

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ





智慧人生

脑威圣训解读

قواعد و فوائد من الأربعين النووية

بقلم د. ناظم سلطان المسباح

【科威特】纳兹目·素尔坦·米斯巴赫博士 注

冶正虎 译



المركز الثقافي الإسلامي هونغ كونغ
伊斯蘭文化協會(香港)
Islamic Cultural Association (Hong Kong)

书 名：智慧人生——脑威圣训解读
作 者：[科威特]纳兹目·素尔坦·米斯巴赫博士
译 者：冶正虎
出版发行：伊斯兰文化协会（香港）有限公司
香港北角清风街 5-7 号富丰楼三楼 A 室
电 话：(852)2891 1321
传 真：(852)2891 1798
网 址：<http://www.ica.org.hk>
出版日期：2016 年 1 月
国际书号：978-988-15667-8-2

© 伊斯兰文化协会（香港）2016 版权所有 翻印必究

目 录

代前言	9
序 言	14
再版序言	17
伊玛目脑威生平	24
伊玛目脑威原序	28
对伊玛目脑威序言的评论	30
.....	
第一段 内心功修的标准	35
第二段 阐明宗教的层次	49
第三段 伊斯兰的基本	69
第四段 人的孕育过程	85
第五段 外在功修的标准	91
第六段 谦 恭	99
第七段 宗教就是尽忠	107
第八段 信仰的保护	113
第九段 前民族灭亡的原因	119
第十段 洁净的施舍	127

第十一段	谦恭和避嫌	133
第十二段	莫管闲事属教门的表现	137
第十三段	信士之间的互爱	141
第十四段	穆斯林生命的圣神性	145
第十五段	言行方面的美德	153
第十六段	息怒	161
第十七段	广泛行善	167
第十八段	敬畏	173
第十九段	先知的遗嘱	183
第二十段	廉耻的美德	191
第二十一段	对信仰忠贞不渝	197
第二十二段	天堂之路	201
第二十三段	鼓励行善	207
第二十四段	真主对人的恩惠和怜悯	219
第二十五段	行善的广泛性	231
第二十六段	每个善行都是一种施舍	237
第二十七段	明晰善与恶	243
第二十八段	遵守圣行、远离异端	247
第二十九段	教法	257
第三十段	顺从真主和谨守法度	265
第三十一段	淡薄尘世	275
第三十二段	不得伤害他人	283

第三十三段 法律原则 289

第三十四段 劝善戒恶 295

第三十五段 穆斯林兄弟感情的基础 305

第三十六段 善有善报、恶有恶报 315

第三十七段 真主对仆人的宏恩 329

第三十八段 真主盟友的特点 337

第三十九段 原谅过错和遗忘 345

第四十段 淡薄尘世、重视后世 351

第四十一段 私欲服从教法 357

第四十二段 依靠真主 363



追踪先贤的脚步

——《智慧人生》代前言

回溯伊斯兰文化的源头,去追踪先贤的脚步,去探寻伊斯兰文化曾经的辉煌,不啻是一件快事。在这一思想旅行中,你不难发现,越是早期的那些先贤学者,伊玛目大家,越是知行合一、思想超前的一代精英。他们久远的时代,并不影响他们的思想、文化遗产对今天的伟大意义。他们作为“古人”,在今天看来,依然站在文化的峰巅,时代的前沿。

被美国学者埃斯波西托称为“大师辈出”的时代,产生了伊玛目脑威(1255—1300)等许许多多的学者和伟人。伊玛目脑威,是杰出的圣训学家、法学家,他的时代沙斐仪学派的领军人物。其著述广泛,涉及古兰经学、经注学、圣训学、法学、比较法学等,一生从事伊斯兰学术研究与著述,终身未娶,是伊斯兰历史上著作等身的学者之一。有人说他把一生献给了学术,“与知识结了姻缘”。代表作有《穆斯林圣训诠释》,《脑威四十段圣训》,以及属于比较法学的巨著《麦基穆尔》。伊玛目脑威不仅学术渊博,而且以淡泊尘世、敬畏自律而著称。他每每向统治者进谏,为此险遭杀身之祸。他的声誉与影响,似乎与他短暂的人生不相称。他的知名度、为穆斯林学者和大众接受、所敬仰,与他知行合一、淡泊名利、不畏权贵的风格不无关系。

尽管在真知灼见的学者那里不是问题,但民间层面一个不



小的误区是,古代的学者都倾向传统,反对革新。其实,真正的学者、伊玛目,都不是教条主义和本本主义。他们虽然在思想的高度和深度,所擅长的学科方面不尽一致,如作为思想家、哲学家的安萨里不同于作为法学家和圣训学家的脑威,但他们的共同点是原则上坚如磐石,细节上灵活通变。翻开伊玛目脑威的《穆斯林圣训诠释》,对许多问题的探讨和分析,无不透射原则性与灵活性的结合。大家与保守,不可同日而语。伊斯兰学者优素福·格尔达威,在解释圣训提到的“我的道路和正统哈里发的道路”时说,这个道路并非是他们在细节问题的观点和看法,否则对圣门弟子、包括四大哈里发的一些局部分歧,穆斯林会无所适从,而是指他们的总体方针和方法。这个方针就是原则的稳定性与细节的灵活性的统一。先知在侯代比叶协约中做出的妥协,艾布·伯克尔收集古兰经,欧麦尔把伊拉克土地收归国有,等等,是细节中通变的证据。而关乎信仰、原则的大是大非问题,无论是先知、圣门弟子,还是后来的先贤大家,都毫不动摇。这一方针,或方法论,才是伊斯兰的正统体系。一直以来,许多人把穆斯林走向衰败后形成的一些传统,当做“正统”去恪守,甚至当做伊斯兰本身,如一些派别否定因果律、近似宿命论的前定认识;一些人唯我独尊的学派主义;一些人在教法判例中给人们制造困难,而无视“先知每逢在两件事中做选择总是选择最容易的”这一圣训;一些人把个别教法学家在特定历史做出的可对可错的判断作为永久的律例,而无视先贤稳定与通变精神,等等。

因此,从早期先贤学者那里,汲取伊斯兰文化和思想的源泉,同时涤除穆斯林衰败以来人为地强加、或不自觉地接受的一些文化糟粕,是迫在眉睫的文化任务。这不仅关系到还原伊斯



兰文化本来面目的问题,而且还关系到穆斯林与其他各个民族、各个宗教和文明和平共处、携手共建和谐的问题,因为我们都清楚,一种被误解、被曲解的文化,不可能与其他文化和文明实现真正的和谐与谅解。一些人把个别历史著作中的一家之言,当做穆斯林与其他群体隔阂的“证据”,便是一个例子。殊不知,除了作为穆斯林根本大法的古兰经和圣训,其他限于某一学科的人的作品,随着历史,成为一种文化遗产,只能批判地吸收,而不可作为天经地义、雷打不动的真理而全盘接受。

系统译介先贤的著作,追踪他们的足迹,是还原伊斯兰文化的一部分。有鉴于此,我们的朋友冶正虎老师,将科威特学者纳兹目·素尔坦·米斯巴赫博士旨在诠释伊玛目脑威《四十段圣训》的《智慧人生》译为中文,介绍给我国的读者。伊玛目脑威虽然有不少大部头的代表作,但他所编著的《四十段圣训》可能是流传最广的一部。虽然这部圣训集只有四十二段圣训,但這些圣训如伊斯兰学者们所说,囊括了伊斯兰的基本原则和价值观念,概括了穆斯林的人生哲学和生活指南,诚如译著书名《智慧人生》。因此,这部圣训集自问世以来,受到伊斯兰学者、穆斯林大众的广泛青睐和接纳,给其做注释的古今学者不胜枚举,纳兹目·素尔坦·米斯巴赫博士的《智慧人生》,便是现代《四十段圣训》注释中富有特色的一本。可以说,伊玛目脑威选择的这些圣训,是先知圣训“言简意赅”特点的集中体现,不仅具有深刻的思想意义,而且不乏文学鉴赏价值。精通阿拉伯语原文的读者,不难从中发见先知圣训独具的“语言奇迹和内涵奇迹”。一直以来,许多现代学者著书立说,力图发掘先知圣训的语言魅力和艺术意境,而伊玛目脑威的《四十段圣训》中的圣训,是他们的必选

资料。冶正虎老师于繁忙的公益事业之余,不时推出一些极有价值的译作,这本《智慧人生》就是其中之一。发现冶老师译作“秘密”有一个小过程:一次偶然在别人的空间里发现一篇感人肺腑的故事译作,就情不自禁地转到自己的空间,对其中一些语句做了润色。没想到后来与冶老师交谈时,才知这是冶老师的译作,不禁赞叹冶老师善于发现有益资料的敏锐眼光。结合《智慧人生》的内容,与冶老师的语言特点和做人风格联系到一起。冶老师为人谦虚、做人低调,是充满智慧却不愿出名的为数不多的海归派学者。尽管我不太同意冶老师专事公益事业,他的优势和特长我觉得是教育和文化领域,但每个人都有自己的选择,其中的许多奥秘非人力探讨所及。然而这不妨碍我继续希望冶老师回到伊斯兰教育、文化及其研究与译述。对于他及中国的穆斯林文化,这可能比公益事业更有意义,因为公益方面不乏人才,而我们的学人或学者却凤毛麟角。这也许是一种对他人具体情况不甚了解者的主观想法,但不妨写在这里,献给冶老师,以此来抒发我们对穆斯林文化、教育人才的渴求与追寻。

随着我国改革思想的不断深入,国人对人性化、理性化社会的不断诉求,我国穆斯林的思想面貌也在改观。他们中的学者和学人,开始从先贤的足迹中去追根溯源,同时并不忽视对自己所处这个世界和时代的观察与思索;他们从“传统”中萍踪“现代”,从“现代”中发掘“传统”,而不愿把自己限于单纯的“传统主义”或“现代主义”。因为在他们的先贤那里,传统与现代,经典与理性,稳定与通变,从不是一个对立的观念。如果冶正虎老师译介给我们的这本《智慧人生》,以现代语言带我们去追踪先贤的脚步,那么,我们期待更多译介先贤思想和遗作的精神佳肴问

世。“我必定使死人复生，我要记录他们的行为和事迹。”（36：12）

张维真

2013年4月16日于临夏

序 言

万赞归于真主！我们只赞美真主，只求真主的佑助，只求真主的赦宥。祈求真主使我们远离性灵和行为方面的邪恶。真主引导谁就没有人能使他迷误；真主使谁迷误就没有人能引导他。我作证万物非主，惟有真主，独一无二；我作证穆罕默德是真主的仆人和使者。

“信道的人们啊！你们当真实地敬畏真主，你们不要去死，除非成了顺主的人。”（3：102）

“众人啊！你们当敬畏你们的主，他从一个人创造你们，他把那个人的配偶造成与他同类的，并且从他们俩创造许多男人和女人。你们当敬畏真主——你们常假借他的名义，而要求相互的权利的主——当尊重血亲。真主确是监视你们的。”（4：1）

“信士们啊！你们应当敬畏真主，应当说真话。”（33：70）

《古兰经》确为最真实的语言，穆圣的引导确为最完美的引导；凡新生异端皆属恶劣事物，凡异端邪说皆属迷误，凡迷误其归宿必将是火狱。

伊玛目脑威收集的四十段圣训，意义深刻、言简意赅。穆圣（愿主福安之）说：“我被赐言简意赅的圣训。”¹ 这四十段圣训当中的每一段不仅是教门的基础，而且含有丰富的裨益，如能

1 《艾里巴尼正确圣训集》1069。

背诵和理解这四十段圣训,可谓继承了穆圣丰富的遗产,也掌握了相当的教门知识。

因此,古今的穆斯林学者非常重视推广和教授这四十段圣训,并且撰写了有关的详解与专著,其中有如下学者撰写了有关的著作:

- 1、脑威《脑威四十段圣训集》
- 2、伊本·达给格·艾迪²《脑威四十段圣训注释》
- 3、伊本·莱哲卜³《知识与哲理的汇集》
- 4、伊本·哈哲尔·哈提目《四十段圣训注释明晰》
- 5、穆斯塔法博士和穆合因丁《脑威四十段圣训诠释详解》

我曾给一些兄弟教授过这四十段圣训,无论备课还是授课,都能深深体会到它丰富的涵义,这使我迫切希望撰写我的体会并推广给读者。我也曾在多个场合作了有关方面的讲座,希望通过写作我能为穆斯林做出贡献,因为著书立说在传播教门方面起着举足轻重的作用。同时,写作也是获取今后两世回赐的重要途径之一。

在诠释这四十段圣训期间,我主要依赖于著名学者的见解,直接引用他们的原文,因为作为初学阶段的我,只能借鉴先贤在有关领域的论述,步他们的后尘。况且,教门之事应该取之于信仰坚定、知识丰富、对经训有敏锐见解的有识之士。同时,更应该

2 穆罕默德·本·阿里·本·瓦赫布·本·穆推尔,艾布·法提哈·古沙勒,伊历 625 年出生,702 年卒于开罗。著名法源学家、法学创制家。

3 阿卜杜·拉合曼·本·艾哈麦德·莱哲卜·罕百里,伊历 736 年出生于巴格达,895 年卒于大马士革,圣训学家、法学家、法源学家、历史学家,在圣训学方面独树一帜,著述甚丰。

符合受真主和穆圣赞扬过的先贤们的论据。

因此在诠释写作期间我所采纳的方针是：

- 1、根据著名学者的论述,说明圣训的重要性和等级。
- 2、为圣训涉及的问题设定相关的标题,并对有关问题给予简要说明。
- 3、对引证其论述的学者做简单介绍。
- 4、扼要说明学者们发掘的有关“圣训裨益”。

由于琐事繁忙,我所做的工作非常有限,祈求真主借此有利于穆斯林大众,也为我记录今后两世的回赐,真主是全权的、万能的。我们最终的祷词只是:万赞归于真主,全世界的养主。

纳兹目·素尔坦·米斯巴赫博士

公历 1988 年 - 伊历 1408 年

再版序言

万赞归于真主！我们只赞美真主，只求真主的佑助，只求真主的赦宥。祈求真主使我们远离性灵和行为方面的邪恶。真主引导谁就没有人能使他迷误；真主使谁迷误就没有人能引导他。我作证万物非主，惟有真主，独一无二；我作证穆罕默德是真主的仆人和使者。

“信道的人们啊！你们当真实地敬畏真主，你们不要去死，除非成了顺主的人。”（3：102）

“众人啊！你们当敬畏你们的主，他从一个人创造你们，他把那个人的配偶造成与他同类的，并且从他们俩创造许多男人和女人。你们当敬畏真主——你们常假借他的名义，而要求相互的权利的主——当尊重血亲。真主确是监视你们的。”（4：1）

“信士们啊！你们应当敬畏真主，应当说真话。”（33：70）

《古兰经》确为最真实的语言，穆圣的引导确为最完美的引导；凡新生异端皆属恶劣事物，凡异端邪说皆属迷误，凡迷误其归宿必将是火狱。

感谢真主赐予我的恩惠，此书第一版出版后普遍受到了阿拉伯国家众读者的响应和支持，之后又被译成了土耳其语和英语等多种外文版本，在欧洲国家也大量发行出版，以至于在各书店脱销。

为了传播知识和让众读者受益，我对作品重新详细地做了审稿，分别在前言、注释、编排等方面做了补充和修改，对一些重要的现实问题做了分析和辨别，以至于此书在内容、编辑等方面以崭新的版式发行了。在此，我祈求真主赐予我虔诚的举意，接受我的善功，纠正我的错误，饶恕我的过失。也祈求真主赐予众读者事业的成功，美好的结局，吉庆的岁月！

安拉是万能的主。

纳兹目·素尔坦·米斯巴赫博士

公历 2011 年 11 月 13 日

伊历 1433 年 1 月 18 日

《脑威四十段圣训》一书的来历

这部作品本是著名圣训学家艾布·阿穆茹·奥斯曼·本·阿卜杜拉赫曼·本·萨拉赫(卒于伊历 643 年)遗留的一部演讲遗稿。伊本·莱哲卜说:“伊玛目、圣训学家艾布·阿穆茹·本·萨拉赫遗留了一部被称作《纲要圣训》的稿件,稿件收集了纲要性的一些圣训,这些圣训可以被称为教门的载体,具有言简意赅的特点,这部稿件总共收纳了二十六段圣训。之后,著名伊玛目导师、法学家,脑威·艾布·扎克仁牙·叶海雅(愿主怜悯之)进行了补充,收纳了整整四十二段圣训,并把这部作品命名为《脑威四十段圣训》,这部作品传播甚广,人们研习背诵至今。愿真主回赐作者良好的的举意。⁴

4 《知识与哲理的汇集》1/56

对《脑威四十段圣训》的注释

对《脑威四十段圣训》的注释很多,有些已经出版发行,也有些至今还是手稿。为了说明学者们对这部作品的重视,我根据年代的先后举例介绍部分注释作品,愿真主回赐大家。

- 1- 伊玛目·脑威(愿主慈悯之)的注释。(卒于伊历 676 年)。
- 2- 伊玛目·伊本·达给格·艾迪的注释(卒于伊历 702 年)。
- 3- 伊玛目·伊本·莱哲卜·罕拜里(卒于伊历 795 年)的注释,伊玛目在四十段圣训的基础上又增加了八段圣训,并给他的作品命名为《知识与哲理的汇集——五十段纲要圣训的注释》,这是部意义非凡的注释。之后,学者赛里目·黑俩里对此作品又进行了缩写,并把缩写的著作称为《复苏信念》。两部作品均已出版发行。
- 4- 学者塔君丁·欧麦尔·本·阿里·拉赫米·法克哈尼(卒于伊历 734 年)的注释,书名为《明确的方针》,此书是手稿,在麦加禁寺图书馆有存稿,馆内稿件编号是 1343 号。后来作者又对他的作品进行了缩写,被命名为《明确的方针之精义》,也收藏在麦加禁寺图书馆,馆内稿件编号为 1200 号。
- 5- 谢赫赛尔东丁·麦斯奥德·本·奥麦尔·塔夫塔扎尼(卒

