。

977 年,布韦希人的权力转移到阿陶德·道莱(意为"国家的手臂")手中,哈里发塔伊阿不仅赐阿陶德·道莱象征权力的荣誉王袍和御剑,还赐金银两旗,金旗统率各地总督,银旗指挥所有埃米尔和各地穆斯林首领。但阿陶德·道莱并不满足,他不仅要求哈里发每次演讲时都要提他的名字,还要哈里发像给各地总

督下委任状那样，也给他下委任状，并向全国人民宣读。这是没有先例的，过去哈里发给各地总督下委任状无须公开宣读。阿陶德·道莱的权力至高无上，以至于他每次外出归来，哈里发都必须出城恭迎。最后，阿陶德·道莱干脆发布命令，在全国各地的清真寺上取消提哈里发的名字。

阿陶德·道莱卒于 982 年，此后，他的三位公子先后登台：982~986 年，萨姆萨姆·道莱（意为“国家的支柱”）在位；986~989 年，谢尔夫·道莱（意为“国家的光荣”）在位；989~1012 年，巴哈·道莱（意为“国家的光辉”）在位。

巴哈·道莱接任时，哈里发塔伊阿赐黑色缠头布和 7 套王袍。两年后，塔伊阿关押了巴哈·道莱的近待，因而遭废黜。接着由高迪尔任哈里发（第 25 任）。

巴哈·道莱于高迪尔在位期间，在伊斯兰教众多的教派中独尊什叶派，但是，若要将哈里发的人选从阿拔斯家族转向阿里家族，则意味着可能丧失布韦希人已经拥有的权力[①]，所以，当 1010 年摩苏尔、安巴尔、泰西封、库法等地的穆斯林表示拥护法蒂玛王室的时候，巴哈·道莱立刻采取果断措施，维护阿拔斯家族的利益，因为阿拔斯王朝哈里发已被他们牢牢控制在手中，阿拔斯王朝哈里发的存在，关系到布韦希人手中的权力，皮之不存，毛将焉附。

这是旨在承认法蒂玛王朝哈里发的第二次运动。第一次发生在穆仪兹·道莱时期，那时候，法蒂玛朝的势力影响主要在马格里布地区。

此后，高迪尔哈里发便开始实施一项新政策，即在清真寺演讲时攻击法蒂玛王朝及什叶派教义。此举，后来被继任哈里发高伊姆继承。

从布韦希人控制阿拔斯王朝的情况看，哈里发的境遇较之突厥人时期更糟。在布韦希人的控制下，他们唯一能做的就是宗

① 布韦希人是什叶派，绝对不允许凌驾于阿里家族之上。

教事务，在清真寺的讲坛上被提一提名字，其次被印制在货币上。这是布韦希人为哈里发保留下来的仅有的两项表现哈里发形象的权利。哈里发虽然在百姓面前保持了精神领袖的地位，但实际上已被完全架空，权力丧失殆尽。

尽管布希人已成为事实上的执政者，拥有一切权力，但在宗教礼仪上还是表现出了尊重哈里发的倾向，坚持认为哈里发是全体穆斯林的最高领袖，特别是在接待外国使节时，他们完全按宗教礼仪办，要哈里发身披先知的披风，面前端放伊玛目版《古兰经》，以此强调哈里发的精神力量，显示宗教领袖的威严和光彩。

历任布韦希首领

穆仪兹·道莱(国家的支持者)	932~967
仪兹·道莱(国家的尊严)	967~977
阿陶德·道莱(国家的手臂)	977~982
萨姆萨姆·道莱(国家的支柱)	982~986
谢尔夫·道莱(国家的光荣)	986~989
巴哈·道莱(国家的光辉)	989~1012
素丹·道莱	1012~

四、塞尔柱人对阿拔斯朝政的控制

956年，阿富汗北部地区的塞尔柱人皈依了伊斯兰教，并开始向西南地区渗透。1035年，突格里勒贝克[①]·本·米卡伊勒进攻由伽色尼王国控制的呼罗珊地区，并在5年之内征服该地。接着他们向西挺进，于1055年进入巴格达，受到第26任哈里发高伊姆的“欢迎”，被任命为“东方和西方的国君”，号称“素丹”。

① 贝克：首领称号。

塞尔柱人的到来不仅没有使阿拔斯家族的境遇得到改善，反而还得在巴格达的大大小小的清真寺讲坛上提法蒂玛王朝的哈里发穆斯坦绥尔的名字，这对他们来说，如同鱼鲠在喉，十分难受。

1058年，埃米尔哈里斯乘突格里勒素丹出征之机，欺哈里发高伊姆软弱，高举法蒂玛王朝的旗帜进入巴格达，受到什叶派的欢迎，与此同时，逊尼派穆斯林打出旗号支持高伊姆哈里发。于是，两派穆斯林在巴格达大打出手，结果什叶派占上风。该年伊历 11 月 13 日星期五，哈里斯在曼苏尔清真寺的讲坛上，宣布向法蒂玛王朝的哈里发穆斯坦绥尔效忠，并以穆斯坦绥尔的名义作了演讲。不日，哈里斯将高伊姆掳至安巴尔，一路上对高伊姆竭尽羞辱，为此高伊姆一度绝食以示抗议。

哈里斯得手后，对巴格达的居民实行安抚政策，拨巨款给宗教学者从事学术研究，为哈里发母亲独建住所，并按月付给俸禄。他的怀柔政策受到什叶派穆斯林和逊尼派穆斯林的共同欢迎。

哈里斯在巴格达稳住局面后，就向穆斯坦绥尔报喜，言称法蒂玛王朝的疆域已延伸至巴格达，埃及什叶派的哈里发名字已在巴格达的大小清真寺里颂扬。但事与愿违，穆斯坦绥尔对哈里斯的一腔热诚冷若冰霜，其中有两个原因：

第一，穆斯坦绥尔的大臣阿布·法尔吉与哈里斯结有宿怨，他在穆斯坦绥尔面前极尽谗言，攻讦哈里斯；

第二，穆斯坦绥尔本人对哈里斯在巴格达的扩张深感忧虑。

尽管穆斯坦绥尔对哈里斯很冷淡，但哈里斯并不因此改变初衷，他继续坚持他的扩张政策，先后占领了巴士拉、瓦西特两城，并以穆斯坦绥尔名义在大小清真寺里演讲，宣传法蒂玛王朝。他这样坚持了 40 周，尔后再与穆斯坦绥尔联系，献上阿拔斯王朝哈里发用的缠头布、王座和王袍。

对于什叶派势力在伊拉克的扩张，哈里发高伊姆并没有等

闲视之,由于手中力量不足,便写信给正在忙于讨伐叛将的突格里勒素丹,请他速率大军前来解决什叶派的扩张势力。高伊姆的这种做法无异于用火驱暑。突格里勒贝克剿灭了叛贼后,接到了高伊姆的求救信,立刻起兵杀回伊拉克,打败并残酷地杀害了哈里斯。阿拔斯人依靠塞尔柱人的力量,虽然摆脱了什叶派人的控制,但又一次陷于灾难之中。

突格里勒素丹像布韦希人一样控制了巴格达。他不仅不满足于从哈里斯手中夺取的权力,而且还想获取全国各地的统治权,为了实现这个计划,马立克沙赫一世于 1069 年发兵沙姆,攻下了包括圣城耶路撒冷在内的数个巴勒斯坦城市。1074 年,高伊姆归真,穆高塔迪(第 27 任)继位。这一年,马立克沙赫一世攻克了大马士革,使穆高塔迪的名字从此在大马士革的大小清真寺里颂扬。至此,马立克沙赫仍无停足之意,他率领阿拔斯军队一直攻到埃及,受挫后方退回大马士革,埃及追兵随后赶到,但在阿拔斯人的军事压力下,于 1077 年退回了埃及。

塞尔柱人信奉逊尼派,和阿拔斯人一致,他们在宗教礼仪上绝对尊重哈里发,因为他们认为哈里发是安拉的哈里发。塞尔柱人和阿拔斯人的政治联姻,使人感到塞尔柱人对待哈里发的态度较之布韦希人要好些。

1061 年突格里勒娶哈里发高伊姆之女为妻,1071 年哈里发穆高塔迪娶阿勒卜·阿尔斯兰素丹之女为妻。1108 年,哈里发穆斯塔兹海尔娶马立克沙赫之女为妻。由于政治联姻,阿拔斯王朝的后任哈里发实际上融进了塞尔柱人的血统。

但是,政治联姻实际上并不能解决两者之间的矛盾,彼此间的斗争有时表现得相当激烈。例如:(1)塞尔柱人将国家政权视为己有,不容哈里发过问,穆高塔迪只因过问了国家大事,便被逐出巴格达。(2)塞尔柱人使用“真主的影子”作称号,这在过去仅限于哈里发使用。又如,马立克沙赫的称号为“信士长”,这在过去也仅限用于哈里发。

阿拔斯人曾试图夺回自己失去的权力,特别是到了末期,塞尔柱人内部倾轧争斗,使阿拔斯人有机会重新获取权力。1090 年至 1135 年,穆高塔迪、穆斯塔兹海尔(第 28 任)和穆斯塔尔西德(第 29 任)先后尝试夺权,但均以失败告终,穆高塔迪被逐出巴格达,穆斯塔尔西德被麦斯欧迪素丹杀害。

1135 年,拉西杜(第 30 任)任哈里发后,决心为父报仇,一年之后,拉西杜复仇未成反遭废黜。1138 年,在伊斯法罕遇害。

1136 年,穆克塔菲任哈里发(第 31 任),麦斯欧迪素丹发出预言:在穆克塔菲时期将有大事发生。

1141 年麦斯欧迪素丹和哈里发穆克塔菲发生冲突,但巴格达久攻不下,只好退回自己的故乡,这表明塞尔柱人对阿拔斯王朝的控制已到了强弩之末。

1152 年麦斯欧迪素丹死去,王室成员贪图享乐,纵淫酗酒,不务正业,塞尔柱朝从此衰落,后分裂成诸多小王国,其中影响较大的是花剌子模王国。

穆斯塔兑厄时期(1170~1180),阿来厄丁(1172~1200 在位)占领了花剌子模,击败了塞尔柱人,在阿姆河上游至伊拉克地区建立了一个独立王国,自称“花剌子模沙赫”(意为“花拉子模国王”)。阿来厄丁归真后,其子古特白继位,他要求哈里发下令取消在全国的清真寺里颂扬塞尔柱君王的名字,改用他的名字,遭到拒绝。于是,古特白在他自己的势力范围内亦不提哈里发的名字。古特白的统治一直维持到蒙古人入侵(1220 年),其后由贾来勒丁执政。

1231 年,花剌子模朝被蒙古人消灭。

波斯的塞尔柱首领

1. 突格里勒贝克·本·米卡伊勒
(伊本·塞尔柱) 1037~1063 年

2. 艾勒卜·阿尔斯兰	1063~1072 年
3. 马立克沙赫·本·艾勒卜·阿尔斯兰	1072~1092 年
4. 马哈茂德·本·马立克沙赫	1092~1094 年
5. 白勒基亚鲁克·本·马立克沙赫	1094~1104 年
6. 穆罕默德·本·马立克沙赫	1104~1118 年
7. 艾哈迈德·森吉尔·本·马立克沙赫	1096~1157 年

伊拉克的塞尔柱素丹

1. 马哈茂德·本·穆罕默德	1118~1131 年
2. 达乌德·本·马哈茂德	1131 年
3. 突格里勒一世·本·穆罕默德	1132 年
4. 麦斯欧迪·本·穆罕默德	1152~1152 年
5. 马立克沙赫二世·本·马哈茂德	1152 年
6. 穆罕默德·本·马哈茂德	1153~1159 年
7. 苏来曼沙赫·本·穆罕默德	1159~1161 年
8. 阿尔斯兰沙赫·本·突格里勒	1161~1177 年
9. 突格里勒二世·本·阿尔斯兰沙赫	1177~1194 年

第四节　蒙古人的入侵与阿拔斯王朝的崩溃

塞尔柱人退出阿拔斯王朝政治舞台 30 年后，哈里发纳绥尔(第 34 任)受到了来自花剌子模人的威胁，鉴于实力因素，他像他的先人一样选择了下策，派使者向鞑靼人(即蒙古人)求助，请他们从背后牵制花拉子模人，消解花剌子模人的军事压力。依靠他人的力量来解救自己，对阿拔斯王朝的哈里发来说，已有多次经验，突厥人、布韦希人、塞尔柱人、花剌子模人都是他们请来

的,得到的结果几乎相同:前门驱狼,后门进虎。

1215年,成吉思汗派使臣出使花剌子模王国,献上大量的珍贵礼品,要求与花剌子模王国缔结和约,得到了花剌子模国君的应允。从此,两国商人开始互往,蒙古人的视线由此转向了伊斯兰世界。

不久,蒙古人撕毁和约,将他们的铁骑开进了伊斯兰世界。他们先后征服了布哈拉、撒马尔汗、拉伊、尼斯布尔、哈马丹、阿塞拜疆、加尔疆、大亚美尼亚等地,足迹最远踏至欧洲。

阿拔斯王朝的末任哈里发是穆斯塔阿绥姆(第37任)。1257年9月,成吉思汗之孙旭烈兀攻到哈马丹,向巴格达城里的哈里发传书,言称若不投降,玉石俱焚。在这危急关头,胸无大志的穆斯塔阿绥姆依然不关心朝政,贪图享乐。两个月后,旭烈兀开向巴格达,1258年1月在巴格达城东扎下大营。穆斯塔阿绥与众臣几经磋商,决定开城投降。

1258年2月,旭烈兀率3万骑兵打进巴格达,把穆斯塔阿绥姆等押在大营中,自己住进了巴格达东部的麦蒙宫。蒙古人入城后,到处掠杀,整个城市被洗劫一空,清真寺、陵墓遭到严重破坏,这一历史悲剧至穆斯塔阿绥姆及其子嗣全部被处死才告结束。

历时5个多世纪的阿拔斯王朝宣告灭亡,富丽堂皇的巴格达毁于一旦。阿拔斯王朝的崩溃,结束了传统的哈里发制度,代之而起的是群雄争霸的局面,各地埃米尔各据一方,均自称哈里发。

穆斯塔阿绥姆被害后,穆斯林民众起先都以为伊斯兰世界不可一日没有哈里发,但他们很快就接受了事实,即没有哈里发,而由各地埃米尔自治的局面同样是合理的,是可以接受的。

阿拔斯王朝后期哈里发

10. 穆塔瓦基勒	847~861

11. 蒙塔绥尔	861~862
12. 穆斯塔伊努	862~866
13. 穆阿塔兹	866~869
14. 穆赫塔迪	869~870
15. 穆阿塔米德	870~892
16. 穆阿塔兑德	892~902
17. 穆克塔菲	902~908
18. 穆格塔迪尔	908~932
19. 高希尔	932~934
20. 拉迪	934~940
21. 穆塔基	940~944
22. 穆斯塔克菲	944~946
23. 穆兑阿	946~974
24. 塔伊阿	974~991
25. 高迪尔	991~1031
26. 高伊姆	1031~1075
27. 穆高塔迪	1075~1094
28. 穆斯塔兹海尔	1094~1118
29. 穆斯塔尔西德	1118~1135
30. 拉西杜	1135~1136
31. 穆克塔菲	1136~1160
32. 穆斯坦吉德	1160~1170
33. 穆斯塔兑厄	1170~1180
34. 纳绥尔	1180~1225
35. 昭海尔	1225~1226
36. 穆斯坦绥尔	1226~1242
37. 穆斯塔阿绥姆	1242~1258

第六章
阿拉伯诸王朝

第一节　安达卢西亚的倭马亚王朝①

(756~1031)

一、安达卢西亚王朝的建立与发展

750年,阿拔斯王朝建立,大肆屠杀倭马亚王室成员。哈里发希沙姆的孙子阿卜杜·拉赫曼(731~788),乔装改扮后与其弟弟一起逃往北非,在一次过河时,他弟弟听信了阿拔斯人的喊话,中途退了回去,即遭杀害。他头也不回,一直游到对岸。他越过巴勒斯坦、埃及,历尽艰辛,终于来到休达城,找到了他母亲的娘家——内富扎部落,得到了舅舅们的保护和支持。

阿卜杜·拉赫曼安定后,在内富扎部落的支持下,先派助手巴德尔渡过直布罗陀海峡,来到安达卢西亚,同驻扎在埃尔维拉和哈恩两城的驻军谈判,争取他们的支持。这两支队伍的首领,原本都是倭马亚王朝委派的官员,他们表示愿意听从阿卜杜·拉赫曼的指挥,与阿拔斯人对立。一切都谈妥后,阿卜杜·拉赫曼便渡过海峡,来到安达卢西亚。

阿拔斯王朝驻安达卢西亚总督优素福根本不是阿卜杜·拉

① 这是全称,可简称为"安达卢西亚朝",在有些史书中也称"科尔多瓦朝"。

赫曼的对手。阿卜杜·拉赫曼用了不太长的时间,就控制了局面。

756年5月,阿卜杜·拉赫曼攻克了科尔多瓦,重新建立了倭马亚王朝,恢复了倭马亚人的光荣。安达卢西亚总督优素福逃到了北方后,继续顽强抵抗,阿卜杜·拉赫曼花了近10年时间,才把优素福的抵抗力量消灭干净。

761年,哈里发曼苏尔任命阿拉义·本·穆基斯为安达卢西亚总督,命他率军剿灭阿卜杜·拉赫曼,但阿拉义有负圣望,他进入安达卢西亚两年之后,被彻底消灭。阿卜杜·拉赫曼把他的头割下来,撒上食盐和樟脑粉,连同他的委任状一起,用一面阿拔斯王朝的黑旗包起来,派人送给曼苏尔,作为对哈里发的回敬。这包礼物送到时,曼苏尔正在去麦加朝觐的路上,曼苏尔打开黑旗一看,连同左右的大臣全都惊呆了。曼苏尔说:"感谢真主,在我们与这样一个敌人之间,安置了大海!"从此,阿拔斯王朝放弃了对安达卢西亚的军事冒险。

阿卜杜·拉赫曼不仅是位伟大的军事家,而且还是位杰出的政治家。经过多年努力,他建立了一支人数超过4万,纪律严明、训练有素的军队。757年,他下令在安达卢西亚所有的清真寺里,废除星期五聚礼时为阿拔斯王朝哈里发祝福的礼仪,但他没有自称哈里发,仍称埃米尔。直到他的第七代孙,才改称为哈里发。自阿卜杜·拉赫曼到达安达卢西亚起,该地区脱离阿拔斯王朝的管辖,成为一个独立王国。

阿卜杜·拉赫曼在文治方面也表现出了卓越的才能。他开凿运河,发展农业,对安达卢西亚的各个重要城市进行了全面整顿和治理;他还修建一座引水桥,把清水引入首都科尔多瓦,并在首都的四周修筑城墙。他在科尔多瓦修建的富丽堂皇大清真寺,可与麦加、麦地那、大马士革、耶路撒冷的四大清真寺相媲美。

912年,第 8 任阿卜杜·拉赫曼三世(890~961)登基,929 年改称哈里发。他在位期间,建造了举世闻名的宰海拉宫,这是全欧最富魅力的宫殿之一。建造这座宫殿总共动用了近万名工匠,花了 20 年时间。建筑用的大理石,是用 1500 多头牲畜从努米底亚和迦太基运来的。

阿卜杜·拉赫曼三世时期,是安达卢西亚王朝的鼎盛期。在农业方面,倭马亚人从东方引进水稻、甘蔗等农作物,并大兴水利,使农业迅速发展;同时,他们还从东方大量引进蔬菜和水果品种,从而使安达卢西亚成为人们向往的幸福乐园。

安达卢西亚朝哈里发

(前 7 位称埃米尔)

1. 阿卜杜·拉赫曼一世	756~788
2. 希沙姆一世	788~796
3. 哈克姆一世	796~822
4. 阿卜杜·拉赫曼二世	822~852
5. 穆罕默德一世	852~886
6. 蒙迪尔	886~888
7. 阿卜杜拉	888~912
8. 阿卜杜·拉赫曼三世	912~961
9. 哈克姆二世	961~976
10. 希沙姆二世	976~1009、1010~1013
11. 穆罕默德二世	1009~1010
12. 苏来曼	1009~1013
13. 阿卜杜·拉赫曼四世	1018~1023
14. 阿卜杜·拉赫曼五世	1023~1024

15. 穆罕默德三世	1023~1025
16. 希沙姆三世	1027~1031

阿卜杜·拉赫曼三世不仅重视农业，还十分注意发展工业。他从阿拉伯东方招募了大批具有精湛技艺的工匠，使他们能够在安达卢西亚的土地上充分施展自己的才能。在这一时期，玻璃业、造纸业、皮革业等得到了迅速发展，并通过这里传遍欧洲大地。阿拉伯人的传统手工业、毛纺和丝织制造业，在安达卢西亚得到了全面发展，当时的羊毛制品、各种地毯、挂毯都达到了非常高的水平，有的甚至成了艺术珍品。

阿卜杜·拉赫曼三世之后是哈克姆二世(914~976)。他是一位博览群书的学者，他在首都创办了27所免费学校，70所图书馆。此外，他还用重金从东西方聘来专家教授，在科尔多瓦大清真寺里创办了安达卢西亚最早的大学——科尔多瓦大学。

从阿卜杜·拉赫曼一世到希沙姆三世，安达卢西亚朝先后上任16任国君，最后被哈姆德人灭亡。此后安达卢西亚形成群雄割据的局面。

二、安达卢西亚在阿拉伯-伊斯兰文化发展中的影响

安达卢西亚为阿拉伯-伊斯兰文化的发展，作出了很大的贡献。

第一，伊斯兰法学方面，该地区以马立克学派为主，出现了伊本·哈克姆、阿布·伯克里等著名的阿拉伯教律学家，他们的著作至今还是教律学家们的重要参考书。第二，文学方面，在文学方面造诣很深的主有艾布·卡西姆、伊本·鲁西德、巴杰等，他们的作品被译成拉丁文后，至19世纪还是某些欧洲大学的教科书。安达卢西亚文学在阿拉伯古代文学中占有重要地位。第三，数学方面，9世纪上半叶，著名数学家花拉子密，接受了印度数字，并以此著书立说。他是世界上最先使用“0”符号的人。12世

纪,安达卢西亚的学者将花拉子密的数学论著译成了拉丁文,欧洲人从此开始使用花拉子密改进过的印度数码字,并将其称为“阿拉伯数字”,现在全世界都这样认为。此外,安达卢西亚的学者对三角几何、代数等的研究也很深,许多专用术语都是源自他们的贡献。第四,天文学方面,安达卢西亚的学者在这一方面作出了巨大贡献,欧洲各大语言里许多行星的名称,几乎都源于阿拉伯文。著名学者艾卜勒校订过花拉子密的《行星表》,扎比尔则在他的《天文学》一书里批评了托勒密的天文学说。

第二节 法蒂玛王朝(909~1171)

一、法蒂玛王朝的建立与发展

909年,从叙利亚迁徙而来的侯赛因[①]后裔欧拜德拉·马赫迪,推翻了北非的阿格拉布朝,建立了法蒂玛王朝(又称欧拜德朝),定都凯鲁万[②]。法蒂玛王朝是中世纪最有影响的伊斯兰什叶派政权,因崇尚绿色,中国史书称之为“绿衣大食”。

法蒂玛朝建立不久,欧拜德拉扩建整顿了从阿格拉布朝接管过来的海军舰队,并利用这支舰队迅速扩展了自己的势力影响。914年,欧拜德拉占领了埃及的亚历山大港,接着他把西西里岛、马耳他、撒丁、科西嘉、巴利阿里等岛屿,都纳入了法蒂玛王朝的版图。这支舰队为法蒂玛王朝的发展发挥了巨大的威力。

920年,欧拜德拉在凯鲁万东南方的地中海海岸建成都城并迁入新都麦海迪亚。

969年,法蒂玛王朝名将昭海尔从伊赫西德人[③]手里夺取了

---

① 阿里之子。

② 在今突尼斯。

③ 伊赫西德人籍属波斯,继埃及图隆朝之后,于935~969统治叙利亚、埃及一带。

埃及。昭海尔原是西西里岛的罗马奴隶,信仰基督教。他在法蒂玛王朝的军队里服务,因作战勇敢,武艺高强,晋升到了大将军。昭海尔进入伊赫西德朝的首府富斯塔特后,立即着手兴建新京城,取名开罗。同时决定建造爱资哈尔清真寺。

昭海尔被认为是法蒂玛王朝的第二奠基人,他在埃及稳定局势后,就诏示全国,宣传什叶派教义,下令星期五聚礼时停止为阿拔斯朝的哈里发祝福,文武官员一律脱去阿拔斯王朝的黑礼服,改穿法蒂玛王朝的绿礼服。接着昭海尔再次踏上扩展疆域的征程,他顺利地征服了努比亚和苏丹沿海的广大地区,但在进攻大马士革时,遇到了盖拉米塔人强有力的抵抗,经过激烈的战斗,他打败了盖拉米塔人。

973年,开罗城建成,法蒂玛王朝第4任哈里发穆仪兹携带全体王室成员来到开罗。昭海尔在埃及为哈里发扫除了一切障碍后,看到哈里发带来全家老小,知道他们要定居下来,便非常知趣地借故告老隐退,把一切权力交给了哈里发。

哈里发阿齐兹时期是法蒂玛王朝的全盛时期,它的版图从北非的大西洋东岸一直延伸到红海、也门、麦加、大马士革等地,疆域十分辽阔。哈里发阿齐兹是位思想开放的君主,他丝毫不顾忌什叶派的清规戒律,竭力追求豪华生活;他在开罗大兴土木,建造宫殿和清真寺,修筑桥梁和沟渠,推动了当地经济与文化的发展;他对基督教实行宽大政策,接受基督徒入朝从政,他有个亲信大臣就是基督徒。此外,哈里发阿齐兹还娶一名俄罗斯女子为妻,虽然这位女子后来皈信了伊斯兰教,但她的两个兄弟都是当时埃及有名的大主教。在他的执政期内,爱资哈尔大清真寺发展成为爱资哈尔大学。

阿齐兹死后,法蒂玛朝开始走下坡路,因为他的儿子哈基姆继位时年仅11岁,靠他的母亲和大臣摄政。哈基姆长大后变成

一位暴君，杀害大臣，拆除教堂，对基督徒及其他非穆斯林实施暴政，在人民中造成恐怖气氛。哈基姆后来追随什叶派中的极端分子，自称是真主的化身，最终被人暗杀。

穆斯坦绥尔登基时也是11岁，也由其母亲和大臣摄政。这时候的法蒂玛王朝，版图大大缩小，北非、巴勒斯坦等地均停止进贡，加之埃及本土连遭7年灾荒，暴动四起，政局顿陷困境。穆斯坦绥尔面对危机，一筹莫展。1073年，穆斯坦绥尔把亚美尼亚人白德尔·哲马利从阿卡调回开罗，任命他为大臣兼总司令。

白德尔为人精明强干，他带领部下一进开罗城，就设下“鸿门宴”，宴请各路军队首领，这些首领都是些横行霸道的人，宫廷和百姓都怕他们，白德尔对此早有所闻。在宴席上，白德尔把那些平日作恶多端的首领全杀了，把他们的头割下来去见哈里发。在白德尔的铁腕下，开罗的混乱局面得到了控制。但是，哈里发从此没有了实权，大权落到了受军界支持的大臣手中。为此，大臣之间倾轧、争斗愈演愈烈。