于伊历 791 年)的注释。

- 6- 学者乃吉门丁·托菲·罕百里(卒于伊历 795 年)的注释,书名为《精注四十段圣训》。
- 7- 伊玛目艾比哈夫斯·本·穆俩给尼(卒于伊历 804 年)的注释,书名为《理解四十段圣训的助手》,全书 218 页,麦地那买哈目德图书馆有珍藏。
- 8- 谢赫·穆罕默德·本·恩泽·黑加兹的注释,谢赫属伊历第十世纪的学者,书名为《脑威四十段圣训的光辉思想》,他在伊历 912 年完成了写作,此书至今还是手稿,在大众图书馆有珍藏。
- 9- 谢赫·艾哈迈德·本·哈加尔·海塔米·满开(卒于伊历 974 年)的注释,书名是《明解四十段圣训》,此书已经出版,并且有谢赫·哈桑·本·阿里·穆达比给(卒于伊历 1170 年)做了边注。
- 10- 谢赫·艾哈迈德·本·黑加兹·法希尼(卒于伊历 978 年)的注释,书名为《穆圣教导——论脑威四十段圣训》。
- 11- 伊玛目·穆罕默德·本·阿里·本·萨利姆·沙布啥勒(卒于伊历 989 年)的注释,书名为《璀璨珠宝——脑威四十段圣训注释》。
- 12- 谢赫·穆罕默德·奥赛麦尼的注释,回历 1424 年由谢赫·伊本·奥赛麦尼慈善基金会出版发行。
- 13- 穆斯塔法·拜嘎和穆赫因丁·穆斯图的注释,书名为《脑威四十段圣训释义》。
- 14- 谢赫·萨利赫·本·阿卜杜阿齐兹·哎里谢赫的注释。

- 15- 伊本·哲布里的注释,已出版发行。
- 16-《温馨的花园——脑威四十段圣训注释》,这本书将脑威、艾迪、伊本·奥赛麦尼的注释编辑的合订作品,由巴随拉发行社出版发行。
- 17-《脑威四十段圣训之经典》,这本书也是脑威、艾迪、伊本·莱哲布、伊本·奥赛麦尼以及我的这部注释的合订本。
- 18-《脑威四十段圣训之裨益》是由谢赫·阿卜杜·拉赫曼·纳赛尔·巴拉克注释。

以上就是我所看到过的对脑威四十段圣训的注释,学者们对脑威四十段圣训进行了大量的注释和分析,任何对圣训有丝毫关注的学者都会对脑威圣训有所研究,部分研究得到了出版发行的机会,也有部分至今任然是手稿被保存,还有些是音频资料,祈求真主接受所有人的善举。

我的作品

我在教授这四十段圣训期间,通过备课和研究,收集了大量的、有价值的原则性的基本,所以我非常希望能把这些资料发行出版,与亲爱的读者们共同分享,祈求真主有利于我们今后两世。

其实我所收集的资料并没有带来新的思想和论证,因为前辈先贤们已经在注释、研究、考证和论证方面著述了汗牛充栋的著作,只是他们的研究至今任散记在各种著作和注释当中,普通读者很难找到自己的所需。我所做的只是收集、整理、编辑以及必要的补充,我想通过这些工作能着重挖掘一些现实裨益和基本原则,无论是法学方面、法学原理方面、信仰方面,或者是道德伦理方面,穆圣(愿主福安之)的精简圣训就是这些基本原则的根本,而这些根本就是教门细节和新生问题的法律依据。

在诠释当中我所采纳的方针是:

- 1、根据著名学者的论述,说明圣训的重要性和等级。
- 2、为圣训涉及的问题设定相关的标题,并对有关问题给予简要说明。
- 3、对引证其论述的学者做简单介绍。
- 4、扼要说明学者们发掘的有关“圣训裨益”。

伊玛目脑威生平

姓氏和生活：

伊玛目、圣训学家、伊斯兰的长老、穆合因丁·艾布·扎克仁牙·叶海雅·本·沙尔福·本·穆勒·哈桑·本·侯赛因·本·穆罕默德·朱麻·本·合扎目·脑威，大马士革南部沪拉地区脑威村人，后迁移至大马士革，沙斐仪派学者，同时代各法学派的长老和大法学家，伊历六百三十一年一月中旬出生。

自幼真主使他酷爱教门知识，从而背诵了《古兰经》。父亲的鼓励对他在学术领域的成就起了举足轻重的作用。

伊玛目的求学生涯：

脑威赴大马士革后就读于拉瓦合学校，他勤奋好学，在四个半月的时间内通背了《探比合》，当年的其余时间，在老师的指导下又通背了《穆含宰卜》。他不断深造，最终成为了一名杰出的圣训学家、语言学家和沙菲仪派法学家。后来，他从事教学工作，并曾担任艾士拉夫圣训学院的院长。

伊玛目的品德：

伊玛目脑威是位淡泊红尘、庄重威严、恭顺真主的学者和教育家。他时时刻刻不忘敬拜真主。他扬善弃恶，虔诚为主，忠告权贵。史记记载了他曾在亚部刺斯忠告和劝诫扎合尔的信件。

伊玛目的品位：

伊玛目脑威在同时代的学者当中享有极高的声誉，后辈们也对他留下的丰富文化遗产赞叹不已。

伊玛目的优秀徒弟艾布·哈桑·艾俩丁·本·阿塔尔评价伊玛目脑威时说：他是我的导师，伊玛目，大量优秀作品的撰稿人，同时代的佼佼者。是位长期封斋礼拜、淡薄尘世、追求后世的修士，具有美好品格、坚守美丽圣行的学者，教育家，对于他的学识、领袖风范、威严、淡薄、谦恭、功修、谨言慎行方面没有任何异议，具有超凡能力(كرامات)的人，用身体和财产感化着人们，用杜瓦和忠言履行了所有人的权益，自身勤奋，对法学细节研究创制，尽量排解学者之间的分歧，对自身的工作严肃谨慎，追求完善，对自己的学识仔细考证，是有名的圣训学家，精通各种圣训知识，能辨别圣训当中的正确的和羸弱的，熟知圣训当中的疑难词语和法学创制，精通沙斐仪派的法学基本原理和细节理论，对圣门弟子和再传弟子的法学观点以及后背学者的分歧和共识了如指掌，一贯坚持先辈的方针，把毕生精力全部花费在了写作、教育、礼拜、诵读古兰、思考、劝善戒恶，以及记赞真主等各种功修方面。⁵

伊玛目的归真：

伊历六百七十六年七月二十四日，伊玛目在脑威村归真，他的陵墓至今还保留在原地。尽管伊玛目归真时只有四十五岁，可他的一生确是吉庆的一生，自始至终坚持功修、顺主、学习、教育和著述。

众所周知，伊玛目终生未娶，因为他当时很贫穷，一无所有，他的生活来源依靠父母。

5 《学生的礼物——伊玛目脑威之简历》1-5 页。

伊玛目遗留的文化遗产：

伊玛目遗留下了丰富的文化遗产，涉及宗教的各个学科。他天资聪慧，见解精辟，对法学、法源学、圣训学、语言学等诸多学科都颇有研究。遗留下的巨著如下：

- 1、《穆斯林圣训集诠释》
(المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج)
- 2、《词语鉴别》(تهذيب الأسماء و اللغات)
- 3、《学生纲领》(منهاج الطالبين)
- 4、《缜密》(الدقائق)
- 5、《探比合校正》(沙菲仪派法学)
(تصحيح التنبيه في فقه الشافعية)
- 6、《简明圣训学》(التيسير و التيسير في مصطلح الحديث)
- 7、《至善者的标识》(脑威祷告词)
(حلية الأبرار و شعار الأخيار و يعرف بالأذكار النووية)
- 8、《圣训疑难问题与伊斯兰基础之精义》
(خلاصة الأحكام من مبهمات السنن و قواعد الإسلام)
- 9、《清廉者的花园》
(رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين)
- 10、《智者的花卉》(بستان العارفين)
- 11、《功修简明》(الإيضاح في المناسك)
- 12、《穆含宰卜诠释》(شرح المذهب للشيرازي)
- 13、《学生园地》(法学) (روضة الطالبين في الفقه)
- 14、《古兰背诵者的礼节》(التبيان في آداب حملة القرآن)

- 15、《意愿》(信仰学)(المقاصد - رسالة في التوحيد)
- 16、《伊本·萨拉之沙菲仪派人物简介》
(مختصر طبقات الشافعية لابن الصلاح)
- 17、《沙菲仪之功勋》(手稿)(مناقب الشافعي مخطوط)
- 18、《脑威法塔瓦集》(المنثورات في الفقه و هو كتاب فتاواه)
- 19、《劝善篇》(مختصر التبيان في المواعظ)
- 20、《古兰读法要领》
(منار الهدى في الوقف و الابتدا في التجويد)
- 21、《圣训传述人物之疑难问题》
(المبهمات من رجال الحديث)
- 22、《脑威四十段圣训集》(此著作有多种诠释)
(الأربعون حديثاً النووية)

我们祈求真主的恕饶，希望在覲见真主之日这些文化遗产有裨益于伊玛目和我们。

伊玛目脑威原序

“使者给予你们的，你们当接受之”（59：7）

奉至仁至慈的真主之名

万赞归于真主，全世界的养主，天地的保护者，万物的支配者，他为了引导人类和阐明教义以绝对和明确的证据派遣了众使者。赞美真主的宏恩，祈求真主的博施。我作证万物非主，惟有真主，他是独一的、全能的、博施的、赦宥的主，我作证穆罕默德是真主的仆人、使者、至爱和盟友，是人类之模范，伟大古兰——永恒的圣迹，追求真理者的向导——的获得者，言简意赅之圣训、宽容包涵教义的受恩者，愿主福安之，及所有的先知、使者、他们的后裔，以及所有的清廉之士。

据阿里·本·艾布·塔里布，阿卜杜拉·本·买斯欧德，穆阿兹·本·加拜里，艾布·代尔达，伊本·欧麦尔，伊本·阿巴斯，艾奈斯·本·马力克，艾布·胡莱勒，艾布·赛义德·呼德里从多个传述系统传述：使者（愿主福安之）说：“谁使我的稳麦牢记了有关教义的四十段圣训，真主将把他重生在学者的行列当中。”⁶另一传述：“真主将以学者的身份重生他”。艾布·代尔达传述：“复生日我将是他的见证人和搭救者。”伊本·买斯欧德传述：“他将被允许任意选择进入乐园的大门。”伊本·欧麦尔传述：“他被记录在学者和烈士的行列之中。”

6 查阅《艾里巴尼薄弱圣训集》

众圣训学家公认：尽管这段圣训的来源很多，但仍然属羸弱圣训。有关这段圣训涉及的问题，众学者著述颇丰，不胜枚举。我发现最早撰写有关问题的学者是阿卜杜拉·本·穆巴拉克，之后是教育家伊本·艾斯莱目·图西，然后是哈桑·本·苏福扬·奈萨仪，艾布·伯克尔·阿及里，艾布·伯克尔·艾斯法罕尼，达勒古图尼，哈铿，艾布·乃依目，艾布·阿卜杜·拉合曼·赛里米，艾布·赛义德·马力尼，艾布·奥斯曼·萨卜尼，阿卜杜拉·本·穆罕默德·安萨里，艾布·伯克尔·拜合及等等。

我求助于真主，以如上知名学者、伊斯兰之卫士为榜样，收集了这四十段圣训，学者们公认可以遵行内容涉及善功的羸弱圣训。尽管如此，我并没有完全依赖于这段圣训，而是依据以下这段正确圣训，穆圣言：“你们当中的亲眼目睹者应传达给不在场者。”⁷ 穆圣又言：“愿真主赐福于一丝不苟地传达我的圣训者。”学者当中分别有人撰著有关信仰基础、教义末节、圣战、淡泊、礼仪、讲演方面的四十段圣训，他们的初衷都是向善的，愿真主悦纳他们的善意。而我认为这四十段圣训更加重要，意义更加深广，是因为其中的每一段都含有一项教门基础，因此，有学者称这四十段圣训为教门的载体或为教门的一半。同时，我恪守这四十段正确圣训的原则，由于其中大部分都被布哈里和穆斯林圣训集收录，所以，为方便背诵和推广，我不再辑录其传述系统。为了正确理解其中的一些疑难词汇，我专门撰辑一篇详解附于稿后。每一位追求后世者都应该掌握这些圣训包含的所有关于顺主方面的要点和提示，有志者事竟成！我只依赖于真主，只托付于真主！万赞和宏恩皆属真主！成功与庇护皆来自真主！

7 《艾里巴尼正确圣训集》515228。

对伊玛目脑威序言的评论

评论一：

伊玛目脑威在序中说：“学者们公认可以遵行内容涉及善功的羸弱圣训”，此话需要解释，因为有学者持反对观点，他们认为无论是副功领域还是教法领域都不应遵守羸弱圣训。穆罕默德·哲玛伦丁·嘎西姆说：“须知，对于羸弱圣训有三种观点：第一、无论在副功领域还是教法领域都不得采纳，此观点由伊本·赛依丁拿斯在其著作《箴言精华》中传自叶海雅·本·穆依努，在其著作《求助者的开拓》中将此观点也归属于艾布·伯克尔·阿拉比。显然，布哈里和穆斯林也持同一观点，布哈里在其《圣训集》中所坚持的收集条件足以证明这点，穆斯林也严厉贬斥了羸弱圣训的传述者。”⁸ 两位伊玛目在其著作中没有收集任何一段羸弱圣训。这也是伊玛目伊本·哈兹目的观点，他在其著作《宗教与派别》中说：“任何人，无论是普通人，还是可靠之人，他们所传述的穆圣（愿主福安之）的言辞，假若传述系统中有一人被归罪于撒谎或马虎或不知名，对此，尽管有些穆斯林传述这种圣训，但我认为决不允许传述、相信或采纳这种圣训。”⁹

真主至知！我认为这些学者的观点更加优越。大学者艾里巴尼对此论证道：“因为学者们一致认为羸弱圣训所表达的意

8 查阅嘎西姆的《传述规则》111 页。

9 《传述规则》113。

思只是一种不可靠的猜测,既然如此,决不允许采纳羸弱圣训!至高的真主在数节古兰中贬斥了猜测,真主说:“猜测对于真理,确是毫无裨益的。”(53:28)又说:“他们只是随从自己的猜测。”(53:23)使者(愿主福安之)说:“你们谨防猜测,猜测是一种极恶的谎言。”¹⁰

这也是我选择的最佳观点。我相信持反对观点者没有任何来自经训的根据。

谢赫伊斯俩目说:“伊玛目艾哈麦德等许多伊玛目都不曾在沙里亚方面依赖羸弱圣训,人们传说的关于伊玛目艾哈麦德曾求证既非正确也非良好的羸弱圣训,这纯粹是讹传。”¹¹至于人们传说的艾哈麦德、阿卜杜·拉哈曼、阿卜杜拉·本·穆巴拉克所说:“当传述有关合法与非法事物时我们很严谨,当传述有关副功等事物时我们较宽容。”¹²艾哈麦德·沙克尔在分析此言时说:“真主至知!我认为各位伊玛目所说的‘宽容’所指的是采纳不及正确等级的‘良好圣训’,因为在他们的时代,区别正确与良好圣训的概念还不完全规范和明确,早期的学者只以正确或羸弱来分辨圣训的等级。”¹³

艾里巴尼在分析各位伊玛目所言的“宽容”时说:“有可能各位伊玛目所指的是违反他们一贯的做法,就是传述圣训并说明能分辨圣训之强弱的传述系统,因为传述系统就能说明圣训的等级。至于后代人的一贯做法,不带传述系统而传述圣训,前者是决不会这样做的,因为他们是最具谦恭和敬畏心的,真主至

10 布哈里与穆斯林圣训集传述。

11 《重要根基》84 页

12 《艾里巴尼正确圣训集》1/46。

13 《巴依司·哈斯司》101 页。

知!”¹⁴

除此之外，为了煽诱和恐吓而引证羸弱圣训有如下不良后果：

1、导致善功标准紊乱，如有些人一味鼓励圣战，其原因就是出自某些内涵过分煽诱圣战的羸弱圣训。

2、这些不应提倡的煽诱和恐吓方面的圣训往往对人性教育产生消极后果，有关专家对此深有体会。

因此，学者们警告聆听正误不分的传述者，伊玛目穆斯林在其圣训集序言中援引了阿绥目的话：“不得坐听噶洒斯。”¹⁵“噶洒斯”就是那些在清真寺训诫人们，却对正确圣训和羸弱圣训不作辨析、一概而论的演说家。

为了煽诱和恐吓而传述羸弱圣训必须具备如下条件：

为了煽诱和恐吓传述羸弱圣训时，如果能谨守有关专家在此方面规定的规则，就会减少羸弱圣训的传播。这些条件如下：

1、传述的圣训并非极其羸弱。因此，不允许传述撒谎者或有撒谎嫌疑的人，或犯有严重传述错误的人传述的圣训。相对而言，只能传述对圣训学有所了解的人，只有具备了这一能力的人，才能认识圣训是否极其羸弱，而这一条件并非人人皆能具备。

2、传述的羸弱圣训属一通行的规则。因此，引用某种功修的羸弱圣训如没有得到正确圣训核实的话，就不能遵从这段羸弱圣训。艾里巴尼批注此条件时说：“以这一条件使羸弱圣训生效

14 《艾里巴尼正确圣训集》1/47。

15 阿绥目：《传述规则》113 页。

只是形式的,并非事实,这才是此条件的含义。”¹⁶

3、引用羸弱圣训时不能相信它的正确性,而是为了谨慎。艾里巴尼对此也有批注:“这第三个条件与第一个条件都说明了辨析(羸弱)圣训的必要性,以便不要相信它的正确性,众所周知,在善功方面应用羸弱圣训的群众并不了解它的羸弱性质,这就违背了意愿。”¹⁷

评论二:

伊玛目脑威说:“我恪守这四十段皆为正确圣训。”

针对脑威圣训当中,圣训学家认为是羸弱的两段圣训,他们做了补充说明。我们理解伊玛目脑威的观点,在他认为是正确的圣训,也许其他圣训学家认为是羸弱的。无论如何,他没有违反自己收集四十段圣训的条件,真主意欲,他会获得报酬的,因为他是位穆吉太赫德(创制家)。

伊玛目脑威收集的、其他学者又补充说明的圣训有如下:

1、第三十段圣训:据艾布·色尔拉巴·呼沙尼——祝尔素目·本·纳昔尔——(愿主喜悦之)传述,真主的使者(愿主福安之)说:“真主确已制定了许多天命,你们不要忽略了它;真主也划定了许多界限,你们不要逾越它;真主也禁止了许多事物,你们不要违反它;真主对许多事沉默不宣,为的是怜悯你们,并非遗忘,因此,你们不要深究它。”这是段优良的圣训,由达鲁古图尼等人搜集。

2、第四十一段圣训:据艾布·穆罕默德·阿卜杜拉·本·阿姆勒·本·阿斯的传述,真主的使者(愿主福安之)说:“任何人

16 艾里巴尼:《正确圣训集》1/51。

17 艾里巴尼:《正确圣训集》1/51。

都不算真信士，直到他的私欲完全遵循我带来的一切。”这是段正确、优良的圣训，摘录于《论据》一书中，具有正确的传述系统。

内心功修的标准

ميزان الأعمال الباطنة

عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِي حَفْصٍ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه قَالَ: "سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَاجَرْتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهَاجَرْتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ".

رَوَاهُ إِمَامَا الْمُحَدِّثِينَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ بَزْدَازِ بْنِ الْبُخَارِيِّ الْجُغْفِيُّ (رقم: 1)، وَأَبُو الْحُسَيْنِ مُسْلِمُ بْنُ الْحَجَّاجِ بْنِ مُسْلِمٍ الْقَشِيرِيُّ النَّيْسَابُورِيُّ (رقم: 1907) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي "صَحِيحَيْهِمَا" اللَّذَيْنِ هُمَا أَصْحُ الْكُتُبِ الْمُصَنَّفِ.

据穆民的长官艾布·哈富斯·欧麦尔·本·罕塔布(愿主喜悦之)传述,他说:我听真主的使者(愿主福安之)说:“凡是工作皆凭举意而定。每个人将得到他所举意的。谁为真主和使者迁徙,他的迁徙便是为真主和使者;谁的迁徙是为了现世利益或为了与某个女人结婚,他的迁徙便只是为了个人利益。”¹⁸



18 布哈里与穆斯林辑录。



圣训概要：

这是一段极精辟的圣训。伊玛目沙菲仪说：“有关举意的这段圣训涉及法学的七十个门类。没有给造谣者、作恶者、怀疑者留下任何借口，直至相遇真主。”伊玛目脑威说：“伊玛目沙菲仪的意思并非局限在这个数量之内，实际上涉及的更多。”¹⁹

哈菲兹在《法提哈》中说：很多学者对这段圣训的评价很高，艾布·阿卜杜拉说：“在所有的圣训当中没有比这段更加意义深刻、广泛的圣训，阿卜杜·拉赫曼·本·麦赫迪和沙斐仪一致公认这段圣训相当于教门的三分之一”。²⁰

艾尼说：“如果有人问，把这段圣训称为教门的三分之一的理由是什么？我的答复是，因为这段圣训包含着举意的问题，而伊斯兰就是由言、行和举意三部分组成”。²¹

伊本莱哲卜说：“教门可归纳为三件事，遵行命令、远离禁令、不染指疑惑事物。这层意思被奴尔马奈·拜西尔传述的圣训所包含。能做到这点需要两件事，第一：功修表面要完全符合圣行，这是阿伊莎（愿主喜悦之）传述的圣训所包含的，穆圣说：“教门当中任何新生异端都不会被接受”。第二：功修的内涵一定就是为了获得真主的喜悦”。这层意思就是欧麦尔传述的这段圣训所包含的。²²

伊玛目绍卡尼说：“这段圣训包含了伊斯兰根基之一。有人甚至认为这段圣训相当于所有知识的三分之一，仅这一段圣

19 尔尼《布哈里诠释》1/22。

20 《法提哈》1/11。

21 《奥姆带嗜勒》1/22。

22 《知识和哲理的汇集》1/70。



训就值得撰写独立的著作。”²³ 学者们非常重视这段圣训，为了提醒学生树立正确的举意，他们一贯以这段圣训为著作的开端。阿卜杜·拉哈曼·本·马赫迪说：“谁欲编写著作，就应以这段圣训做开端。”²⁴ 有许多学者遵守了这一忠言，以这段圣训为他们著作的开端，其中有伊玛目布哈里的《正确圣训集》、台耿丁·马革迪斯的《律例要点》、苏优推的《精选》、脑威的《买吉米尔》等，艾布·欧拜德说：“没有比这段更加意义深刻、丰富、裨益的圣训了。”

圣训来历：

学者们非常重视研究圣训的来历，因为这有助于理解圣训的含义，如同《古兰经》注释家们重视研究《古兰经》章节的降示背景一样。伊本·达给格·艾迪²⁵说：“阐明《古兰经》章节的降示背景是理解《古兰经》的重要途径。”²⁶ 伊本·泰米叶说：“认识《古兰经》章节的降示背景有助于理解章节本身，因为认识原因就等于认识结果。”²⁷ 同样，了解圣训的来历也有助于理解圣训本身。

这段圣训的来历是否与一迁徙者有关，对此有学者肯定，²⁸ 也有学者否定，²⁹ 此人迁徙的目的并非是由于迁徙的优越性，而是为了娶到一位叫温姆·盖斯的女人。他们这样认为的理由是

23 《乃里》1/156。

24 《恩代》1/62。

25 穆罕默德·本·阿里·本·瓦赫布·本·穆推尔·艾布·法提哈·古沙勒，伊历 625 年出生，702 年卒于开罗。著名法源学家、演绎家。

26 艾迪：《律例要点诠释》1/81。

27 同上。

28 艾迪《律例要点诠释》1/13。谢赫伊斯俩目《法塔瓦大全》18/253。

29 伊本莱哲布《知识和哲理的汇集》11 页。



因为阿卜杜拉·本·买斯欧德说：“谁迁徙是为了个人利益，那么他的迁徙只是为了个人利益，”有人为了娶到温姆·盖斯而迁徙，此人被称为穆哈吉尔温姆·盖斯，（为了温姆·盖斯而迁徙的人）。台布拉尼也传自艾阿买西说：“有人曾向一个叫温姆·盖斯的女人求婚，此女人答应的条件是他必须迁徙。他为了娶到这个女人而迁徙了，后来我们把他称作穆哈吉勒·温姆·盖斯。”

哈非兹评述道：“此典故的传述系统非常正确，符合两位谢赫（布哈里和穆斯林）的辑录条件，但此典故并没有说明此圣训的来历就是由于这个故事，在其他任何传述中我并没有发现此段圣训的来历说明。”³⁰

这段意义深刻的圣训由欧麦尔·本·罕塔布（愿主喜悦之）传述，他是当着众圣门弟子的面在一次圣寺的演讲中提到了这段圣训。

单词解释：

(إِنَّمَا) 一词含有局限、强调的意思，强调词后面发生的事件，这是学者公认的解释。

(الأعمال) 的单数是 (عمل)، 指人们言行方面的行为，如读《古兰经》、洗大净、戒酒。这个词也包含内心的行为，如托靠真主、害怕真主等，也包含言语和肢体方面的行为，这种行为很多。

(النيات) 单数为 (نية)，意为意念、心意，任何出自理智健全的人的行为都伴有意念。

(هجرته) 的原意是放弃，从某个地方迁徙到另外一个地方。伊本·穆俩给尼说：“教法认为的迁徙是，因为担心灾难和为了

30 《法提哈·巴勒》1/10。



履行教门,从非伊斯兰地区迁徙至伊斯兰地区”。

(يُصَيِّهَا) 这个词有两层意思,第一是主观满意的意思。第二是实现愿望的意思。在圣训中要表达的意思是“获取”的意思,为了获取今世的利益。

举意 (النية) 的定义:

词义:阿拉伯人以“意向”惯用“举意”,有时也指的是伴随“意向”的某种行为。同样,阿拉伯人也已“决心”来惯用“举意”。《米斯巴赫·目尼尔》的作者说:“举意通常的意思是决心做某件事。”³¹

教义:在教义中“举意”(النية)并没有一个特殊的定义,任何与原词义有别的定义都不宜采纳,这是欧麦尔·艾西戈勒博士的分析³²。因此,很多学者根据“举意”的本义总结了它的定义,其中有脑威,他说:“举意就是决定做某件事”。³³ 噶拉菲说:“举意就是人心里决定做某件事”。罕塔布也说:“举意就是想做某件事,或者决心做某件事”。欧麦尔·艾西戈勒博士说道:“用‘心愿’、‘决心’解释‘举意’是非常有力的观点,因为它就是阿拉伯语的原义。”

圣训包含肢体和言行的所有工作,有人认为此段圣训指的是口舌以外的工作,此观点甚远。因为圣训中的“工作”包括肢体的所有行为,这是伊本·达给格·艾迪的观点。伊本·阿巴斯也认为“言语”也属“行为”之内,他在注解《古兰经》章节:“也许我能行善”(23: 100)时认为:“行善”指的是口诵“万物非主,惟有

31 《米斯巴赫·目尼尔》2/632.

32 《众仆的心愿》34。

33 《麦基目尔》1/378。



真主”。“拒绝”也属行为，因为“拒绝”属有意识的行为，以个人意愿而定，倘若某人为主而拒绝作恶，那么他会得到回赐；同样，倘若他无故放弃了应做的善功，这就属于恶行，会受到谴责。如下圣训能证明这种看法，真主说：“如果我的仆人因我而放弃了一件恶行，那么你们给他记录一件善行。”³⁴ 此圣训的涵义是：如果他放弃恶行的初衷并非为主，就不会得到善行的回赐；如果他放弃恶行只是为了害怕人，则是一种犯罪……

穆圣（愿主福安之）说：“凡是工作皆凭举意而定。”“工作”一词之前省略了一个正词。认为任何工作都必须有“举意”才有效的学者认为此处省略了“有效”一词；认为工作的完美取决于“举意”的学者认为此处省略了“完美”一词。后一种观点不被人们接纳，因为“举意”是工作有效的条件，这也是萨纳阿尼的主张。因此，第一种观点更加正确，因为“有效”比“完美”更符合实际，人们一贯致力于有效的工作。

穆圣（愿主福安之）说：“每个人将得到他所举意的。”只要有了举意，就会获得回赐，无论践行与否。有很多圣训能证明这一点，其中有如下圣训：“有的人真主赐予了他知识和财产，他用知识支配着财产，履行自己的义务；有的人真主赐予了他知识，但没有赐予他财产，他说：假如我有财产，我会做同样的工作。这两个人在所得的回赐方面是同等的。”³⁵ 但是某些问题还是不适合这一规则，如某人在非朝觐期间举意朝觐，他的这个举意将变成副朝。

总而言之，正如伊本·莱哲卜³⁶所言：“工作本身的有效与

34 布哈里辑录，查阅《法提哈》13/465。

35 伊本·马哲辑录 4228，艾哈麦德辑录 4/23。

36 阿卜杜·拉合曼·本·艾哈麦德·莱哲卜·罕百里，伊历 736



否，或合法皆以个人动机而定，工作者是否有回赐、受惩罚或安全也是以决定工作的善与恶的动机而定。”³⁷

穆圣(愿主福安之)说：“凡是工作皆凭举意而定。每个人将得到他所举意的”。这两个句子是含义完全不同的两句话，第一句是原因，第二句是结果。我们必须认识到“话语”的初衷是建构(某种概念)，而非强调，因为强调其实是重复前面的一句话。

学者们对此问题有两种观点，第一种观点认为两句话是一层意思，也就是说穆圣(愿主福安之)说：“凡是工作皆凭举意而定”，之后又强调说：“每个人将得到他所举意的”。第二种观点认为，两句话是两层意思，是为了建构(某种概念)，而非是强调，这种观点更加正确。

规则告诉我们，通常一句话有建构和强调两层意义时，我们将把此话理解为建构，两句话是截然不同的概念。否则，意味着两句话是重复的，而重复一般是没有必要的。因此，正确的见解应该是，任何话语都是为了建构，而非强调。第一句话指的是某种行为，第二句话指的是这个行为的出发点。圣训当中所含的概念是，你是为主而做，还是为其他目的。穆圣(愿主福安之)的后面的话更加证明了这个观点的正确性。穆圣(愿主福安之)说：“谁为真主和使者迁徙，他的迁徙便是为真主和使者”。因此，穆圣(愿主福安之)的话没有重复。

高声举意：

举意的位置是内心，教法没有规定高声或低声来口诵举意，

年出生于巴格达，895年卒于大马士革，圣训学家、法学家、法源学家、历史学家，在圣训学方面有独到见解，著述甚丰。

37 《知识与哲理的汇集》7-8页。



因为穆圣(愿主福安之)没有规定这样的做法,任何圣门弟子和阿布哈尼法、马利克、沙斐仪、艾哈迈德四位法学伊玛目也都没有遗留这样的说法,但是有些哈乃菲教法学家,以及沙斐仪和罕百里教法派系认为在功修方面口诵举意是圣行,这是为了达到口舌与内心的一致。对此说法,权威学者给予了反驳。

伊玛目伊本·噶义目说:“举意就是决定做某件事,举意的位置是内心,与口舌没有任何关系。因此,没有任何传自穆圣(愿主福安之)或众圣门弟子的举意词。目前在大小净和礼拜时人们新生的举意词是魔鬼给那些遭遇强迫症的人开辟的战场,用那些词禁锢他们、使他们受罪。他们只追求言语的正确性,因为你会发现有些人不断地重复举意词、刻意说出那些词语,其实这与礼拜没有任何关系……有些人的举意更是与穆圣(愿主福安之)和圣门弟子的做法相去甚远,他们念念有词……然后活动肢体、低头、再伸长脖子,大声念至大词,好像是面对敌人一样。假若他们终生寻找穆圣(愿主福安之)和圣门弟子在这方面的做法,他们不会得逞,除非是编造谎言。若果这是一种好的做法,穆圣(愿主福安之)肯定会传授于我们;若果这是一种正道,就意味着穆圣(愿主福安之)和众圣门弟子的迷失。真正的正道和真理只有来自穆圣(愿主福安之)。³⁸

学者们对举意的讨论:

- 功修谦恭的程度,功修是纯为真主,还是与其他目的相混。

追随古兰和圣训的引导、关注行为的学者对这种举意有详细的解读,艾布·伯克尔·本·艾布·杜奴亚编写了这方面的专著,书名为《虔诚和举意》。虔诚是功修被真主接受的条件,在这

38 《拯救忧伤者》1/136。



方面的古兰和圣训明文很多。真主说“他们只奉命崇拜真主，虔诚敬意，恪遵正教”。98: 5。又说“真的，应受诚笃的顺服者，只有真主”39: 3。穆圣（愿主福安之）说：“凡是工作皆凭举意而定”。有人问穆圣（愿主福安之）：“人们为了勇敢、复仇或为了能显示自己的位置等原因参加战斗，哪种人是为了主道而战斗的？穆圣（愿主福安之）说：“为了真主的言词成为至高无上而战斗的人，就是为主道战斗的人”。³⁹

● 习俗与功修的区别。

第一：有人吃饭只是为了满足食欲，也有人吃饭是为了服从真主的命令：“你们吃，你们喝”（7: 31）。第二个人的吃饭是一种功修，而第一个人的吃饭只是一种习惯。

第二：有人洗澡是为了冲凉，有人洗澡是举意大净，第一个人只是一种习惯，第二个人是一种功修。

因此，学者们说：疏忽之人的功修只是习俗而已，而严谨之人的习俗会成为功修。如为了服从真主的命令和延续生命而吃饭的人，他的吃饭行为是一种功修。另外一个人为了炫耀自己而穿新衣服，他的行为没有功修可言；相反，如果一个人为了炫耀真主对自己的恩典而穿新衣服，这就是一种功修。同样，主麻日遵行圣行穿最好的衣服，或者模仿穆圣（愿主福安之）而注重仪表的人都会获得回赐。⁴⁰ 戒食有时是为了控制饮食、治病；有时是因为不思饮食；有时是为主而遏制欲望。因此，为了在戒食的各种动机之间做出区别，封斋必须举意。同样，为了有别于冲凉和洗澡，洗大净必须有举意。各种功修之间也有区别。礼拜必须

39 布哈里辑录 2958，穆斯林辑录 1904。

40 《脑威圣训注释》伊本奥赛麦尼。8-9 页。



要有举意,以便在主命拜和副功拜之间有区别。封斋有主命和副功之分,主命的如斋月的斋戒、立誓许愿斋、赎罪斋。副功斋如阿拉法日、阿舒拉日、周一和周四的斋戒,为了做出区别,必须要有举意。施舍也有主命、赎罪、副功之分,为了区别性质,必须有举意。

● 功修与功修之间的区别。

为了区别各种礼拜,必须要有举意,因为礼拜有主命拜,也有圣行拜,每天的五番主命拜必须要有举意,以便在每时的礼拜之间做区别。各种圣行拜之间也一样,为了区别必须要有举意。斋戒、朝觐、天课都是如此。

● 善意对允许(مباح)行为的影响:

做穆巴哈的行为或放弃它都是一样的,没有任何的回赐或惩罚之说,因为它不是教法所要求的行为。但是,这种行为如果是善意的,那么它就变成了善功,从事者也会因此得到报酬。若某人为了更好地顺主和追随使者而饮用食物,那么他的这种善意就会得到报酬。同样,为了自给和养活家人而谋生的行为也会得到回赐。

众多学者都持这一观点,其中有伊玛目伊本·盖伊姆。他认为,“对于特殊的敬畏者来说,没有‘穆巴哈的行为’一说,因为凭着他们的善意,所有的穆巴哈的行为都会变成善功,他们的任何行为都是善举。”⁴¹持此观点者当中也有伊玛目伊本·哈智·马力克⁴²,他认为:“穆巴哈行为由于善意会变成善功,我们应尽