穆斯坦绥尔之后登基的哈里发，几乎都未成年，根本不懂朝政。由于连年遭受自然灾害和瘟疫，加之十字军入侵，法蒂玛王朝衰微破败，民不聊生，连王室成员都逃到巴格达去谋生。1171年，抗击十字军的阿拉伯民族英雄萨拉丁，推翻了法蒂玛王朝，结束了埃及人民灾难深重的悲惨生活。

法蒂玛朝哈里发

欧拜德拉·马赫迪	909~934
高伊姆	934~946
曼苏尔	946~953
穆仪兹丁	953~975

阿齐兹	975~996
哈基姆	996~1021
昭希尔	1021~1036
穆斯坦绥尔	1036~1094
穆斯塔阿来	1094~1101
阿米尔	1101~1130
哈菲兹	1130~1149
昭菲尔	1149~1154
法伊兹	1154~1160
阿迪德	1160~1171

二、法蒂玛王朝的文化影响

法蒂玛王朝的文化被认为是阿拉伯文化与波斯文化交融发展的结晶，这在法蒂玛王朝的历史典籍、文物古迹及手工艺品中到处都可以找到证明。

哈基姆执政时，兴建了与宫殿相连的智慧馆，内设图书馆、阅览室、会议室，除研究伊斯兰宗教学科外，还研究天文学和医学。

著名天文学家阿里·本·尤努斯(1009 年卒)创造的历表，被称为哈基姆历表，在当时是最先进的；著名物理学家、光学家哈桑·本·海塞姆(1039 年卒)的论著很多，最有影响的是《光学书》(原本已失传)，1572 年，被译成拉丁文，传到欧洲后对中世纪欧洲光学的发展产生了一定的影响；在医学方面，最有成就的是阿马尔·本·阿里·毛绥利，他是眼科专家，著有《简明眼科疗法》，他发明了一种医疗器械，专用于白内障手术。

现存的法蒂玛王朝重要文物有：按拜占庭建筑风格建造起来的开罗大城门，古老的爱资哈尔清真寺及其尖塔，以及在许多

伊斯兰国家的博物馆里都能看到的青铜器、手工业品和纺织品等。

第三节　马格里布的小王朝

一、穆拉比特朝

11世纪，摩洛哥地区爆发了大规模的人民起义。一柏柏尔部落的伊斯兰神学家阿卜杜拉·本·雅辛号召纯洁伊斯兰教，同异教徒进行“圣战”。1058年阿卜杜拉·本·雅辛战死。1061年，其弟子优素福·本·塔什芬(1061~1106在位)建立了军事神权国家穆拉比特朝[①]，1062年定都马拉喀什城[②]。随后，他征服了摩洛哥和阿尔及利亚西部等地。1086年，他应(安达卢西亚的)阿拉伯人的请求，进军伊比利安半岛，在萨拉卡一役中打败雷翁和卡斯提尔国王阿尔丰沙六世，占领了安达卢西亚的南部和东南部。

穆拉比特朝建立后，其宗教、军事首领变成了新的封建贵族，不断增加赋税，残酷剥削人民；对于基督教信徒和犹太教信徒，则残酷迫害，竭力摧残世俗文化，因而激起了人民强烈愤慨。1147年，穆拉比特朝被穆瓦希德人推翻。

1. 优素福·本·塔什芬	1061~1106
2. 阿里·本·优素福	1106~1143
3. 塔什芬·本·阿里	1143~1146
4. 易卜拉欣·本·塔什芬	1146
5. 易斯哈格·本·阿里	1146~1147

① 穆拉比特朝，又称为“阿尔摩拉维德王朝”，中国史籍译作木兰皮国。
② 位于摩洛哥境内。

二、穆瓦希德王朝(1147~1269)

穆瓦希德朝由非洲西北部和安达卢西亚南部的柏柏尔人根据什叶派教义建立。12 世纪初,在北非的柏柏尔人中出现了反对穆拉比特朝[①] 的活动,其领导人是伊斯兰教神学家穆罕默德·本·图马尔特,称号马赫迪。他提出要坚持伊斯兰教的基本信条,维护一神教的纯洁性,其信徒因此称作“穆瓦希德”(意为“一神教者”)。

1121 年,穆罕默德·本·图马尔特成为马斯穆德部落首领,自称马赫迪(救世主),举行武装起义,1130 年死去,其弟子、继承人阿卜杜·穆明改称哈里发,继续领导武装斗争。

1146 年,阿卜杜·穆明夺取了穆拉比特王朝的安达卢西亚领土。1147 年,阿卜杜·穆明攻占了摩洛哥地区的马拉喀什城,并将其定为国都,建立了穆瓦希德朝,其势力范围一直沿伸至安达卢西亚。至此,穆拉比特王朝正式灭亡。

穆瓦希德朝的前三任素丹是阿卜杜·穆明 (1128~1162)、阿布·雅各布·尤素福(1162~1184)和阿布·尤素福·雅各布·曼苏尔(1184~1199)。雅各布·曼苏尔归真后,由于上层统治者在安达卢西亚实行宗教压迫政策,不断压迫柏柏人,遭到社会各阶层的反抗。1212 年,穆瓦希德王朝的军队在多罗萨战役中被卡斯提尔[①] 等国的联军击败,穆瓦希德王朝从此开始衰落并分裂。

1152 年,穆瓦希德人毁灭了残存在贝贾亚的哈马德王朝。1160 年,他们收复了诺曼人从 1148 年起侵占的突尼斯沿海城市,消灭了东马格里布的地方政权,统一了整个马格里布。穆瓦希德人曾长期拥有一支强大的陆军和海军舰队,1196 年打败西班牙的基督教骑士军,重挫西班牙人的收复失地运动。马格里布的统一局面使穆瓦希德王朝的经济一度得到恢复和发展,使安

① 穆拉比特人曾于 11~12 世纪控制北非地区。

达卢西亚经济重新繁荣。

13世纪,由于各地人民的反抗起义,封建的分裂割据,王室的夺权内讧,穆瓦希德王朝开始走向衰弱。

1228年,哈夫斯人在突尼斯独立。

1235年,阿卜德瓦德人在特累姆森独立。

1269年,穆瓦希德朝最终被马林人灭亡。

穆瓦希德朝年表

1. 阿卜杜·穆明	1130~1162 年
2. 阿布·雅各布·尤素福	1162~1184 年
3. 阿布·尤素福·雅各布·曼苏尔	1184~1199 年
4. 穆罕默德·纳赛尔	1199~1213 年
5. 穆斯坦绥尔 (阿布·雅各布·尤素福)	1213~1224 年
6. 阿布·穆罕默德一世(被废黜)	1224 年
7. 阿迪勒 (阿布·阿卜杜拉·穆罕默德)	1224~1227 年
8. 麦蒙(阿布·阿拉·伊德里斯)	1227~1232 年
9. 拉希德 (阿布·穆罕默德·阿卜杜·瓦希德)	1232~1242 年
10. 赛义德(阿布·哈桑·阿里)	1242~1248 年
11. 穆卡塔兑(阿布·哈夫斯·欧麦尔)	1248~1266 年
12. 瓦西格(阿布·阿拉·伊德里斯)	1266~1269 年

二、哈夫斯王朝(1228~1574)

13 世纪初,柏柏尔人伊本·加尼亚在突尼斯率兵起义,穆瓦希德王朝的哈里发纳斯尔率大军前去镇压,平定叛乱后,哈里发

纳斯尔命随同出征的阿卜杜·瓦希德留下,任突尼斯总督。

阿卜杜·瓦希德是哈夫斯人,祖上数代均是穆瓦希德王朝的名将。在他任总督期间,穆瓦希德王室内部争斗激烈,同时出现了两位哈里发。

阿卜杜·瓦希德的弟弟阿布·扎克里亚胸怀大志,他利用穆瓦希德王室内部争斗的矛盾,从他哥哥手中夺取了总督职位。1228 年他宣布独立,建立了哈夫斯王朝,自称哈里发。阿布·扎克里亚(又称叶海亚一世)骁勇善战,他建国后立刻着手扩大自己的疆域,未几,东起的黎波里,西至阿尔及尔的众多大城市,都归到了哈夫斯王朝的名下。阿布·扎克里亚因此名声大振,威震四方。

哈夫斯王朝初期,屡遭外来民族的入侵。阿布·扎克里亚执政时期,他在击败入侵者,拓展了疆域之后,开始发展农业、畜牧业和手工业生产,使经济迅速繁荣起来。凯鲁万、突尼斯城、加贝斯和斯法克斯等很快成为当时的著名城市,贸易相当活跃。首都突尼斯城新建了许多宫殿和清真寺,兴办了许多学校,同北非、中非和东非,甚至同欧洲的意大利、西班牙都建立了贸易关系。哈夫斯王朝的政治影响因此扩大到北非的大部分地区,成为马格里布最重要的三个独立小国之一。

阿布·扎克里亚去世后,由儿子穆斯坦绥尔[①] 继位。穆斯坦绥尔和他的父亲一样,有魄力有才干,很快就把哈夫斯王朝推向鼎盛。阿拉伯著名史学家伊本·赫尔敦在他的史学专著中写道:"从哈夫斯人留下的遗迹中可看出当时的文明程度。农业方面,他们修建了水渠和果园;文化教育方面,他们建造了学校和清真寺;财政方面,他们铸造了金币、银币和铜币,并在国内流通……"

1270 年哈夫斯王朝打败了法国国王路易九世发动的十字军

① 又称穆罕默德一世。

远征;1390 年再次打败了法王查理六世发动的征服战争。14~15 世纪,马格里布各国间不断发生掠夺战争,削弱了各自的力量。1535 年,突尼斯沦为西班牙的藩属。西班牙人任意侵占突尼斯人的土地,垄断贸易,排挤当地人的商业活动,强制信仰基督教等,激起了突尼斯人的强烈愤恨。

哈夫斯王朝末期,宫廷内讧,发生了父子争王、引狼入室的悲剧。这场悲剧的起因是,伊本·哈桑素丹在部分臣民的支持下篡位上台,其父哈桑逃出突尼斯后,从安达卢西亚求得援军,回兵突尼斯实施报复,实施了大屠杀,结果引来了土耳其人的入侵,哈夫斯朝从此名存实亡,成为土耳其人和安达卢西亚人的争夺之地。1568 年,土耳其人胜券在握。1574 年,哈夫斯王朝灭亡,突尼斯成为奥斯曼帝国的一个省。

三、阿卜德瓦德王朝(1235~1554)

穆瓦希德王朝驻阿尔及尔总督叶格米拉斯是扎亚尼人。哈夫斯人在突尼斯建立独立王朝后,格米拉斯带领扎亚尼人,以特累姆森为中心,于 1235 年宣布独立,建立了阿卜德瓦德朝。

叶格米拉斯(1235~1282 年在位)体格健壮,力大无比。他不愿称哈里发,而称国王。

阿卜德瓦德王朝从叶格米拉斯到艾布·扎亚尼·穆罕默德二世止,前后共有 10 位国君。前几任国王统治时期,国家长期处于战乱状态,烽火连年,经济和文化得不到发展,直到阿布·哈姆·穆萨二世(1352~1376 年在位)登台执政,阿卜德瓦德朝才开始繁荣。这一时期,阿尔及利亚一带比较平安,几无战事发生,特累姆森因此发展成为北非的著名繁华城市,建有为数众多的学校和清真寺,街道整洁,在阿拉伯世界声誉颇高。此外,特累姆森还涌现出了许多著名的文学家、诗人、作家和思想家,如阿卜杜·拉赫曼·萨阿勒比、马格里等。

阿卜德瓦德朝的体制别具一格，国君自称是“穆民的长官”。国家政府部门的官职名称，和埃及法蒂玛王朝的情况相似，执掌军权的人，被称为“剑士”；执掌行政大权的人，被称为“笔士”；执掌最高司法的人，被称为“大法官”，除此，还设有大臣多人，各司其职；大臣上面设首相。首相经常和国君在一起，研究国家大事。

阿卜德瓦德朝的各大城市都设有行政长官、地方法官和税务官。各个部落仍由部落酋长管理。

四、马林王朝(1247~1465)

扎纳塔山区是游牧部落马林人的故乡。马林人十分强悍，以打猎为生，常年居住在沙漠或深山里。穆拉比特人曾邀请他们一起出征安达卢西亚，支援那里的穆斯林，抵抗法兰西人入侵。为此，他们曾派兵远征安达卢西亚，连打了几次胜仗。

13 世纪上半叶，穆瓦希德朝衰落，哈夫斯人和阿卜德瓦德先后崛起，马林人为此摩拳擦掌，跃跃欲试。穆瓦西德朝哈里发穆罕默德·纳绥尔时期，马林部落的首领阿布·叶海亚·阿卜杜·哈格，率领军队与哈里发的军队多次激战，阿布·叶海亚把在每次战斗中得到的战利品全部分给了手下的将士，自己分文不取，因此深得人心，从而使他的军队不断壮大，人马越聚越多。

穆瓦希德王朝末期，穆瓦希德人进入了四面楚歌的绝境中，哈夫斯人、阿卜德瓦德人以及来自安达卢西亚的欧洲人，常来骚扰，使穆瓦希德人的兵力分散，帮了马林人的忙。1247 年，阿布·叶海亚夺取了非斯城，宣布建立马林王朝，定都非斯。

1258 年阿布·叶海亚去世后，由其弟弟阿布·尤素福·雅各继位。阿布·尤素福英勇善战，登基后再接再厉，继续扩张领土[①]，

① 中世纪的马格里布分成东(近)马格里布、中马格里布和西(远)马格里布，东马格里布为今突尼斯一带，中马格里布为今阿尔及利亚一带，西马格里布为今摩洛哥一带地区。

1269年最终攻下穆瓦希德王朝的首都马拉喀什，将西马格里布纳入马林朝的版图中。

阿布·尤素福时期，马林人的势力很强大，经常出兵安达卢西亚，帮助那里的阿拉伯穆斯林，抗击欧洲人。

由于马林人保持了他们的游牧生活方式，加之连年战争，所以他们在文化方面的影响不大。虽然马林王朝延续了200多年，但繁荣昌盛的社会状况始终没有出现，其原因如下：

第一，政权不稳固。从中期开始，国君更迭频繁，有的国王登基仅数月就被杀或被赶下台，寿命最短的国王仅43天。王室内争夺王位的斗争一直非常激烈。第二，战争连年不断。自马林王朝建立起，内外战争不断，人民得不到休养生息的机会，国力衰微之极。此外，葡萄牙人崛起后，对马林王朝虎视眈眈，时常出动兵马，抢劫沿海城市，如休达、丹吉尔、得土安等都遭受过葡萄牙人的劫掠。第三，谋图篡位者比比皆是。马林王朝后期，不少国君登基时尚幼，不懂得治理国家。年幼的国君常把国事全权交给大臣去办。欧斯曼·本·艾哈迈德二世16岁登基，他的亲信大臣是全是瓦塔斯部落人，他们对马林王朝早就存有野心，只是苦于没有机会。1447年，瓦塔斯人掌握了马林朝的实权。1450年，谢里夫(穆罕默德先知后裔)异军突起，夺取了政权。1465年，马林王朝被灭。西马格里布从此成为什叶派的势力范围。

第四节　阿尤布王朝(1171~1250)

一、阿尤布王朝的建立

阿尤布人的祖先是库尔德人，祖居阿塞拜疆，最早来到塔克里特(在伊拉克境内)的是萨拉丁的祖父阿尤布。

11世纪末，十字军东征，开到了叙利亚、巴勒斯坦地区，遇到

了阿拉伯人的顽强抵抗。阿拉伯抵抗运动最早的领袖是伊马杜丁与努尔丁父子。

1127年,伊马杜丁控制了摩苏尔、哈兰、阿勒颇等地,萨拉丁的父亲纳吉木丁投在他的麾下，攻占巴勒贝城后被任命为该城的地方长官。阿尤布人从此崛起。

伊马杜丁死后,由他儿子努尔丁继位,定都阿勒颇。1154 年,夺取大马士革。

1169 年,努尔丁的副手施尔科携侄子萨拉丁(1138~1193)来到埃及。施尔科被法蒂玛朝的末任哈里发阿迪德任命为首相。施尔科任职两个月后去世,于是萨拉丁继承了他的职务。

阿尤布朝素丹(埃及)

萨拉丁　称号(纳赛尔)	1174~1193
奥斯曼·本·萨拉丁(阿齐兹)	1193~1198
穆罕默德·本·奥斯曼(曼苏尔)	1198~1199
艾哈迈德·本·阿尤布(阿迪勒一世)	1199~1218
穆罕默德·本·艾哈迈德(卡米尔一世)	1218~1238
穆罕默德·本·穆罕默德(阿迪勒二世)	1238~1240
阿尤布·本·穆罕默德(萨利赫)	1240~1249
图拉沙赫(穆阿昭姆)	1249~1250

1171 年,萨拉丁[①] 宣布废黜阿迪德,以逊尼派代替什叶派,但他不干涉十叶派的活动。这一年被认为是阿尤布朝的开始。

1174 年,萨拉丁宣布埃及独立,自称素丹。

1175 年，阿拔斯王朝哈里发根据萨拉丁的要求，封其为埃

① 萨拉丁称号纳赛尔,意为“胜利者”。

及、马格里布、努比亚、叙利亚、巴勒斯坦、也门等地的素丹。

萨拉丁去世后,阿尤布王室四分五裂。1196 年,萨拉丁的弟弟阿迪勒看到几个侄子互相倾轧,便趁机夺取了埃及和大半个叙利亚。

1218 年,阿迪勒去世。他的子嗣开始分别统治埃及、大马士革和美索不达米亚。他们之间经常发生摩擦,王室力量被严重削弱。与此同时,十字军却大大发展了他们的东征成果,把萨拉丁收复的阿拉伯城市,又一个个地夺了过去。1229 年,耶路撒冷重新落入欧洲人手中。

1244 年,纳吉姆丁(称号萨利赫)请来了突厥人,收复了耶路撒冷,并且借助尼罗河泛滥的机会,有效地抵挡了十字军对埃及的侵略。

1250 年,登台仅一年的素丹图拉沙赫遇害,国家权力转到了马穆鲁克(奴隶)手里,阿尤布王朝结束。

二、阿尤布时期的东西方军事冲突

阿尤布时期,萨拉丁素丹同西方十字军的军事冲突最具历史影响。

(一)十字军运动的产生原因及其影响

十字军东征是 1096~1291 年欧洲封建主、意大利商人和罗马天主教会对地中海东岸地区发动的侵略性远征。口号是从穆斯林手中夺回圣地耶路撒冷。十字军运动历时两个世纪,产生原因主要有三个:

第一,宗教因素。伊斯兰教于 7 世纪初兴起,发展极快,9~10 世纪,阿拉伯穆斯林就征服了叙利亚、埃及、北非和安达卢西亚等地。穆斯林在征服过程中,对被征服地的传统文化,通常采取选择、汲取、继承、发展的态度,对异教徒则采取宽容政策,或接受他们皈信伊斯兰教,或保留他们的宗教信仰。在这一政策下,

在穆斯林征服的广大地域里，许多基督教的古老大教堂被保留了下来，有的则根据当地情况改建为清真寺，如大马士革清真寺。这一举措虽被当地基督徒接受，但引起了西方基督教世界的愤怒。特别是作为基督教圣地的耶路撒冷被穆斯林征服后，西方基督教力量始终耿耿于怀，时刻准备从穆斯林手中夺回他们心中的圣城。

第二，商业需要。地中海南岸的埃及和东岸的巴勒斯坦、叙利亚，历来是犹太人、意大利人及其他西方商人经商的主要地区，穆斯林占领后，打击了他们的商贸活动。因此，他们对十字军东征积极支持，希望把地中海沿岸的城市都夺回去。

第三，社会矛盾。11 世纪的欧洲处于封建割据时期，各国之间战火连年，土地荒芜，饥馑蔓延，盗贼横行，民不聊生。有些地区瘟疫流行，人口锐减。统治者为了缓和内部矛盾，转移人民的视线，采取了最易蛊惑人心的手段——发动宗教战争。

(二)抗击十字军运动

1095 年 11 月 26 日，教皇乌尔班二世在法国南部的克勒芒发表演说，煽动宗教狂热情绪，号召“走上通往圣地的道路，从邪恶的种族手中夺取圣地，使圣地归自己所有”，提出举行第一次十字军东征(1096~1099)。

成千上万的破产农民，听了教皇的鼓动后，参加了十字军，并且每人都佩带一枚十字架，作为响应教皇号召的标志，十字军战争因此得名。

乌尔班教皇鼓励封建领主和骑士们去扩大地盘，增加财富，他说：“你们现有的这块土地不值得留恋。你们的人越来越多，而这块土地上的财富却不会增加。”

教皇对一贫如洗的农奴们则说：“东方国家的土地上，遍地是蜜和乳；耶路撒冷圣城就在那里，是地球的中心，是世界上最富庶的地方，是第二天堂。他的讲演被欢呼声多次打断。数不清

的饥民,一方面想去东方“朝圣赎罪”,另一方面幻想到东方去寻找乐土。一场在宗教掩盖下的侵略战争就此爆发。

1096年初，骑士华脱和修士彼得率领由法兰西和英格兰农民组成的约45000人的军队(其中1/3的士兵没有武器),不带粮草,离开了家乡,浩浩荡荡地向东方挺进。因名声不好,这群“圣地的解放者”先后遭到匈牙利人、保加利亚人和拜占庭人的打击,他们在欧洲的伤亡就十分惨重。

1096年末，陆陆续续地来到拜占庭首都君士坦丁堡的十字军,被都市的繁华富庶弄得眼花缭乱,他们抢劫寺院,破坏宫殿,甚至连教堂顶上的装饰品都拆下来。拜占庭皇帝对这些道德败坏的“饥民”原本就不欢迎,他们的不法行为,使拜占庭皇帝忍无可忍,便将他们全部逐出君士坦丁堡,赶到赫尔塞克居住。从此,十字军开始和信仰伊斯兰教的塞尔柱人交上了手。

1097年,十字军来到安提俄克[①]城下,围城一年多。这座城原属拜占庭,后被塞尔柱克人占领。1098年6月,十字军夜袭成功,攻下了安提俄克,并在那里狂吃暴饮,抢劫一空。

1099年6月上旬,十字军围攻耶路撒冷。当时,法蒂玛人刚从塞尔柱人手中夺回耶路撒冷,守军仅1000人。十字军于7月15日攻下耶路撒冷,他们进城后,烧杀奸抢,无恶不作,使圣城血流成河,满目疮痍。十字军规定:“不论什么东西,都可以占为己有”。十字军在耶路撒冷的野蛮暴行,激起了东方穆斯林的极大愤怒。

十字军进入耶路撒冷后,以该城为首都,建立了耶路撒冷王国。此后,十字军又先后占领了地中海东岸的沿海城市海法、阿卡和的黎波里,建立了三个小国爱德沙国、的黎波里国和安提俄克公国。这三个小国名义上均隶属于耶路撒冷王国。

---

① 后改称安塔基亚。

1144年塞尔柱人占领了爱德沙国，耶路撒冷国王为此向西方基督教势力发出紧急呼吁，请求援助，于是法兰西路易七世和神圣罗马帝国皇帝康拉德三世发动了第二次十字军东征(1147~1149)。

1147年夏，路易七世和康拉德三世率领十字军踏上了东征之路。这次出征极不顺利，几乎每日都有人病死或饿死，到达小亚细亚不久便被穆斯林军队消灭过半，但路易七世和康拉德三世十分顽强，带着残兵败将继续前进，来到叙利亚攻打大马士革，结果被努尔丁的大军消灭。路易七世和康拉德三世这才丢盔弃甲，逃回了西方。这次东征，一无所得。

1187年7月，阿尤布素丹萨拉丁利用十字军的忌日(耶稣受难日)，发动了著名的赫淀战役，向十字军大举进攻，一举收复了不少失地，最终兵临耶路撒冷，为此十字军急调两万兵马，攻打萨拉丁。时值酷暑，十字军连日行军，疲惫不堪，萨拉丁则以逸待劳。十字军一到，萨拉丁一声令下，他的军队便像一群发怒的雄狮，向十字军扑杀过去。十字军即刻败下阵来，除渴死和热死者外，连同国王古伊一起成为俘虏。萨拉丁素丹对古伊以礼相待，并将他放回欧洲。

赫淀战役胜利后，萨拉丁再接再厉，于10月2日攻下耶路撒冷城，他的部下从远寺的园屋顶上，拆下了十字军安装的十字架。接着，萨拉丁在叙利亚和巴勒斯坦地区把过去法兰西人占领的许多城市都夺了回来。到1189年底，十字军在东方的地盘只剩下安提俄克、的黎波里、提尔等数城。

萨拉丁素丹收复耶路撒冷，使基督教世界十分震惊。法王腓力二世、神圣罗马帝国皇帝腓特烈一世(红胡子)和英王理查一世(狮心王)为此组成联军，发动了第三次十字军东征(1189~1192)。

腓特烈一世率军走陆路。他穿过小亚细亚，在西里西亚渡河

时,葬身洪水,他的军队为此大乱,立即撤了回去。

1189年,被萨拉丁释放的古伊国王,违背了“不再率军进犯阿拉伯领土”的承诺,随法王腓力二世的军队卷土重来。法王腓力二世的军队率先开到了巴勒斯坦北部的沿海城市阿卡城下,并在那里等到了随后赶来的英王理查一世及其军队,为中世纪最著名的战役之一——阿卡大战拉开了序幕。

同年8月,十字军围攻阿卡城。这场战争打得非常激烈,阿卡城的穆斯林,连妇女、儿童都参加了战斗,萨拉丁曾数次向哈里发求援,但哈里发无动于衷。守城穆斯林在得不到外援的情况下,顽强奋战,足足坚持了两年,最后粮尽弹绝,于1192年7月开城投降。十字军对阿卡人的投降提出了苛刻的条件,限穆斯林在一个月内,交出十字架和20万金币,由于这笔款子太大,没能按时交出,结果2700名穆斯林战俘被理查王下令屠杀。

1192年11月2日,几经商谈,萨拉丁同十字军缔结和约。根据这项和约,海岸归欧洲人,内地归穆斯林,欧洲的基督徒到耶路撒冷朝圣受保护。同年,理查王把自己的妹妹许配给萨拉丁的弟弟。

1193年2月,萨拉丁在大马士革感染伤寒,于3月3日去世,终年55岁。他的陵墓在倭马亚大清真寺附近,是大马士革的旅游胜地。

十字军运动总共进行了8次,以后的十字军东征,都把埃及作为进攻目标,然后攻打巴勒斯坦,但都无功而返。1291年,十字军在东方的最后一个据点阿卡城被穆斯林收复,十字军东征运动以彻底失败告终。

(三)十字军运动客观上促进了东西方的文化交流

由于十字军运动,阿拉伯东方文化与欧洲文化发生碰撞,从而得到交流。欧洲有许多东方学者,原先都是十字军中的传教士,他们为了达到“永远占据圣地”的目的,以语言为武器,努力

学习阿拉伯语和伊斯兰文化知识。

1276年,著名传教士雷蒙·鲁尔(1351 年卒)在米拉马尔创办了一所修道院,专门培养阿拉伯语人才。在他的影响下,1311 年,十字军在维也纳会议上作出决定,在巴黎、卢卡、萨拉曼卡的大学里设立阿拉伯语专业。从此,除安达卢西亚早就有学者从事阿拉伯文典籍的翻译以外,欧洲各国也出现了大批的翻译人才,阿拉伯人的科学文化典籍被陆陆续续地翻译成欧洲各国的文字,从而进一步加深了东西方的文化交流。