41 行者之径 1/107。

42 伊本·哈智:生年不详,卒于伊历 737 年,名为穆罕默德·本·穆罕默德,摩洛哥人,遗留数种文稿。其中有《尊法入门》、《璀璨光芒》、《绝密宝藏》。



可能地举意做一件主命，这比举意做副功更优越，因为穆圣说：‘（真主说）：我更加喜欢仆人做主命功课’。”⁴³ 脑威也赞成这一观点，他在评论其四十段圣训的第二十五段时说：“这证明穆巴哈的行为因善意会转为善功，比如夫妻同房，如果此行为是以真主规定的道德伦理而履行夫妻之间的权利和义务，或为了获得清廉的后代，或为了保守贞洁等目的，那么此行为就会转变为善功。”⁴⁴

穆圣对赛义德·本·艾布·宛葛斯的忠言完全证明了以上众伊玛目的观点，穆圣说：“你为主而奉献的任何费用都会得到真主的回赐，甚至是喂给妻子的食物。”⁴⁵ 伊玛目脑威在评述这段圣训时说：“给妻子喂食物通常是为了嬉戏，使人性享受愉悦，尽管如此，如果他想以此获得报酬，真主的宏恩不会让他失望。”⁴⁶

苏优推⁴⁷说：“仆人以他的善意可在穆巴哈的行为和习性当中获得报酬，这方面最有力的证据就是穆圣的‘每个人将得到他所举意的’这句话，其意就是如果他的意图是为了近主，就会得到报酬，否则，就得不到报酬。”⁴⁸ 如下圣训也证明了这点，穆圣说：“夫妻同房相当于施舍，有人问：‘使者啊！人们满足自己的欲望，还有报酬吗？’穆圣说：‘如果人们用非法途径满足欲望被

43 《布哈里圣训集》7/190。

44 《穆斯林圣训诠释》3/44。

45 《布哈里圣训》1/20。

46 《法提哈》1/137。

47 苏优推，出生于伊历 849 年，卒于 911 年，其名为阿卜杜·拉合曼·本·艾比·拜克尔·本·穆罕默德·本·萨比耿丁，埃及人氏，遗著甚丰，其中有《法塔瓦大全》、《古兰学精义》。

48 苏优推，《奈萨仪圣训诠释》1/19。



认为是犯罪,那么,用合法途径满足欲望就会有报酬’。”⁴⁹

穆巴哈行为转变成近主行为的规则:

1、穆巴哈行为的本质不能作为近主功修,比如行走、吃饭、站立、穿衣服等。因此,穆圣时代艾布·伊斯拉依里为了实现自己的许诺站在太阳光下暴晒,不说话,不吃飯,穆圣得知后谴责了他的这种行为,并传达了命令:“让他讲话,遮阳,入座,结束封斋。”⁵⁰

2、把穆巴哈行为作为功修的途径。伊本·泰米叶说:“任何穆巴哈的行为都应该作为功修的辅助。”⁵¹ 恩孜·本·阿卜杜·赛俩目⁵²认为,“在此情况下穆斯林会因他的善意而得到回赐,并非是由于他的行为。”⁵³

3、从事穆巴哈行为应该以真主的法定为前提。也就是说:穆斯林在做一件穆巴哈的事时要相信真主允许这样,真主规定了权力和义务,如同真主不喜欢人们隐居和极端一样。通过这种完美的制度人们表达对真主的崇拜。合法与非法都来自真主,同样穆巴哈也是来自真主,持这种观点者将会得到真主的回赐。

4、穆巴哈行为只是另行允许,但又是广泛要求的。比如:允许某些时候以减少饮食来锻炼自己,但是不能过分以至于伤害自己,否则,应受到斥责。

假设人们都拒绝结婚、贸易、种植和制造,那么,他们将是犯

49 《穆斯林圣训诠释》3/44。

50 《布哈里圣训集》

51 《法塔瓦大全》10/460。

52 阿卜杜·阿齐兹·本·阿卜杜·赛俩目,伊历577年生于大马士革,卒于660年。沙菲仪派法学家、演绎家,著述甚丰。

53 《判例规则》1/178。



罪者,因为这些行为是广泛要求的。

穆圣(愿主福安之)说:“谁为真主和使者迁徙,他的迁徙便是为真主和使者……”。

伊本·莱哲卜在注释这句圣训是说:“工作本身有效与否,皆以个人动机而定”。这是一个基本原则,这个基本原则通行于所有的功修,如朝觐、副朝、圣战等,这些工作成效与否就依内心的举意而定。⁵⁴

伊玛目脑威说:圣训中将今世和妇女联系在一起有两种可能,一是这段圣训的来历是因为一位为了温姆盖斯而迁徙的人而传述。二是为了强调笼统警告之后又特别给予警告。第二种说法更加准确,因为圣训的来历并非是因温姆盖斯而迁徙的人。这是哈菲兹的主张。

圣训裨益:

1. 此圣训证明举意属信仰范畴,属于心灵行为,正统派认为信仰由内心的诚信、口舌表白、肢体的工作三方面组成。因此,伊玛目布哈里将此圣训编辑在《信仰篇》内。

2. 此圣训也证明穆斯林在做某项工作之前必须明白工作的性质,是合法还是非法,是义务还是副功。因为圣训说明,任何工作如果没有举意,将是无效的。

3. 此圣训也证明:做任何功修,举意是首要条件,任何没有举意的工作将不被接纳。

4. 圣训说明功修的回赐关键在于良好的举意,并非是行为,因此,伪信士的工作没有任何意义,因为他们没有良好的举意。

54 《知识与哲理的汇集》14 页。



5. 圣训证明必须重视举意,完善举意。

6. 穆圣(愿主福安之)的良好教育方式,对一个课题用不同的方法。“凡是工作皆以举意而定”是针对工作而言,“每个人将得到他所举意的”是针对人而言。

7. 穆圣(愿主福安之)将迁徙分为两类,有效的和无效的。这也是良好的教育方式,因此,作为老师在教授学生时应该以规则、原理为要点,这是传授知识的最佳方法。而不是讲论各种繁琐的问题,因为细节问题不容易吸收。

8. 警告用后世的功修获取今世的浮华。

9. 圣训督促人们虔诚为主而工作。

10. 圣训也驳斥了信仰只是口舌招认的卡拉米派的邪说,因为布哈里将这段圣训收录在《信仰篇》中,这是对他们的有力证据。

11. 圣训警告了妇女的诱惑,穆圣(愿主福安之)说:“迁徙是为了与某个女人结婚”,尽管圣训的前句“谁的迁徙是为了现世利益”包括女人,这是特别的警告。

阐明宗教的层次

بيان مراتب الدين

عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ، إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ، شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ، لَا يُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَرِ، وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ. حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ. فَأَسْنَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ، وَوَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ، وَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ، وَتَحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا. قَالَ: صَدَقْتَ. فَعَجَبْنَا لَهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ! قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِيمَانِ. قَالَ: أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ. قَالَ: صَدَقْتَ. فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ. قَالَ: أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ. قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ. قَالَ: مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ. قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا؟ قَالَ: أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّتَهَا، وَأَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُنْيَانِ. ثُمَّ انْطَلَقَ، فَلَبِثْنَا مَلِيًّا، ثُمَّ قَالَ: يَا عُمَرُ أَتَدْرِي مِنَ السَّائِلِ؟ قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: فَإِنَّهُ جِبْرِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ".

رَوَاهُ مُسْلِمٌ (رقم: 8) .



据欧麦尔(愿主喜悦之)传述:“某日我们与穆圣同坐,忽然有一白衣黑发者来访,此人身上没有旅途的痕迹,也没有人认识他。他走近穆圣并跪坐在穆圣面前,将两膝紧靠于穆圣的两膝,并把两手放在两腿之上,然后问道:‘穆罕默德啊!告诉我什么是伊斯兰?’穆圣回答道:‘伊斯兰就是作证万物非主,惟有真主;穆罕默德是真主的使者;履行拜功;交纳天课;斋月封斋;有能力者朝觐。’他说:‘你说的千真万确。’欧麦尔说:‘他先询问,然后又加以肯定,我们对此都感到奇怪。’他又问到:‘那么,什么是伊玛尼?’穆圣回答道:‘伊玛尼就是信仰真主、天使、经典、使者、后世、前定。’他又说道:‘你说的千真万确。那么,告诉我什么是伊赫萨尼?’穆圣答道:‘如亲眼看见真主那样敬拜真主,你看不见真主,但真主是看见你的。’然后又问道:‘告诉我有关复生日的消息?’穆圣回答道:‘询问者也许更加清楚此事!’他又问道:‘那么,请告诉我它的迹象?’穆圣回答道:‘侍女生下自己的主人,赤身褴褛的穷人建筑高楼大厦。’他走后过了一会儿,穆圣问我:‘欧麦尔!你知道问者是谁吗?’我回答说:‘真主和使者至知。’穆圣说:‘他是哲布勒依莱天使,是来给你们传授教义的。’”⁵⁵

圣训概要:

伊本·达给格·艾迪说:“这段圣训的含义博大精深,包含所有内在和外在的功修,所有的教法知识都取之于此,归纳于此。因为它概括了所有‘圣行’的内容,因此被称为‘圣行之源’,正如

55 《穆斯林圣训集》1/133。



因‘法提哈’章包含《古兰经》的总意被称为‘古兰之源’那样。”⁵⁶

伊本·莱哲卜说：“这段圣训意义非常深刻，概括了所有的教义。因此，穆圣最后说道：‘他是哲布勒依莱天使，是来给你们传授教义的。’”⁵⁷

噶迪·伊亚兹（愿主慈悯之）说：“这段圣训综合阐明了所有内外功修的职责，包括信仰的概念，肢体的工作，内心的虔诚以及如何预防功修方面的危害。所有教法知识都产生于此，归纳于此。根据这段圣训包含的三种分类，我们编著了《教法目标必读》，因为这种分类包含了所有的主命、圣行、禁忌和可憎之事。”⁵⁸

伊斯兰教的层次：

第一个层次：伊斯俩目

“伊斯俩目”一词的原意是服从、恭顺。教义认为其意是以认主独一、恭顺、远离举伴和敌对而顺从真主。

穆圣在这段圣训中说明“伊斯俩目”包括言行在内的所有的外在工作：口诵两个作证词是口舌的工作，礼拜和封斋是肢体的工作，天课是财产的工作，朝觐是身体和财产的工作。“伊斯俩目”包括所有的外表工作，而圣训中只提到了礼拜等功修，因为这些是伊斯俩目的基础。如下圣训也说明了这个道理：

穆圣说：“穆斯林得免于其言行伤害的人方为真信士。”同样，戒除非法行为也属伊斯俩目。穆圣说：“不干涉他人之事为穆斯林的最佳表现之一。”

56 伊本·达给格《脑威四十段圣训诠释》8页。

57 伊本·莱哲卜《四十段圣训详解》13页。

58 《穆斯林圣训注释》1/158。



第二层次：伊玛尼

有关伊玛尼的内容很多,我们将简要探讨如下几点:

第一问题：“伊玛尼”的根本。

“伊玛尼”的根本是“诚信”，穆圣在这段圣训中用其六大根本做了定义,谢赫伊斯俩目(愿主慈悯之)说:伊玛尼的根本是内心的诚信,包含两个方面,一个方面是内心的诚信、认知和招认,人们称之为“内心的表述”。第二方面是内心的行为,如喜爱真主和穆圣,及真主和穆圣规定的工作,这些都属于信仰的范畴。⁵⁹

先贤们对伊玛尼的解释很多,有诚信、招认、信仰等,先贤们的这些表达所指的具体意思对某些后辈有些混淆。

对于诚信 (التصديق) 有两种意思:

第一: 内心对信息的认知和相信,也就是说,内心对信息和其表述人有一定的诚信度,没有任何其他的想法。这是内心的表述。

第二: 行为的证实,以顺服来表示对信息的诚信。

这两层意思就是先贤们在表述诚信时所指的概念。先贤们会说,伊玛尼就是诚信 (التصديق),他们指的就是内心的表述和行动的证实这两层意思。《古兰经》、圣训、阿拉伯语以及先贤们的论证都证明诚信不仅仅是言语的诚信,也包含行为的证实。《古兰经》说:“我喊叫说:“易卜拉欣啊!你确已证实那个梦了。我必定要这样报酬行善的人们。”(37: 104-105)。意思是你服从了命令,实现了命令,就如你真的宰杀了自己的孩子一样,因为此处指的只是内心的行为。

59 《伊玛尼》伊本·泰米耶 176 页。



伊本·噶义目(愿主慈悯之)说:“当我们说伊玛尼就是诚信(التصديق)时,诚信指的不仅仅是对传达者的相信,还得必须要归顺。如果仅仅的诚信就是伊玛尼,那么,易比利斯、法老和他的军队、萨利赫先知的族人、犹太人也是信士,因为他们承认穆罕默德(愿主福安之)就是真主的使者。所以,诚信(التصديق)有两方面组成,第一是内心的承认,第二是内心的归顺和服从。”⁶⁰

正统派主张信仰是言行与举意,所有的工作都包含在信仰的范围之内,伊玛目沙菲仪对此引证了众圣门弟子、再传弟子以及后辈的决议,伊玛目俩里卡义、谢赫·伊斯俩目、伊本·莱哲卜和伊本·卡西尔都有传述。

第二个问题: 伊斯俩目与伊玛尼的区别。

伊本·莱哲卜说:“先知对伊玛尼和伊斯俩目的定义做了区别,将所有的工作纳入了伊斯俩目之内,而没有纳入伊玛尼之内,这说明了一个根本性的问题,就是有些词汇在单独运用时包含很多概念,而与其他词汇连用时两个词分别包含各自的涵义,比如‘贫穷者’(فقير)与‘赤贫者’(مسكين)两词的涵义都指‘需求者’,但这两个词被联合运用时又分别有不同的涵义。同样伊斯俩目和伊玛尼两词,单独运用时互相包含,而联合运用时又有独特的涵义。”⁶¹

圣训中将伊玛尼和伊斯俩目合用,两者之间定有区别。伊玛尼所表示的是内心的诚信和认识,而伊斯俩目所表示的是顺从真主和行为的归顺。因此,学者们认为,凡是穆民皆为穆斯林,而穆斯林并非都是穆民,因为仆人有时为了表现顺从而礼拜、朝觐

60 《撇拜的律例》伊本·噶义目 50 页。

61 伊本·莱哲卜:《知识与哲理的汇集》26 页。



和交纳天课,也许这只是一种假象和欺骗。

也有人可能顺从,但其信仰却薄弱至极。真主说:“游牧的人们曾说:‘我们已信仰了。’你说:‘你们没有信仰,虽然你们可以说:‘我们已归顺了。’但正信还没有进入你们的心。如果你们服从真主和使者,他不减少你们的善功一丝毫。真主确是至赦的,确是至慈的。’”(49:14)伊本·阿巴斯阐明,这些游牧民并非纯粹的伪信士,只是其信仰非常薄弱。伊本·卡西尔在注解以上的古兰章节时说:这节古兰说明伊玛尼比伊斯俩目更具体,这是正统派的主张。这段圣训也证明了这个观点的正确性,哲布勒依莱天使首先问了笼统的伊斯俩目,然后是具体的伊玛尼,最后是更加具体的伊赫萨尼。

第三个问题:行为属于信仰的范畴。

正统派认为行为属信仰的范畴之内,因为有大量的证据证明了这一点,其中有如下明文:

真主说:“只有这等人是信士:当记念真主的时候,他们内心感觉恐惧;当宣读真主的迹象的时候,那些迹象增加了他们的信仰,他们只信任他们的主。”(8:2)真主通过这段古兰经说明信士必须具备如上特征,也就是内心诚信,履行义务。

穆圣(愿主福安之)说:“信仰分有七十多个层次,最高层次是宣读‘万物非主,惟有真主’,最低层次是清除道路上的有害之物,廉耻属信仰的一个层次。”⁶²清除有害之物是一种行为,使者把它归属于信仰的范畴之内。

伊本·拜塔尔⁶³说:“伊玛目布哈里在其著作的《信仰篇》中

⁶² 穆斯林辑录, 1/209。

⁶³ 生年不详, 卒于伊历 449 年, 其名为阿里·本·哈莱富·本·



也强调了这一层意思，基于这层意思他将《信仰篇》分门别类，如：《信仰事务章》、《礼拜属信仰章》、《天课属信仰章》、《圣战属信仰章》等，同时，这也是为了驳斥‘信仰只是言语，并非行为’的错误观点。这一错误观点违背了《古兰经》、圣训和众伊玛目的主张。”⁶⁴

第四个问题：信仰有增有减。

正统派主张“信仰”有增有减，证据有如下古兰经章节，真主说：“以便他们信念上加信念。”（48：4）又说：“而我给他们增加正道。”（18：13）又说：“真主将为遵循正道者增加其引导。”（19：76）等。

伊本·拜塔尔认为：“信仰得不到增加，就说明是欠缺的。如果说‘伊玛尼’的词义是诚信，那么诚信需要用善功来完善，随着穆民善功的增多，他的信仰也就更加完美。相反，善功减少也有损信仰的完美性。这是对信仰的客观解释。”⁶⁵

伊本·阿卜杜·拉扎格说：“我曾听我们的众长老和同学，包括苏福扬·扫勒、马力克·本·艾奈斯、阿卜杜拉·本·欧麦尔、奥扎依、麦艾迈勒·本·拉西德、伊本·朱莱基、苏福扬·奥亚乃说：‘信仰既是口头招认，也是行为，有增有减，这是伊本·买斯欧德、呼宰法、乃合依、哈桑·拜斯里、艾塔、塔欧斯、穆佳赫德、阿卜杜拉·本·穆巴拉克等学者的主张。’”⁶⁶

阿卜杜·马力克，安达卢西亚人，祖籍也门，对圣训学颇有研究，马力克学派，哈菲兹·伊本·哈哲尔在其名著《法提哈·巴勒》里经常引用其论证。

64 脑威《穆斯林圣训诠释》1/125。

65 脑威《穆斯林圣训诠释》1/124。

66 脑威《穆斯林圣训诠释》1/125。



第五个问题：穆民的信仰有层次之分。

对笃诚者来说，亲眼目睹的事物和未见的事物是平等的，其他人的信仰无法达到这个层次。因此，有人说：“艾布·伯克尔并非由于长期封斋和礼拜而优越于你们，而是由于他内心坚定的信念。”

有人曾问伊本·欧麦尔：“圣门弟子是否会说笑话？”他回答道：“是的，但他们内心的信仰稳如泰山。”⁶⁷ 伊本·莱哲卜道：“这种信仰（圣门弟子的信仰）与那些轻如鸿毛的信仰大相径庭，可以说，他们（那些信仰轻如鸿毛者）的信仰极弱，甚至没有进入他们的内心。”⁶⁸

第六个问题：信仰前定 (القدر و القضى)：

判决 (القضى)：就是真主固有的对事情发生与否或改变的判断。

定夺 (القدر)：就是真主根据自己固有的知识对事物的发生的定夺。

信仰前定是信仰的一个主要基础，先知在这段圣训中已经说明。伊本·欧麦尔引证这段圣训驳斥了那些否认前定，认为事物并没有被前定而是偶发的人们，他们的言论使伊本·欧麦尔非常生气，他严厉训斥了他们，并且说道：“如果不信仰前定，那么所有的善功都不被接受。”

根据学者们的阐明，信仰前定需要认识两个方面：

1. 坚信真主以他古有的知识，彻知仆人还未发生的行为，

⁶⁷ 米世卡特 4749。

⁶⁸ 伊本·莱哲卜：《知识与哲理的汇集》39。



包括善与恶、顺与逆、谁是幸福者与不幸者，并把这些记录在天经中。使者说：“真主在创造天地五万年之前就记录了仆人的前定。”他说：“他的阿尔什是在水上。”⁶⁹ 人类的行为必定符合真主的记录 and 知识。

买艾拜德·著海尼、阿目鲁·伊本·欧拜德和其他一些人因否认前定而堕入迷途。

艾哈迈德、沙斐仪等伊玛目认为否认真主古有知识的人犯了渎信罪。

2. 仆人的各种行为，如渎信与信仰，顺从与违抗都属真主的创造和意欲，真主说：“真主创造了你们，和你们的工作。”（37: 96）

这是正统派的信仰，否认前定者却反对这种观点，他们的异端邪说出现在圣门弟子时代的后期。伊本·欧麦尔被告知此异端后说道：“如果你们看见这伙人，就告诉他们，我与他们毫无相干，我发誓，如果有人不信前定，那么，尽管他费用伍侯德山一样的黄金，真主也不会接受。”⁷⁰

第七个问题：避免误解“前定”：

众所周知，很多人对“前定”的理解违背了先贤们的原则，这是由于多种原因：

1. 仇恨伊斯兰的敌人利用“前定”这个问题迷惑众人，他们想方设法曲解有关前定的一些明文，捏造各种疑惑，使很多穆斯林深受其害，误入歧途。有些人甚至形容真主不义和枉然，也有些人放弃了对这些明文的研究，认为其类似于《古兰经》某些章

69 穆斯林辑录 5/509。

70 穆斯林辑录 1/132。



节前的独立分开的字母。可我们知道真主要求我们思考这些问题,并没有加以禁止,这是真主的旨意。真主说:“他们问你‘灵魂’是什么?你说:‘灵魂是我的主的机密。’你们只获得很少的知识。”(17:85)

2. 片面理解有关前定的明文。如真主说:“真主必使他所意欲者误入迷途,必使他所意欲者遵循正道。”(35:8)这段《古兰经》文只谈论了问题的一个层面,可他们一概而论,认为绝对的旨意只属于真主,人类没有任何自由意志,人类的行为只是被迫产生的。这一错误的概念产生于对有关明文的片面理解,没有对这些明文做一个完整的理论和研究。

3. 有关这个问题的明文通常比较错综复杂,如因果关系的交错、真主旨意与仆人意愿的交错,这一错综复杂的明文使许多人产生混淆和疑惑。

4. 由于受伊斯兰的敌人的思想侵袭,有些人甘愿选择自己有欠缺的理解,而放弃先贤们的指导。先贤们受到了真主和使者的赞扬,我们应该以他们为导师学习《古兰经》和圣训,这才是明智的选择。俗话说:“优越来自对先贤的敬仰,万恶产生于异端邪说。”因此,研究有关前定的经文须注意如下事项,但愿真主护佑我们,正确理解真主对有关前定的旨意。

① 区分真主与仆人的属性

必须认清真主的知识与人类的知识之间的区别,真主的这一属性是最完美的,他彻知一切事物。真主在创造任何事物之前就完整无误地知道将要发生的事物,因此,他将这些事物记录在天经中,包括善与恶,幸福与不幸,而这些事物必定吻合真主的记录,否则就说明真主的知识有欠缺,而真主的属性中绝无欠缺。



缺。

真主的其他属性也一样，真主的大能、旨意也是完美无缺的，绝对不会像人类的有限的属性那样产生无能、欠缺或逼迫，所有以真主的权利产生的事物都是以真主的旨意而发生，包括读信和信仰。真主喜悦仆人信仰，憎恶仆人读信。认为读信行为超越了真主的旨意的人确已把真主形容为无能的和勉强的。不然，真主确是至高无上的。

② 真主是完美无瑕的主

仆人必须认识到，真主绝无“枉然”、“无知”、“不义”等欠缺的属性，真主说：“真主必不亏枉人一丝毫。”（4：40）又说：“你的主绝不会亏枉众仆的。”（41：46）

如果仆人应得正道，那么真主绝不会剥夺他的权利，否则，那是一种不义的欠缺行为。迷误也是一样。由于我们欠缺的、薄弱的理解，我们无法知道最终的结局，作为仆人如果对某人的迷误行为产生疑惑时应该明白自己欠缺的理智，赞美真主超绝万物，这样他才可以得救。

③ 全面研究经训明文后再做出判断。对所有的教义问题也当如此。收集所有相关的经训明文，并全面理解分析，彼此归纳印证，再做出判断。

④ 真主的行为不会受到质问。真主说：“他自己的行为，不受审讯，而他们都是要受审讯的。”（21：23）如果仆人想知道所有发生的事物，以及真主的所有判决，这意味着他想获得与真主同等的属性，也就意味着崇拜自己。当魔鬼诱惑你产生“真主知道某人必入火狱，为什么还创造他呢？”等类似的问题时，你应该铭记这段《古兰经》文：“他自己的行为，不受审讯，而他们都是要



受审讯的。”(21:23)铭记真主的哲理、公平等完美的属性,认识到自己欠缺的理解,谨防魔鬼的诱惑,他知道如何使人迷误、远离正道。

⑤ 仆人必须明白自己的责任乃是尽力而为,结局只有真主掌握。有时两个人采取了同一种方法,可结局往往大相径庭。某人努力奋斗,可收获微乎其微,某人付出的甚少,却大获全胜。同样,有些人极力顺从,却不成功。真主说:“大灾的消息,确已降临你了,在那日将有许多人,是恭敬的,劳动的,辛苦的,他们将入烈火。”(88: 1-4)这些人尽管奋斗、努力,可他们的结局却很糟。因此,结局由真主掌握,他将以他的公平和哲理,按照人们的工作来安排他们的结局。

使者说:“阿丹和穆萨两位先知辩论,阿丹说服了穆萨。穆萨说:‘你就是阿丹,真主亲手创造了你,赋予了他的灵魂,让众天使给你叩头,让你住进了乐园,你却犯错把人类降到了大地!’阿丹道:‘你就是穆萨,真主用他的使命和语言选择了你,给了你经牌,为你阐明了所有的一切,并且把你当作至爱,你知道我被创造之前多少年真主写下了讨拉特?’穆萨说:‘四十年。’阿丹问:‘里面有没有阿丹违抗了他的养主,从而迷误了的这句话?’穆萨回答道:‘有的。’阿丹道:‘你就因为我做了一件我被创造之前四十年真主就记录的事埋怨我吗?’使者说:“阿丹说服了穆萨,因为被驱逐出乐园是违抗主的结果,结局由真主掌握,而违主是阿丹的意愿。”

以上的这些问题很重要,非常有助于理解有关前定的明文。

第八个问题:末日的迹象:

使者在这段圣训里提到了末日的两种迹象:



第一种迹象：“侍女生下自己的主人。”学者们对此有多种说法：

A、不孝儿女增多，他们对待自己的母亲如同侍女，谩骂、殴打、蔑视，这是伊本·哈哲尔的观点⁷¹。

B、伊本·莱哲卜认为，这指的是穆斯林会开辟许多城镇，从而奴隶和侍女增多，侍女为主人生的孩子相当于自己的主人。

C、有些学者认为，侍女由于主人去世而被释放，相当于她的孩子释放了她，那么孩子就是她的主人。

第二种迹象：“赤身褴褛的穷人争先建筑高楼大厦。”这里指的是一些社会底层人士会成为领导者，人们的财产会增多，从而互相攀比炫耀，建筑高楼大厦。古尔图比⁷²认为：“事情将发生变化，游牧民将掌握权力，国家变得富裕，而掌权者的意愿只是建设高楼，以此攀比和炫耀。当代我们已经看到了这种现象。”⁷³

第九个问题：哲布勒依莱天使的特征：

真主描述他是“忠实的精神”。真主说：“那忠实的精神把它降示在你的心上。”(26:193)用忠实来形容是对他的最高褒奖，真主在描述他的特征时说：“这确是一个尊贵的使者的言辞，他在宝座的主那里，是有权力的，是有地位的，是众望所归，而且忠於职守的。”(81:19-21)真主描述他品行优美、形象美丽、勇猛，在真主那里享有崇高的地位，是众天使的领袖。使者有两次看到了他的真实形象，一次是在得到启示后的第三年，使者说：“我

71 查阅《法提哈·巴勒》1/130。

72 生年不详，卒于伊历 671 年，其名为穆罕默德·本·艾哈麦德·本·法拉赫。安达卢西亚人氏，著名古兰诠释博学者，迁移到埃及，去世后葬于那里。

73 《法提哈·巴勒》1/131。



正在行走,突然听到上方有声音,我抬头看见了那位曾在希拉山洞见到过的天使,稳坐于空中的一把椅子上,我当时感到有点恐惧,就返回了家里,并说:快给我盖上被子。”⁷⁴《古兰经》也证明了这一点,真主说:“教授他的,是那强健的,有力的,故他达到全美,他在东方的最高处,然后他渐渐接近而降低,他相距两张弓的长度,或更近一些。”(53: 5-9)

第二次是在登宵夜,真主说:“他确已见他二次下降,在极境的酸枣树旁。”(53: 14)使者形容他形体庞大。伊本·买斯欧德说:“使者亲眼看见了哲布勒依莱天使,他有六百个翅膀,一个翅膀就能挡住整个空间,从翅膀中落下许多五颜六色的珠宝。”⁷⁵

穆圣(愿主福安之)说:“我看见他(哲布勒依莱)天使从天而降,阻挡住了天地间的大部分空间。”⁷⁶

第三个层次:伊赫萨尼(善行)。

伊赫萨尼(إحسان)一词的原词意是美丽的意思,这里指的是在功修方面追求尽善尽美、虔诚,以及做功修时敬畏真主。

伊赫萨尼的实质:

伊本·噶义目说:“我们只崇拜您,只求您襄助。”(1: 5)就是伊赫萨尼的一种境界,也是信仰的核心、精神和完美,这一境界囊括了所有的境界。真主说:“行善者,只受善报。”(55: 60)。穆圣把伊赫萨尼解释为:你崇拜真主,就如看见真主一样。这一概念包含了所有的真实所在。伊本阿巴斯等众经注学家说:承

74 布哈里辑录 1/27。

75 艾哈麦德辑录。

76 穆斯林辑录 177。



认万物非主，唯有真主，并遵守穆圣的教导的人，他的回赐只有天堂。

伊赫萨尼的优越性：

伊赫萨尼是行善者的最高境界，功修的最高等级，清廉者的最佳状态。真主说：“全体归顺真主，且乐善好施，并遵守崇正的易卜拉欣的宗教的，宗教方面，有谁比他更优美（أحسن）呢？真主曾把易卜拉欣当做至交。”（4: 125）真主为行善者承诺了两世最丰富的回赐，将特别关照行善者，以他的大能保护他们，以他的怜悯给予丰富的报酬。

真主将为行善者赐予特别的关怀、襄助、支持、保护、援助、成功以及改善他们所有的事务。真主说：“真主确是同敬畏者和行善者在一起的。”（16: 128）又说：“为我而奋斗的人，我必定指引他们我的道路，真主确是与行善的人同在一起的。”（29: 69）

真主也特别喜爱言行方面的行善者，真主说：“你们应当行善；真主的确喜爱行善的人。”（2: 195）

真主将消除行善者的烦恼，解决他们的困难，使他们摆脱敌人的伤害，为他们准备最美好的结局。真主描述优素福圣人和他的兄弟时说：“真主确已降恩给我们。谁敬畏而且坚忍，（谁必受报酬），因为真主必不使行善者徒劳无酬。”（12: 90）又说：“信道而行善者，我必不使他们的善行徒劳无酬。”（18: 30）

真主将赐予行善者知识和智慧，让他有能力辨清真理与虚伪、合法与非法，降给他光明照亮黑暗，消除疑惑和欲望的心病。真主说：“当他达到壮年时，我把智慧和学识赏赐他，我这样报酬行善者。”（12: 22）



真主将使行善者前仆后继,让他们共同享受真主的恩惠,将他们复生在一起,赐给他们怜悯,完美恩典。真主说:“迁士和辅士中的先进者,以及跟著他们行善的人,真主喜爱他们,他们也喜爱他;他已为他们预备了下临诸河的乐园,他们将永居其中;这正是伟大的成功。”(9:100)

由于真主对行善者的褒奖,仆人对行善者长期的祈祷,他们将获得丰富的回赐。真主说:“在各民族中,都有人说:祝努哈平安!我必定要这样报酬行善者们。”(37:79)同样,在古兰经里提到了易卜拉欣、穆萨、哈罗乃的类似的故事,行善者和众先知一样获得同样的回赐。

真主将赐给行善者所有的福分,为他们阻挡所有的邪恶。真主说:“行善者在今世将享受美满的生活,而后世的住宅确是更好的。敬爱者的住宅真优美。”(16:30)

在复生日行善者的回报只有善报。真主说:“行善者,只受善报。”(55:60)真主又说:“行善者将受善报,且有余庆,脸上没有黑灰和忧色,这些人是乐园的居民,将永居其中。”(10:26)善报就是天堂,而余庆就是看见伟大真主的尊容。

伊赫萨尼的层次:

穆圣(愿主福安之)在这段圣训中阐明,伊赫萨尼有两个相互不等的层次。

第一:若同看见真主一样拜主。就是对真主的坚定信仰达到若同亲眼看见真主一样,没有一丝的疑惑。这是伊赫萨尼的最高境界。当然,今世只能用心眼看见真主,肉眼不可能看见真主。所以,后世对行善者的回赐就是亲眼看见真主。真主说:“行善者将受善报,且有余庆。”余庆就是觐见伟大真主的尊容。达到



这种境界的方法就是喜爱真主，期盼与真主相遇，绝对地顺从、渴望和恭敬真主。

第二：时刻监督自己的功修，提醒自己真主在观察着你。绝对不能违反真主的命令，这个层次虽不足于前一个层次，但还是可嘉的，因为，人在这种状态下会尽量完美自己的功修。人在被监督的状况下绝对不会对自己的工作怠慢忽视。

伊赫萨尼的层次是教门的最高层次，能达到这个层次的人确已达到了教门的巅峰，紧随其后的是伊玛尼，然后是伊斯俩目。

圣训裨益：

1. 这段圣训中哲布勒依莱天使的问答属教门的基础和原则，涵盖了信仰、功修、礼节等教义，这更加说明了这段圣训的重要性，也说明了伊玛目脑威为什么将这段圣训收集在四十段圣训集中的原因。因为其目的就是收集能归纳教义的圣训。穆圣（愿主福安之）在圣训的最后说：“他是哲布勒依莱天使，是来给你们传授教义的。”

2. 作为学者，当被问到自己不懂的问题时，应该承认自己不懂，这不但不会降低他的地位，而且能证明他的教门涵养。相反，高谈阔论自己并不精通的学问只能说明他的肤浅……欧麦尔（愿主喜悦之）在这段圣训中说：真主和他的使者至知。因为穆圣在世时，有些不懂的知识直接可以从穆圣那里获取，而在穆圣去世后，只能说：真主至知。

3. 圣训也证明天使有能力扮成人像，有很多《古兰经》经文证明了这点，真主说：“你应当在这部经典里提及麦尔彦，当日她离开了家属而到东边一个地方。她用一个帷幕遮蔽着，不让



人们看见她。我使我的精神到她面前,他就对她显现成一个身材匀称的人。”(19:16-17)在这里提到的精神指的就是哲布勒依莱天使。《古兰经》也告诉我们,众天使以人的形体出现在了易卜拉欣圣人面前,易卜拉欣圣人在被天使们告知后才知道他们是天使。同样天使们以年轻人的形体见到了路特圣人。

4. 圣训也谴责奢侈的建筑行为。当然这段圣训没有明确谴责,而是以复生日的迹象提到了这种行为。但有其他圣训明确谴责了这种行为,使者说:“除了建筑费用外,仆人的其他任何费用将会得到报酬。”⁷⁷

5、圣训指出,幽玄事物只有真主知道。有许多《古兰经》经文也说明了这点,真主说:“你说:‘我不对你们说:我有真主的一切宝藏。我也不对你们说:我能知幽玄。我也不对你们说:我是一个天神。我只是遵从我所受的启示。’”(6:50)除了真主告诉的以外,使者也不知道幽玄事物。真主说:“你说:‘除真主所意欲的外,我不能掌握自己的祸福。假若我能知幽玄,我必多谋福利,不遭灾殃了。我只是一个警告者和对信道的民众的报喜者。’”(7:188)这些明文否定了那些自称能知幽玄者的谎言,比如在《卡菲》一书中所言:“众伊玛目知道自己的死亡期限,他们的死也是以个人意愿而定。”⁷⁸ 此书中还说,他们的伊玛目如果想知道什么就能知道什么。他们的伊玛目知道自古以来以及未来的所有事情,没有不知道的事情。⁷⁹

5. 圣训也说明允许隐藏自己的身份,因为哲布勒依莱天使对先知说:哎,穆罕默德!这是游牧人的语气,而天使为了隐瞒

77 艾里巴尼正确圣训集 4442。

78 《卡菲》285。

79 《卡菲》260。



自己的身份以游牧人的语气直呼穆圣。当时的城市人具有高贵的品德，他们不会以这种语气呼叫穆圣。

6. 圣训教导了很多老师和学生之间的礼节，其中有如下：

A、老师应该采取不同的授课方式，利用所有对民族有利的先进方法，以便引起学生的广泛兴趣，教育界认为这是最佳的教学方式。圣训当中的问答方式是教育学家认可的最佳教学方法。

B、会见学者或重要人物时应该注意衣着、仪表和个人卫生。白颜色是最好的服装颜色。

C、圣训也教导学习场合的各种礼节，哲布勒依莱天使跪坐于使者的跟前，将两手置于两腿上面。学生应该注意，在求学时应全身心地投入学习气氛之中，以便利用好每个求知的机会。

D、如果被问到自己不懂的问题，不要不懂装懂，应该让更有学识的人去回答。

E、圣训教导我们一种求知的途径，就是通过迹象来认识事物，如哲布勒依莱天使所说：“请告知我复生日的迹象。”

F、圣训教导我们另一种求知的途径，就是举例说明，一个小例子能说明大道理。如穆圣所说：“侍女生下自己的主人，赤身褴褛的穷人建筑高楼大厦。”

G、圣训说明为了让其他人受益，可以问自己知道的事物。哲布勒依莱天使让人以为他是个乡下人，圣门弟子非常喜欢乡下人来问问题，以便他们受益。

H、哲布勒依莱天使回答说：“你说的很对。”这是学生的礼节。当某个问题与自己的见解相符时应该表示赞同。穆圣（愿主福安之）曾经对艾布拜克尔说了类似的话。



伊斯兰的基本

أركان الإسلام

عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى
خَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامِ
الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَحَجِّ الْبَيْتِ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ".
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (رقم: 8)، وَمُسْلِمٌ (رقم: 16).