由十字军运动引起的东西方文化交流主要体现在以下几个方面:

第一,工商业方面。西亚地区的毯子、挂毯、细洋布和绸缎,以及珠宝、念珠、玻璃、陶瓷制品、化妆品等早就闻名于世,十字军把这些东西带回欧洲,促进了欧洲手工业的发展。据考证,纺纱和印染技术,水车和风车的利用,是欧洲人通过十字军运动,从叙利亚学到的。法国第一次使用改进后的水车是在 1180 年。

十字军东征后,欧洲人学习了阿拉伯人的商业技术,例如支票、提货单、股份公司等。此外,欧洲商人还借用许多阿拉伯人的商业航运用语。现在英文中的贸易(Traffic)、关税(Tariff)、风险(Risk)、支票 (Check)、仓库 (Magazine)、零 (Zero)、薄棉布(Muslin)、商品陈列所(Bazar)等词,都是那时从阿拉伯字脱胎而来的。

阿拉伯人对指南针的应用, 是他们同中国进行文化交流的结果。阿拉伯人为了从事贸易活动,约在 9~10 世纪,开始把指南针应用于航海事业中。12 世纪后期,十字军从阿拉伯人那里了解并开始使用指南针。十字军所提供的运输对造船技术的发展具有重要意义,意大利的银行业也使欧洲各地获利。从此确立了威尼斯、热那亚、法国马赛等在地中海区域的商业优势,继而促进了意大利资本主义萌芽的出现,并发展了东方的贸易。

第二，建筑方面。十字军为阿拉伯人带来了西方的建筑艺术。在阿拉伯地区，有一些城堡式样的建筑，这种建筑风格被认为是十字军工匠传进来的。在开罗，至今还保存着地道欧洲风格的建筑物。

第三，农业方面。芝麻、柠檬、杏子、西瓜、甘蔗等，都是在这一时期由阿拉伯人传入欧洲的，这些物种的名称，在英语和阿拉伯语里，均可找到存在一定关系的词。

第四，文学方面。阿拉伯人的《天方夜谭》《卡里莱和迪姆乃》等世界名著，由于十字军运动而得以在欧洲广为流传。欧洲文艺复兴时期的名著，多取材于阿拉伯民间故事或传奇，如薄伽丘的《十日谈》、乔叟的《情郎的故事》、但丁的《神曲》等，受《天方夜谭》影响的痕迹均清晰可见。

需要指出，十字军运动兴起的时候，发起者并没有促进东西方文化交流的主观意愿，而是在客观上促进了东西方的文化交流。他们发动的 8 次十字军东征无论是对地中海东岸地区的人民还是对欧洲人民都是一场深重的灾难。长达两个世纪的战争，使西欧死伤无数，损失巨大，仅法兰西支付第 7 次十字军东侵的花费，折合货币就达 7000 万美元。

第五节　马穆鲁克王朝

(1250~1517)

一、马穆鲁克王朝的建立

“马穆鲁克”(意为“被占有者、奴隶”)原是出身于中亚、西亚或欧洲的白奴，他们被卖进阿拉伯王宫后，根据各人的相貌体魄、聪明才智，获得了相应的工作。由于他们不愿和当地人通婚，因而逐渐自成体系。

第7次十字军东征时，法王路易九世率军进攻埃及，阿尤布王朝素丹萨利赫领兵抵抗，不幸在曼苏腊突然病逝，他的爱妃舍吉尔·图拉非常精明能干，为了避免动摇军心，她对萨利赫之死严加保密，并迅速召来王储图拉沙赫，让他接替萨利赫抵抗十字军，直到打败十字军，才公开素丹萨利赫归真的消息。这次战斗打得非常激烈，共杀敌1500人，余敌全都当了俘虏。

图拉沙赫继承王位后，觉得舍吉尔·图拉碍手碍脚，便想加害她。但是未等他动手，舍吉尔·图拉就先动手了，她见图拉沙赫终日饮酒，无所作为，还有谋害自己之心，就派人杀了拉沙赫，自己当起了女王。舍吉尔·图拉被认为是马穆鲁克王朝的首任素丹。

阿拔斯王朝的哈里发听说后，觉得女人不能当国君，就派艾伊贝克(称号阿兹丁)去执政。阿兹丁到达埃及后，以和舍吉尔·图拉结婚为条件，当上了埃及素丹，但舍吉尔·图拉大权独揽，只允许他做一些辅助工作，他仅是傀儡素丹。对此，阿兹丁十分不满。舍吉尔·图拉见阿兹丁不愿顺从自己，不久就对他下了毒手。

1250年9月，阿勒颇的阿尤布素丹纳西尔·尤素福，听说埃及的阿尤布人政权落入了马穆鲁克人的手里，即率大军讨伐，战至次年2月，马穆鲁克人占了上风。这时候，东方蒙古人的铁蹄踏了过来，阿尤布人顿感局势严重，宣布停战，要求议和。1253年1月，双方签订了和约。根据这个和约，埃及、巴勒斯坦、约旦归马穆鲁克人，叙利亚一带归阿尤布人。

蒙古人的来势凶猛，扫平巴格达如同摧枯拉朽。不久，纳西尔·尤素福素丹投降了势不可挡的蒙古人，马穆鲁克人乘机崛起。

1257年，阿兹丁的原配夫人谋杀了舍吉尔·图拉，让自己的儿子阿里·本·艾伊贝克当上了素丹，称号努尔丁。

1259年，摄政王穆扎法尔·赛福丁·古突兹废除了艾伊贝克的儿子——幼主曼苏尔·阿里，继承了马穆鲁克王位。次年(即

1260年)，马穆鲁克军队同蒙古旭烈兀军队爆发了战争。9月3日，在阿因·扎卢特(耶路撒冷北)战役中，古突兹亲自指挥军队重创了蒙古人，俘杀了旭烈兀的前锋大将——战役指挥官万户那颜怯的不花，这是伊斯兰军队对蒙古人所取得的最大胜利。它的重大意义在于，通过这次战争，马穆鲁克人遏止了蒙古人向北非的扩张。此役中，前锋大将贝白尔斯率军英勇作战，表现出了非凡的军事才能。他希望能够凭借这个功劳获得阿勒颇为封地，但是，苏丹古突兹没有答应他。

1260年10月24日，在从叙利亚返道埃及的路上，贝白尔斯和古突兹一道狩猎，他的一个同谋前来上奏，奏毕之后跪吻古突兹素丹的手。贝白尔斯乘机手起刀落，砍下了古突兹的头，夺取了王位。接着，贝白尔斯控制了全埃及，自称“罗肯丁”(意为“宗教支柱”)。

二、马穆鲁克朝的发展

贝白尔斯素丹(1260~1277年在位)被认为是马穆鲁克王朝的真正奠基人。他在艾因扎卢特大战中，击败了凶悍的蒙古人，从而使他名扬四海，威震天下。他在执政期间，不仅壮大了自己的陆军力量，而且还建立了强大的海军。1270年，他成功地挫败了法王路易九世组织率领的第8次十字军东征。

贝白尔斯素丹不仅在军事上取得了巨大的成功，展露了他的天赋，而且在文治方面，也做出了卓越的贡献，其主要政绩有：1. 最先为四大法学派分别建立法院。各派穆斯林有了自己的法院，就容易解决问题，较少产生矛盾。 2. 执法严明。凡吸食大麻烟者一经查实，就被流放到边远地区去务农放牧。 3. 重视农业生产。埃及自古以来都用挖水池的方法蓄水，而水池必须等到尼罗河水上涨时方能进水，十分被动，因而灌溉面积不大。贝白尔

斯统治埃及后，大兴水利，开挖了大量的水渠，直接引用尼罗河水，大大扩大了灌溉面积，促进了农业发展。 4. 建立埃及与叙利亚之间的邮政业务。 5. 在大马士革兴建清真寺、学校和图书馆。 6. 为人民创造休养生息的环境和条件，同十字军及蒙古人缔结互不侵犯条约。

马穆鲁克朝的第 7 任素丹是盖拉温(1279~1290 年在位)，称号“赛福丁”(意为“宗教之剑”)。他和贝白尔斯一样，出身奴隶。他在位时顶住了蒙古人的进攻，加强了与金帐汗、拜占庭、热那亚、法兰西、西西里等国家或地区的友好关系。

盖拉温的文治方面也颇有建树，阿勒颇、大马士革及巴勒斯坦地区的许多城堡均由他下令修建，此外，他在开罗创办了一所医院，兴建了一座圆顶陵墓，这座具有阿拉伯风格和花饰的建筑物，至今依然保持着它的原有风貌，常使考古学者和旅游者流连忘返，叹为观止。

三度登基的纳赛尔素丹(1293~1294、1298~1308、1309~1341 年在位)在马穆鲁克王朝占有重要地位，由于长期执政，他在和平时期所获得的成就要比他在战争中取得的成就更为显著。纳赛尔在位时，动员民工挖了一条水渠，把亚历山大港和尼罗河连接了起来，后又把尼罗河水引进开罗城。

纳赛尔除了在全国各地兴修了 30 多座清真寺外，还兴建了大量的修道院、公共饮用泉、澡堂和学校，用他名字创建的学校，至今尚能在开罗找到。在他执政的时期里，埃及的各种手工艺品，达到了很高的水平。可以说，纳赛尔时期是马穆鲁克王朝的鼎盛期。

但是，纳赛尔的生活很奢侈，他儿子结婚时，被邀不计其数，婚礼进行了多日，宰了 2 万头牲口，王宫里每天晚上都要用 3000 支蜡烛照明，王宫黑夜如同白昼。纳赛尔还喜爱打猎、养马，为买

一匹良马,花 3 万个迪尔罕,他都在所不惜。

15 世纪,马穆鲁克王朝开始衰落。残暴无道的素丹们在宫内过着奢侈糜烂的生活,全然不顾百姓的死活。1421 年,为了争夺王位,马穆鲁克人互相残杀,手段无所不用其极。在这一年内共有三位素丹更迭上任。这在整个伊斯兰史上是绝无仅有的。

1422 年,白尔斯巴伊素丹上台,他不仅下令禁止进口各种香料,而且还禁止种甘蔗生产蔗糖,人为造成物价飞涨,从而使商人失业,农民破产。由于苛捐杂税繁多,"黑死病"蔓延,干旱、蝗虫成灾,全国上下到处闹饥荒,人口急剧下降。

16 世纪初,马穆鲁克王朝处于两大势力的夹缝中,一是新崛起的土耳其奥斯曼帝国;另一是波斯的萨非王朝[①]。两国虽然都信仰伊斯兰教,却分属两个敌对的派别,前者是逊尼派,后者是十二伊玛目派(什叶派支派)。1514 年,土耳其人与波斯人交战,取得大胜,他们占领了波斯的大片地区,其中包括波斯首都大不里士城。

1516 年 8 月,马穆鲁克军队在阿勒颇附近的达比格牧场和土耳其军队相遇,75 岁高龄的素丹干骚·古里不顾年老体弱,亲自指挥战斗,不幸从马背上摔下来,中风死去。奥斯曼人大获全胜,干骚·古里素丹率领的军队全部成为俘虏。

干骚·古里战死后,突曼巴伊二世继位。

1517 年 1 月,突曼巴伊二世率军队在开罗郊外,与乘胜追来的土耳其人较量。由于军队士气低下,给养不足,武器缺乏,突曼巴伊二世一败涂地。土耳其人兵精粮足,不费吹灰之力就攻下了开罗城。土耳其人进城后,大肆抢掠,把俘获的马穆鲁克王室成员全部处死。突曼巴伊二世逃到一个酋长家里,但被出卖。4 月 14 日,突曼巴伊二世被绞杀,马穆鲁克王朝从此结束。

---

① 也有译称"沙法维朝"的,1502~1735。

三、马穆鲁克王朝的文化影响

(一)医学方面

阿里·本·纳菲斯是马穆鲁克王朝的著名医学家,他的《医典解剖学注》被认为是最重要的阿拉伯医典之一。

马穆鲁克王朝的眼科医学十分有名，青史留名的眼科专家有:埃及的伊本·奈吉德、叙利亚的伊本·艾比·马克西尼和伊本·优素福、巴格达的阿卜杜拉·拉蒂夫等。伊本·奈吉德著有《实验疗法》,伊本·艾比·马克西尼著有《眼药全书》,伊本·优素福著有《众目之光和眼科要略》,阿卜杜拉·拉蒂夫著有《医师列传》。这些论著流传至今,一直被医学界认为是最有价值的眼科医书。

(二)社会科学方面

马穆鲁克王朝在这方面的成就巨大，出现了许多在阿拉伯-伊斯兰文化史上占有重要地位的学者,其中最有影响的是史学家伊本·赫里康、艾布·菲达、马格里齐、伊本·赫勒敦等,他们留给后人的史籍,一直是东西方学者引经据典的可靠资料,如伊本·赫里康所著的《名人志》，为阿拉伯历史上 865 位穆斯林知名人士做了传记,被认为是一部出现较早而又详细的《名人辞典》。

马穆鲁克王朝还有两位极有影响的学者,一是艾哈迈德·努韦里,另一是盖勒盖山迪。在他俩的学术专著里,记载了有关埃及和叙利亚的大量史实,如地方志、文化名人、风土人情及语言学等,被认为是史学研究的重要参考书。

(三)工艺美术方面

马穆鲁克时期,工艺美术达到了很高的水平,出现了许多珍贵的工艺美术品,如用金泥书写的《古兰经》、宫廷用具、嫔妃首饰以及金盘、银壶、花瓶等等,不少艺术珍品都被保存了下来,现收藏在开罗或大马士革的国家博物馆里。

(四)文学艺术

马穆鲁克王朝的影子戏是有名的,大约在13世纪,由无名氏撰写的《影子戏要略》开始在境内广为流传,从而大大推动了影子戏的发展。马穆鲁克王朝的影子戏艺术,不仅在国内流传,还流传到了土耳其奥斯曼帝国。

(五)建筑方面

马穆鲁克人在建筑艺术方面取得了可喜的成就,他们既继承了阿尤布王朝的建筑样式,又吸收了十字军和美索不达米亚地区的建筑风格,从而使自己的建筑艺术独具特色。现在,无论是埃及还是叙利亚,都可以欣赏到保存下来的那个时期的建筑物。

第七章

阿拉伯-伊斯兰文化

自 7 世纪上半叶起，半岛的阿拉伯人开始进行征服与扩张运动，在很短的一个时期内，他们占领了大片的土地，建立了一个庞大的阿拉伯帝国。随着这个新兴国家的诞生以及它在政治、经济、军事等方面的巩固和发展，出现了一种崭新的文化，即阿拉伯伊斯兰文化。

阿拉伯伊斯兰文化是阿拉伯传统文化、伊斯兰文化以及在受外族文化影响的基础上，吸收了古代东西方文化的精华，逐渐融合、发展而成的，是阿拉伯帝国境内各族人民共同创造的财富，是阿拉伯人民为世界文化的发展作出的卓越贡献。需要指出的是，这里使用的“文化”概念，是以现代文化概念和定义为基础的。

阿拉伯伊斯兰文化以阿拉伯社会价值标准作定向，是阿拉伯穆斯林思想行为和社会活动的积极反映，同阿拉伯社会的发展存在着一定的内在联系。因此，研究阿拉伯伊斯兰文化的起因、内容、形式及其社会价值，对于深入了解阿拉伯社会发展的内在原因和外部特征，十分有益。

第一节　阿拉伯-伊斯兰文化的渊源

中世纪的阿拉伯帝国是个多民族国家，包括今埃及、叙利亚、美索不达米亚、伊朗等具有悠久文化的地区。阿拉伯-伊斯兰文化是阿拉伯帝国境内各族人民共同创造的，阿拉伯征服者(纯阿拉伯人)对于阿拉伯-伊斯兰新文化的贡献，主要在语言与宗教的范围内，而叙利亚人、埃及人、波斯人等，或作为新皈依的穆斯林，或作为其他宗教的信徒，对发展阿拉伯-伊斯兰文化的贡献更大，他们同纯阿拉伯人的关系，虽然是征服者与被征服者的关系，但他们是创造、发展阿拉伯-伊斯兰文化的主体。

阿拉伯-伊斯兰文化由三种文化汇合而成：1. 阿拉伯传统文化，主要包括语言、诗歌、散文、谚语、故事、传说等；2. 伊斯兰文化，主要包括《古兰经》、古兰经注、圣训、伊斯兰教义教法等；3. 波斯、印度、希腊等外族文化，主要包括波斯的语言、文学、传说、故事、艺术、音乐、历史、哲学，印度的哲学、数学、医学、天文学，希腊的哲学、自然科学、政治、法律……

从文化构成看，阿拉伯-伊斯兰文化基本上是由希腊化的近东文化和波斯文化两股主流汇合而成，它既是新月沃地古代闪族文化逻辑发展的继续，[①] 也是西亚地中海文化统一性的集中表现。

阿拉伯传统文化、伊斯兰文化同波斯、印度、希腊等外族文化的汇合，有一个漫长的发展过程。从时间上说，阿拉伯人并没有一开始就直接接受希腊罗马知识，他们通过叙利亚逐步接纳和吸收希腊罗马的文化知识。

---

① 古代闪族文化是亚述人、巴比伦人、腓古尼基人、阿拉马人以及希伯来人等共同创造并发展起来的。

叙利亚原先属于罗马帝国的一部分，叙利亚人被阿拉伯人征服后，逐渐接受了阿拉伯语，并逐渐将希腊文著述译成阿拉伯文，由此，他们架起了基督教和伊斯兰教的文化桥梁，有力地促进了两者的联系和交流。

早在亚历山大大帝时期，曾经受近东文明和印度文明影响的希腊文化开始“倒流”，亚历山大大帝下令让三万名波斯男童学习希腊语文和马其顿兵法。亚历山大大帝和他的一万名士兵都娶了东亚女子。希腊城市中成为希腊艺术、文学、戏剧和哲学中心的，可以列出 4 个最卓越的城市，即尼罗河口的亚历山大、小亚细亚的珀加蒙、叙利亚的安提俄克和罗得岛上的罗得。这次文化交流，出现了东方式的希腊罗马文化。

从公元 4 世纪起，希腊哲学家（特别是新柏拉图派的注释家）、希腊天文学家、医学家以及其他自然科学家的著述先后被转译成古叙利亚文，并在叙利亚和美索不达米亚的学院中加以研究。在埃及，亚历山大里亚学派的哲学、医学及天文学，虽然日趋衰微，但对穆斯林学者的学术活动依然有影响。

阿拉伯帝国建立后，特别是到了阿拔斯王朝的黄金时期，阿拉伯人建立了许多翻译机构，其首要任务就是把大量希腊罗马文献（如亚里士多德、格林、欧几里得、托勒密等著名学者的著述）的古叙利亚文译著翻译成阿拉伯文。需要指出的是，阿拉伯人绝不是简单地翻译和继承东方式的希腊罗马文化，而是根据被征服地人民的思想加以修改，使其适合于伊斯兰精神。比如，在阿拉伯人看来，希腊哲学是关于研究万物真相的一种人类所能探知的知识，他们相信《古兰经》和伊斯兰教教义学是宗教法律和经验的总结，它们的地位是相等的。因此，他们努力调和这两者，从而在人类思想史上初次成功地使伊斯兰教和希腊哲学互相融合起来。前者是古代闪族对世界的最伟大的贡献，后者是古代印度、欧罗巴对世界最伟大的贡献，这就使得阿拉伯-伊斯

兰文化的重要性显得格外突出，它把古代独立发展起来的两大文化潮流联结在一起，使闪族宗教和希腊哲学有机地结合了起来。

和希腊罗马文化一样，波斯文化对阿拉伯-伊斯兰文化的影响亦很大。波斯历史上曾发生过一场旨在恢复、发扬波斯古老文化的民族主义运动。这场运动的发动者极力抹杀纯阿拉伯人和其他兄弟民族在创造、发展阿拉伯-伊斯兰文化中的作用和成就，称阿拉伯-伊斯兰文化中凡有价值的都源于波斯。这显然有失偏颇，实际上，世界上的文化都是互相借鉴、渗透的，各民族在发展自己文化的过程中互相学习，互相充实，互相继承，是世界文化发展的规律，所以不能简单地谈论文化的纯粹性。因为波斯文化自身的来源也是多样性的，比如，由于波斯长期接触巴克利亚和苏地亚的佛教，因而在波斯文化中明显带有印度文化的印记，但是，这并不妨碍波斯文化对阿拉伯-伊斯兰文化产生影响，它在文学、历史等社会文化方面，对阿拉伯-伊斯兰文化的影响都是其他外族文化所不能比拟的。①

第二节　阿拉伯帝国的翻译运动

阿拉伯-伊斯兰文化光辉灿烂，影响深远，在公元 8~12 世纪居世界最高水平，产生这一结果的直接原因是阿拉伯帝国的翻译运动。

一、阿拉伯翻译运动简述

阿拉伯翻译运动是随着阿拉伯帝国的建立和社会发展的需要，逐步发展起来的。早在公元 4 世纪，叙利亚地区和美索不达米亚地区的一些学者，就开始对希腊哲学和自然科学著作进行

① 详情参阅本章第三节《麦瓦利对阿拉伯-伊斯兰文化的贡献》。

翻译和译著研究的工作。这为阿拉伯翻译运动的发展树立了一个良好的开端。

倭马亚王朝建立后，首都大马士革聚集了为数不少的学者，其基本成员是基督教徒、犹太教徒及少量的阿拉伯穆斯林，当时的翻译和译著的研究工作由学者们自由进行，没有特定的组织机构，哈里发政府也没有有意识地开展这项工作。因此，在倭马亚时期阿拉伯翻译运动是民间的、自由的发展，成果亦不甚多。

到了阿拔斯时期，翻译运动受到了政府的鼓励，成为一项有组织的活动，得到了很大的发展，在首都巴格达及其他重要城市，形成了一个颇具规模的“翻译运动”。

这场“翻译运动”在哈里发麦蒙时期达到了鼎盛。830 年，麦蒙对翻译运动作了全面规划，在巴格达建立了一所“智慧馆”。这是一个兼具科学院、图书馆和翻译局性质的综合机构，数百名学者在这里从事希腊文、古叙利亚文、波斯文和梵文典籍的翻译工作。

景教徒侯奈因·本·易斯哈格(808~873)是图书馆馆长兼科学院院长，由他主持该院的翻译工作。1258 年，旭烈兀率蒙古大军长驱直入，攻克了巴格达，灭亡了阿拉伯帝国，繁荣兴旺的阿拉伯翻译运动才告结束。

二、阿拉伯翻译运动的兴起和发展

阿拉伯翻译运动的兴起和发展是多种因素促成的。

(一)文化发展的需要

阿拉伯帝国建立前，半岛的主要居民几乎全部过着游牧生活，缺乏正规教育。因此，阿拉伯民族在帝国建立后，在政治、经济、哲学和科学等方面都需要向其他民族学习。为了汲取外民族的优秀文化，半岛的阿拉伯人冲出了希贾兹和阿拉伯大沙漠，征

服了叙利亚和埃及，闯入了希腊罗马、印度、美索不达米亚、波斯等文明世界，他们收集到了大量的图书文献，但异国的典籍只有译成阿拉伯文后才能被阿拉伯人学习利用，这样，翻译运动的产生和发展就成为阿拉伯人发展阿拉伯-伊斯兰文化的必然。

（二）阿拉伯各族人民齐心协力投入翻译运动，使翻译运动成为一场声势浩大的文化运动

由于阿拉伯帝国是一个以纯阿拉伯人[①]为主体、包括其他许多兄弟民族在内的联合体，因此翻译工作理所当然地成了阿拉伯帝国各族人民的共同事业。最初从事翻译工作的学者主要是叙利亚人，他们首先将外文译成古叙利亚文，然后再转译成阿拉伯文。基督教徒从事翻译所占的比例也很高。在倭马亚王朝时期，翻译者中还有相当数量的犹太教徒。可以说，叙利亚人、波斯人、埃及人，不论作为新皈顺的穆斯林学者，还是作为保持原有信仰的基督教或犹太教学者，他们自始至终都走在这场文化运动的前列。

（三）通商贸易，国际间的经济往来促进了翻译运动的发展

阿拉伯帝国地处东西方交通的要冲，进行商业贸易活动方便。伊斯兰教兴起前，阿拉伯人就同中国、印度、欧洲及北非建有贸易联系，他们是东西方贸易舞台上的主角。阿拉伯帝国建立后，这种商贸活动更为广泛，在巴格达等大城市的市场上，有来自拜占庭、中国、马来西亚、北非、中非等国家和地区的商人。阿拉伯人民在与各国人民的交往中，接触到了异域民族的先进文化，了解了异国的风土人情、政治经济，学到了知识，从而进一步促进了阿拉伯翻译运动的发展。

（四）哈里发政府的大力支持

伊斯兰教是阿拉伯帝国实现民族团结的精神力量，是统治

① 血缘上特指源自半岛的阿拉伯人。

阶级的思想支柱。阿拉伯帝国的统治者在向外扩张时,要想使被征服者心悦诚服地皈依伊斯兰教成为穆斯林，必须大量汲取外民族的先进文化,提高本民族的文化水平。此外,统治被征服地区,发展被征服地区的农业和商业,单靠阿拉伯民族自身的传统文化也是不够的。哈里发政府在国内局势尚不安定,外族文化远远优秀于本族文化的情况下,为了汲取和利用异国的先进文化,巩固哈里发政府的统治地位,对外族文化采取了宽容态度,积极倡导、支持阿拉伯翻译运动,对在翻译运动中有突出贡献者实行奖励政策。

由于有哈里发政府的支持，翻译运动有了充足的经费和常设的基金。当时,从事翻译工作的学者享有优厚的待遇,除有政府的经常性奖励外,工资是同译稿相等份量的黄金。倭马亚王朝哈里发韦利德被誉为是“把天文学、化学、医学等希腊典籍译成阿拉伯文的第一人”,在他执政期间,奖励翻译工作者形成了制度,并一直得到后继者的贯彻执行。

阿拔斯王朝时期，哈里发政府对翻译运动作了全面的组织和安排。麦蒙曾派遣使者不远千里到君士坦丁堡向东罗马帝国的利奥皇帝(813~820)求取希腊文典籍,此外他还鼓励穆斯林学者远行世界各地,访求学问。这显然是对穆圣的求知箴言“学问虽远在中国亦当求之”的发扬光大。

在哈里发麦蒙的积极支持下,翻译运动盛况空前,很快进入到鼎盛时期。

三、阿拉伯翻译运动的成就[①]

阿拉伯翻译运动的成就卓著,涉及的领域十分广泛。

① 以下仅提出了一些较具代表性的著名学者及其译著。

(一)哲学方面

智慧馆的学者从翻译亚里士多德和柏拉图的著作着手,几乎把所有的古希腊学术典籍译成了阿拉伯文。

智慧馆馆长侯奈因译有柏拉图的《理想国》、亚里士多德的《范畴篇》《物理学》《伦理学》,以及希腊文的《旧约》。此外,他还和他的儿子易斯哈格合作,将亚里士多德的《解释篇》译成了阿拉伯文。