艾布·阿卜杜·拉哈曼·阿卜杜拉·本·欧麦尔·本·罕
塔布(愿主喜悦之)传述,他说:我听真主的使者(愿主福安之)
说:“伊斯兰建立在五大基础上:作证万物非主,惟有真主,作证
穆罕默德是真主的使者;履行拜功;交纳天课;朝觐;莱买丹月
斋戒。”⁸⁰



80 布哈里辑录 1/8。《穆斯林诠释》1/151。



圣训概要：

这段圣训极为重要，因为它涉及伊斯兰的基础和原则，仆人只有具备这些基础，才能成为穆斯林。放弃它意味着叛教。伊玛目脑威说：“这段圣训是了解教门的重要途径，是教门的支撑和归纳。”⁸¹ 因此，必须学习和重视这段圣训。

这段圣训和前面的圣训内容是否重复？因为前面的圣训中已经提到了伊斯兰的基本，这段圣训又在谈论伊斯兰的基本。其实不然，前面的圣训把伊斯兰注解为五大基础，而这段圣训说明了这五大基础的重要性，伊斯兰是建立于此，两段圣训还是有区别的，这就是伊玛目脑威独到的见解。

如何成为穆斯林：

仆人只有具备这段圣训阐明的几个基础才算真正的穆斯林，使者在圣训中把这些基础比喻成一个牢固的建筑，建筑需要地基的支撑才不会坍塌。伊斯兰的其他功修如同此建筑的完美装饰。作证言又是其他四个基础的根本，因为没有作证言真主不会接受其他的功修。

使者没有提到其他的信仰基础和根本，因为信仰使者涵盖了其他的教义和功修。也没有提到圣战，尽管它是维护穆斯林荣誉、弘扬伊斯兰的重要使命，但它只是社区主命，只有在特定的环境下才成为个人主命。

伊斯兰的基本：

第一，作证词

使者说：“伊斯兰建立在五大基础上：作证万物非主，惟有

81 《穆斯林诠释》1/152。



真主，作证穆罕默德是真主的使者。”这是伊斯兰最主要的一项基础，其他的四项基础是这一基础的基本要素，也是人从读信转为伊斯兰的要素。具备这一基础，穆斯林的生命和财产就会受到保护，使者说：“我奉命战斗，直到人们作证万物非主，惟有真主，信仰我传达的使命，这样，他们的生命和财产就会得到保护。除了应尽的义务，最终的清算由真主掌握。”⁸²

作证词也是真主接受我们工作的重要条件，是进入乐园、免遭火狱刑法、罪过被饶恕的因素，真主说：“否认我的迹象而加以藐视者，所有的天门必不为他们而开放，他们不得入乐园，直到缆绳能穿过针眼。”（7：40）

作证词的意义就是忠诚地崇拜真主，摒弃真主以外的所有崇拜物，承认真主是实有和真正的主宰；穆罕默德是真主的使者，也就是相信他是真主派遣的使者，必须爱他，顺从他的命令，诚信他的教导，以他的话为最高指示。

第二，礼拜

礼拜是仆人与真主之间的纽带，应按照使者的教导履行拜功。使者说：“你们按我的教导来礼拜。”⁸³ 谦恭、敬畏地礼拜者才是成功者，真主说：“信士们确已成功了；他们在拜中是恭顺的。”（23：1-2）在复生日拜功将成为礼拜者的光明、明证和搭救，真主承诺将使坚守礼拜的人进入乐园。

礼拜能培养穆斯林的警惕性，让他远离一切真主恼怒的行为，真主说：“拜功的确能防止丑事和罪恶。”（29：45）复生日礼拜是第一个被清算的工作，使者说：“复生日仆入接受清算的第

82 《穆斯林诠释》1/177。

83 布哈里辑录 1/155。



一项工作就是礼拜,如果这项清算顺利通过,那么其他的也就轻松通过,否则,将很艰难。”⁸⁴

礼拜还能消除人的过错。据艾布霍莱莱(愿主喜悦之)传述,穆圣(愿主福安之)说:“假如某人的门前有条河,他每天在河里洗五次,你们认为他身上还会有污垢吗?人们说:不会再有污垢的。穆圣说:这就像每天的五次礼拜,真主将用它抹去仆人的罪恶。”⁸⁵

撇拜者的性质:

穆斯林众学者一致认为:因否认礼拜的主命性而拒绝礼拜的人已犯渎信(كفر)罪,不算穆斯林。伊本·阿卜杜·巴勒说:“穆斯林们一致决议否认礼拜的主命性是渎信行为,若果不忏悔,他犯了死罪。”⁸⁶伊本·古达麦在《穆格尼》⁸⁷中,肖卡尼在《乃里奥塔尔》⁸⁸中都有同样的主张。但沙斐仪派和罕拜里派排除了那些信教不久的否认者,他们否认礼拜的主命性不是渎信行为,而是应该让他们认识礼拜的主命性,如果还一意孤心的话就是渎信了。

但如果承认礼拜的主命性,而因偷懒或忙于其他事务而忽视礼拜者,对这些人学者们有两种不同的观点:

1. 犯有渎信(كفر)罪,持这一观点的圣门弟子当中有欧麦尔·本·罕塔布、阿卜杜·拉赫曼·本·奥夫、穆阿兹·本·贾伯里、艾布·胡莱勒、阿卜杜拉·本·买斯欧德、阿卜杜拉·本·阿

84 塔拜拉尼传述的正确圣训,查阅《正确圣训集》2570。

85 布哈里辑录 528 段,穆斯林辑录 667 段。

86 《易斯提兹卡尔》2/149。

87 《穆格尼》2/156。

88 《乃里奥塔尔》1/369。



巴斯、贾比尔·阿卜杜拉、艾布·代尔达，(愿主喜悦他们)。另外也有艾哈麦德·本·罕白里，伊斯哈格·本·拉赫外、阿卜杜拉·本·穆巴拉克、乃赫依，他们的证据是贾比尔的传述，使者说：“在一个人和举伴(شرك)之间只有礼拜做区别。”⁸⁹ 阿卜杜拉·本·筛给格说：“圣门弟子只把撇礼拜定为读信。”⁹⁰

2. 认为撇礼拜不是读信，而是一种罪恶，这是先贤中大众学者的观点，后辈学者中持这一观点的有马力克、沙菲仪和艾布·哈尼法，他们的证据是使者所说：“真主给仆人规定了五番拜功，谁要是完整无误地履行了拜功，真主承诺将使他进入乐园，未履行者，也就与此承诺无关，真主或惩罚他，或使他进入乐园。”⁹¹ 这段圣训证明真主有可能饶恕撇礼拜者，说明了这不算读信行为，否则，真主是不会饶恕他的。同样，撇礼拜者不在火狱中永久也能证明这点，因为，众所周知，只有读信者才是永居火狱的。

他们也以《古兰经》中如下章节为证据，真主说：“真主必不赦宥以物配主的罪恶，他为自己所意欲的人赦宥比这差一等的罪过。”(4: 116)

呼宰法·本·也曼传述，使者说：“伊斯兰将如染布料那样完全被涂改，以致人们不知道何谓斋戒？何谓礼拜？何谓功修和施舍？一夜之间《古兰经》消失，不留任何痕迹，有些老人因为听到父辈曾诵读‘万物非主，惟有真主’一词，也继续诵读。”说到这里，绥莱·本·祖法尔就问呼宰法：“他们连礼拜、封斋、施舍都不知道，难道清真言对他们还有用吗？”呼宰法没有回答，一直

89 穆斯林辑录。

90 提尔米济辑录。

91 艾哈麦德·马力克辑录，查阅《正确圣训集》3238。



问了三遍后他才答道：“绥莱啊！清真言能拯救他们，使他们脱离火狱！”说了三遍。⁹²艾里巴尼评论这段圣训时说：“这段圣训说明了一条至关重要的教法规则，在复生日清真言将拯救人们脱离火狱，虽然他们没有履行礼拜等教门基础。”又说：“我认为大众学者的观点是正确的，至于圣门弟子的看法，我认为他们并非指永居火狱、得不到真主赦宥的那种读信。因为呼宰法这样优秀的圣门弟子否定了绥莱错误的理解，他说了三遍：‘清真言能把他们拯救出火狱！’呼宰法明确指出撇弃礼拜或没完成其他基础功课者并非读信者，而是穆斯林，复生日将脱离火狱。”⁹³

如下圣训也证明了这一观点的正确性。据奥巴德·本·萨米特(愿主喜悦之)传述，真主的使者(愿主福安之)说：“谁作证万物非主，惟有真主，独一无二的主，没有伙伴的主；作证穆罕默德是真主的仆人和使者；作证尔萨是真主的仆人和使者，是真主赋予麦尔彦的言辞和他的精神；作证天堂和火狱是真的，真主就使他进入乐园，无论他的工作如何。”⁹⁴

至于把撇弃礼拜者定为读信者(كفر)的相关圣训，大众学者认为是由于他们否认了礼拜的主命性。也有学者认为那是行为方面的读信，并非名副其实在读信。因为读信、不义、犯罪都是分层次的。伊本·阿巴斯有“不及读信的读信”的说法。伊玛目布哈里把他著作中的“信仰篇”分为多个门类也是同样的道理。也因为如此，在许多明文中以作恶者、不义者，或举伴，或没有信仰来形容信士，而其中的意思并非是叛教。如伊本·买斯欧德传

92 伊本·马哲、哈肯辑录，查阅艾里巴尼《正确圣训集》87。

93 艾里巴尼《正确圣训集》1/130。

94 布哈里辑录 4/139。《穆斯林圣训诠释》1/192。



述，先知（愿主福安之）说：“辱骂穆斯林是犯罪，与穆斯林厮杀是渎信。”⁹⁵ 没有人主张与穆斯林厮杀就是叛教。如下《古兰经》明文也说明这里的“渎信”并非原意，真主说：“如果两伙信士相斗，你们应当居间调停。如果这伙压迫那伙，你们应当讨伐压迫的这伙，直到他们归顺真主的命令。如果他们归顺，你们应当秉公调停，主持公道；真主确是喜爱公道者的。”（49：9）这段明文也再次说明渎信、不义、犯罪和举伴都是分层次的。因此，众学者认为撇弃礼拜者犯了类似“忘恩”罪，或者是行为方面的“渎信”。我也赞成这个观点。真主至知！

第三，天课

真主给每一个拥有“满贯”财产的穆斯林规定了天课，“天课”（زكاة）一词的原意为成长、纯洁和吉祥，这就意味着天课会给财产带来吉庆，能消除人性自私和吝啬等秉性。

《古兰经》在多处都强调了天课的主命性，真主说：“你要从他们的财产中征收赈款，你借赈款使他们干净，并使他们纯洁。”（9：103）这个被命令收取的赈款就是天课，法学家已经详细说明了它的有关律例，我们在此具体讨论如下几个问题：

1. 鼓励人们交纳天课：

真主在《古兰经》中多次鼓励富裕的人们交纳天课。这说明了如下几点：

—— 交纳天课是获得真主怜悯的因素。真主说：“信道的男女互为保护人，他们劝善戒恶，谨守拜功，完纳天课，服从真主及其使者，这等人真主将怜悯他们。真主确是万能的，确是至睿的。”（9：71）

95 布哈里辑录 1/18。《穆斯林圣训诠释》1/253。



——交纳天课能消除人性自私、吝啬、不同情弱者的秉性，真主说：“你要从他们的财产中征收赈款，你借赈款使他们干净，并使他们纯洁。”（9：103）

——交纳天课是社会安定的因素。真主说：“如果我使那些人在地面上得势，他们将谨守拜功，完纳天课，劝善戒恶。万事的结局只归真主。”（22：41）

使者也在圣训中鼓励完成这一功课，他提到：

——交纳天课是进入乐园的因素。有人曾问使者：“请告诉我一项能带我进入乐园的工作！”使者回答道：“拜主，不要给主树立匹敌，履行拜功，交纳天课，接续骨肉。”⁹⁶

——交纳天课也是涤除财产中污秽的因素。贾比尔传述，有人问使者：“真主的使者啊！请告诉我，如果一个人完成了自己的天课，会得到什么？”使者说：“谁交纳了天课，就等于涤除了其财产中的污秽。”⁹⁷

2. 对拒绝交纳天课者的警告：

A、真主阐明：在后悔和惭愧的复生日，那些拒绝交纳天课者的金银宝藏将在火狱中烧炼，然后用此来烙他们的前额和其他身体部位，真主说：“窖藏金银，而不用主道者，你应当以痛苦的刑罚向他们报喜，在那日，要把那些金银放在火狱的火里烧红，然后用来烙他们的前额、肋下和背脊。这是你们为自己而窖藏的金银。你们尝尝藏在窖里的东西的滋味吧！”（9：34）

B、拒绝交纳天课者在复生日将被带上顶圈。真主说：“吝惜真主所赐的恩惠的人，绝不要认为他们的吝惜对于他们是有

96 布哈里辑录 2/109。

97 塔拜拉尼传述。



益的，其实，那对于他们是有害的；复活日，他们所吝惜的（财产），要像一个项圈一样，套在他们的颈项上。”（3：180）

伊本·凯西尔在注释这段《古兰经》时引证了以下圣训⁹⁸：据艾布·胡莱勒传述，使者（愿主福安之）说：“真主赐给他财产，却不交纳天课的人，其财产在复生日将变成庞大的蟒蛇缠住他，并说：‘我就是你的财产和宝藏。’”然后使者读了这段《古兰经》：“吝惜真主所赐的恩惠的人，绝不要认为他们的吝惜，对于他们是有益的，其实，那对于他们是有害的；复活日，他们所吝惜的财产，要像一个项圈一样，套在他们的颈项上。”（3：180）

C、据艾哈乃富·本·盖斯传述，他说：“我曾和一伙古莱氏人同坐，有一个衣服凌乱、蓬头垢面的人来访，他道过色兰后说：‘给那些储藏财宝者报喜，他们的胸部将被植入一个被火狱燃烧过的石头，然后从肩部取出，如此这样重复，他必受到震撼的痛苦。’”⁹⁹

D、不交纳天课是干旱的原因。伊本·欧麦尔传述，使者（愿主福安之）说：“拒绝交纳天课阻碍了雨水的丰富，如果不是因为怜悯动物，人们将得不到一滴雨水。”¹⁰⁰

第四，朝觐

圣训证明朝觐是伊斯兰的一大基础，《古兰经》也证明：朝觐对有能力的人是主命。真主说：“凡能旅行到天房的，人人都有为真主而朝觐天房的义务。”（3：97）为了强调朝觐的义务和主命性，也为了尊重它的神圣性，真主在这段《古兰经》里用了最

98 布哈里辑录 2/110。

99 布哈里辑录 2/112，《穆斯林诠释》3/29。

100 艾哈麦德传述，艾里巴尼正确圣训集 106 段。



有力的表达方式。伊玛目绍卡尼¹⁰¹说：“这段《古兰经》是阿拉伯语在阐明主命方面最有力的表达方式。”¹⁰²一生朝觐一次是主命。艾布·胡莱勒传述：“真主的使者对我们做演讲，他说：‘人们啊！真主确已命令你们朝觐！’有人问：‘真主的使者啊！每年吗？’使者没有回答，那人问了三遍后使者说：‘如果我答应了，那么就必须每年朝觐，可你们完成了。’”¹⁰³

必须及时完成朝觐功课：

有能力、身体健康、拥有朝觐往返旅程费用和此期间家人生活费用的穆斯林，不应推迟朝觐主命，应及时完成，其证据如下：

1. 使者（愿主福安之）说：“谁如果身体损伤了，或得病了，或腿受损了，那么他可及时开戒，来年及时完成。”¹⁰⁴绍卡尼解释说：“如果允许推迟，使者不会规定来年及时完成。”¹⁰⁵

2. 伊本·阿巴斯传述，使者（愿主福安之）说：“你们及时完成朝觐主命，任何人都不知道将会发生什么。”¹⁰⁶这段圣训明确说明应及时完成朝觐。

3. 哈桑说：欧麦尔·本·罕塔布说：“我决定派人检查那些城镇，看谁有能力却没有朝觐，要求他们交税，他们不是穆斯林！不是穆斯林。”¹⁰⁷

101 绍卡尼（1173 — 1250）其名为穆罕默德·本·阿里·本·穆罕默德·绍卡尼，萨那著名法学家和法源学家，曾任萨那法官，遗著甚丰，其中有名著《乃录·奥塔里》。

102 绍卡尼，《法提哈·盖迪尔》363。

103 穆斯林辑录 3/481。

104 艾里巴尼《正确圣训集》6397。

105 《乃录·奥塔里》4/318。

106 查阅《正确圣训精集》2954段。

107 赛义德·本·曼素尔在其圣训集中辑录。



持这一观点的还有马力克、艾布·哈尼法、艾哈麦德、部分沙菲仪派学者、宰德·本·阿里、穆安依德·宾俩赫、纳赛尔、艾布·优素夫,他们的这种主张符合许多鼓励及时完成朝觐功修的证据。

持反对意见的人认为朝觐于回历第六年定为主命,而使者第十年才朝觐,如果是及时功修,使者不会延迟至第十年。

我在此引证学者绍卡尼的话反驳持反对意见的人。绍卡尼(愿主慈悯之)说:“他们求证使者于第十年朝觐,而这项功课早在第六年就定为主命?对此我的回答是:对于朝觐定为主命的时间有分歧,其中一种说法是第十年,这样也就无可争辩了。假如是在第十年前规定的,那么,使者推迟是为了防止朝觐与一些举伴主的行为混淆,因为当时人们裸露身体环游天房,当真主纯洁了天房后使者也就及时完成了这项功课,那么,使者推迟是有原因的,否则,使者是不会推迟的。”¹⁰⁸

使者之言“你们及时完成朝觐主命”也说明了这个问题,在圣训之间存在矛盾时应将“声明”先于“行为”,这是法源学规律。真主至知!

鼓励朝觐:

使者在许多圣训中一再鼓励穆斯林履行朝觐功课,并阐明了真主为朝觐者准备的报酬和回赐,其中有如下圣训:

1. 朝觐是人们借以近主的最佳功课,对人性有明显的陶冶,也是在真主那里回赐最丰富的功课之一。艾布·胡莱勒传述:“有人问使者:‘什么工作最优越?’使者回答道:‘信仰真主与使者。’又问:‘然后呢?’答:‘为主道作战,’又问:‘然后呢?’

108 《乃录·奥塔里》4/318。



答：‘纯洁无瑕的朝觐。’”¹⁰⁹

纯洁无瑕的朝觐就是期间没有任何过错的朝觐，或者是被真主接受的朝觐。被真主接受的迹象是朝觐者自身有积极的行动、不再犯罪、不炫耀自己。

2. 当一个穆斯林按照真主规定的有关礼节完成朝觐功课时，真主会涤除他的罪恶和过失，以至于像白色的衣服一样纯洁。艾布·胡莱勒传述：“我听真主的使者说：‘谁在朝觐期间没有说丑话，没干丑事，他定如出生的婴儿一样纯洁。’”¹¹⁰

伊本·哈哲尔¹¹¹说：“丑话包括淫秽的话语、男女之间谈论性话题，很多学者都这样认为，真主至知。”¹¹²

3. 纯洁无瑕的朝觐，其回报就是天堂，其中的恩惠无法想象。艾布·胡莱勒传述，使者说：“副朝与副朝之间的罪恶将被饶恕，而纯洁无瑕的朝觐的回报只有天堂。”¹¹³

4. 朝觐是弱者和妇女的战斗：

哈桑·本·阿里传述说：“有人来到使者面前说：‘我胆小怕事。’使者说：‘那你来参加没有硝烟的战斗，那就是朝觐。’”¹¹⁴

阿伊莎传述：“我说：‘真主的使者啊！我看圣战是最优越的

109 布哈里辑录，穆斯林辑录 1/12。

110 布哈里辑录 2/209。

111 伊本·哈哲尔（773—852）其名为艾哈麦德·本·阿里·本·穆罕默德·艾布·法德里，生于埃及，卒于埃及，沙菲仪派优秀学者，对法学、圣训学、历史学颇有研究，是当时人物鉴定学的长老，从事过法官、演讲、教书、编著等工作，最有影响的著作有布哈里诠释《法提哈·巴勒》等。

112 《鼓励与警告》2/163。

113 马力克、布哈里辑录，2/198。穆斯林辑录 3/496。

114 塔拜拉尼传述，查阅《正确圣训精集》6921段。



工作，我们也参加圣战吗？’使者回答道：‘不！最好的战斗就是纯洁无瑕的朝覲。’”¹¹⁵

第五，斋戒

1. 斋戒的主命性：

《古兰经》确定了斋戒的主命性，真主说：“信道的人们啊！斋戒已成为你们的定制，犹如它曾为前人的定制一样，以便你们敬畏。”（2：183）又说：“故在此月中，你们应当斋戒。”（2：185）

其他圣训也证明了斋戒的主命性。稳麦一致决议斋戒为伊斯兰不可否认的基础。既然如此，如果还有人否认斋戒的主命性，那么他的渎信行为是有目共睹的。

2. 鼓励斋戒：

A、谁期望真主的回赐，斋月虔诚斋戒，真主会饶恕其罪过。艾布·胡莱勒传述，使者（愿主福安之）说：“谁为了真主的回赐而斋月斋戒，真主必饶恕他以前的罪过。”¹¹⁶ 艾里巴尼说：“如果斋戒者没有罪恶，那么斋戒必为他提升品级，正如不犯错误的人们一样。”¹¹⁷

艾布·胡莱勒传述，使者（愿主福安之）道：“五番礼拜，聚礼至聚礼能罚赎期间的小罪，斋月至斋月也能罚赎期间的小罪。”¹¹⁸

B、艾布·胡莱勒传述，真主的使者说：“吉庆的斋月来临你们，真主规定了斋戒，期间天堂之门将打开，火狱之门被关闭，

115 布哈里辑录 2/141。

116 布哈里辑录，查阅艾里巴尼《布哈里精简》15。

117 艾里巴尼《太里给布正确圣训集》1/415。

118 艾里巴尼《穆斯林精简》1/415。



恶魔被带上枷锁，此月有一夜胜于一千个月，谁愿意拒绝如此厚福！”¹¹⁹

曼兹勒对“恶魔被带上枷锁”这句话解释道：“恶魔在斋月期间不能像其他时间那样诱惑人们，因为人们在斋月里通过斋戒、诵读《古兰经》和其他功修遏制欲望。”¹²⁰有许多现象证明了这一点，许多人斋月前忽视礼拜，可到了斋月他们坚持在清真寺礼拜，也有很多人斋月期间向真主忏悔，痛改前非。

C、艾布·赛义德·胡德里传述，使者说：“斋月的每日每夜真主都要饶恕一些人，每个穆斯林在每日每夜都会有一个愿望被准承。”¹²¹

3. 警告斋月违反斋戒：

斋月破坏斋戒属大罪，穆斯林应谨防真主的恼怒和惩罚。真主说：“信道的人们啊！你们当为自身和家属而预防那以人和石为燃料的火刑。”（66：6）艾布·欧玛麦传述，使者（愿主福安之）说：“我睡着后有两个人拽着我的胳膊来到了一座山前，扶我上了山，在山顶我听到了撕心裂肺的呼喊，问后才知，那是传自火狱的痛苦叫声，再往前走时，看见有些人被用腿筋倒挂着，嘴被撕开流着血，问后才知，那些是斋月破坏斋戒的人们。”¹²²这段圣训严厉警告那些故意破坏斋戒的人们。祈求真主的安宁！

圣训裨益：

1. 圣训说明了五大基础的重要性，因为这就是伊斯兰的根基。

119 奈萨仪辑录，查阅《正确圣训精集》5 5 段。

120 艾里巴尼《太里给布正确圣训集》1/418。

121 艾里巴尼《太里给布正确圣训集》1/419。

122 艾里巴尼《太里给布正确圣训集》1/420。



2. 圣训提到的伊斯兰基础是实践性的，每一位穆斯林都必须遵守的五大基础。其中有无时间限制、终生必须坚持的两个作证言；每天必须履行的五次礼拜；一年履行一次的斋戒；富裕者必须缴纳的天课；还有在条件具备的情况下终生履行一次的朝觐。伊本·阿卜杜·巴勒也说道：这五个基础是每位穆斯林必须履行的主命，其他的如劝善戒恶、圣战等主命根据情况而定。曾经有人问伊本·欧麦尔：难道你不出征吗？他回答到：我听真主的使者（愿主福安之）说：伊斯兰建立在五大基础之上。
3. 圣训中穆圣把抽象的事物比喻成了实体的，如把伊斯兰比喻成了有基础的建筑物，这是为了便于理解和感官认识。
4. 圣训中首先提到了伊斯兰最重要的作证言，因为这是教门的钥匙，没有它任何基础都无效，然后提到了礼拜，这是教门的柱子，也是仆人与真主之间的纽带。
5. 圣训提到了伊斯兰的广泛、易行和人性化的特征，首先提到了身体的功修——礼拜和斋戒，然后是财产的功修——天课，然后是身体和财产的功修——朝觐，这些功修包括主命和副功，这种多样化的功修便于能力不同的人们履行，富裕者积极履行天课和施舍，贫穷者在斋戒和礼拜方面积极履行，每个人在完成主命后，根据自己的能力积极履行副功。
6. 伊本·哈哲尔说：这段圣训中朝觐在斋戒之前，与布哈里的辑录相同，而在穆斯林的辑录中斋戒在朝觐之前，有人就问此事，伊本·欧麦尔回答说：斋月的斋戒，然后是朝觐，我是如此听穆圣说的。因此，我们认为布哈里辑录的传述人传



述了圣训的意义,他可能没有听到伊本·欧麦尔的纠正。¹²³

123 《法提哈》1/50。

人的孕育过程

ميزان أطوار خلق الإنسان الباطنة

عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ -: "إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نُطْفَةً، ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يُرْسَلُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ، وَيُؤْمَرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ: بِكُتِّبَ رِزْقُهُ، وَأَجَلُهُ، وَعَمَلُهُ، وَشَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ؛ فَوَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا. وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا".

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (رقم: 3208)، وَمُسْلِمٌ (رقم: 2643).





据艾布·阿卜杜·拉赫曼·阿卜杜拉·本·买斯欧德(愿主喜悦之)传述,忠诚的使者告诉我们:“任何人在其母腹中成型的过程是受精四十天,血块四十天,肉块四十天,然后(真主)派天使赋予灵魂,并命令天使记录四件事:记录此人的给养、寿命、工作、幸福与否。我以独一的主发誓,有人会做天堂居民的工作,以至离天堂一步之遥时前定会突然而至,他便做火狱居民的工作,从而进入火狱;也有人做火狱居民的工作,以至离火狱一步之遥时前定会突然而至,他便做天堂居民的工作,从而会进入天堂。”¹²⁴

圣训概要:

这段圣训是有关信仰前定的基本,谈论了人的年龄以及他的孕育过程,以此他可以对死亡和生命、幸福与不幸,以及生命的结局有个清楚的认识和概念,从而内心产生对结局的担心,严防对罪恶的忽视,以及对自身功修的满足感。

人的孕育过程:¹²⁵

圣训所谈的胎儿成形问题是人们的感官无法认知的问题,

124 布哈里辑录 7/210。《穆斯林诠释》5/496。

125 1988年在我注释这段圣训时提到,胎儿在120天后就在子宫中形成。当时没有说明有关胎儿在子宫中成形阶段的可查的医学研究资料,当时有种想法,就是尽快能找到这方面的可靠科学依据,真主的相助,后来找到了伊斯兰机构对有关问题的当代医学研究,并以古兰和圣训相论证,证明了这段圣训的说法,就是胎儿在40天之内就成形,并非是120天之后。在这方面我所查到的最好的一篇文章是《科学奇迹杂志》副主编阿卜杜加瓦德萨维的一篇论文,题目叫《符合当今胎儿学依据的古兰和圣训中胎儿的发育过程》。



当时的科学条件也没有能力认知这些问题。这证明了穆圣(愿主福安之)的使命的真理性,因为对胎儿形成过程的详细描述只有在科学和医学器械先进的今天才能够完成。圣训中还谈论了连医学也无法认知的事物,如一个人的给养、寿限、行为工作、幸福与不幸等,因此学者们认为这段圣训是穆圣(愿主福安之)的圣品特征。使得伊本·买斯欧德(愿主喜悦之)在传述圣训是加了一句“忠诚的穆圣”,因为穆圣从来没有说过与事实相反的话,从来没有说过谎话,他获取的只是来自真主的启示。

伊玛目古尔图比在谈到受精一事时说:“人的精液通过射精进入子宫时很分散,然后真主把它汇集在子宫里。”¹²⁶ 伊玛目古尔图比的话符合现代科学的定论,射入子宫的精子不计其数,《现代医学百科全书》中说,医学家们估计每次射入子宫的精子为两亿至三亿,而与卵子相配的只有一个,之后经过好几个阶段才能成形。真主在《古兰经》中说:“他确已经过几个阶段创造了你们。”(71: 14)

1. 受精:这是精子与卵子结合后胎儿的第一阶段,其时段如圣训所讲为四十天。

2. 血块:胎儿的第二阶段。其时段也是 40 天,《古兰经》也提到了这点,真主说:“他曾用血块创造人。”(66: 2)

3. 肉块:这是胎儿的第三个阶段,其时段也是 40 天。

4. 灵魂:在受精后的 120 天真主派天使赋予胎儿灵魂,这是显而易见的事,灵魂就是人的生命,属于真主的幽冥知识,人的感官无法认知。真主说:“他们问你灵魂是什么?你说:‘灵魂是我的主的机密。’你们只获得很少的知识。”(17: 85)

126 《圣训珠玑》1795 段; 715 页。



学者们对灵魂的定义是：“在人体内运行的一种微妙的物体，如同嫩枝中的水分一样，与人体交错在一起。”¹²⁷

信仰前定的主命性：

使者说：“并命令天使记录四件事：记录此人的给养、寿命、工作、幸福与否。”使者在此谈到了前定，前定关系到真主完美的知识，真主彻知事物的过去、将来和形态。根据这一完美的知识，真主记录人在有生之年的给养，直到死亡，以及他善恶的行为，还有他的生活是否幸福。真主的这种知识对人的自由意志没有任何影响，有许多《古兰经》和圣训明文强调了人的自由意志。

真主命令人们信仰和顺从，禁止人们渎信和犯罪，这就证明了仆人对自己的行为有选择权，否则，真主的命令和禁止将毫无意义，而这是不可能的。真主说：“以灵魂及使它均衡，并启示他善恶者发誓，凡培养自己的性灵者，必定成功；凡戕害自己的性灵者，必定失败。”（91：7-10）

工作的结局：

今世仆人的工作肯定符合真主的记录，被记录在天堂居住的人，他的行为肯定具备进天堂的条件，尽管他曾经涉足火狱居民的行为。同样，火狱居民的行为也是如此。因此，使者说：“我以独一的主发誓，有人会做天堂居民的工作，以至离天堂一步之遥时前定会突然而至，他便做火狱居民的工作，从而进入火狱；也有人不断做火狱居民的工作，以至离火狱一步之遥时前定会突然而至，他便做天堂居民的工作，从而会进入天堂。”

人生不好的结局是由于仆人体内、他人无法看见的阴谋诡计而至。也许一个人做着火狱居民的工作，而他的内心是善良

127 脑威《穆斯林圣训注释》13/33。



的,岁末时会发挥作用,使他在人生末端有个好的结局。据阿卜杜·阿齐兹·本·达伍德传述,他说:“有次我给一位临终的人提念作证言,而他却否认作证言。问候才知他是个酗酒成性的人,阿卜杜·阿齐兹说:谨防罪恶啊,是罪恶毁了他。”¹²⁸

圣训裨益:

1. 这段圣训详细注解了《古兰经》中有关胎儿在子宫中的成形阶段,真主说:“他确已经过几个阶段创造了你们。”(71:14)医学界和解剖学在近时代才发现这些过程。这足以说明了《古兰经》和圣训中的科学奇迹。有学者说:真主完全可以一次性创造人,但经过几个阶段,那是对母亲的怜悯。

2. 真主的知识先于事物的发生,仆人的行为因自己的意志而转移,但是依然与真主的定然相关联。

3. 工作以结局而定,人们不应自满和自欺,先贤们都非常担心不好的结局,甚至有人说:“没有比前定更加忧愁的事。”¹²⁹伊本·莱哲卜¹³⁰收集了许多先贤对恶劣结局担心和害怕的哲言。

4. 不断祈求真主让我们坚守教门,使者经常向真主做类似的“杜瓦”。艾奈斯传述,使者说:“支配人心的主啊!让我们的内心坚守正教吧。”¹³¹

5. 工作和行为是进入乐园或火狱的因素。

6. 了解了人被创造的过程,就应该感谢真主赋予了我们美好的形体,从而顺从真主的命令,牢记真主的警诫。

128 《知识与哲理的汇集》180 页。

129 《知识与哲理的汇集》55。

130 《知识与哲理的汇集》550。

131 哈肯辑录,查阅《正确圣训精集》7865 段。



7. 为了强调事件的真实性,可以发誓。

8. 对自己的给养应该自信、知足,同时还要争取,但不要为此而过分贪婪、出卖教门和灵魂。

9. 生命由真主掌握,仆人应该勇敢,不应惧怕除真主以外的任何人。

10. 工作的善与恶只是一种现象,并非是绝对的。

11. 有学者认为在灵魂被赋予之前可以堕胎,这类似于体外排精。但此观点不被接受,因为胎儿的造化在子宫受精时已经开始。如下圣训证明了这一点,使者说:“当受精经过四十几天后真主派一位天使,赋予胎儿体形、听力、视觉、皮肤、肌肉、骨骼。”¹³² 现代医学也证明了这一点。伊本·莱哲卜说:“有些法学家允许在胎儿有灵魂之前堕胎,他们认为这与体外排精一样,这种观点甚弱,因为胎儿有可能是已经成形的孩子,而体外排精根本没有胎儿,只是一种避孕手段,如果真主意欲造化,体外排精也无济于事。”¹³³

12. 圣训也证明了复生的真实性,因为既然真主有能力从精液中创造人类,完全有能力使他复生。

13. 如果胎儿在四个月之后不幸流产,有学者认为必须站殡礼(者那则),因为胎儿已经有了灵魂,这是伊玛目艾哈麦德和沙菲仪的观点。

132 《穆斯林诠释》5/497。

133 《知识与哲理的汇集》46。

外在功修的标准

مِيزَانُ الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ

عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ:
قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ
رَدٌّ".