易斯哈格的阿拉伯文造诣很深,后成为亚里士多德著作最伟大的翻译家。

肯迪(801~865)是第一位提倡亚里士多德主义的阿拉伯哲学家,他为亚里士多德的许多著作都作了注释。

巴勒贝克的基督教学者顾斯塔·本·路加(922 年卒)是一位多产的翻译家,他一生共翻译了 34 本哲学与数学类的著作。

伊本·迈斯克斯(1030 年卒)、比鲁尼(973~1049)、叶海亚·本·阿迪(893~974)等,皆为阿拔斯时期很有影响的翻译家。

(二)文学方面

在文学方面,多种文学的古典作品都被译为阿拉伯文。波斯麦瓦利学者伊本·穆格发(724~759)翻译、改编了大量的波斯宫廷文学作品,其中童话故事《卡里莱和迪姆乃》(即《比得巴寓言》)是他的著名译作。

9 世纪前后,阿拔斯王朝掀起了一股翻译波斯传奇小说热,著名诗人阿布·努瓦斯(756~813)不仅做诗,也经常译诗,他的"格齐勒"就是仿照波斯的一种简短恋歌的体裁而创作的。与此相似的是,著名的阿拉伯民间故事集《一千零一夜》是在波斯古典作品《海扎尔·艾弗萨纳》(原意为"一千个故事")的基础上,吸收了埃及、伊拉克、印度及中国等地的一些民间故事,于 10 世纪初由哲海什雅里(942 年卒)整理完成的。

(三)史学方面

早期的阿拉伯史学家在编纂史书时,往往以波斯文的史籍

为范本。

伊本·穆格发在翻译了帕莱威文(中世纪波斯文)的《列王记》后,将译作命名为《波斯列王记》。

被誉为"阿拉伯的希罗多德[①]"的麦斯欧迪(956年卒)一生遍游印度、锡兰、马来亚、波斯、叙利亚、埃及、中国等地,搜集了大量的异国历史资料,并译成阿拉伯文,编写出一部30卷的巨著《编年史》,可惜该书的大部已经散佚,流传下来的只是其中的两个节本,叫做《黄金草原和珠玑宝藏》。

(四)艺术方面

音乐理论的译著始见于倭马亚王朝,赛义德·本·米斯查哈(约714年卒)曾译过拜占庭和波斯的歌曲。在阿拔斯王朝,古希腊的一部分有关音乐理论的论著被译成阿拉伯文,如亚里士多德的《问题书》《灵魂书》,阿里斯托克塞那的《节奏书》,格林的《声音书》以及厄马库斯的《音乐大全》等。阿拉伯文的"音乐"一词是从希腊文中过来的,此外,被阿拉伯人借用的还有希腊的六弦琴和风琴等。

(五)天文地理方面

阿拉伯学者穆罕默德·本·伊卜拉欣·法萨里于771年把印度天文学家毛卡的《西德罕塔》译成了阿拉伯文,并重新命名为《信德欣德》。萨桑王朝时期用拔罗婆语(Pallava)编制的帕莱威

① 希罗多德:古希腊历史学家(前484~前425),生于小亚细亚西的哈利卡纳苏城,家庭条件优越,自小受到良好的教育,后因反对当地的独裁统治者而被迫出走。从此他长期周游各地,到过小亚细亚、黑海北岸、两河流域、叙利亚、埃及等地。每到一地,他都注意了解风土人情,采集民间传说,考察文物古迹,积累了大量的资料。后来他移居雅典,结识了伯利克里和许多文人学者,他决心写一部关于希波战争的历史。不久,他和一些雅典人到意大利南部殖民,在那里写书直到去世。他根据查阅的资料和考察所得,写成《历史》,共分九卷,其中不但包括希波战争的历史,还包括巴比伦、埃及、波斯等西亚、北非国家以及希腊许多地区的地理、历史、政治、经济情况,是西方第一部史学巨著。

历表(Pahlawi zik),被译成阿拉伯文后,附在此书的后面,叫做历表(zij)。与此相似的是印度的《悉檀多[1]》也被译成了阿拉伯文。对于托勒密的《四部集》和《天文大集》,阿布·叶海亚、哈查吉·本·麦台尔和侯奈因均有译本,其中侯奈因的《天文大集》译本是由萨比教的宗教领袖撒比特·本·古赖(836~901)校订的,撒比特一家四代都是杰出的翻译家,译有大量的天文学著作,撒比特的翻译水平极高,他除了翻译天文学著作外,还翻译了托勒密的八卷本《地理学》,后来花剌子密根据此书,编纂了《地形》一书。从事天文学著作翻译的学者中,最负盛名的是哈查吉,以他为先驱,天文学的翻译家们最终形成了哈兰学派。

(六)数学方面

8世纪中叶,穆罕默德·本·伊卜拉欣·法萨利将印度的数字及数字体系译成了阿拉伯文。至9世纪前后,古希腊著名数学家欧几里得的《几何原理》已有多种译本面世。此外,古希腊的其他学者如托勒密、阿波罗尼阿斯、阿基米德、海伦、狄奥连图克等的著作,也均有阿拉伯文译本。

(七)冶金方面

阿拉伯冶金大师扎比尔·本·海扬 (Jabir-ibn Hayyan,721~815)以格伯(Geber)的名字远扬西方国家,他修正了亚里士多德关于金属成分的理论,其代表作《扎比尔文集》[2] 的理论基础基本上源于亚历山大时期的炼金术和亚里士多德的有关学说。

---

① 印度悉檀多(Siddhanta)时期,约3世纪~12世纪,悉檀多就是"历数书"的意思,顾名思义,这一期的历法很多,不仅流传至阿拉伯帝国,也流传到中国。

②《扎比尔文集》是一部包罗万象的巨著,该书在论述炼金术时明显包含有亚里士多德的四元素、四原性学说,同时使用了中国炼丹术惯用的"炼金药",并综合了两种炼金(丹)术体系的对立面学说,提出硫和汞是直接构成金属的两大成分的学说,这一学说后来长期流行于炼金术领域。

(八)医学方面

倭马亚王朝欧麦尔二世时期，巴士拉的犹太人马撒杰维把一部古叙利亚文的医书译成了阿拉伯文，从而奠定了阿拉伯医学的基础。

在阿拔斯朝，盖伦·希波克拉底的医学著作、狄奥科里底斯的《医学大典》以及代俄斯科里的《药物学》，都被译成了阿拉伯文。

8世纪 70~80 年代，贵霜王国[①] 时期的医书《舍罗迦大集》和《苏斯特拉塔》等也先后有了阿拉伯文的译本。

侯奈因的医学译著很多，盖伦的医著大都由他译成阿拉伯文。著名的阿拉伯医学家、化学家拉齐(865~925)的《医学集成》集中了时古希腊、印度、中亚的全部医学知识。

历史上最有影响的是医学大师、哲学家伊本·西拿（980~1037)，在他的《医典》一书中，把脉象分为 48 种，其中有 35 种与中国的脉象名称相同，这极有可能是某位阿拉伯翻译家将我国晋代太医王叔和著的《脉经》译成了阿拉伯文，继而被伊本·西拿所采用。

四、阿拉伯翻译运动的历史作用与地位

阿拉伯翻译运动不仅在阿拉伯-伊斯兰教文化史上，就是在世界文化史上也占有极其重要的地位。

西方著名学者马克斯·迈耶霍夫在其《伊斯兰教的遗产》一书说："白昼逝去了，伊斯兰教的医学和科学却反射出古希腊文化太阳的光芒，它像一轮明月，照亮了欧洲中世纪漆黑的夜晚……"[②] 这在一定程度上说明了阿拉伯翻译运动伟大的历史

---

① 公元 1 世纪上半叶兴起于中亚细亚的奴隶制国家，为大月氏的贵霜(Kushan)翕侯(部落首领丘就却所建。公元 5 世纪厌哒人(白匈奴)从北方袭来，王国灭亡。

② 《伊斯兰教的遗产》，牛津，克拉伦登出版社，1931 年，第 354 页。

作用。

阿拉伯翻译运动的历史影响似可归纳为以下几点：

第一，翻译运动保存了古代优秀文化的典籍

9世纪末 10 世纪初，许多古代的文化典籍差不多都有了阿拉伯文的译本。现在，这些古代文化典籍的原作大都失传，而阿拉伯文的译本却被保存了下来。比如，希腊的古典哲学著作，大部分是由阿拉伯人保存下来的，医学家盖伦·希波克拉底的希腊文解剖学原著有 7 本，但早已散佚，而阿拉伯文译本却流传至今。

《卡里莱和迪姆乃》的梵文原本早已失传，波斯文译本也已散佚，然而现在它却有 40 多种文字的译本，除欧洲语言外，还有希伯来文、土耳其文、埃塞俄比亚文、马来文等，甚至冰岛文的译本都有，需要指出的是，这些译本都是以阿拉伯文译本为蓝本的。此种例子，不胜枚举。因此可以说，在某种程度上，正是由于阿拉伯帝国进行了轰轰烈烈的翻译运动，古希腊、印度等国的部分优秀文化典籍才得以保存下来。阿拉伯人在此所作的努力，全人类是受益的，人类将永远感激阿拉伯翻译运动对世界文化所作的贡献。

第二，阿拉伯翻译运动沟通了东西方的文化交流，“唤醒了西方世界”

古代典籍，特别是古希腊哲学典籍，译成阿拉伯文后，在原本失传的情况下，再转译成拉丁文传入欧洲，使欧洲人重新读到了亚里士多德的著作，接触到了真正的古希腊哲学，他们吸收了阿拉伯人的自由思想，并从新发现的古希腊哲学中得到营养，为 18 世纪唯物主义的产生奠定了基础。

阿拉伯数字在欧洲的传播与推广，逐渐代替了累赘的罗马数字，大大促进了欧洲数学的发展。翻译运动在不同程度上促进

了欧洲的文艺复兴和新航路的开辟。哥伦布曾说:“他开辟新大陆的雄心壮志是读了伊本·路西德的著作后才有的。”

第三，阿拉伯翻译运动促进了阿拉伯-伊斯兰文化的发展，奠定了阿拉伯帝国各门学科的发展基础

阿拉伯-伊斯兰文化的形成与发展,在很大程度上是由于外族文化的影响,其中有印度、波斯、叙利亚的文化成分,但主要是希腊罗马文化的影响,影响的途径是翻译。

古希腊哲学思想的进入具有特殊的重要性，如亚里士多德的著作,影响了伊斯兰教哲学与神学的全部观念,甚至影响了一大批具有创造性的穆斯林思想家,阿拉伯-伊斯兰哲学就是继承了古希腊哲学并加以发展的哲学。

阿拉伯天文学的研究,是在《西德罕塔》的影响下开始的,该书的译者穆罕默德·本·伊卜拉欣·法萨利因而成为第一个阿拉伯天文学家。

阿拉伯数学首先受惠于印度，尔后在希腊数学的基础上继续加以发展。阿拉伯医学的发展也是如此,阿拉伯学者先后从希腊、印度、中国、波斯医学中汲取养分,然后充实、丰富自己的医学宝库……

值得指出,阿拉伯学者在撰写他们的著作时,大都离不开译本,在他们的著作中,到处可以找到他们借用的外族典籍的译文资料。

阿拉伯翻译运动是持久的,广泛的,规模巨大,成就突出,影响不可估量。这个局面是在哈里发政府支持下,由阿拉伯帝国各族人民共同创造的。它为保存古代文化典籍,沟通东西方的文化交流,促进阿拉伯-伊斯兰文化和西方文化的交流发展做出了卓越的贡献。

第三节　麦瓦利对阿拉伯-伊斯兰文化的贡献

一、概述

麦瓦利是阿拉伯帝国一个极为重要的社会阶层，由被征服地的皈顺伊斯兰教的外族穆斯林构成。这些外族穆斯林被称为“麦瓦利”或“新穆斯林”。他们是阿拉伯帝国的独特产物，他们的社会地位以及同纯阿拉伯人的关系，在不同的历史时期是不同的，他们在各个社会领域里的贡献，特别是科研学术领域里的卓越成就，构成了整个阿拉伯-伊斯兰文化的一个重要组成部分。

阿拉伯帝国对外扩张后，大量的纯阿拉伯人移居到了被征服地区，同叙利亚、埃及、北非、波斯等地的各族人民居住在一起，从而形成了一个在血缘、语言、文化、宗教上互相融合的多民族社会。

以波斯为例，阿拉伯人虽征服了波斯地区，消灭了萨桑王朝，但波斯人的先进文化被保留了下来，并被阿拉伯人吸收融合。客观上说，波斯人有较之阿拉伯人进步得多的城市文明与科学文化。由于这个原因，波斯麦瓦利对于阿拉伯-伊斯兰文化的贡献尤为突出。

波斯文化对阿拉伯人的影响始于正统哈里发欧麦尔时期。欧麦尔是第一个设立国家机关、制定财务制度的哈里发，是伊斯兰帝国的真正奠基者。欧麦尔的绝大部分行政制度借鉴于萨桑王朝旧制，如货币制造、行省划分、行政设置、土地租税等。当时行政机关的文字工作主要由被征服地区的本地人担任，采用当地通用的语言，如波斯语、希腊语等。这种状况一直延续到7世

纪末“阿拉伯语化”运动兴起才有所改变，而波斯人在奈路兹节（元旦）收税、铸币、任命财政部长的习惯，从欧麦尔时期起，一直被沿袭采用到倭马亚王朝末。

阿拉伯社会在扩张前，处于氏族社会瓦解时期，氏族部落制是整个社会组织的纽带。伊斯兰征服的过程，实际上是阿拉伯封建帝国逐步形成的过程。阿拉伯人对于管理地域辽阔的新型国家没有经验，受被征服民族的影响是必然的，他们在很多地方袭用被征服民族的行政机构和制度，借鉴被征服民族的管理经验，在这样的过程中，逐步健全自己的国家机器。

被征服民族，特别是波斯民族，具有悠久的文化传统、强烈的民族自尊心和优越感。他们改奉伊斯兰教进入阿拉伯社会后，充分显示了他们的才干。在阿拔斯王朝前期，几乎所有的国家要职都由波斯麦瓦利担任。他们将波斯的传统思想、组织机构、国家制度、管理模式等引进阿拉伯社会，甚至一些政治术语都沿用波斯人的，如“迪宛”（政府机关的一个“部”）、“维齐尔”（大臣、宰相）等。广大波斯麦瓦利的介入给阿拉伯社会带来了深刻影响。尽管他们的本意也许是为了炫耀本民族的光荣，他们怀有强烈的民族情绪，有时甚至是出于贬低纯阿拉伯人的目的，但客观上，他们对于推动阿拉伯社会的发展，特别是科学文化的发展，发挥了巨大作用。

倭马亚时期，是阿拉伯-伊斯兰文化的黎明时期，阿拔斯时期达到了鼎盛期。麦瓦利在发展阿拉伯-伊斯兰文化中的作用始显于倭马亚时期，至阿拔斯时期达到顶峰。在阿拔斯时期，伊斯兰教的各个宗教学科以及自然科学的各个领域都得到了高度发展。许多希腊、罗马、印度、波斯的优秀文化典籍，都被译成了阿拉伯文，一个生机盎然的科学文化活动随之蓬勃兴起，阿拉伯帝国境内的麦瓦利学者为此做出了重大贡献，其中尤以波斯麦瓦利为最。

二、麦瓦利学者在发展阿拉伯-伊斯兰文化中的贡献

(一)伊斯兰宗教学

伊斯兰宗教学最初的内容是诵经,后分门别类,发展出许多独立学科,如圣训学、经注学等。

正统哈里发奥斯曼时期,《古兰经》伊玛目版(亦称标准版)问世,随后在全国各地陆续出现了各种不同的诵读方法,最后穆斯林公认七大家[①] 诵读法为正规读法,这七大诵读家中有 4 人是麦瓦利。在后来发展起来的其他宗教学科里,无论是经注学、圣训学,还是伊斯兰教法教律学,著名的学者大多为麦瓦利,他们人数多、成果丰,是伊斯兰黎明时期宗教学的基本力量。

圣训学

圣训学的研究始于伊斯兰初期,8~9 世纪编纂成书,以六部标准本最为著名,其中最完整的首推穆罕默德·本·伊斯玛仪·本·布哈里编纂的圣训实录,称为《布哈里圣训实录》。

布哈里是中亚布哈拉人,他编纂的《布哈里圣训实录》被认为是伊斯兰史上第一部最具权威性的圣训集,该书的问世为圣训学的发展打下了坚实的基础。这部圣训集不仅对后来的圣训学研究,而且对伊斯兰历史的研究,都具有很大的影响。可与《布哈里圣训实录》颉颃的是穆斯林·本·哈加齐(875 年卒)的论著。

穆斯林·本·哈加齐是波斯纳萨浦尔人,他继布哈里之后,编纂了《穆斯林圣训实录》。在圣训学领域里,这部圣训集的地位同布哈里的圣训集相等。

经注学

经注学主要研究穆罕默德先知对《古兰经》的解释,其中有穆圣的原话,也有圣门弟子关于先知解释《古兰经》的记录和圣门弟子的解释。在这个基础上,后代弟子创立了独立的、内容丰

---

① 一说十大家。

富的经注学。在这方面贡献最突出的是波斯麦瓦利阿布·哲尔法·穆罕默德·塔百里(838~923)。

塔百里出生在里海南岸的塔百里斯坦。他是当时的学术界泰斗,他的两部巨著《历代先知和帝王》和《塔百里古兰经注》,为阿拉伯-伊斯兰文化宝库增添了奇异的光彩。前者是气势磅礴、精确周密的史书;后者是《古兰经》诠释的范本,长达31卷,内容丰富,文笔华丽流畅,具有浓厚的文学色彩。后来的经注学专著大都参考了这部巨著。

伊斯兰法学

从倭马亚王朝末期到阿拔斯王朝前期,在伊斯兰法学领域里出现了两大对立的学派,即以麦地那人马立克为首的"圣训学派"和以阿布·哈尼法为首的"意见派"。阿布·哈尼法是波斯人,他思维敏捷,博学多识,善于辞令。他不仅敢于对多年沿袭下来的传统教法质疑问难,还善于对事物进行思考和分析,提出自己的见解。①

(二)史学

阿拔斯王朝前期撰写伊斯兰初期史书的4名著名麦瓦利学者是穆萨·本·欧格白、迈阿麦尔·本·拉希德、伊本·易斯哈格和瓦基迪。此外,艾哈迈德·白拉祖里(892年卒)也十分有名,他是诗人、作家兼翻译家,也是最后一位写伊斯兰征战史的史学家。他的主要著作有《各地的征服》《贵族谱系》等。

在史学领域里最负盛名的当是塔百里的《历代先知与帝王》,这部编年体多卷本的世界史巨著凝结了塔百里的半生心血,它从世界被创造起,一直叙述到915年,线索清晰,条理分明,记载详细,逻辑缜密,语言精练,资料可靠翔实,故有持久的生命力和珍贵的学术价值。时至今日,仍为大多数伊斯兰史学家(无论是阿拉伯学者,还是西方学者)所推崇,是他们著书立说的

① 详情参阅第八章。

重要依据。

(三)自然科学

在自然科学方面,希腊的科学文化对阿拉伯人的影响巨大,但这并不排斥麦瓦利学者在这一领域中的贡献。

1. 天文学方面

阿布·赖哈尼·穆罕默德·比鲁尼(973~1050)是位波斯血统的中亚伊斯兰学者。他的主要著作有《古代遗址》《麦斯欧迪天文学和占星学原理》和《占星学入门解答》等。此外,他还就当时争论不休的关于地球是否自转、地球经纬度的测定等问题著书立说,由于他在科学上的贡献巨大,所以被誉为自然科学领域里最富创造性、学识最渊博的阿拉伯-伊斯兰学者。

2. 数学方面

开创阿拉伯数学史的是生于花剌子模的著名学者穆罕默德·本·穆萨·花拉子密,他不仅最先编制了阿拉伯天文历表,而且还最先编写了关于算术和代数的专论。他的论著译成外文后,在16世纪以前一直是欧洲各大学的主要数学教材,阿拉伯数字、阿拉伯代数及其阿拉伯文名称,都是通过花拉子密的这部论著传入欧洲的。花拉子密对数学发展的贡献巨大,因而被认为是伊斯兰世界最伟大的科学家之一。

欧麦尔·赫雅木籍属波斯,他不仅是著名诗人和自由思想家,而且还是第一流的数学家和天文学家,他的代数学专论较之花拉子密的代数学专论,有显著发展。

3. 医学方面

阿拉伯翻译运动后期,在阿拉伯东方出现了许多著名医学家,如阿里·塔百里、穆罕默德·本·宰克利雅·拉齐、阿里·本·阿拔斯·麦米西和伊本·西拿等,其中尤以拉齐和伊本·西拿最为著名,现在巴黎大学医学院的大厅里还挂着这两位医学先驱的巨幅画像。

拉齐(865~925),生于德黑兰附近的赖依,被称为伊斯兰医学家中最伟大、最富于独创性而且著作最多的大师,计有130余篇医学专论,曾任巴格达医院院长。他的《天花和麻疹》是这个领域最早的著作,被认为是最重要的伊斯兰医学文献之一。

阿拉伯医学泰斗伊本·西拿[1](980~1037)被阿拉伯人尊称为科学家的领袖和长老、最著名的伊斯兰医学家,生于中亚布哈拉附近,死后葬于伊朗西北的哈马丹。他一生写了上百部著作,内容包括医学、哲学、几何学、天文学、教义学、语言学和艺术等方面,其中最重要的有两部:哲学百科全书《治疗论》和医学巨著《医典》。

《医典》一书是他对希腊和阿拉伯医学思想的归纳与总结,是当时最具权威的著作,12世纪时被译成拉丁文,成为西方医学指南,被欧洲各大学列为教科书。

麦瓦利不仅在医学理论的研究方面成就卓著,而且在临床应用方面也有丰富的经验。巴格达医院是阿拉伯帝国的第一所医院,是哈伦·拉希德在9世纪初,仿照波斯医院的模式创办的。这所医院的名称"比马利斯坦"证明了这一点,在波斯语中,"比马利"为"治病"之意,"斯坦"意为"地方",连在一起即为"治疗疾病的地方"。

(四)语言学

对于阿拉伯语语法的学习和研究,外族人尤其是波斯人远胜过纯阿拉伯人。由于政治、经济方面的种种原因,他们必须掌握阿拉伯语。外族人学习、研究阿拉伯语必须先从语法入手,结果阿拉伯语法作为一个学术领域,执牛耳者多为波斯麦瓦利。

---

① 又译伊本·西那。他作为一位伟大的阿拉伯-伊斯兰科学家,为促进人类思想和文化的发展,作出了不可磨灭的贡献,1952年阿拉伯国家联盟在巴格达举行大型庆祝活动,纪念伊本·西那诞辰1000周年(按伊斯兰教历计算)。他还被联合国教科文组织列为世界名人,并举行过纪念活动。

到了阿拔斯时期，语法研究有了很大的发展，形成了两大著名学派，即以西伯威为首的巴士拉学派和以基萨尼为首的库法学派。西伯威和基萨尼都是波斯人，其中西伯威编写的第一部阿拉伯语系统语法专论《书》，被后人奉为语法经典，从那时起直至今日，始终是阿拉伯人学习、研究语法的基础和依据。

（五）文学

倭马亚时期和阿拔斯时期的阿拉伯文学，并非完全是纯阿拉伯人的创作，其中包括广大麦瓦利学者用阿拉伯语进行的创作。

著名黎巴嫩学者乔治·宰丹（1861~1914）在《阿拉伯语言文学史》一书中指出：倭马亚时期，麦瓦利诗人渐多，但不足全部诗人的 20%；到了阿拔斯时期，麦瓦利诗人的数量迅速增加，占60%左右，如阿布·努瓦斯、阿布·阿塔希耶、白沙尔·本·布尔德、穆苏里·哈希尔、麦尔旺·本·阿布·哈福赛等，都是著名的麦瓦利诗人。

在散文方面，最著名的散文作家萨里姆·阿卜杜勒·哈密德和伊本·穆格法均为波斯人。

阿卜杜勒·哈密德是阿拉伯修辞学和书牍艺术的创始人，他首先揭开修辞学的奥秘，独辟蹊径，为阿拉伯修辞学和书牍艺术奠定了基础。有一句阿拉伯谚语说："文牍艺术始于阿卜杜勒·哈密德，终于伊本·阿米德。"

阿拉伯古代文学家查希兹认为：在阿拉伯语言、修辞的熟练掌握和运用方面，伊本·穆格法首屈一指，无人能比。

阿布·穆罕默德·阿卜杜勒·本·穆格法（724~759），波斯人，生于巴士拉。他聪颖智慧，学识渊博，文采出众，精通波斯、印度、希腊等语种，他将外族文化（尤其是波斯文化）中的精华译成了阿拉伯文，对阿拔斯时期的文学产生了重大影响。

伊本·穆格法在翻译过程中既注意忠实原文，又讲究遣词造

句,他厌恶晦涩生僻、佶屈聱牙之词,力求语言准确、畅达、优美、和谐,从而使阿拔斯时期的散文形成了一种崭新的风格,语言简洁通俗、明快洗练而不失优雅之风。伊本·穆格法及其文学作品是这种新型散文风格的最佳代表。此外,他的译文如行云流水,淋漓酣畅,既体现了波斯文学的原貌风格,又保持了阿拉伯文的语言特色,几乎使人察觉不到任何翻译的人工斧痕,由此可见,他的阿拉伯语造诣极深,已到了炉火纯青的程度。

伊本·穆格法的译著丰厚,主要有《波斯历代帝王》《纲纪》《小礼集》《大礼集》《近臣书》及《卡里莱和迪姆乃》等。其中,《卡里莱和迪姆乃》的影响最大。这是一部以假借禽兽之言阐述社会问题,表现伦理道德的寓言集,原著是古代印度梵文版的《五卷书》,又称作《印度寓言》,6 世纪中叶被初译成波斯巴列维语,751 年伊本·穆格法将其转译成阿拉伯文。该书结构严谨,文笔流畅,形象生动,充满了揭示人生真谛的警语箴言,具有很强的哲理性,启人深思,教人受益;除此,该书的趣味性亦很强,故事情节引人入胜。因此,深受广大人民群众喜爱,至今仍广为流传。

《卡里莱和迪姆乃》在阿拉伯文学中占有很重要的地位,是最早的散文作品之一,被列为典范。该书从巴列维文译成阿拉伯文后,又被译成世界通行的多种文字,因此传播极广,影响极大。伊本·穆格法是将波斯文化融进阿拉伯-伊斯兰文化的杰出代表,是阿拉伯翻译运动的先驱之一。

(六)社会物质文明

伊斯兰前的阿拉伯半岛,除个别城市外,绝大多数的阿拉伯人物质匮乏,生活简单。伊斯兰兴起后,阿拉伯人对外实行扩张,一方面使国库盈溢,财源丰足,具备了一定的经济实力和物质条件;另一方面打破了阿拉伯人长期闭塞落后、与世隔绝的状态,使阿拉伯人开阔了视野,在向被征服地人民学习的过程中,创造出了更先进的物质文化。

阿拉伯人的物质生活发生重大变化起于倭马亚时期，阿拔斯时期最为显著、彻底。这个变化的产生除了社会经济飞速发展的因素外，主要归功于皈顺了伊斯兰教的各地麦瓦利，他们把本民族的生活方式、传统习惯带进了阿拉伯社会，使阿拉伯社会迅速发展、开化起来。在这方面，尤以波斯人的传统习惯对阿拉伯社会的影响为最。

由于麦瓦利的介人，各种社交活动和聚会礼仪开始在阿拉伯社会盛行，门卫制度的设立，帷幕的使用，酒伴的出现，都是效法波斯萨桑王朝的结果。

在穿戴衣着方面，阿拉伯人受波斯人的影响最大，简单朴素的游牧人着装被波斯华丽精美的服饰所代替。倭马亚王朝的哈里发为了显示统治者的尊严和威仪，命人将他们的名字用金线绣在衣服上，这种刺绣法是从波斯传人的。穿戴波斯服饰之风在阿拔斯王朝前期尤为盛行，哈里发曼苏尔在 770 年命令政府官员必须模仿波斯人的衣着穿戴。当时，各级长官、各行各业的成员都有本阶层固定、统一的服装样式。

麦瓦利的出现使阿拉伯人的餐饮习俗发生了变化。他们向波斯人学习烹饪方法，制作名目繁多的美餐佳肴；他们效仿波斯人使用金杯银盏，学会使用刀叉、毛巾及其他就餐礼节。此外，麦瓦利还将本民族的传统节日如波斯的春节和冬节带进了阿拉伯社会，他们不仅自己庆祝，也和阿拉伯人一起进行活动。这两个节日在倭马亚王朝和阿拔斯王朝时期都被阿拉伯人接受了下来。

(七)艺术

蒙昧时期的阿拉伯人为简朴的生活方式和低下的生产力所制约，艺术方面比较落后。伊斯兰扩张胜利后，阿拉伯人逐渐适应了城市生活，开始从事各种艺术活动。

伊斯兰艺术包括建筑、绘画、美术、雕刻、装潢、音乐等，始于

倭马亚王朝，至阿拔斯王朝达到鼎盛。伊斯兰艺术的发展当然离不开广大的麦瓦利。

在建筑艺术方面，代表倭马亚时期伊斯兰艺术最高成就的是“圆顶清真寺”和“大马士革清真寺”，这两座清真分别建于阿卜杜·马立克和韦利德一世时期，是由拜占庭、波斯、印度的麦瓦利负责指挥、设计与施工的，因而在外观造型、内部结构及装潢美术上，既体现了阿拉伯古朴雄浑的风格，又显示出拜占庭、波斯及印度的建筑艺术色彩。

萨桑王朝的建筑艺术在哈伦·拉希德和麦蒙时期，得到了最充分的运用和发展。阿拉伯穆斯林十分欣赏波斯的建筑艺术，曼苏尔在规划建造巴格达时，将重任委托给波斯建筑师努白梯·阿布·赛赫里，因此巴格达的许多宫殿建筑物都留下了波斯风格的痕迹。“阿拔斯建筑艺术”可以认为是“波斯萨桑王朝建筑艺术”的发展。

在绘画、装潢艺术方面，韦利德一世于 712~715 建造的阿木赖行宫是阿拉伯人受麦瓦利影响最明显的标志。这座行宫最引人注目的是那些优美卓绝的壁画，壁画上有人物肖像和农耕狩猎的场面，也有弹奏乐器的乐师、翩然起舞的美女，以及各种飞禽走兽、花草虫鸟的动人画面。

阿拔斯时期，哈里发拉希德最爱用萨桑王朝的绘画作品作装饰，当时的宫殿、楼阁、亭榭、房屋都用波斯图案装潢打扮，既精致美观，又富丽堂皇。

在音乐方面，早在穆圣时期，外族音乐就对阿拉伯音乐产生了影响。随着新宗教的传播和各民族的融合，这种影响日趋强烈。

麦地那的麦瓦利突韦斯(632~710)是波斯人，被认为是早期的伊斯兰歌手，他最先把节拍应用到阿拉伯歌曲中，他用阿拉伯语演唱时不用乌特伴奏，仅用手鼓。

麦加的黑人麦瓦利赛德·密斯哲哈是位著名歌手，有一次，他经过一群波斯工匠前，听到他们的歌声悠扬悦耳，十分动人，便模仿这种音调，为阿拉伯诗词谱曲，这些歌曲从此在阿拉伯人流传开来。此外，还有不少被征服地的麦瓦利歌手来到希贾兹地区后，向阿拉伯人传授波斯音乐知识。

阿拉伯穆斯林除学习音乐与唱歌外，还学会了演奏波斯乐器，如琵琶、四弦琴、钗、铙、钹、长笛等。最先将波斯琵琶引进阿拉伯音乐，并首先采用乐鞭指挥演奏的是伊本·索来吉，他是当时最著名的四大伊斯兰歌手之一。

倭马亚时期，几乎所有的专业音乐家都是麦瓦利，他们对阿拉伯音乐的发展做出了不可磨灭的贡献。

在刺绣方面，麦瓦利的贡献同样不可磨灭。

波斯萨桑王朝以丝纺刺绣工艺著名，他们的刺绣品深受阿拉伯人的喜爱。萨桑王朝被阿拉伯征服后，经过麦瓦利的努力，质地精良、色调鲜艳、图案绚丽的波斯刺绣工艺很快就在整个阿拉伯帝国普及开来。现在阿拉伯语中的“刺绣”一词就是从波斯语来的。

伊斯兰艺术从起源、模式、技巧等方面看，主要是被征服民族的天才创造，但必须承认，它是在伊斯兰帝国的保护之下发展起来的，是适应伊斯兰教需要的。

三、麦瓦利对阿拉伯-伊斯兰文化作出重要贡献的原因

伊斯兰扩张使皈依伊斯兰教的麦瓦利数量骤增，各民族在血缘、文化、语言、宗教、社会制度等方面相互融合。在这种各民族的大融合中，阿拉伯游牧民族的传统文化受到被征服民族先进文化的影响是必然的。

麦瓦利能对阿拉伯-伊斯兰文化作出重要贡献，主要有内外

两方面的原因：

外部原因

8世纪初，伊斯兰帝国的疆域得到了极大的发展，为了巩固政权，阿拉伯统治者将他们的力量集中在军事和政治两个方面，而将他们不擅长的科学文化领域留给了麦瓦利。为此，他们制定了与此相适应的文化政策，积极鼓励、支持、保护麦瓦利从事科学文化活动，从而使麦瓦利能够充分发挥他们的聪明才智。

内在原因

对阿拉伯-伊斯兰文化贡献最大、影响最深的是波斯麦瓦利。波斯民族具有灿烂古老文化和悠久的历史，他们虽然被阿拉伯人征服了，但强烈的民族自尊心和优越感并未泯灭，对于古老文明的热爱和追恋，使他们处处表现出强烈的民族意识，力图恢复本民族的文化传统。倭马亚时期，哈里发政府的文化政策，使他们有机会在伊斯兰教的旗帜下从事、发扬波斯文化。当然，对于波斯的民族主义者来说，他们的文化活动有时是出于反抗阿拉伯人统治的政治目的，他们为了捍卫、发扬本民族的文化传统，翻译、创作了大量代表波斯文化的作品，但从客观上说，他们的努力仍起到了促进阿拉伯-伊斯兰文化繁荣发展的作用。

阿拔斯时期，“维齐尔”(大臣)一职的设置，以及由波斯人出任“大臣”，使波斯文化迅速地融进了阿拉伯-伊斯兰文化。“维齐尔”一词在伊斯兰初期便有，只是到了阿拔斯王朝才有了“大臣、宰相”之意，成为国家机器中的固定职务。这不是阿拔斯王朝哈里发的创见，而是借鉴波斯行政机构模式的结果。

阿拔斯王朝前期，大臣一职几乎被波斯人所垄断，甚至世袭。从波斯麦瓦利阿布·赛尔玛·海拉尔首先任大臣起，其后数任均为波斯人。哈里发拉希德和麦蒙尤其重视任用波斯人，在他们统治时期，波斯人的势力极强，历史上享有盛名的波斯百尔麦克家族，从哈立德·本·百尔麦克起，一连四代出任大臣，成为大臣

世家，为哈里发谋划国策，运筹大计，作出了巨大贡献。这些波斯人大臣的手下有一批才学渊博、文武双全、得力能干的文书，他们作为政府官员，在管理公务中积极弘扬本民族文化，从而进一步加深了波斯文化在阿拉伯-伊斯兰文化中的影响。

762年，阿拉伯人建成并乔迁新都巴格达，这无论是在政治上还是在经济文化上都具有非常深远的意义。巴格达地处两河流域，土地肥沃。自古以来，在伊拉克地区，巴比伦人、亚述人、迦勒底人、波斯人、希腊人都先后建立过不同的王国，创造过多种光辉的文化。伊斯兰征服前，波斯人在这块土地上建立萨桑王朝，定泰西封为首府，创造了灿烂的历史文化和宝贵的物质财富。一个民族，特别是像波斯这样的民族，他们的文化遗产不可能由于被另一个民族征服而轻易丢失、消亡，彼此间互相影响、渗透乃至同化是必然的。这也许就是阿拉伯-伊斯兰文化之所以能够包容被征服地民族文化成果的一个重要原因。

在历史上，像波斯麦瓦利那样为阿拉伯-伊斯兰文化做出如此巨大的贡献，确属罕见。需要指出，阿拉伯-伊斯兰文化固然为各民族穆斯林共同创造，但阿拉伯人的主导作用不可忽视。强调波斯麦瓦利对阿拉伯-伊斯兰文化的贡献，绝不是为了贬低、抹杀阿拉伯人和其他兄弟民族在创造阿拉伯-伊斯兰文化中的作用，恰恰相反，而是为了进一步证明阿拉伯伊斯文化的深远、广阔和丰富，它是全人类共有的宝贵精神财富。

第四节　阿拉伯-伊斯兰文化的特点

阿拉伯-伊斯兰文化主要有三个特点：

一、宗教性

伊斯兰教义学家认为，真主创造了世界和人类，世界随真主

的意愿而存在，按真主设定的规律向前推演；人类由真主创造，真主给予人类以知识、德行、意志和决心，人类以此改造世界，充实人生。基于这一认识，阿拉伯-伊斯兰文化体系的核心实际上与“人”相关，“伊斯兰”意为“顺从”，要求“人”一切都须顺从真主的意愿。

以顺主为条件，阿拉伯-伊斯兰文化注重人的自身意义和存在价值，强调知识是人类独享的权利。人是具有自由意志的生物，这是人对造物主履行职责的基础。如果人没有这种相对的自由，生命将变得毫无意义，而真主与人之间的信约也枉成徒然。人没有自由意志，就没有向真主履行职责的能力，真主也就无法达到其原定的目标。

二、综合性

阿拉伯-伊斯兰文化是一种包罗万象的综合文化，同时也是一种实用文化。它包括皈信真主、宗教礼仪、精神道德、社会行为、家庭伦理，以及人们日常生活的其他各个方面，对穆斯林的精神和物质创造活动的影响极大。伊斯兰教不仅仅是一种宗教，它也是一种生活方式，一种政治制度。

阿拉伯-伊斯兰文化是宗教制度的演化物，它在自身的发展中，与阿拉伯民族的传统文化“相遇”而获得新的生命。这种“相遇”实际上是对传统文化的继承和发扬，是以前人的文化创造活动及其成果为基础的，拥有自身发展的必然方向和轨迹。阿拉伯-伊斯兰文化以伊斯兰教为核心，继承了阿拉伯民族的优秀文化遗产，兼容并蓄其他民族的文化精粹，从而形成了一个新的具有包罗性和伸缩性的文化体系。

伊斯兰思想的基本要素是“平等”原则，不论贫富，不论智能、种族、血统有何差异，真主面前人人平等。这一原则使得阿拉

伯伊斯兰文化能够不受宗教、民族、社会习俗等各种差异的限制，吸收一切能充实丰富自身文化内涵的外族文化，并加以发展和深化，这是阿拉伯-伊斯兰文化的一个基本特性。历时百年的阿拉伯翻译运动以及由此兴起的文化高潮即是最突出的例证。

三、世俗性

阿拉伯-伊斯兰文化具有强烈的世俗性，这同伊斯兰教的基本教义有关。与基督教不同，穆斯林没有原罪，安拉惩恶扬善。在中世纪的基督教教义中，现世无幸福可言，人活在世上只有终生赎罪才能换得来世进入天堂的命运。伊斯兰教则非常重视现世生活，它在宣扬未来天国幸福的同时，更强调今生的幸福，《古兰经》云："你们应当吃，应当喝，但不要过分，真主确不喜欢过分者的"(7:31)。

伊斯兰教在注重现世幸福的同时也重视后世幸福，但后世幸福取决于人们在现世生活中的选择，穆斯林的现世选择并不以牺牲尘世生活为原则，穆斯林只要在现世中努力劳作，多作善行，末日清算时必得善报，定能入天园继续享受幸福生活，天园是尘世的继续，现世和来世不对立。因此，当基督教要求信徒放弃财富，实行禁欲，以修道生活为基督徒最完善的生活方式时，伊斯兰教却以其积极进取的现世观念同中世纪基督教消极、遁世、禁欲形成强烈反差，《古兰经》云："……为主道而战，或死或生，我都将赐予重大的报酬。"(4:74)"没有残疾而安坐在家中的信士，与凭自己的财产和生命为主道而奋斗的信士，彼此是不相等的。凭自己的财产和生命为主道而奋斗的人，真主使他们超过安坐在家中的人一级。真主应许这两等人要受最优厚的报酬。除安坐者所受的报酬外，真主加赐奋斗的人一种重大的报酬。"(4:95)。"谁为主道而迁移，谁在大地上发现许多出路和丰富的

财源;谁从家中出走,欲迁至真主和使者那里,而中途死亡,真主必报酬谁。真主是至赦的,是至慈的。”(4:100)[①] 由此可见,伊斯兰教是入世的宗教,基督教是出世的宗教,世俗化的宗教观念导致世俗化文化的发展,阿拉伯-伊斯兰文化的发展因而极富特色。

阿拉伯-伊斯兰文化的世俗性,首先反映在探索理性的哲学发展方面。在这方面有两种学者:一是哲学家,他们是在“认主唯一”的前提下进行自由思考的学者,他们探索客观世界的科学真理,为现世生活服务;二是教法学家或教义学家,他们是受天启宗教制约的神学家。这说明,在阿拉伯-伊斯兰文化中科学门类和宗教门类是并行发展的。在中世纪的欧洲,哲人就是神学家,哲学是神学的婢女,神学和哲学合一,如奥古斯丁、托马斯等既是哲学家又是神学家,这与阿拉伯哲学家的情况不一样,如阿拉伯哲学家拉齐是教义学家和医生,伊本·西拿是语言学家、医生和诗人,肯迪是占星学家、炼金术家、光学家和音乐理论家。他们坚持理性和信仰的双重真理,突出理性,适度减低信仰的作用,用世俗的政治观点论证国家和王权统治的合理性。通过实验,观察探索自然界的奥秘,发展实用科学。阿拉伯科学没有像欧洲的中世纪科学那样深受神学影响,这是阿拉伯-伊斯兰文化世俗性的集中反映和体现。

在阿拉伯-伊斯兰文化中,除伊斯兰教义学、圣训学和伊斯兰教法等宗教学科外,无论自然科学还是社会科学都或深或浅地打上了伊斯兰印记。天文学、地理学是自然科学,但被阿拉伯人首先用来确定麦加的方位和到达麦加的路程。伊斯兰教规定,穆斯林必须每日五次面向麦加礼拜,有条件的穆斯林一生中必须朝觐麦加一次。礼拜和朝觐引出的结果是促进了阿拉伯天文

① 沙特阿拉伯王国法赫德国王古兰经印制厂伊历 1407 年版。

地理学的发展。

伊斯兰教严禁崇拜偶像，这对阿拉伯艺术的发展影响很大。伊斯兰教的教义学家大都认为，表现人类和动物的权利属于真主，侵犯这种权利是对真主最大的不敬。因此，当欧洲中世纪的艺术家把《圣经》故事中的人物大量反映在宗教艺术中的时候，伊斯兰艺术却恪守教规，没有人物和动物的画像和雕塑。在他们的建筑装潢中，几乎全是植物、几何图案和阿拉伯文字。这种画饰后来发展成为别具一格的绘画艺术，主要用于清真寺的修饰及阿拉伯手工艺品如地毯、帷幔、垫子、天花板、墙壁和衣服的装饰上。

阿拉伯绘画雕刻艺术的最大特点，是充分体现了阿拉伯-伊斯兰文化不崇拜偶像的特点。伊斯兰教兴起后的最初 6 个世纪，伊斯兰书籍中的插图多由基督教的画师来完成。倭马亚王朝哈里发追求豪华，崇尚奢侈，在沙漠中兴建快乐宫，过着纸醉金迷的生活，但他们遵守禁律，只请基督教徒、希腊人及其他非穆斯林工匠为他们的宫殿作画。

阿拉伯书法的发展与宗教的联系十分紧密，由于禁止绘画人物与动物，所以书法艺术的内在价值特别受到人们的重视。在伊斯兰艺术中，除书法外，其他形式的均不得接触《古兰经》，从而使阿拉伯书法在伊斯兰艺术中独占有鳌头。

阿拔斯时期，医学和医疗事业发展很快，政府也很重视社会医疗福利。哈里发哈伦·拉希德于 9 世纪初仿照波斯医院的模式在巴格达兴建了伊斯兰世界的第一所医院，此后不久，阿拉伯帝国境内先后建立了 34 所医院。这些医院分科很细，均设有药房和女病房，有些医院还附设图书馆，讲授医学知识。

麦蒙和穆阿塔绥姆时期，当医生和药剂师都必须经过严格的考试。哈里发穆格塔迪姆的大臣伊本·伊萨，曾命巴格达医院院长伊本·萨比特组织医生到全国各地巡回医疗。931 年，巴格达

发生庸医致死人命事件，伊本·萨比特为此奉命对所有的营业医生重新进行考试。伊本·萨比特努力提高医疗水平，管理巴格达医院成绩斐然，名望很高。

此外，阿拉伯天文、地理和数学的发展也很突出。中世纪欧洲沿用托勒密的地球中心说，作为基督教上帝学说的理论基础，窒息了天文、地理学的发展。在阿拉伯帝国，农业生产、农田水利、建筑工程、国家财政收入及商业贸易，都对数学、地理学提出了迫切要求，使这些实用科学在宗教领域之外获得充分发展。《花拉子密天文表》和白塔尼的《萨比天文表》在阿拉伯农牧业生产中起了重要作用，并对中国元朝郭守敬制定《授时历》也有一定影响，花拉子密不仅是天文学家，而且还是数学家。他采用印度数码、零号及十进制，方便了运算，以后传入欧洲，促进了欧洲数学的进步。

伊本·胡尔达兹卜（约912年卒）所著《道程与郡国志》详细记载了东西交通路线驿站及贸易情况，《苏莱曼游记》则记载了从阿曼到中国之间的海洋、岛屿以及各地的风土人情。两书充分体现了在国内外贸易的推动下阿拉伯地理学的进步，值得指出的是，阿拉伯地理学的研究重点在东方，特别是东方商路沿线，这说明阿拉伯地理学具有很强的实用性。

在美术领域，阿拉伯-伊斯兰文化的世俗性更是一览无余，首先它没有中世纪基督教艺术中的那种膜拜职能。伊斯兰绘画形式受宗教教义限制，使它回避了宗教膜拜职能与审美间的矛盾，也使阿拉伯人能够在其他领域进行探索，并竭力追求完美，著名的“阿拉伯图案”就是这一探索的结果，由于它主要表现在清真寺和伊斯兰手工艺品上，致使不少西方学者都认为伊斯兰艺术不是宗教艺术。

伊斯兰绘画内容比较抽象，不诱导人们思考宗教内容，它是依靠图案的整体结构、局部对称、线条秀美、布局均匀等单纯的

美感取悦于人。伊斯兰装饰不强调信仰因素，艺术风格与宗教内容基本上没有冲突。8 世纪后，这种艺术形式完全取代了拜占庭艺术及伊斯兰前的阿拉伯偶像崇拜艺术，艺术家和手工艺者在他们的作品中大胆追求审美效果，充分体现出艺术形式与宗教的相对超越性。

音乐方面，在阿拉伯社会内，上至哈里发下至普通穆斯林都喜欢音乐，他们认为酒是肉体，音乐是灵魂，快乐是两者的产物。从正统哈里发奥斯曼时期起，阿拉伯人就学会怎样使声乐和器乐和谐起来。在倭马亚王朝，希贾兹地区的麦加和麦地那，是歌曲的苗圃、音乐的温室，曾源源不断地将艺术天才输送给大马士革宫廷。阿拔斯王朝哈里发哈伦·拉希德喜欢音乐，是一位音乐家，经常沉溺于欢歌筵舞之中。

伊斯兰音乐是同伊斯兰教并行发展的，音乐同宗教教义虽有矛盾，但宗教仅在它的领域里进行批评，而对社会上世俗音乐的发展不作政治干涉，因而伊斯兰音乐发展很快，并具有极强的社会娱乐特性。

总之，阿拉伯-伊斯兰文化的世俗性源自宗教观念的世俗性，强烈的世俗性如同反作用力促使阿拉伯伊斯兰文化迅速发展。

第五节　阿拉伯-伊斯兰文化的传播与影响

一、阿拉伯-伊斯兰文化对西方社会的影响

中世纪的欧洲，自然经济占统治地位，社会经济发展水平低下，日耳曼统治者的混战和教会推行的愚民政策，便罗马文明遭到毁灭。因此，欧洲的科学文化在相当长的一段时期内处于停滞和落后状态，恩格斯称“基督教的中世纪什么也没有留下”，是

“中世纪的黑夜”。到了文艺复兴时期,欧洲成了诞生近代实验科学的圣地。由于新兴资产阶级反封建的需要,古典文化在此期间得到了复兴和发展。

欧洲科学文化的迅速崛起有一定的物质基础。众所周知,古希腊罗马的科学文化达到了奴隶社会的最高成就，中国的科学文化在 3 世纪至 13 世纪间保持了世界领先水平。但由于历史原因,在中世纪早期,古希腊罗马的科学文化成就并未得到继承和发展，而地理环境的阻隔又使中国的科学文化难以直接到达欧洲,拜占庭的科学文化虽然对近代欧洲产生过影响,但真正架起东西方、古近代文化桥梁的却是阿拉伯-伊斯兰文化。在古希腊与西方基督教世界之间,要不是阿拉伯人介入的话,可能会完全中断。试看下列例子:

1. 阿拉伯著名数学家花拉子密关于代数学的著作,于12 世纪被译成拉丁文,传入欧洲后,被用作欧洲各大学的主要数学教材。正是由于有了这本书,阿拉伯数字得以传遍整个欧洲,袭用至今。

2. 太阳中心说的创始人哥白尼在他所著的《天体运行论》一书中,多处引证了阿拉伯天文学家白塔尼的观察数据。

3. 阿拉伯物理学家关于物体都受地球中心吸引的见解后为牛顿发现万有引力定律起了一定作用。

4. 阿拉伯光学家伊本·海塞姆的光学著作及其理论曾被西方学术界广泛采用,对英国思想家、实验学的先驱罗吉尔·培根产生过积极影响。

5. 阿拉伯化学家贾比尔·本·哈扬的许多著作被译成拉丁文,用作欧洲的大学教材,对欧洲的化学发展起了推动作用。

6. 在医学上,伊本·西拿的代表作《医典》对西方医学的发展影响极大,12 世纪被译成拉丁文和希伯来文,传播很广。

7. 阿拉伯文学对欧洲文学的影响也不小，文艺复兴时期，但丁的《神曲》、薄伽丘的《十日谈》、塞万提斯的《唐·吉诃德》等作品，在取材、写法和风格上，都有借鉴阿拉伯文学作品的痕迹；对世界文学有重要贡献的《一千零一夜》被先后译成 40 多种文字，传遍全世界，受到各国人民的喜爱。

凡此等等，不一而足。

阿拉伯-伊斯兰文化向西传播有两条路线：一是通过安达卢西亚；另一是通过西西里岛。作为东西方文化交流的桥梁，安达卢西亚由于倭马亚人在这里建立一个长达数世纪的阿拉伯王朝而影响深远，其地位当首屈一指。当时的托莱多和科尔多瓦是举世瞩目的阿拉伯-伊斯兰文化中心，据载，历史上有大量的欧洲学者来到这里，进行学习和研究，同时把许多阿拉伯文的著作译成拉丁文，带回欧洲，他们为促进、加强东西方的文化交流作出了重要贡献。但是，传播阿拉伯-伊斯兰文化并不是仅仅在安达卢西亚完成，其中，西西里岛也发挥了相当的在作用。中世纪的西西里岛在诺曼底人的统治下，出现了基督教和伊斯兰教的混合文化。在阿拉伯统治时期，混合着希腊罗马文化宝贵遗产的东方文化潮流，涌进了这个富有各种古老文明的海岛，这种东方文化在诺曼底人统治时期就已形成，然后传入意大利半岛和中欧。10 世纪中叶，阿拉伯-伊斯兰文化的影响在阿尔卑斯山以北到处可见。

（一）阿拉伯人对西西里岛的征服

阿拉伯穆斯林征服北非和西班牙后，紧接着对西西里岛展开了征服运动。在此之前，即 7 世纪末，曾有个别的穆斯林冒险家或海盗入侵该岛，劫掠妇女和财物。①

---

① 劫掠活动是自蒙昧时期传下来的备受推崇的一种行为，这在蒙昧时期的萨阿鲁克诗歌中都有反映。萨阿鲁克原意就是专事劫掠活动、被部落赶出去的草莽英雄。

阿拉伯穆斯林对西西里岛的征服始于倭马亚王朝，但并不顺利，持续了数百年。725年，马格里布总督比什尔率军出海，攻打西西里岛，结果无功而返。后来阿格拉布人在北非建立了一个隶属阿拔斯王朝的小王朝(即阿格拉布朝)，并于827年出动远征军，征讨西西里岛。

902年，西西里岛被彻底征服，从此作为阿拉伯人的领地达两个世纪之久。阿拉伯人征服西西里岛后，以此为跳板，长驱直入意大利，一直杀至维苏威火山，使罗马受到威胁。10世纪，阿拉伯人跨过阿尔卑斯山，进入中欧。其间，西西里岛作为法蒂玛王朝的一部分达到鼎盛。到了阿尤布朝，西西里岛被十字军夺回。1426年，马穆鲁克朝素丹白尔斯巴伊(1422~1438年在位)再次攻克了西西里岛，使西西里岛成为马穆鲁克王朝的一部分。

(二)西西里岛在东西方文化交流中的历史作用

1060年，诺曼人开始对西西里岛进行征服运动，并于1090年控制了这个地区。在诺曼人的统治下，西西里岛经历了一个基督教文化和伊斯兰文化相融合的阶段。

罗吉尔一世信仰基督教，但他的步兵大都是穆斯林。他的宫殿，东方色彩浓于西方色彩；在他的政府官员中，身居高职的大多是穆斯林，这种现象经过100多年的历史变迁才消失。在这期间，阿拉伯穆斯林为发展西西里岛的商业和农业作出了巨大贡献，如甘蔗、枣椰、棉花、柑橘、桑树等植物果树，都是由阿拉伯人传入的。

有关西西里岛的最早文献，是用希腊文和阿拉伯文写成的一道罗吉尔一世的命令，书写这道命令用的纸是阿拉伯人带进来的。现存最早的纸币，是从罗吉尔二世时期流传下来的，钱币上铸着数字“1138”及一些阿拉伯文字。

罗吉尔二世之后，由妻妾成群的弗雷德里克二世继任，无论

在私人习惯方面还是在国家公务方面，他都可算是半个东方人。在他的宫廷里，有从叙利亚和巴格达请来的蓄着长胡须、穿着长袍子的哲学家，也有从东方物色来的舞女，甚至还有来自世界各地的犹太人。弗雷德里克二世最大的功绩是在 1224 年创办了那不勒斯大学，这是欧洲第一所皇家大学。这所大学的图书馆，收藏了大批的阿拉伯文手抄本。

西西里岛处在两种文化的交叉点上，因此特别适合充当传播古代科学文化和中世纪科学文化的媒介。西西里岛的居民一般都会说两种语言：希腊语和阿拉伯语。此外，西西里岛的学者不少都精通拉丁语，托勒密的《天文大全》第一次从希腊文译成拉丁文就是在西西里岛完成的。阿拉伯学者的许多重要著作，如《卡里莱和迪姆乃》《光学书》等，也都是在这里被译成拉丁文的，可以说东方穆斯林的文化有相当一部分都是通过西西里岛传入意大利和中欧地区的。在翻译工作中，西西里岛的犹太人像安达卢西亚的犹太人一样，贡献甚巨。犹太医生法赖吉在查尔斯一世的支持下，把拉齐的《医学集成》译成了拉丁文，这是在西西里岛译成拉丁文的一部十分重要的医学论著。

诺曼人不仅统治了这个海岛，而且还占据了意大利的南部地区，为阿拉伯-伊斯兰文化的传播并连接半岛和中欧的桥梁。有学者认为，但丁关于来世的观念，尽管取材于欧洲的民间传说，但也许正是从某一部阿拉伯文原作中借鉴来的，因为来世的观念恰恰起源于东方；文艺复兴时期设计的钟塔，同北非的一些清真寺宣礼塔存在某种相似性，至少它特别像埃及的方尖塔；意大利的首批纺织工人，是从西西里岛学得纺织技术的。13 世纪初，丝织业已成为意大利诸多城市的主要工业，当时对于东方织品的需求很大，一个欧洲人如果缺少一套东方服饰，就会觉得自己衣衫不齐。15 世纪，威尼斯在艺术方面，积极汲取阿拉伯-伊斯

兰文化的精华并加以传播,在意大利的作坊里,东方的书籍装帧方式被广泛采用。

由于地理位置的特殊性，西西里岛作为法蒂玛王朝的一部分,在传播阿拉伯-伊斯兰文化方面发挥了重要作用,被称之为沟通东西方文化交流的“桥梁”是名副其实的。

三、阿拉伯帝国与中国的文化交流

阿拉伯帝国与中国唐朝在政治、经济、文化、宗教上都保持着密切的联系。“学问虽远在中国亦当求之”这句穆圣的至理名言,至今仍为阿拉伯各国穆斯林所传诵。

历史上,中国同阿拉伯帝国间的交往主要通过陆上的“丝绸之路”和海上的“香料之路”。随着阿拉伯人的到来,阿拉伯-伊斯兰文化传入了中国。1280 年,中国天文学家郭守敬[①] 改订中国历法时,参考了阿拉伯天文学家伊本·尤尼斯等人的著作。1338 年,阿拉伯人札马鲁丁[②] 在北京建立观察台时，制造了天球仪等阿拉伯天文仪器。此外,阿拉伯医学和药材,如乳香、没药等传入中国并被广泛采用,李时珍的《本草纲目》收集了不少阿拉伯药物和治疗方法。

在阿拉伯-伊斯兰文化传入中国的同时,中国的传统文化亦融进了阿拉伯-伊斯兰文化,如阿拉伯人把炼金术中常用的硝石叫做“中国雪”,在他们的著作中,记述了从中国传来的神秘药丸,并把 7 种金属列为“中国铜”。8 世纪中叶,中国的造纸术、指

① 郭守敬(1231~1316),字若思,顺德邢台(今河北邢台)人,元朝天文学家、水利学家、数学家和仪表制造家。编撰有天文历法著作《推步》《立成》《历议拟稿》《仪象法式》《上中下三历注式》和《修历源流》等 14 种,共 105 卷。为纪念郭守敬的功绩,人们将月球背面的一环形山命名为“郭守敬环形山”,将小行星 2012 命名为“郭守敬小行星”。

② 札马鲁丁,又译作扎马鲁丁、扎马剌丁、札马剌丁,生卒年不详,原是西域波斯马拉加人,宋末元初来到中国,成为元代著名天文历法学家,以制造天文仪器及编纂历法和地志闻名于世。

南针和火药传入阿拉伯帝国，然后由阿拉伯人传入西方，对西方经济文化的发展产生了重要影响。中国的瓷器于7世纪传入埃及，阿拉伯语中“瓷器”与“中国”为同一词，从中不难看出，瓷器在当时实际上已成为中国的象征和代名词。

总而言之，阿拉伯民族在促进东西方经济往来和文化交流方面发挥了重要作用。

第八章

经典、教义、教派、清真寺

第一节 《古兰经》与圣训

一、《古兰经》

伊斯兰教经典《古兰经》,是穆圣以"真主颁降给他的使者"的名义,在20多年的时间里断断续续地口授而成的。《古兰经》最早的一节经文颁降于阿拉伯古历莱麦丹月的"盖德尔"夜[①],这被认为是穆圣传教的开始,最后一节经文颁降于632年穆圣归真前三个月。

起初,《古兰经》经文通过口头形式在穆斯林中流传,只有少数学者把一些片断经文记录在枣椰叶、皮、骨头、石块上,穆圣生前虽已规定了《古兰经》中各章节的次序,但并未编纂成书。阿布·伯克尔任哈里发时,为捍卫穆圣传导的伊斯兰教,曾派大军平定反叛浪潮,结果有数十名高里乌[②]为主献身。欧麦尔担心这样下去会使《古兰经》失传,便建议阿布·伯克尔赶快组织学者编纂收集《古兰经》,于是阿布·伯克尔即命栽德·本·萨比特进行这

---

① 盖德尔夜称为"大赦之夜"或"平安之夜"。据《古兰经》载:该夜优胜于平时1000个月,众天使和鲁哈(圣灵)于该夜奉命降临人间,穆斯林礼拜祈祷,彻夜不眠以示纪念,故有"坐夜"之称。

② 能背诵全本《古兰经》的诵经师,"高里乌"是阿拉伯语译音。

项工作。栽德根据人们背记的《古兰经》经文,参考了部分已经被人书写或镌刻保存的经文,经过反复对照、考证,编集成第一部成文的《古兰经》,后一直保存在阿布·伯克尔处。阿布·伯克尔归真后,这部《古兰经》转存到后任哈里发欧麦尔处。欧麦尔遇刺身亡后,这部《古兰经》由他的女儿——穆圣妻哈福赛保存。

随着伊斯兰征服与扩张运动的发展,一些边远地区的高里乌由于手头缺少可资对证的成文《古兰经》,因而对某些经文产生了分歧。为此,哈里发奥斯曼决心编纂一部标准的《古兰经》,供各地高里乌诵读。他首先命人抄录了哈福赛保存的《古兰经》,接着命栽德携同另外三位古来氏学者进行这项工作,规定凡发生分歧,以古来氏方言为准,因为《古兰经》是以古来氏方言颁降的。成书后,奥斯曼命令誊抄7本,一本保存在麦地那,其余6本分送麦加、大马士革、也门、巴林、巴士拉、库法,然后禁止用其他方式流传《古兰经》。

现在流传下来的《古兰经》是奥斯曼在位时编纂的版本,称作"伊玛目版"或"标准版"。

《古兰经》共有114章,6236节,为了方便诵读,又分成30册(本)。每册分两大篇,共60篇,每篇一分为四,称为"鲁卜阿"(1/4)。整本《古兰经》的章节编排既不是根据时间顺序,也不是根据内容需要,而是根据各章的长短。除"开端章"外,大致是较长的在前面,较短的在后面。《古兰经》的每一章都注明是麦加颁降的,还是麦地那颁降的。其中,麦加颁降的经文有82章,麦地那颁降的经文有20章,另有12章是两地兼有的,即这些章节中的部分经文颁降于麦加,部分颁降于麦地那。从总体看,麦加颁降的各章较长,麦地那颁降的各章稍短,内容虽各有侧重,但重复之处仍然不少。《古兰经》中叙述了不少历代先知的故事,认为真主派遣的使者共有25位,其中强调穆圣是最后一位使者,称作"封印使者"。

穆圣在麦加传教时期,政治上处于无权地位,他和他的信士曾遭受古来氏贵族的种种嘲笑和迫害,有的信士甚至被残杀。因此,麦加颁降的各章经文主要是号召大家信奉安拉,宣传安拉唯一,强调行善者受赏入天园,从恶者受罚下火狱,要求大家摒弃偶像,相信末日清算。在这些章节中也穿插了一些宗教故事,鼓励人们行善,引导人们思考天地万物的由来,要人们相信世界是造物主创造的。这些章节中的经文,还要求人们相信穆圣是真主的使者,《古兰经》是真主的"天经"。

穆圣到了麦地那,成为伊斯兰公社的首领,在他周围的都是穆斯林,所以麦地那的各章经文主要阐述伊斯兰教的教律、教法与宗教礼仪,对礼拜、斋戒、天课、朝觐、遗产继承、结婚、离婚、孝顺父母,以及买卖、典当、借贷……战利品分配、释奴等,作了比较具体的规定,并提出了一些惩恶扬善的办法。此外,由于麦地那还有一些犹太人及伪信者与穆斯林作对,所以麦地那颁降的各章经文中也反复宣传"万物非主,唯有真主"的一神论思想,宣传天堂、火狱,号召人们相信天经和穆罕默德是安拉的使者。

《古兰经》中的语言以古来氏方言为主,尔后在波斯语、希腊语、奈巴特语、埃塞俄比亚语、希伯来语、古叙利亚语、科卜特语以及其他半岛方言中吸收了部分词汇,从而形成了一种新的语言,被称之为标准阿拉伯语,或古兰经语。从这种意义上说,是《古兰经》创造了标准阿拉伯语。从现实看《古兰经》是第一本用标准阿拉伯语写成的书。

《古兰经》在语言方面的成就无与伦比,令每一位阿拉伯穆斯林感到骄傲,它的语言规范,修辞缜密,在穆斯林心中的影响巨大,这种情况在世界上独一无二。《古兰经》在语言中的影响主要有两点:

第一,《古兰经》的传播为统一、保护阿拉伯语起到了不可磨灭的作用。

由于宗教生活的需要,《古兰经》要求所有的半岛居民都使用古来氏方言的语音。蒙昧时期,阿拉伯半岛北方的各部落居民都使用自己的方言。这些方言和古来氏方言之间或多或少地存有差别,甚至离麦加和麦地那较近的部落也都如此。但是,《古兰经》的出现基本消除了各部落间的语言差别,使半岛语言得到统一。随着伊斯兰征服与扩张运动的兴起和发展,阿拉伯人冲出半岛开拓了新的疆域,由于伊斯兰教要求每一个穆斯林都要会朗读背诵《古兰经》,从而使《古兰经》语言的影响从半岛发展到了北非和阿拉伯东方地区。在伊斯兰精神的感召下,凡穆斯林无论老少,无论是城市居民还是荒野乡民,都能背诵《古兰经》。

从小背诵《古兰经》作为穆斯林的重要生活内容,与岁月共存,使标准阿拉伯语在伊斯兰世界得到了最大限度的普及。从中亚地区至大西洋东岸,大多数的居民都接受了这种语言,他们成了思想感情、聪明才智都阿拉伯化了的伊斯兰新人。

《古兰经》摈弃了许多生僻词,使得语言在语法和修辞方面更加完整。赖比德·本·热比阿[①] 是阿拉伯蒙昧时期著名悬诗诗人,他的诗歌立意明确,遣词练达,这种简练的风格完全是受《古兰经》影响的结果。同时,《古兰经》读起来抑扬顿挫,十分悦耳,这种特色就是今天阿拉伯语的特色,它曾随着伊斯兰征服运动的发展,征服了无数个民族。这些民族在皈信伊斯兰教的同时,接受了《古兰经》语言。因此可以说,是《古兰经》的传播使那些被征服地的人民统一了语言,共同使用标准的阿拉伯语。同样,由于伊斯兰教的力量,阿拉伯语得到了最大限度的普及和保护,阿

① 阿拉伯诗人赖比德·本·热比阿以逻辑清晰、文辞优美、诗句动人而驰名阿拉伯半岛。当他听到穆罕默德先知在向人们传播《古兰经》时,立即做诗挑战,并把他的诗文悬挂在天房克尔白的大门上,这在当时是少数阿拉伯桂冠诗人所享有的特权。一穆斯林看到后,便抄写了一些《古兰经》,挂在赖比德的诗句旁。次日赖比德经过克尔白时,立即被《古兰经》的优美文辞所征服,马上当众宣布:"指主为誓! 这不是人的语言,我宣布信奉伊斯兰教。"

拉伯学者认为，要是没有《古兰经》，阿拉伯语也许早就在鞑靼人、土耳其人等的异族入侵中消失了。

第二，《古兰经》使阿拉伯语成为一种具有浓烈宗教色彩的语言，刺激了阿拉伯语和伊斯兰教各学科的发展。

《古兰经》的经文通过阿拉伯语来表述，因而使阿拉伯语中出现了许多从未有过的宗教词汇，如天经、归顺真主、斋戒、礼拜、跪拜、叩首、天课、大小净、多神崇拜、不敬、伪信等。伊斯兰教的产生使整个社会乃至每一个部落都发生了深刻的变化，它以仁慈和正义溶入各阶层人民的生活，要求富人为穷人捐款；不管黑人还是白人，不管是阿拉伯人还是非阿拉伯人，称普天之下的穆斯林皆为兄弟等等，所有这些思想都通过《古兰经》来传播，可以说，伊斯兰史上所有先哲先贤圣人学者说出的箴言都是以《古兰经》为依据的。

在习研《古兰经》的基础上，阿拉伯学者在阿拉伯语言和伊斯兰教两个领域里发展了一系列的学科，在阿拉伯语言方面有语言学、语法学、修辞学等；在伊斯兰教方面有《古兰经》诠释学（即经注学）、教律学、教义学、伊斯兰法学、圣训学等。除语言影响外，《古兰经》还是一部供现代学者研究阿拉伯古代社会的可靠参考书。《古兰经》的内容包罗万象，它全面论述了公元7世纪阿拉伯半岛上的所有问题，如社会矛盾、政治制度、伦理道德、信仰危机、部落战争、婚丧嫁娶、生产关系等等，因而从世俗的角度上也被认为是一本忠实反映阿拉伯半岛社会的历史百科全书。

二、圣训

“圣训”记载的是穆圣的训诫和决定，以及他的品德和品行，不可望文生义，误以为是穆圣说过的全部话语。除此，“圣训”中还有一些关于圣门弟子特别是正统哈里发效仿穆圣言行的记载。

圣训的重要性在于它详细论述了伊斯兰教的法则，而《古兰经》只是提纲挈领地谈了一些教义。譬如，《古兰经》并未细说礼拜、天课等细节，而这恰恰是伊斯兰教的重要内容。圣训详细讲述了礼拜的时间和做法，以及征收天课和分发天课时应遵循的原则，这是穆圣生前非常重视的两个方面。总之，圣训不仅阐明了伊斯兰教教法，而且还阐明了教法的道德原则、社会原则及人道主义原则。所以，圣训被认为是《古兰经》的补充。

圣训中的大部分内容是在穆圣归真后记载下来的，生前就记录下来的只有穆圣的某些训诫。哈里发欧麦尔曾指示圣门弟子编写圣训，他说："我想写的是穆圣的箴言……以安拉的名义起誓，我决不给《古兰经》添加任何东西。"但是，当他着手编写圣训的时候，许多正在汇编《古兰经》的学者放下了手中的工作，对他的作法还是产生了怀疑。欧麦尔迫不得已放弃了这项工作，转为口头传播。

圣训通过口耳流传至少一直延续至 8 世纪初，这种不成文的圣训被称为"逊奈"。遵守逊奈就是凡事均以穆圣的言行为榜样，这是正统信仰的表现，谁偏离它，就被认为是标新立异，有"叛教"之嫌。后来，正统派索性认为，《古兰经》和圣训是不可分割的，他们因此得到了"逊尼派"的称号。

最早成书的圣训是由伊本·夏哈卜（卒于 740 年）编纂完成的。此后，圣训的编写工作不断扩大和增强，逐渐出现了序言和校后记一类的内容。

由于在上百年的时间里圣训是通过口头流传的，所以不少内容有误传之嫌。其次因教派斗争需要伪造圣训的现象也屡有出现。鉴此，许多学者对圣训进行了认真严肃的考证，到了 9 世纪，伊斯兰世界陆续出现了被视为权威哈底斯的 6 本分类圣训实录。这 6 本圣训实录均为波斯学者所编，其中最具权威的是布哈里（810~870）所编的《布哈里圣训实录》（萨布赫）。

圣训的每一章都有两个组成部分：传说的线索(伊斯纳德)和正文(麦特努)。前者罗列受传人与传授人的名字，如“由我听某某说，某某又听某某说……”如此一直追溯到穆圣本人。后来的学者根据线索的可靠性把圣训分为三类：确凿可靠的、尚可信赖的、不大可信的。

圣训的正文除了“对真主的语言”进行注释和补充外，还向穆斯林提供了日常生活中处置自己言行的各种箴言和范例。后来的学者把圣门弟子或再传弟子的言行记录，也叫做哈底斯，从而使圣训的内容更加广泛。

和《古兰经》一样，圣训对阿拉伯语言的影响亦很大，由于参与传播圣训的都是阿拉伯帝国最雄辩、最善辞令的学者，所以圣训的语言措辞极好。多少个世纪以来，各国伊斯兰学者在传播、保护、解释、演绎圣训方面，做出了惊人的努力，正因为有了他们的不懈努力才使以口传方式流传下来的圣训不乏语言价值。总之，圣训在传播并发展标准阿拉伯语方面发挥了不可估量的作用。但是，不少语法学家们认为，圣训不是以它原来的语言来传播的，它所流传的往往是意思，而不是语言，如相同意思的箴言常常有多种说法，因此在考证阿拉伯语及其语法时，不能依靠圣训，只能依靠《古兰经》。

圣训好比一个珍贵的知识宝库，既是穆斯林的言行依据，也是学者、诗人、作家的语言规范。它的另一重大影响是，促进了阿拉伯学者对历史题材的写作。圣训成书之后，出现了一系列有关穆圣及其传播者的传记，这个门一开，便出现了更多的文学样式，从而大大促进了阿拉伯文学艺术的发展。

第二节　基本教义

伊斯兰教的基本原理是：信仰、宗教义务和德行，由此构成了广义上的宗教，这个宗教称为伊斯兰教。

一、信仰

伊斯兰教坚持六大信仰，即信安拉；信穆圣；信天使；信天经；信后世；信前定。

(一)信安拉

这是伊斯兰教的首要信条，每个穆斯林必须确信“除真主外，别无神灵”。《古兰经》云：“你说：他是真主，是独一无二的主……；真主是万物所仰赖的；他没有生产，也没有被生产；没有任何物可以做他的匹敌。”(第 112 章)“信道的人们啊！你们当确信真主和使者，以及他所降示给使者的经典，和他以前所降示的经典。谁不信真主、天神、经典、使者和末日，谁确已深陷迷误了”。(4:136)

伊斯兰教教义学的核心是论述真主，认为真主有 99 个美名和 99 种德性，所以穆斯林的念珠有 99 颗珠子。正统派认为，真正的信仰由三部分组成：信仰的内悟、信仰的表白和行为，即一言一行都必须虔信真主。

(二)信穆圣

相信穆圣是安拉的使者，这且不够，还必须承认穆圣是“封印先知”，即安拉派遣的最后一位先知。在穆圣以前，受真主之命向世人传教的先知很多，其中最著名的有阿丹(亚当)、努海(诺亚)、易卜拉欣(亚伯拉罕)、穆萨(摩西)、尔撒(耶稣)等，凡穆斯林都信。

(三)信天使

伊斯兰教认为，天使是真主用光创造出来的，没有性别，他们绝对服从真主。其中最著名的是四大天使，他们是天使长吉布利里(负责传授真主的启示)，天使米卡伊来(负责观察宇宙万物)，天使伊斯拉非来(负责吹响末日审判的号角)和天使阿兹拉伊来(专司死亡)。

护卫天使负责记录人类的善行和恶迹，每两名护卫天使监

管一个人,他们在黎明和黄昏时换班。

魔鬼是用火创造出来的,他们引诱人们走歧途。对伊斯兰教来说,最大的罪孽莫过于不信真主唯一。

(四)信天经

天经指的是《古兰经》《讨拉特》《则逋尔》《引支勒》。信天经即相信这些经典均为"安拉颁降"。

《古兰经》是伊斯兰教的经典,被认为是真主的语言,而绝不是人类的创造,因此穆斯林在引证《古兰经》经文时,得先讲"真主说",以示所讲经文是真主的语言。

(五)信后世

相信死后复生与末日审判。伊斯兰教认为,当天使伊斯拉非来吹响第一声号角时,世界开始颤抖,人们胆战心惊地四散奔逃;第二声号角一响,所有的人全都倒毙,第三声号角响起时,死者全都复活,除了圣徒可以直接入天园享福,其余的人都必须接受末日审判。根据教义,凡生前行善积德者可入天园;那时穆罕默德先知将出来为有罪的人说情,而《古兰经》认为该永世下火狱的人将被投入火狱受苦。伊斯兰教教义认为,火狱有七层,最底下一层是无底的火渊,设有沸腾的油锅;天园在七重天之上,是一个有树木遮荫,流有乳河、蜜河、水河、美汁河的花园。在火狱与天园之间有一个空间,称作"艾耳拉弗",被判住在这里的人"羡慕天园,但不得进去",当他们看到火狱里的人时,他们祈求真主不要将他们"与不义的人同住"。《古兰经》云:"他们中间将有一个屏障。在那个(屏障)的高处将有许多男人,他们借双方的仪表而认识双方的人,他们喊叫乐园的居民说:'祝你们平安。'他们羡慕乐园,但不得进去。"(7 46)"当他们的眼光转向火狱的居民时,他们说:'我们的主啊!求你不要使我们同不义的民众同住。"(7 47)

(六)信前定

信前定即相信一切均由安拉预定和安排,即天地万物,人的

富贵贫贱、吉凶祸福、生死寿限皆由安拉的意志决定，安拉无所不能，主宰一切。

二、宗教义务

穆斯林的五大宗教义务是：信仰的表白（شهد）、礼拜（صلاة）、天课（زكاة）、斋戒（صوم）和朝觐（حجة），俗称念、礼、斋、课、朝五功。

（一）念

即表白信仰，[①] 口诵“除真主外，别无神灵（或译为‘万物非主，唯有真主’）；穆罕默德是安拉的使者。”穆斯林在一切重要场合都必须念诵这句证词，临终前最好由自己念诵，只有在无力念诵的情况下才可让亲属代诵。

（二）礼

凡穆斯林必须每日五次面向天房礼拜。这五次礼拜是：破晓时的晨礼；中午时分的晌礼；下午的晡礼；日落时的昏礼；入夜后的宵礼。

根据伊斯兰教法规定，穆斯林礼拜前必须作小净，即用洁净的水洗脸抹头，洗手洗脚，洗手必须至肘，洗脚必须至踝。在缺水时可用洁净的沙土代替。如因房事、梦遗、行经、分娩等造成不洁，则必须全身沐浴，做大净。礼拜分单独礼拜和集体礼拜，礼拜的程式是：面向天房正立、鞠躬、跪拜，口中念念有词，从“真主至大”开始，背诵开端章和其他章节，最后说“愿真主赐予你们平安与仁慈”。每到礼拜时间，清真寺的宣礼塔就发出召唤人们做礼拜的声音：“真主至大！我证除真主外，别无神灵！我证穆罕默德是安拉的使者！快来礼拜吧！快来获救吧！真主至大！除真主外，别无神灵！”这种招祷词要反复多遍。什叶派的清真寺还要在第

① 又称诵“清真言”。

五与第六呼语间加上“快来行善做好事吧！”

除了每日五次的法定礼拜外，还有一些非法定的礼拜，如深夜礼拜、奇数礼拜、日食与月食时的礼拜，等等。

星期五中午的礼拜，称为聚礼，在清真寺里由伊玛目领拜，聚礼后常由伊玛目作讲演。

伊斯兰教历每年的开斋节和宰牲节的礼拜，称为“会礼”，穆斯林往往赶往较大的清真寺，先听伊玛目作讲演，然后在伊玛目带领下，集体礼拜。

(三)课

即天课，原为一种自愿捐赠的慈善行为，后来发展成为一种实物课税。伊斯兰初期，天课由伊斯兰公社统一管理，主要用于救济贫民、修建清真寺、支付政府开支。法定的施舍比例原先为收入的 1/10，后降为 1/20，现常为 1/40，由宗教基金部管理。除天课外，穆斯林中还广泛流行一种自愿的施舍，称为“萨达格”。这种施舍可以给穷人，也可以给慈善机构或政府地方机构。

(四)斋

伊斯兰教规定莱麦丹月为斋月，每个健康的成年穆斯林都必须斋戒，因害病或旅行而无法斋戒的以后应补上所缺的天数。斋月中，穆斯林须在黎明前吃好封斋饭，从黎明至日落，不准吃喝，日落后才能吃开斋饭。

斋月里，除每日五次礼拜外，还要在夜间加做一次 20 拜的礼拜，由伊玛目领拜。伊历 10 月初一，为开斋节，这是伊斯兰教的三大节日之一，另外两大节日是宰牲节和圣纪。开斋节前，富裕的穆斯林应向穷人施舍。到了开斋节这一天，要举行集体礼拜。

斋月期间，老人、病人、孕妇、哺乳期妇女、旅行者、重体力劳动者可以暂免斋戒，但必须日后补足或按规定进行施舍。此外，还有一些许愿性的斋戒也必须认真履行。

(五)朝

即朝觐,凡成年穆斯林不分男女,只要经济条件许可,身体健康,旅途安全,家庭生活有保障,一生应去麦加朝觐一次。《古兰经》云:"……凡能旅行到天房的,人人都有为真主而朝觐天房的义务……"(3:97)

每年伊历12月上旬去麦加完成全部朝觐仪式的称为正朝、大朝觐。副朝,[1]随时都可以进行,集体、个人均可。完成朝觐义务的穆斯林称为"哈吉"或"哈只"。[2]

朝觐者先行受戒,即在规定地点沐浴净身,披上戒衣(亦称"朝觐服",男子披无任何接缝的两幅白布(现在常见的是两块白色大毛巾),一幅披在肩上,遮蔽上体;一幅围在腰间,遮蔽下体;妇女仍穿常服。另外,还要戒修饰(如修剪指甲、毛发和涂搽香料等),戒房事、戒争吵、戒流血、戒狩猎,不得伤害陆地生灵和"圣地"树木。

朝觐的第一个重要仪式是朝拜天房(克尔白)。天房位于麦加禁寺中部偏南的地方。进入圣地时,朝觐者开始呼喊"拉贝伊卡!拉贝伊卡!"(意即"我来了,我来了")。然后绕天房环行7圈,绕行时背诵《古兰经》或祈祷词,每次经过黑玄石,为表崇敬之情并祈求吉祥,朝觐者大都要亲吻或抚摸一下,但由于人群太拥挤,真能靠近黑玄石的幸运者并非很多,更多的人往往只能远远地望一望,以目示意。朝觐者一边虔诚地赞颂主,一边有秩序地绕巡天房。

绕行结束后,朝觐者便来到天房东边不远的易卜拉欣立足处礼两拜,然后到南边的"渗渗泉"饮水,此谓探泉。"渗渗泉"被视为吉祥之水,饮之可望得到真主的庇护,祛病除灾。探泉后向

---

① 阿拉伯语音译"欧木赖",又称"小朝""巡礼",即不在朝觐季节进行的朝觐活动,具体可举行绕行克尔白、在萨法和麦尔卧两山之间奔走等仪式,但不宰牲。伊斯兰教认为这是应受赞赏的圣行。

② 这是阿拉伯语"朝觐者"在中国不同地区的音译。

东 420 米，在萨法山和麦尔卧山[①] 之间奔走 7 次，奔走时应背诵《古兰经》并赞美真主。

伊历 12 月 7 日麦加圣寺举行演讲；8 日，朝觐者来到麦加东部 6.5 公里处的米那山做晌礼、晡礼、昏礼和宵礼，并在那里帐篷宿夜，准备于次日履行朝觐中最隆重一项仪式——驻阿拉法特山。按传统观念，在阿拉法特山做的祈祷胜过平时一年的祈祷，这一天的虔诚祈祷，可以洗刷过去的一切错误和罪过，能得到真主的宽恕。因此，所有的朝觐者——哪怕病倒在医院里，都要设法赶去。

9 日清晨，晨曦微露，朝觐者在地方首领的率领下，口诵“拉贝伊卡！拉贝伊卡！”，前往麦加东面 25 公里处的阿拉法特山[②]。

太阳通过子午线时，朝觐者开始听伊玛目演讲，并进行集体礼拜，数百万来自世界各地的穆斯林，不分国籍，不分种族，不分肤色，不分年龄，不分贫富贵贱，身着清一色的戒衣，相会在阿拉法特山，一起做礼拜，场面异常壮观。他们异口同声地赞主、颂主、谢主，虔诚地诵念《古兰经》，为自己也为亲友向真主祈悔，请求真主的宽恕，祈求真主赐予他们毅力和信心，保佑他们生活得更美好。

太阳下山时分，完成驻阿拉法特山礼仪的人们，仿佛得到了新生，他们怀着欢欣、满意的心情逐渐涌下山去，到麦加东面 12 公里处的穆兹达利法山过夜。

10 日为宰牲节，朝觐者做完宰牲节的晨礼后，就开始“打鬼驱魔”。传说，哲哈尔夫人和先知易司马仪曾在米那投石驱魔，故

---

① 萨法山和麦尔卧山原是麦加城外的两座小山，因不断得到扩建，现已在禁寺范围内。沙特政府为使朝觐者能更好地完成朝觐功课，在两山之间用大理石铺筑了奔走道，上面甚至还专门修建了残疾人通道。在萨法山和麦尔卧山之间奔走 7 次的典故，可追溯至先知易司马仪。详情参阅第一章。

② 其意为“相会”，传说人类的祖先亚当和夏娃就相逢于此。

朝觐中有此活动。打鬼驱魔在米那山谷的阿克巴巨石处进行,那里建有象征小、中、大三个魔鬼的柱子,朝觐者经过时便用碎石击之,口诵"奉万能的安拉之名,我憎恶魔鬼及其阴谋诡计",然后口诵"真主至大至尊"的清真言谢主。"打鬼驱魔"后便正式开始行宰牲仪式。①

11日、12日、13日为晒干肉条的日子。在自10日起的4天中,朝觐者除击石驱魔、宰杀牲畜(骆驼和牛羊)外,还必须完成一项仪式:剃头剪发(妇女只要剪掉一些发梢即可)。至此算是开了小戒,除男女不可同房外,其他均可。接着还要进行一次绕行天房7圈的仪式,在此之后,开戒恢复正常生活。一般来说,朝觐者在离开麦加前,还要去绕行天房一次,这样才算正式结束朝觐活动。

在麦加的朝觐仪式完成后,各国穆斯林往往还要到麦地那拜谒先知穆圣的陵墓。麦地那离麦加300多公里,穆圣陵墓就建在麦地那先知寺内,先知寺经多次扩建,最多时可容纳100多万人同时做礼拜。

至此,朝觐功课才算圆满完成。

三、德行

伊斯兰教把人们的行为分为五类:

一是义务或应该做的行为,履行者受奖,不履行者受罚;

二是可嘉的行为,行之奖之,不做不罚;

三是准许的行为,做不做均可;

四是受谴责的行为,不受处罚;

---

① 过去,献祭的牺牲都被丢弃,这样既造成巨大浪费,又污染环境。特别是当朝觐人数升至百万之众时,被屠宰牺牲数量随之剧增,后果非常严重。为此,沙特政府经伊斯兰大学者机构论证认可,兴建了一批屠宰场,专门回收、处理朝觐者的献牲,赠给伊斯兰世界的贫困民众。

五是禁止的行为,有这种行为者要受惩罚。

除上述五种行为外,伊斯兰教还有许多规定,特别是在家庭婚姻问题上有比较明确的细则和禁令。

婚姻是家庭的基础。关于婚姻,《古兰经》规定,男子可以"娶两妻、三妻或四妻",如果该男子不能公平地对待她们,那"只可娶一妻"(4:3),真主严禁娶"母亲、女儿、姐妹、姑母、姨母、侄女、外甥女、乳母、同乳姐妹、岳母、继女、儿媳……"(4:23),"婚前男方应给女方送聘礼"(4:24),"夫妻不和应进行调解"(4:35)。

在某些阿拉伯国家或地区,根据传统,妻子如果不生育,丈夫可以另娶 2~4 房,离婚的主动权也在男方,他只需要说 3 次"我同你离婚"即可。

关于离婚,《古兰经》规定,男子可以休妻。"被休的妇人,当期待三次月经,她们不得隐瞒真主造化在她们子宫里的东西。等待期间,如果他们愿意重修旧好,她们的丈夫可以接回,她们拥有自己的权利和义务,男人的权利,比她们高一级。真主是仁慈的,至睿的"(2:228)

"休妻是两次,此后应当以善意挽留(她们),或以优礼解放她们……"(2:229)

《古兰经》还规定,一女子如果被休,那她只能在另嫁他人后又一次被休的情况下,才可以"复嫁前夫"。至于寡妇,则"当期待 4 个月零 10 天",然后可以重新嫁人,这一规定在一定程度上改善了阿拉伯妇女的地位和境遇,对阿拉伯半岛上传统的寡妇内嫁制也有所改变。①

伊斯兰教兴起前,阿拉伯半岛处于部落社会形态,活埋女婴等陋习盛行,妇女没有社会地位,受压迫最深。伊斯兰教兴起后,半岛上活埋女婴的陋习被逐渐革除,因为《古兰经》明确反对多

① 寡妇内嫁制即丈夫死后只能嫁给丈夫的同胞兄弟或其他近亲。

神教“活埋女婴”(81:8–9)。关于妇女,《古兰经》谴责“生女儿不满者”(16:58–59),严禁人们“因贫穷而杀害自己的儿女”(17:31),提倡父母“关心子女“,子女“孝敬父母”(46:15),呼吁社会“关心孤儿”,按规定管理他们的财产,等他们成年后“再把财产交还他们”(4:6)。在这些思想促进下,阿拉伯妇女的地位得到了一定的提高。

在财产继承方面,《古兰经》规定,“男子享受父母或至亲遗产的一部分,女子也享受父母或至亲遗产的一部分,不论遗产多寡,每人都享有法定的部分。”(4:7)临终遗嘱要有“两个教胞公证人”或“两个外教人”作证。(5:106)。

对于犯罪,伊斯兰法典规定了 4 种刑罚:

第一,以同样的方法实施报复;

第二,对杀人罪处以罚金;

第三,法律规定的不可改变的刑罚;

第四、法官判处的刑罚。

《古兰经》把复仇限定于对犯罪者本人,对初次疏忽致死人命者,允许支付罚金;对人体造成伤害者也处以罚金。

伊斯兰教严禁高利贷。对偷盗者,《古兰经》云:“偷盗的男女,你们当割去他们的手,以报他们的罪行,昭示真主的惩戒……”(5:38)。

对于饮食,伊斯兰教有严格规定,猪肉、血、自死之物等,以及未诵安拉之名宰杀的可食类动物的肉,都在被禁之列。

第三节 伊斯兰法学

伊斯兰教的教法叫作“沙里亚”。伊斯兰学者通过研究《古兰经》和圣训,解释现实生活中存在的法律问题,逐步制定了各种条例,有宗教仪式方面的,也有民事、刑罚方面的,从而形成了完整的伊斯兰教法律。

伊斯兰学者认为,宗教法律不同于世俗法律,前者体现了真主的诫命和意志,后者是人类社会的行为准则。两者的区别在于“永恒”与“暂时”。

一、伊斯兰法学的四大基础

《古兰经》、圣训、类比和佥议是伊斯兰法学的四大基础,其中类比与佥议两大基础是在《古兰经》中的规定和圣训中的例证不足以解决问题时才应运而生的。类比是根据圣训记载以此类推,佥议是宗教权威们的一致意见。如果这四大基础还不能解决问题,那么掌权者或执法者可以凭自身的正义感和认知水平,即以个人意见来做出判断。个人意见虽然常被应用,但从理论上讲,这只是一种迫不得已的手段,不能和类比与佥议相提并论。

二、四大法学派

在伊斯兰正统派的法学研究中,四大法学派最为著名。这四大法学派是伊拉克的哈乃斐学派,麦地那的马立克学派,麦加的沙斐仪学派和罕百里学派。

(一)哈乃斐学派

哈乃斐学派是一自由学派,创始人是阿布·哈尼法(699~767)。该派的教法主要依据《古兰经》,审慎运用“圣训”,重视执法者的个人意见和判断价值,灵活运用类比和佥议。由于该派与统治者采取合作的态度,故盛行于阿拔斯王朝和奥斯曼帝国时期。

阿布·哈尼法生于库法,祖籍波斯。早年经商,后弃商从文,拜著名圣训学家阿密尔·本·沙拉希勒(?~728)为师,逐渐成为伊拉克学派的权威。

阿布·哈尼法主要通过教学活动传播自己的理论,著有《大

法学》《阿布·哈尼法之法证》等。阿布·哈尼法把《古兰经》、圣训、类比、佥议同时作为法律的依据，他在作判断时，首先根据《古兰经》，如找不到，就根据圣训，如在《古兰经》和圣训中都找不到，那就根据圣门弟子的话，取他们的可靠之言……

阿布·哈尼法认为，如果先知有话传下来，就参照执行，如果圣门弟子有话传下来，亦可参照执行，如果是再传弟子的话，那就要三思而行。这就是说，当他在《古兰经》、圣训中找不到法律依据时，就只能凭借类比、佥议等办法来解决法律问题。他的法学理论有以下几个特点：

第一，在宗教礼仪上比较宽容。阿布·哈尼法认为，一个人把身体或衣服弄脏后可以用任何干净的液体洗涤，并不一定局限于水。一个在黑暗中礼拜，如确因种种原因辨不清方向，事后才知道自己并没有正对礼拜的朝向，这次礼拜仍有效，因为真主无所不在。他还认为，穆斯林缴了土地税，就不必再缴什一税，反之亦然，两者都算“札卡特”（即天课）。

第二，照顾穷人和弱者的利益。阿布·哈尼法认为债台高筑者可以免缴“札卡特”，贫困者可以少缴。女孩子的监护人无权包办该女孩的婚姻，失去父母的女子有权自行选择婚姻对象。女孩如有充分理由的话，即使是亲生父母选定的夫婿亦可拒绝。

第三，尽可能端正人的行为。阿布·哈尼法认为，未成年的穆斯林，只要他确有理智，可以作为成年穆斯林对待。

第四，突出伊玛目的地位。阿布·哈尼法认为，伊玛目是伊斯兰教的审判官，不仅有权处理穆斯林的民事纠纷。

哈乃斐学派是伊斯兰教最大最宽容的一个学派，流传于土耳其、叙利亚、伊拉克、印度、巴基斯坦、阿富汗、中国、菲律宾、马来西亚等国，其信奉者最众，约占全世界逊尼派穆斯林的一半。

（二）马立克学派

马立克学派产生于麦地那地区，其法学体系直接建立于圣

训的基础上,故又称作“圣训派”或“传述派”。该学派在制定教法时,除以《古兰经》、佥议为依据外,还根据麦地那人的习惯。

马立克·本·艾奈斯(715~795),麦地那人,被认为是非常熟悉先知生活和心境的人。马立克学派特别重视圣训,观点比较保守,故又称保守派。马立克的《穆瓦塔圣训集》是从逊尼派立场出发编纂法典的最早尝试,里面记载了1700条审判条例。马立克认为,宗教法律的主要依据应是《古兰经》,其次是圣训。如果必要,可借助于佥议。这样,他既保持了旧的法学观念,又允许在不给伊斯兰教带来损害的范围内做出个人的解释。

马立克学该学派现主要盛行于马格里布地区,信徒约6000万。

(三)沙斐仪学派

沙斐仪学派介于伊拉克自由学派和麦地那保守学派之间。创始人沙斐仪(767~828)籍属麦加古来氏族,青年时曾师从马立克·本·艾奈斯。该派的教法吸收了马立克学派和哈乃斐学派的特点,兼重圣训和类比而自成一家,故有“折衷派”之称。该派现在主要盛行于埃及、东非、巴勒斯坦、半岛西部和印度等地,信徒约10500万。

沙斐仪推崇佥议,他在《雷沙来》(信函)、《乌姆》(法学大全)等著作中全面、系统地阐述了自己的学术观点。他认为,圣训是阐述《古兰经》的,是立法的一大依据,如在这两者中还找不到解决问题的法律依据时,他主张佥议,并把宗教权威的一致意见上升为必须遵循的原则,如还解决不了问题,则采用类比。

沙斐仪把伊斯兰法律的依据按其重要性排列为《古兰经》、《圣训》、佥议、类比。佥议的基础是集体力量,类比的基础是逻辑推理,而《古兰经》和《圣训》则是根本大法。

(四)罕百里学派

罕百里学派严格遵循《古兰经》,注重圣训,坚决反对个人意

见及穆阿太齐赖派的“意志自由”学说。麦蒙时期,伊本·罕百勒因主张正统派的理论学说,反对穆阿太齐赖派而遭监禁。该派创立后主要在叙利亚和伊拉克地区流行,其影响和前三派相比略小一些,信徒不足600万。现在信奉该派学说的主要是沙特阿拉伯的瓦哈比教派。

罕百里学派由巴格达人伊本·罕百勒创立。伊本·罕百勒是个传统主义者,原是沙斐仪的学生,后另立门派,自成一家。他对圣训深信不疑,反对标新立异,认为教法的基础只能是《古兰经》和圣训,个人意见只有在十分必要时才可参照。以他名义汇编的《穆斯奈德》,包含28000条圣训,是形成其学派的基础。

对于伊斯兰教法典说明官穆夫蒂,他认为必须具备如下条件:1. 心地纯洁,知识渊博;2. 通晓社会情况;3. 精通《古兰经》《圣训》及各种法律条款;4. 坚持真理。

伊本·罕百勒虽然在麦蒙和穆阿塔绥姆时期受到过迫害,但仍坚持自己的立场观点,拒绝作任何修改。他坚信自己的学说,至死不渝,因此被后人尊为“圣徒”。

四大法学派在伊斯兰史上占有重要地位。一般说来,凡属正统派的穆斯林,都分属这四个学派。从阿拔斯王朝至今,四大法学派的法学理论一直是伊斯兰法学的理论基础。

第四节 伊斯兰教派

632年穆圣归真,刚刚建立起来的伊斯兰公社出现了第一次危机。圣门弟子在谁当哈里发问题上展开了激烈的斗争,结果绝大多数的穆斯林根据穆圣生前说过的一句话——“伊玛目应为古来氏族人”,推举阿布·伯克尔为首任哈里发。但也有一部分人认为,哈里发应由穆圣的堂弟阿里(同时又是女婿)担任。这些支持阿里的人后来被称为“什叶·阿里”,“什叶”是阿拉伯语音译,

意为“派别、同党”等，后成为什叶派的名称。680 年亚齐德继位后，制造了卡尔巴拉惨案，杀害了阿里的次子侯赛因。侯赛因之死是什叶派正式形成的标志。

正统派是同什叶派相比较而言的。在什叶派逐渐形成的过程中，执政的倭马亚人以及后来的阿拔斯人成了什叶派的对立面，被称为正统派，因他们尊崇圣行(逊奈)，故又称逊尼派。

逊尼派和什叶派是伊斯兰史上教派斗争的两根主线，以后形成的众多宗教派别基本上都是这两个教派派生的。

一、什叶派

什叶派和逊尼派的主要分歧是权力之争，什叶派首先指责逊尼派删掉了穆圣确认阿里为哈里发的一条“圣训”，称穆圣曾在伊历 12 月 18 日，当着众弟子的面，正式宣布阿里为自己的继承人。这一天，后来成为什叶派的一个节日。

什叶派认为，安拉的天启必须集中体现在一个人身上，这个人就是伊玛目。只有阿里和法蒂玛的后裔才有资格担任伊玛目。什叶派的伊玛目不同于逊尼派的哈里发，他们不仅拥有世俗特权，而且还享有解释教法的特权，因而他们是不会犯错误的。关于伊玛目的信条，直至今日仍然是什叶派与逊尼派之间的主要分歧。在什叶派的教义中，最重要的是神质延续说。这一学说认为，安拉首先将神质赋予穆圣，然后传给他的后裔，神质和使命永不间断。神质和谁结合，谁就是圣人。这些宗教思想显然都是为阿里家族服务的。

崇拜殉教徒是什叶派的一个特点。680 年，侯赛因在伊拉克的卡尔巴拉遇害，卡尔巴拉从此就成为什叶派的圣地。侯赛因遇害的这一天，后成为什叶派的“阿舒拉哀悼日”。由于什叶派长期受迫害，其伊玛目多遭横死，所以什叶派信徒的忍耐性特别强，而什叶派上层则利用这一点，极力宣扬对圣徒的崇拜，以此树立

伊玛目的威信,维护什叶派的组织和信仰。

什叶派不承认逊尼派学者编纂的《圣训实录》,他们有自己的圣训集,叫做《艾赫巴尔》或《哈巴尔》。

什叶派的历史悠久,支派繁多,但它的总人数却不超过9000万,大部分居住在伊朗、伊拉克、也门、黎巴嫩和叙利亚,约占全世界穆斯林总人数的14%。在1400多年的伊斯兰教历史上,什叶派是极为重要的一部分,由他们建立的王国共有六七个,其中影响最大的是埃及的法蒂玛王朝和波斯的萨法威王朝(1502~1730)。

什叶派有许多支派,这些支派之间或互有相联系,或存有共同的渊源,这一点和归于正统派名下的许多教派不同。

在什叶派中,最著名的支派有十二伊玛目派、七伊玛目派(即伊斯玛仪派,也叫内学派)、栽德派、卡尔马特派、阿萨辛派、努赛里派、德鲁兹派等。

(一)十二伊玛目派

十二伊玛目派尊崇阿里及其直系后裔12人为伊玛目,认为这12位伊玛目都是"绝对正确的,每个人都创造了奇迹"。其中,第12位"隐遁的"或"被期待"的伊玛目是不死的,在适当的时候他将作为麦赫迪(救世主)出现,光复真正的伊斯兰教。第12代伊玛目名叫马赫迪·蒙塔泽尔,是位少年伊玛目,没有子嗣,所以也就成了最后一任伊玛目。该派对殉教徒无比尊敬,每年都要举行悼念侯赛因的活动,以此激励信徒,为信仰而献身。

十二伊玛目派是什叶派的主流,属温和派别,1502年被波斯的萨法威朝定为国教。

十二伊玛目派的12位伊玛目

1. 阿里	661年卒
2. 哈桑	669年卒

3. 侯赛因	680年卒
4. 阿里·本·侯赛因	约 712 年卒
5. 穆罕默德·巴奎尔	731 年卒
6. 贾法尔·沙迪克	765 年卒
7. 穆萨·卡西姆	799 年卒
8. 阿里·利达	818 年卒
9. 穆罕默德·贾瓦德	835 年卒
10. 阿里·哈迪	868 年卒
11. 哈桑·阿斯卡尔	874 年卒
12. 穆罕默德·马赫迪	“隐遁的”

(二)七伊玛目派

七伊玛目派承认前 6 位伊玛目是合法的，但在第 6 位伊玛目哲尔法耳·萨迪格儿子的继承问题上产生了分歧，他们承认他的长子伊斯玛仪是最后的一位伊玛目，但坚决不承认他的次子穆萨为合法的继承者。该派将伊玛目限于 7 位，所以叫做七伊玛目派。由于该派效忠于伊斯玛仪，故也称为伊斯玛仪派。该派受新柏拉图主义的影响，建立了复杂的宗教哲学体系，认为《古兰经》的含义有表里两面，应以注释和隐喻之法求其含义，故又被称为内学派。

七伊玛目派下面分有许多小支派，最著名的有：

1. 卡尔马特派。卡尔马特是个秘密组织，强调宽容和平等，总部设在库法。西方学者称他们是“伊斯兰教的布尔什维克”。该教派发展的结果是在波斯湾西海岸上建立了一个以哈萨为首都的独立国家，史称“卡尔马特共和国”。

2. 阿萨辛派。阿萨辛派又称作新伊斯玛仪派，起源于卡尔马特派。该派奠基人萨巴哈接受了内学派的教义后，以传道师身份，在他自己的家乡阿拉图木建立了根据地。这个以开展新宗教宣传运动为特征的教派后来发展成为一个专营暗杀的秘密团

体,先后暗杀了法蒂玛王朝的哈里发阿米尔(1130年)、的黎波里的大主教雷蒙二世(1152年)、耶路撒冷的康拉德大主教(1192年)以及塞尔柱朝的著名大臣尼采姆·马立克,他们对抗击十字军的民族英雄萨拉丁也进行过两次暗杀活动,但未能得逞。1256年,蒙古人旭烈兀攻下了他们长期盘踞在叙利亚和波斯的据点。1272年,马穆鲁克朝的素丹贝伯尔斯最后打击了阿萨辛派,这个暗杀组织才告瓦解。

3. 努赛里派。努赛里派的创始人努赛里生于9世纪末,是阿里后裔第10位伊玛目的亲信。该教派相信阿里是真主的化身,约有30万信徒,主要居住在叙利亚北部和中部山区,有些散居在土耳其境内。

4. 德鲁兹派。德鲁兹派是个激进支派。该派创始人穆罕默德·伊斯玛仪·达拉齐原是卡尔马特派的信徒。德鲁兹派自称"穆瓦希德"(一神论者),在对待《古兰经》的态度上,他们继承了伊斯玛仪派"内学",认为《古兰经》除字面含义外,还有更深刻的内在含义,一般信徒只有通过该派传教师的秘传才能认识"内学"。所以德鲁兹派信徒日常研习的不是《古兰经》,而是达拉齐等人的"内学"经典。此外,该派不履行伊斯兰教的五功,不建清真寺,他们尊崇的朝觐地是传教师的墓地。

德鲁兹派现有信徒约40万人,主要分布在叙利亚、黎巴嫩、约旦和巴勒斯坦的山区,大多为农牧民。现在的德鲁兹派多指黎巴嫩内战中的德鲁兹民兵。

卡尔马特派、阿萨辛派、努赛里、德鲁兹派都属伊斯兰极端派,他们否认真主的超绝性,忽视穆圣是最后一位先知的信条。某些极端者甚至认为,天使吉布利里犯了错误,他初次送"天启"时,将穆罕默德误认为是阿里,误送了"天启"。

(三)栽德派

和上述支派形成鲜明对比的是也门的栽德派,该派以第三位伊玛目侯赛因的孙子为代表,比较亲近逊尼派,不相信有遁世

的伊玛目存在。由此可见,栽德派和阿萨辛派是十二伊玛目派的两个极端。

二、正统派

正统派自倭马亚朝建立起就一直处在统治地位上，但麦蒙时期是个例外。正统派也有许多教派和学派组成，如四大法学派、早期的盖德里叶派、贾卜利派、穆阿太齐赖派,以及艾什尔里派和苏非派等，这些派别的产生都起始于某位受人崇拜的学者或宗教领袖。

(一)盖德里叶派

盖德里叶派是伊斯兰教最早的哲学派别,由巴士拉的瓦绥勒·本·阿塔创立于 8 世纪上半叶。该学派相信人有意志自由,否认真主拥有其他德性,认为《古兰经》是被造之物[①]。由于该派否定“前定”说,反对宿命论,因而有“反宿命论学派”之称。盖德里叶派是倭马亚王朝理性活动的产物,后来又被称为“分离派”或“穆阿太齐赖派”,与此派观点对立的是贾卜利派。

(二)穆阿太齐赖派

穆阿太齐赖派盛行于 8~12 世纪,原意为“分离者”。其主要代表是瓦绥勒·本·阿塔和伊本·奥贝德,他俩曾在巴士拉清真寺跟随著名学者哈桑·巴士里习研法学。

哈桑·巴士里认为,犯大罪的穆斯林是罪人,但是仍不失为信士,他俩则认为,这样的人介于信士和叛教徒之间,故遭师训斥,两人随即离去另立学派,故称作“穆阿太齐赖派”。

该派受古希腊罗马哲学和科学文化的影响，反对宿命论的前定说,认为“人有意志自由”,每个人都可以根据安拉所赋予的能力,用理性检验宗教教义及人类行为的善恶,以此决定自己的行为。该派坚决反对正统派的“神人同形说”,认为安拉无形无

① 该派认为,只有安拉才是永恒的,《古兰经》是安拉的创造之作。

影,除本体外,无任何属性;同时还认为《古兰经》是被造之物。该派因相信安拉赏罚分明,故也称作"公正派";此外,该派又因主张纯粹的一神论,认为安拉除本体外不具任何属性,故在10世纪又以"统一派"著称。该派因受麦蒙推崇曾盛极一时。

(三)苏非派

"苏非"是阿拉伯语的音译,原意为"羊毛"。因该派信徒身着粗毛织衣,以示朴素,故名。

苏非派是一神秘主义派别,产生于7世纪末。该派以《古兰经》的某些经文为依据,同时吸收了新柏拉图主义、印度瑜珈派等外来思想。首先创立苏非派的是个名叫祖·努(796~861)的埃及人,他是著名法学家马立克的学生,曾经学过炼丹术和巫术,后成为苦行者,历游阿拉伯半岛和叙利亚一带,晚年在巴格达被捕入狱,获释后回到埃及,殁于开罗附近。

8世纪中叶后,苏非派进入第二阶段,以神秘主义的苦修行为特征。该阶段的主要代表人物有拉比阿(?~801)、比斯塔米、哈拉智等。

哈拉智是波斯的大诗人,他在一首诗中自称"安拉"。这首诗一传出,阿拔斯朝便将他逮捕,922年处以绞刑并予以焚尸。

11世纪,安萨里(1058~1112)将神秘主义纳入伊斯兰教的正统教义,从而使苏非派进入了它的第三阶段。

安萨里出身于苏非派家庭,呼罗珊人,青年时曾潜心研究逊尼派的教律学,后从事苏非主义理论研究。他摒除了苏非派的极端因素,采取了中庸之道,从而使苏非更趋明哲,使正统信仰更加灵活。他的著作很多,除法学外,大部分是阐述苏非主义的论著,如《哲学家的矛盾》《信仰的节制》等。安萨里为伊斯兰哲学的发展作出了重要贡献,他的论著不仅为以后的苏非主义各派奠定了理论基础,而且对基督教神学家圣托马斯·阿奎那[①]的神学

① 圣托马斯·阿奎那(1225~1274)被认为是最伟大的经院哲学家。

思想也有很大影响。

11世纪，苏非派分化成几个支派，比较有名且传播较广的有毛拉维派、沙兹里派等，他们的活动遍及整个伊斯兰世界。在波斯，苏非派信徒被称为“德尔维希”(苦行者)。

13世纪时，苏非派将念珠引入伊斯兰教。

(四)瓦哈比派

18世纪中叶，半岛上产生了一个新的宗教派别——瓦哈比派。该派创始人是穆罕默德·本·阿卜杜·瓦哈卜谢赫(1792卒)，瓦哈比主义则是由他创立的一种伊斯兰法学主张和理论。

阿卜杜·瓦哈卜谢赫原是罕百里学派著名学者伊本·泰米耶和伊本·基姆的学生，后为纳季德地区的罕百里学派谢赫。其父生前竭力反对他的理论思想和宗教主张，其父归真后，他才有机会公开宣传自己的伊斯兰改良主义思想，抨击社会丑恶和腐败，批评现存的不良思想和言行，呼吁人们归到他的麾下，接受他的学说思想和伊斯兰改良使命。他的使命首先在麦地那传开，后得到欧耶纳和达尔伊亚两地统治者的支持。

瓦哈比派的出现是一定历史条件下的产物。18世纪上半叶的阿拉伯半岛中部地区，正处于奥斯曼帝国统治时期。在一些较传统的伊斯兰学者眼中，半岛上的伊斯兰教已发生变异：人们似乎回到了蒙昧时期，恢复了对树木、坟墓等的偶像崇拜；社会上盗贼横行，去麦加朝觐或拜谒禁寺、先知寺极不安全，遭抢劫杀害的事情时常发生。这种愚昧现象不仅违背罕百里学派的主旨，也违背一切伊斯兰法学原则和理性。在这样的社会条件下，阿卜杜·瓦哈卜谢赫创立了自己的法学理论，他秉承了罕百里学派的基本立场和观点，坚持以《古兰经》和圣训为伊斯兰根本大法，发扬了伊本·泰米耶的理论学说，竭力主张按前人的经验和方式，通过圣战，回归正确的伊斯兰教。他认为伊斯兰世界到了现时代，已远远背离了先知和《古兰经》的规定，因此要清除异端，恢

复伊斯兰教原来的精神面貌。他主张按字面解释《古兰经》和圣训,反对崇拜"圣徒""圣陵",禁止吸烟、饮酒、跳舞和赌博。由于其宗教主张的关键是循古,而不是复古,因而被认为是一种循古主义理论。

瓦哈比派坚持宗教正统,态度严厉强硬,由于在理论上与其他派别存有较大分歧,有时不免伤及其他派别的穆斯林。

1744年,达尔伊亚埃米尔伊本·沙特同瓦哈比主义的创立者阿卜杜·瓦哈卜达成协议,结成政教联盟,其主旨是沙特家族为瓦哈比派提供保护和支持,谢赫家族为沙特家族的统治、扩张和圣战从伊斯兰法学理论上提供合法依据。阿卜杜·瓦哈卜谢赫向伊本·沙特埃米尔效忠,旨在统一神信仰,独尊安拉,在理性和实践上用伊斯兰教消灭自奥斯曼帝国时期以来笼罩在半岛上的愚昧和无知。从此,阿拉伯半岛上兴起了一场轰轰烈烈的伊斯兰改良主义运动(又称瓦哈比主义运动)。这场运动中的两股主要力量是沙特家族和谢赫家族。

对此,需要说明以下 3 点:1. 达尔伊亚埃米尔穆罕默德·本·沙特家族迄今为止一直以"沙特家族"著称;2. 穆罕默德·本·阿卜杜·瓦哈卜谢赫家族以坚持统一、严格遵循《古兰经》闻名,目前仍被称为"谢赫家族",而没有人称他们是"阿卜杜·瓦哈卜家族";3. 瓦哈比运动崇尚遵循先知和正统哈里发们的传统,主张效仿他们统一半岛,传播伊斯兰教,维护伊斯兰教的正统性。

1793 年阿卜杜·瓦哈卜去世,由阿卜杜·阿齐兹继任教长。沙特家族从此实行政教合一的统治模式。①

沙特家族和谢赫家族结成政教联盟后,几经努力,短时间内就使瓦哈比运动得以迅速发展。

瓦哈比派的主要代表人物有:

---

① 沙特家族建立的政教合一模式同穆罕默德先知在麦地那创立政教合一的模式,两者之间实际上还是存在差别的。

1. 穆罕默德·本·阿卜杜·瓦哈卜(1703~1792);

2. 阿卜杜·阿齐兹·艾勒·沙特(1720~1803);

3. 穆罕默德·本·沙特(1728~1770);

4. 沙特·本·阿卜杜·阿齐兹(1902~1969,1953~1964 在位)。

瓦哈比派的发祥地在希贾兹,然后逐步扩展至海湾地区。它的第一个征服目标是欧耶纳酋长国。

瓦哈比派征服欧耶纳酋长国后,在圣战旗帜下,又进行一系列征服运动。

1793 年进攻巴士拉和祖拜尔。

1801 年攻入卡尔巴拉市。

1805 年进攻纳季兰。

1806 年进攻、占领麦地那。

1810 年进攻沙姆。

1815 年穆罕默德·阿里帕夏派遣大军,由其子易卜拉欣率领,开向希贾兹,然后逐渐渗入纳季德,1817 年到达瓦哈比派首府达尔伊亚,围城 5 个月后,埃米尔阿卜杜拉·本·沙特投降,被易卜拉欣押往伊斯坦布尔,在阿亚索菲亚广场处死。

1887 进攻麦加,同加利卜谢里夫大战,占领两圣城之间的大片土地。

1900 年征服塔伊夫。

1902 年征服利雅得。

1905 年征服卡绥姆。

1912 年征服哈萨。

1913~1917 年,支持英国人,反抗土耳其奥斯曼帝国,占领希贾兹,将希贾兹国王哈桑·本·阿里逐出麦地那。

1915 年征服阿西尔。

1921 年征服哈伊尔。

1924 年征服塔伊夫和麦加。

1932年9月22日建立沙特阿拉伯王国。

瓦哈比派的改良主义运动在沙特取得成功后，进入了一个历史新阶段，由建立新政权的沙特家族在宗教上树立并确保谢赫家族的绝对权威，建立由谢赫家族领导的最高乌里玛委员会。谢赫家族则通过由其掌控的最高乌里玛委员会，从政治理论上极力维护沙特家族执政的合法性、权威性乃至正确性。

沙特王国成立后，历任国君都在王国的统治中，把努力坚持伊斯兰教正统当作首要任务，把伊斯兰法当作政治、经济、社会生活的规范和准则，坚定不移地维护以瓦哈比主义为基础的社会制度。

阿卜杜·阿齐兹国王是现代沙特阿拉伯王国的缔造者。他所面临的首要任务是征服与统一，使伊斯兰教保持正统，使国家步入正轨。

阿卜杜·阿齐兹国王归真后，滚滚而来的巨额石油美元使沙特的政治、经济、社会生活发生了深刻变化。沙特的传统势力受到了很大冲击与限制，但传统保守力量仍有很大影响力和号召力。在这样的社会条件下，阿卜杜·阿齐兹国王的后继领导人面临的主要任务不再是征服与统一，而是在建设、推进国家现代化的同时，有效保持政教合一的伊斯兰君主制统治。

在传统与现代化的竞争中，沙特政府十分倚重伊斯兰教在王国统治中作用，因而坚持以瓦哈比主义为国家的意识形态和行为标准，同时认准目标，努力使政府的一切努力和举措都能适应新形势新情况，使政教联盟在新的环境中继续发挥作用。

在社会生活中，瓦哈比派的理论思想成为王国的主体意识形态，沙特政府严格恪守伊斯兰传统的基本伦理准则，严禁西方文化对沙特传统的侵蚀。同时，从维护宗教阶层和人民大众的宗教感情出发，以稳定步伐推动现代化进程，保持传统价值观和社

会心理的平衡，尽量避免可能危及王室统治的宗教冲突和社会冲突。沙特政府在伊斯兰旗帜下，坚持瓦哈比主义，以符合本国国情和传统的方式，在巩固王室统治、推进国家现代化方面，既保持了传统，又发展了国家。

三、哈瓦利吉派和穆尔吉亚派

在倭马亚王朝初斯还产生过两个颇有影响的政治派别：哈瓦利吉派和穆尔吉亚派。

(一)穆尔吉亚派

穆尔吉亚派是一个温和的派别，阿里时期，穆阿维叶、阿里及哈瓦利吉派相互征战，一些圣门弟子严守中立，不偏不倚。不愿得罪任何一方，认为奥斯曼、阿里、穆阿维叶都是穆斯林，谁是谁非的问题应留待安拉去判断。这一主张实际上帮助了穆阿维叶，所以，穆尔吉亚派后来在倭马亚王朝取得了合法地位，他们的政治主张也被吸收融化为正统派的主张。

(二)哈瓦利吉派

哈瓦利吉派是伊斯兰历史上最早出现的一个教派，产生于正统哈里发阿里时期。他们原是阿里的支持者，隋芬大战后不愿接受《古兰经》仲裁，便分离出走，自成一派，不久遭到阿里镇压。早期的哈瓦利吉派崇尚伊斯兰民主原则，禁止崇拜圣陵。由于他们主张在士兵中共同分配土地和战利品，故也称“军事民主派”。

哈瓦利吉派发展到后来，走向了极端，持狭隘的宗派思想，不仅反对哈里发政权，而且还反对持不同政见的穆斯林群众。倭马亚时期，他们曾在库法和巴士拉多次举行武装起义，但由于内讧和得不到人民的支持而均告失败。该派因此逐渐分化成许多小支派，其中主要有阿扎里加派、易巴德派、苏福利亚派、乃吉迪亚派、拜海参亚派等，其中易巴德派较为有名。

第五节 清真寺

清真寺的社会价值是多方面的，可称为伊斯兰文化的百科全书。

一、早期的清真寺

622年，穆圣来到叶斯里卜。入城后，他在坐骑停下的地方首先做了礼拜，赞美安拉，表达他对安拉的感激之情。接着，他就地建一“麦斯吉德”，这就是伊斯兰历史上最早的清真寺——麦地那禁寺(又称作先知清真寺)。

早期的麦地那禁寺非常简朴，没有宏伟的建筑，只是在一空地的四周挖上深沟，围上用枣椰树枝编成的篱笆而已，为的是阻止动物经过，玷污圣地。随着伊斯兰征服运动的发展，阿拉伯帝国的科技文化和物质文明出现了飞跃，在这种情况下，原来的清真寺越来越显得不能满足宗教活动的需要，于是麦地那清真寺一项项地得到了扩建。

穆圣建清真寺的初衷并非仅仅为了使穆斯林有个可做礼拜的地方，而是要使该清真寺成为穆斯林集合、协商、交换意见、做出决定的一个中心。随着伊斯兰教的深入发展，麦地那很快就成为阿拉伯半岛的政治、宗教中心，而先知清真寺则成为中心中的中心。

清真寺一般有五个部分组成：1. 宽敞的露天空地或称作庭院；2. 礼拜大殿(厅)；3. 固定的吉卜来(确保礼拜者面向麦加的天房)；4. 米哈拉卜(伊玛目主持礼拜的地方，标示礼拜的方向)；5. 曼巴尔(演讲者或讲经者作演讲的地方)。

此外，清真寺还有一些辅助设施，这是逐步发展起来的：1. 宣礼塔，早期的清真寺无宣礼塔，先知时期，宣礼员是站在临

近清真寺的房子顶上宣礼的。2. 沐浴室，有条件的清真寺设沐浴室，为穆斯林大小净提供便利。

欧麦尔时期，清真寺建到了半岛以外的被征服地区，如巴士拉、库法、巴西特、富斯塔特等地；奥斯曼时期，穆斯林开始用石块建造清真寺；至倭马亚王朝的阿卜杜·马立克和韦利德时期，由于吸收了外民族的先进文化和建筑技术，阿拉伯人造出了金碧辉煌的清真寺，使清真寺的建筑水平跃上一个新台阶。

二、清真寺的社会功能

清真寺是伊斯兰文化的一个缩影，研究分析它的社会功能与价值有助于加深对伊斯兰文化的认识和了解。

(一)政治方面

清真寺是伊斯兰社会中重要的政治活动场所，在阿拉伯历史上，许多重要的政治性集会等，都是在清真寺中协商的。在行政上，穆斯林教民往往以某一清真寺为中心，形成相应的组织形式。一个穆斯林聚居区，往往就是一个基层行政单位。它的最大特点是具有独立性，各聚居区各自为政，几十户、几百户大小不论，都可以组成行政区块。

(二)经济方面

清真寺一般都拥有一定的财产，如田地、收税所得等。清真寺对财产管理有其特殊的方法，一般都用于宗教事业。穆斯林的财产观念、消费心理等通过清真寺可得到一定程度的反映。另外，各地不同时期兴建的清真寺基本反映了当地穆斯林在那一时期的经济水平，因此史学家们常常借助于清真寺研究伊斯兰世界的经济发展史。

(三)文化方面

清真寺是穆斯林进行社会文化活动的重要场所。对于穆斯林来说，最重要的文化活动莫过于节日的庆典活动。由于穆斯林的节日大多是宗教节日，因此穆斯林的节日活动离不开清真寺。

每逢节日来临，如开斋节、宰牲节、圣会[1]、阿舒拉节、登霄节、大赦之夜、白拉台夜等，穆斯林都要到清真寺参加聚礼、念经，赞美真主，颂扬先知的功德。

从理论上说，每一种文化都具有整体性。伊斯兰文化的整体性似可通过清真寺来观察。清真寺作为一种建筑，它本身就是一种文化，一种物质文化。在清真寺里举行的各种活动，则是通过全体穆斯林共同遵守的社会规范或社会行为表现出来的一种行为文化，或称为社会文化，这实际上是伊斯兰思想这一精神文化起作用的结果。通过清真寺，还可观察到伊斯兰文化的变异性。清真寺建筑初期简朴庄严，后向富丽堂皇发展，现在世界各地的清真寺都或多或少地溶入了当地民族的建筑艺术，传统的穹顶、尖塔都发生了不同程度的变异，最明显的是，到了中国，便带上了中国传统建筑的特征。这一变化是伊斯兰文化在特殊条件下发生变化的具体表现。这一点也从侧面有力地证明，伊斯兰文化是一种开放型而非封闭型的文化。

清真寺作为一种建筑，在伊斯兰社会里发挥了极为重要的文化功能，对穆斯林的物质文化和精神文化具有重要影响，在相当程度上决定了穆斯林世俗生活和精神文化生活的内容和形式。穆斯林在地域上可能是天各一方，但他们在各地的文化现象却基本相同。清真寺是伊斯兰教物质化的标志，是伊斯兰教极为重要的组成部分。

此外，清真寺还是民俗文化的宝库。穆斯林在清真寺里所进行的各种宗教活动，既是宗教文化，又属民俗文化。穆斯林的节日、婚礼、葬礼等都与清真寺密不可分。在清真寺里，穆斯林的民间文化得到了最充分的体现。

(四)历史研究方面

伊斯兰史学的发展有其特殊性，它最初是从圣训学中逐渐

① 中国穆斯林将“圣纪”和“圣忌”合并纪念，俗称办“圣会”。

独立出来的。穆斯林编写的早期史书,记述的几乎都是穆罕默德先知及其弟子的生平和光辉业绩。后来才出现编年史和人物传记。穆斯林学者修史一般都在清真寺里进行,所编史书一般也存放在清真寺里。所以,清真寺起到了"史馆"的作用。另外,不同时代建造的清真寺,为史学家们了解当时的建筑史、艺术史、宗教史提供了活材料。

(五)教育方面

为培养宗教人才,规模较大的清真寺都设有学校和图书室,供穆斯林学习。所学课程一般都是《古兰经》、圣训等经典,以及伊斯兰教法。麦地那的萨法赫清真寺是最早传授知识的学校。历史上有不少清真寺后来发展成了高等学府,如摩洛哥非斯城的卡拉维清真寺,它在859年创办的教育中心,是世界上最古老的大学之一;又如开罗爱资哈尔清真寺,它在983年变成了爱资哈尔大学,这所古老的大学在世界上享有盛名。在我国,这种在清真寺里开设学校、培养宗教人才的办学方式和教育制度被称作"经堂教育"(也称作"寺院教育"或"回文大学")。我国的经堂教育在培养穆斯林知识分子的同时,为促进阿拉伯语在我国的传播起到了一定的作用。时至今日,清真寺教育在阿拉伯国家乃至我国穆斯林的聚居区仍具有重要影响。

除知识教育外,伊斯兰教对穆斯林伦理道德行为的规范也都是通过清真寺来传播的。在清真寺里进行各种宗教活动是穆斯林接受伊斯兰伦理道德教育的一种重要形式,也是检验穆斯林遵守伊斯兰伦理道德规范的重要标准。这清楚说明,清真寺是穆斯林学习、检验他们遵守伊斯兰伦理道德情况的重要教育场所。

(六)美学方面

伊斯兰文化中的建筑艺术以其独特的风格在世界建筑艺术之林中独树一帜。清真寺集全世界建筑艺术精华于一体,是伊斯

兰建筑艺术的结晶。它反映了穆斯林建筑师巧夺天工的建筑技艺及其独特的审美观。从建筑结构看，清真寺一般都是群体建筑，由礼拜大殿、宣礼楼塔、沐室、庭院等组成。这种构造给人以端庄、和谐的感觉。这种讲究整体的和谐与统一，乃是当代建筑美学发展的一大潮流。阿拉伯历史上各个时期兴建的清真寺，反映了当时建筑美学的发展趋势，是美学家研究信仰伊斯兰民族建筑美学发展史的宝贵资料。

阿拉伯-伊斯兰史年表

公元前

1200~650	马因(王国)
950~115	赛伯邑(王国)
169~公元后 106	奈巴特(王国)
115~公元后 525	希木叶尔(王国)
前 24	罗马人远征半岛

公元后

106(?)~272	塔德木尔
268~602	希赖王国
2 世纪末~636	加萨尼王国
约 400	建成麦加
500	肯迪诸王控制半岛南部
502	加萨尼人向拜占庭人称臣
516~525	佐·努瓦斯
525	阿比西尼亚人攻占也门
535	阿卜赖海独立,脱离阿西比尼亚
570	穆圣降生、象年
610	穆圣开始传教

615	部分信士迁徙阿西比尼亚
619	赫蒂彻和阿布·塔里布归真
622	穆圣迁徙叶斯里布 伊斯兰历纪元
624~630	穆圣与多神徒进行战争
629	征服麦加
632	辞朝,穆圣归真
632~661	正统哈里发时期
632~634	阿布·伯克尔时期
633	平定叛教浪潮
633	征服希赖,开展伊斯兰征服与扩张运动
634~644	欧麦尔时期
635	哈立德征服大马士革
636	雅穆克圣战大捷,征服巴勒斯坦
637	卡迪西亚圣战大捷,征服泰西封
638	欧麦尔发表“伊利亚约言”,征服耶路撒冷
639~641	征服伊拉克中部与北部地区
641	征服埃及
642	奈哈文大战 征服亚历山大城
644~656	奥斯曼哈里发时期
646	攻占上埃及
647	首次远征北非
649	首次海战,穆阿维叶在塞浦路斯
651	波斯萨桑王朝灭亡
约 653	收集整理《古兰经》
656~661	阿里时期
656	骆驼大战
657	隋芬大战,哈瓦利吉派产生

	《古兰经》仲裁
661	阿里遇刺归真
	(正统哈里发时期结束,倭马亚朝建立)
661~750	倭马亚朝
661~663	征服喀布尔
661~680	穆阿维叶一世
663~671	征服呼罗珊
663~678	对小亚细亚进行征服
669	倭马亚朝军队首次进攻君士坦丁堡
670	阿喀白在非洲
	征服突尼斯,建凯鲁万城
674~678	对拜占庭帝国进行征服运动
680	卡尔巴拉惨案,侯赛因遇害
681~682	阿喀白来到马格里布的丹吉尔
683~692	阿卜杜拉·本·祖白尔在希贾兹
684	麦尔旺取得拉希特牧场大战的胜利
685~687	穆赫塔尔在伊拉克的反抗活动
692	建岩石清真寺(即“萨赫莱清真寺”)
694~714	哈查吉任东方大总督
694	北非被征服
705~715	韦利德一世在岩石清真寺的南边
	建造阿克萨清真寺(即“远寺”),
	在圣约翰教旧址上,建造大马士革清真寺
709	征服布哈拉
710	征服麦克朗地区和印度河下游地区
711~714	穆萨、塔里格征服安达卢西亚
714	古太白进兵中国边境地区
717~718	马斯拉麦围攻君士坦丁堡
719	欧麦尔二世改革税务制度

732	阿拉伯人和法兰西人的普瓦提埃大战
747	阿布·穆斯林在呼罗珊地区举行起义
750~1258	阿拔斯朝
756~1031	安达卢西亚的倭马亚朝
762	巴格达城建成
776	穆肯纳阿在呼罗珊的反抗活动
786~803	百尔麦克家族任阿拔斯朝大臣
788	伊德里斯在马格里布建立首个十叶派政权
797	柏柏尔人建立阿格拉布朝,首府凯鲁万
797~909	阿格拉布朝
803	波斯百尔麦克家族受诛
821~873	波斯地区的塔希尔朝
861	突厥人掌握阿拔斯朝政
862~903	呼罗珊和锡斯坦地区的萨法里朝
870~905	埃及图隆朝
874~999	萨曼朝
890~910	哈马丹人在叙利亚闹独立
897	栽德人在也门闹独立
909~1171	法蒂玛朝
929	倭马亚人在安达卢西亚改称号为“哈里发”
932	阿布·夏贾阿在波斯地区建立了布韦希朝
935~969	埃及、叙利亚的伊赫西德朝
945~1055	布韦希人入主巴格达
969~973	建开罗城与爱资哈尔清真寺
978~1187	突厥伽色尼朝
1031	塞尔柱人开始强盛起来
1041~1081	卡尔曼地区的塞尔柱朝
1055	塞尔柱人进入巴格达
1061~1147	穆拉比特朝

1147~1269	穆瓦希德朝
1150	麦斯欧迪素丹归真，塞尔柱朝衰落
1171~1250	阿尤布朝
1228~1574	哈夫斯朝
1235~1554	阿卜德瓦德朝
1238~1465	费斯的马林朝
1250~1517	马穆鲁克朝
1258	旭烈兀带领蒙古人攻下巴格达

资料来源与参考文献

1 《古兰经》,沙特阿拉伯王国法赫德国王古兰经印制厂,伊历 1407 年版。

2 希提:《阿拉伯简史》,马坚译,商务印书馆,1973 年版。

3 希提:《阿拉伯通史》(上下册),马坚译,商务印书馆,1979 年版。

4 纳忠:《阿拉伯通史》(上下集),商务印书馆,1999 年版。

5 阿卜杜·蒙阿姆·哈法吉:《伊斯兰史上的决战》,埃黎书社,阿拉伯文版。

6 艾哈迈德·苏威勒姆:《被历史疏忽的伟人》,埃黎出版社,阿拉伯文版。

7 艾哈迈德·绍基·芬吉里:《历史上的宗教性融合》,国立埃及图书出版社,阿拉伯文版。

8 萨米哈·卡里姆:《埃及历史上的名人》,埃黎书社,阿拉伯文版。

9 麦斯欧迪:《黄金草原》,贝鲁特知识出版社,1982 年版。

10 艾哈迈德·爱敏:《阿拉伯—伊斯兰文化史》第 1~3 册,朱凯,史希同译,商务印书馆,2001 年版。

11 郭应德:《阿拉伯史纲》,经济日报出版社,1997 年版。

12 阿丹·米兹:《伊历 4 世纪的伊斯兰文化》,穆罕默德·阿卜杜·哈迪·阿布·利达,国立埃及图书出版社,1995 年版。

13 纳比亚·阿基勒:《阿拉伯古代史和先知时期》,黎巴嫩思想出版社,1975 年版。

14 艾哈迈德·阿明·萨利姆:《古代阿拉伯人的历史与文化》,高校知识书社,1970 年版。

15 艾哈迈德·沙勒比:《伊斯兰历史百科》,埃及复兴出版社,1978 年版。

16 赛义德·阿卜杜·阿齐兹·萨利姆:《伊斯兰时代马格里布史》,高校青年出版社,1972 年版。

17 [埃及]萨阿德·扎格卢勒·阿卜杜·哈米德:《阿拉伯马格里布史》,上海外国语学院《阿拉伯马格里布史》翻译组译。

18 沙基尔·穆斯塔法:《阿拉伯史与史学家》,贝鲁特百万知识出版社,1993 年版。

19 阿卜杜·马立克·本·希沙姆:《先知传》,开罗穆斯塔法印书馆,1936 年版。

20 穆罕默德·卢克曼:《先知时期的麦地那社会》,沙特文化出版社,1989 年版。

21 艾哈迈德·易卜拉欣·谢里夫:《第一个伊斯兰国家》,开罗作家出版社,1965 年版。

[General Information]
书名=简明阿拉伯伊斯兰史
作者=钱学文著
页数=309
SS号=11542221
出版日期=2005年10月第1版

前言

目录

第一章　前伊斯兰时期的阿拉伯人
第一节　前伊斯兰时期的阿拉伯半岛
第二节　半岛南部的阿拉伯王国
第三节　半岛北方的阿拉伯王国
第四节　前伊斯兰时期的宗教信仰
第二章　先知穆罕默德时期
第一节　希贾兹地区
第二节　接受使命前的穆罕默德
第三节　神圣的使命　安拉的使者
第四节　伊斯兰公社的建立与发展
第五节　伊斯兰教的发展
第六节　阿拉伯半岛的统一
第三章　正统哈里发时期
第一节　正统哈里发的产生
第二节　阿布＆伯克尔
第三节　欧麦尔·本＆赫塔卜
第四节　奥斯曼·本＆阿凡
第五节　阿里·本·阿布＆塔里布
第四章　倭马亚王朝
第一节　倭马亚王朝的建立
第二节　倭马亚家族及历任哈里发
第三节　倭马亚王朝的崩溃
第四节　伊斯兰国家机构的发展和健全
第五节　伊斯兰时期的社会状况
第五章　阿拔斯王朝
第一节　阿拔斯王朝的巩固与发展
第二节　走向全盛的时期
第三节　政教分离与兄弟民族对阿拔斯王朝政治的控制
第四节　蒙古人的入侵与阿拔斯王朝的崩溃
第六章　阿拉伯诸王朝
第一节　安达卢西亚的倭马亚王朝
第二节　法蒂玛王朝
第三节　马格里布的小王朝
第四节　阿尤布王朝
第五节　马穆鲁克王朝
第七章　阿拉伯－伊斯兰文
第一节　阿拉伯－伊斯兰文化的渊源
第二节　阿拉伯帝国的翻译运动
第三节　麦瓦利对阿拉伯－伊斯兰文化的贡献
第四节　阿拉伯－伊斯兰文化的特点
第五节　阿拉伯－伊斯兰文化的传播与影响
第八章　经典、教义、教派、清真寺
第一节　《古兰经》与圣训

第二节　　基本教义
第三节　　伊斯兰法学
第四节　　伊斯兰教派
第五节　　清真寺
阿拉伯—伊斯兰史年表
资料来源与参考文献