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (رقم: 2697)، وَمُسْلِمٌ (رقم: 1718).

据穆民之母温姆·阿卜杜拉·阿伊莎(愿主喜悦之)传述，
真主的使者(愿主福安之)说：“任何不属我教门的新生异端都
不会被接受。”¹³⁴



134 布哈里辑录 3/167，《穆斯林诠释》4/312。



圣训概要：

哈菲兹·伊本·哈哲尔说：“这段圣训属伊斯兰教的一项根本和原则。”¹³⁵

伊玛目脑威说：“这段圣训应该被牢记并广泛引用于驳斥虚假及求证教法依据方面。”¹³⁶ 妥罗给说：“这段圣训可以作为所有教法证据的一半。所谓证据就是律例正确与否的定论，而这段圣训就是定论教法律例的重要指示。”¹³⁷ 伊本·莱哲卜说：“这段圣训是伊斯兰的重要基础，圣训‘凡是行为皆凭举意而定’是所有工作的内在标准，这段圣训是外在标准。”¹³⁸

严禁在教义方面新生异端：

穆圣（愿主福安之）说：“任何不属我教门的新生异端都不会被接受。”

伊本·莱哲卜说：“这段圣训证明，凡是不符合教法的工作都是不被接受的，相对而言，凡是符合教法的工作都是接受的。任何工作，应该符合教法，教法应该是判断其正确与否的标准，任何人的工作，只要是符合教法的就被接受的，否则，就被拒绝的。”¹³⁹

功修领域的异端：

功修领域是个禁区，不得侵犯。也就是穆斯林绝对不能以真主或使者没有规定的敬拜方式来敬拜真主。按照这一原则，什

135 《法提哈·巴勒》6/331。

136 《穆斯林诠释》4/312。

137 《法提哈·巴勒》6/231。

138 《知识与哲理的汇集》56。

139 《知识与哲理的汇集》1/177。



人在敬拜真主时,应该确定敬拜仪式的有效性。

但是必须说明以下几点:

1. 某些特定的敬拜仪式并非绝对性的。

比如朝觐受戒期间光着头是一种合法的敬拜形式,礼拜、宣礼时站立也是一种合法的敬拜形式,可在其他时间和环境下用此形式敬拜真主属异端行为,是被严格禁止和不被接受的。使者曾看见有人站在太阳底下暴晒,问后得知此人许诺用站立、暴晒和封斋来敬拜真主。使者禁止了这种行为,否定了这种敬拜形式。

2. 与教法背道而驰的敬拜形式。

完全与教法背道而驰的敬拜形式如:流行于伊斯兰世界的以听歌曲、跳舞等异端行为敬拜真主的形式,有些人甚至把它作为终生的功修,这是完全被否定的,真主绝不会接受的,这种人的“讨白”也不会被及时准承。使者说:“真主收回了新生异端者的‘讨白’,直到他放弃异端行为。”¹⁴⁰ 这种人正如《古兰经》所描述:“难道他们有许多配主,曾为他们制定真主所未许可的宗教吗?”(42: 21)

3. 附加于合法功修的异端。

这种异端也是不会被接受的,有时甚至整个功修都不被接受,如礼拜中故意增加一拜。有时也接受,如小净时洗四遍。因此,不能以此圣训来完全否定所有附加的功修,而是应该求证有关的证据和功修本身,绝不可任意否定人们的功修。

4. 对合法功修的忽略。

140 《鼓励与警告》1/26,52 段。



观察被忽略的行为的性质，如果功修的某一条件或基础被忽略了，如礼拜没有带小净，少叩一个头，那么礼拜就是无效的。如果忽略的行为并不导致功修的无效，如不参加集体礼拜者，其单独的礼拜是有效的，但在认为集体拜为法定义务的学者看来，他是有罪的。

我们可以总结出如下几点：

我们知道的教法规定的功修是合法的。

我们知道的教法禁止的功修是被禁止的。

我们不知道的功修也是被禁止的功修。

人际关系之间的新生异端：

人际交往原则上是合法的，认为某一交往形式为非法者必须举证说明。人际交往当中的新生异端有如下形式：

1. 替换教法规定的缔约：

毫无疑问，替换教法已经规定的缔约是无效的，双方都不会受益。如下圣训证明了这一点。根据艾布·胡莱勒传述：“有一个乡下人来到使者跟前说：‘真主的使者啊！以真主的名义恳求你一定要以《古兰经》为我们判决。’另一位也说道：‘是啊！你一定要以《古兰经》为我们判决。’后者比前者更有学问。使者说：‘说吧！’他说：‘我的儿子在给他做工期间与他的妻子通奸了。有人说孩子必须受石击刑罚，我用一百只羊和一个奴婢赎了孩子。又有学者告诉我：孩子必须受鞭刑一百，发配一年，他的妻子应受石击刑罚。’使者说：‘我发誓用《古兰经》为你们判决，拿回你的一百只羊和奴婢，你的孩子须受鞭刑一百，发配一年。艾尼斯啊（艾斯来目部落人）！你去问此人的妻子，如果她承认就



实施石击刑罚。’¹⁴¹ 那女人承认了奸情，穆圣就判决实施了石击刑罚。”

2. 教法禁止的缔约：

A、被缔结的事物本身不合法。如与有血缘或近亲关系的人结婚，这种婚约是无效的，因为违犯了真主的警戒。

B、缺乏缔约的条件，虽然双方情愿，但依然不合法。如与待婚期的女人结婚，或结婚没有监护人，这也是无效的。有人与孕妇结婚后，使者解除了这个婚约，因为在待婚期间的婚约是无效的。

C、对双方的任何一方不公平的缔约。如没有女孩的同意，监护人强迫的婚约。这种缔约的有效与否要看当事人的态度，如果当事人愿意放弃自己的权利，那么婚约是有效的，否则是无效的。使者曾经解除了一个被强迫结婚的妇女的婚约。

同样，没经过当事人的同意而施舍或支配其财产，如果当事人同意，支配行为是有效的，否则就无效。学者们说：“人的权益是受保护的，除非他愿意放弃。”

要领：

学生必须谨慎行事，不要随便求证圣训而急于判断某事的有效与否，而是查阅学者们对问题的看法，掌握规则和原理，才可做出判断。

功修符合教法的条件：

我们要明白功修在六个方面符合教法才算真正的跟随，原因、种类、数量、形式、时间和空间。在这六方面不符合教法的功

141 布哈里辑录 8/34。《穆斯林诠释》4/281。



修是无效的、不被接受的,因为其就是在教门方面的新生异端。

1. 功修在“原因”方面符合教法。以真主没有认可的原因做某件功修,比如为了庆祝穆斯林在百德尔战役的胜利而把这天定为节日,这是不被接受的功修,因为这件功修的原因不是被真主和使者认可的原因。

2. 功修在“种类”方面符合教法。以真主没有规定的类型做功修,这种功修不会被接受。如用马献生,这是被拒绝的行为。因为在种类方面违背了教法。而教法规定的宰生物只是驼、牛和羊。

3. 功修在“数量”方面符合教法。以超过真主规定的数量做功修,这种功修是被拒绝的。如做小净洗四次肢体,第四次是不被接受的,因为超过了教法规定的数量。穆圣(愿主福安之)洗了三次,然后说:增加次数者确已犯错了。¹⁴²

4. 功修在“形式”方面符合教法。在形式方面违反教法的功修不会被接受,如礼拜时先叩头后鞠躬,这种礼拜是无效的,因为在形式方面违背了教法。

5. 功修在“时间”方面符合教法。如在时间进入前就礼拜,这种礼拜时无效的,因为超出了教法规定的时间。

6. 功修在“空间”方面符合教法。如在清真寺以外的地方坐静,无论是家里还是学校里,这种坐静是不正确的。因为在空间方面违背了教法。坐静的唯一地方就是清真寺。

圣训裨益:

1. 明文中的禁令意味着有关事物的无效。伊玛目脑威说:

142 艾布达伍德辑录 135 段。



“这段圣训证明了法源学家的主张：明文中的禁令意味着有关事物的无效。以这段圣训是‘单传圣训’为由反对这种主张的人毫无根据。”¹⁴³哈菲兹说：“这段圣训证明明文中的禁令意味着相关事物的无效。”¹⁴⁴

2. 圣训说明我们的教门完美无瑕。
3. 圣训禁止在教门方面的异端,异端是不会被接受的。

143 《穆斯林诠释》4/312。

144 《法提哈·巴勒》6/231。



谦恭

الورع في الدين

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ التُّعْمَانِيِّ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ:
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِنَّ الْحَلَالَ بَيِّنٌ، وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيِّنٌ،
وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، فَمَنْ اتَّقَى
الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ
فِي الْحَرَامِ، كَالرَّاعِي يَزْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ، أَلَا
وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى، أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمُهُ، أَلَا وَإِنَّ فِي
الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ
الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ".

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (رقم: 52)، وَمُسْلِمٌ (رقم: 1599).

据艾布·阿卜杜拉·奴尔曼·本·拜西尔(愿主喜悦之)传述,他说:我听真主的使者(愿主福安之)说:“的确,合法与非法事物是很明确的,二者之间有许多可疑事物,不为众人所知,自愿谨防可疑事物者确已为自己的教门和名誉赢得了清白,而陷入可疑事物者确已陷入了非法事物,犹如在禁地周围的牧羊者有在禁地放牧的嫌疑.每个国王都有自己的禁地,真主的禁地就是真主的非法事物。人身生一肉,肉美则体美,肉腐则体腐,肉者,心也。”¹⁴⁵

145 布哈里与穆斯林辑录。



圣训概要：

这段圣训是教法的主要原则之一，艾布·达吾德·赛佳斯塔尼¹⁴⁶（愿主慈悯之）说：有四段圣训概括了伊斯兰，其中提到了这段圣训。

也有学者认为教门的要点就是使者的三个教导：远离可疑事物¹⁴⁷，淡泊尘世，虔诚为主¹⁴⁸。

绝对的合法与非法事物是很明确的。

使者说：“合法与非法事物是很明确的。”

哈菲兹说：“合法与非法事物的本质和特点由于具备确凿的证据而显得非常明确。”¹⁴⁹绝对的合法事物，如结婚、佳美的食物、穿棉制衣服等都是明确无疑的。同样，绝对的非法事物，如喝酒、近亲结婚、男士穿丝绸、奸淫、高利贷等都是明确无疑的。

使者在归真之前为穆斯林阐明了真主规定的所有合法与非法事物，使者说：“我为你们遗留下了明如白昼的教法，只有自欺者才脱离正道。”¹⁵⁰合法与非法事物的明确程度不一样，有些事物是宗教常识，只要是生活在穆斯林社区的人，均耳濡目染。也有些事物，只有研习教法的人才明白，也有些事物，只有博学多才者方能知悉。

146 艾卜·达吾德（202—275）其名为素莱曼·本·艾西艾斯，圣训伊玛目，为收集圣训周游四方，从五十万段圣训中精选出了四千八百段圣训，编著了著名的圣训集，为了传播圣训出游至巴士拉，卒于此城。

147 指的就是我们学习的这段圣训。

148 《法提哈·巴勒》1/138。

149 《法提哈·巴勒》1/135。

150 艾里巴尼，《煽诱正确圣训集》58。



可疑事物

使者言：“二者之间有许多可疑事物，不为众人所知。”指的是：在绝对合法与绝对非法事物之间有些事物，许多人对它的性质存有疑虑，无法辨析是属合法还是非法。但对于有学问的人来说，不存在任何问题，除非有很难引证侧重两方的证据。

何谓可疑事物？

可疑事物就是无法判断合法与非法性质的疑难问题¹⁵¹。脑威认为：“疑惑事物就是在合法与非法事物之间存在的一些无法判断其性质的事物。但学者们可以通过其他明文或类比而辨析其性质。如果对某事产生了疑惑，也没有其他明文或公议，那么可以进行演绎，以有效证据判定其合法与非法的性质。”¹⁵² 正统派伊玛目艾哈麦德·本·罕伯里认为：疑惑事物处于绝对合法与绝对非法之间。有时也被称作合法与非法事物的混淆，如混淆于财产当中的非法收入。因此他认为：如非法收入多于合法收入，就应该弃绝，否则可以利用。

哈菲兹·伊本·哈哲尔等学者对“可疑事物”的解释归纳为如下几点：

1. 证据表面有冲突的。在功修和人际关系方面都有类似的问题。这是哈菲兹较侧重的观点。
2. 学者们的分歧。这一观点与上一观点属同一类。
3. 可憎事物。就是徘徊于取舍之间的事物。哈菲兹认为这一观点也是可以接受的，尤其对于众学者。因此他说：“聪明的学者不难分辨事物的律例，但过多地染指允许事物(مباح)或

151 《瓦菲》32。

152 《瓦菲》32。



可憎事物(مكروه),很有可能染指可疑事物。普通人经常会遇到可疑事物。毋庸置疑,过多涉足可憎事物者通常敢于接近非法事物,长此以往会使心灵暗淡无光,从而不由自主地违反禁令。有圣训说:“甘愿放弃可疑事物的人对明确的(非法)事物更是退避三舍;胆敢接近可疑事物的人,对明确的(非法)事物也跃跃欲试。”

4. 允许事物(مباح)。也就是徘徊于取舍之间的事物,但又不是绝对的。与前一种观点的不同之处是本身的证据侧重于“取”,但由于客观原因,“舍”又是更可取的。因此,伊玛目古巴尔说:“穆巴哈是可憎事物(مكروه)的屏障,大肆染指穆巴哈,定会染指可憎事物。”言外之意,毫无戒心地索取合法事物(حلال),也有涉及可憎或被禁事物的可能性,因为那样会使人放纵或得意忘形,从而疏忽对真主的虔敬。¹⁵³

我认为哈菲兹对疑惑事物的解释最为正确。其他三种观点我认为离题甚远。真主至知!

在面对可疑事物时人们的立场:

面对可疑事物时人们的立场有三种:

1. 为了取悦真主、避免犯罪而摒弃可疑事物。其原因就是由于无法判断这些事物的律例性质,通过摒弃这些事物为自己的信仰和名誉赢得清白。

所谓名誉就是被赞美或贬斥的德性,这种德性有可能是本性,也有可能是先辈和家族的荣耀。这就是穆圣所说的“自愿谨防可疑事物者确已为自己的信仰和名誉赢得了清白”之意。

153 《法提哈·巴勒》1/145-146。



2. 涉足别人认为的可疑事物，而自己并不这样认为。对他来说事物的性质可能很明确，因此，他无妨接触这些事物。但作为穆斯林，为了保护名誉的清白，摒弃这些可疑事物是更宝贵的。正如穆圣曾经与圣妻索菲亚在一起时有人看见了他们，穆圣为了消除此人的疑虑，就主动说：这是索菲亚·宾图·叶海雅¹⁵⁴。

3. 有些人跟随私欲，涉足主观能够认可的可疑事物，这种人确已违犯了禁令。正如穆圣所说：“陷入可疑事物之中确已陷入了非法事物。”学者们把“陷入非法事物”解释为两层意思：

A、涉足主观认可的可疑事物是逐渐陷入非法事物的前奏。穆圣所言证明了这一说法：“胆敢涉及可疑事物者离犯罪已不很远。”¹⁵⁵

B、不知是合法还是非法事物，胆敢涉足此类事物者，他无法保证所涉足的事物就不是非法事物。¹⁵⁶

可疑事物的教法判例：

哈菲兹说：人们对可疑事物的教法性质有分歧，有人认为其为非法，此观点不被接受，有人认为可憎，也有人认为不深究。¹⁵⁷

远离可疑事物是使者经常鼓励和督促的淡泊行为，也因为如此，布哈里将这段圣训收集在《信仰篇》中，其原因就是为了说明：淡泊尘世属信仰的完美成分。

认为可疑事物为可憎的观点较接近事实。真主至知！

154 布哈里辑录 465 页。

155 布哈里 3/4。

156 《知识与哲理的汇集》69。

157 《法提哈》1/135。



远离真主的禁令：

“犹如在禁地周围的牧羊者，有在禁地内放牧的嫌疑。每个国王都有自己的禁地，真主的禁地就是真主的非法事物。”

某些权贵有理无理地给自己划分禁地，禁止任何人进入。在禁地周围放牧者，很难保证其牲畜不进入禁地，从而面临被权贵质问的可能。穆圣将此比喻成涉足“疑惑”事物的人，因为他已接近非法事物，从而有面临真主的质问的可能。

伊本·莱哲卜说：“此圣训指出：人应该在自己与非法事物之间设置一个屏障，远离非法事物。”

心灵是身体的长官：

穆圣说：“人身生一肉，肉美则体美，肉腐则体腐，肉者，心也。”

1. 为何被称作“心灵”：

哈菲兹说：“被称作心灵，因为凡事都得要经过它的酝酿；或是因为它是身体的精华，万物之精华就是其心灵；或者是因为它被倒置。”¹⁵⁸（“心灵”（قلب）一词在阿拉伯语中有酝酿、中心、翻转倒置的意思——译者）。第一和第二种解释较合理，后一种解释离本意相去甚远。

2. 重视“心灵”的原因：

人用心灵感知事物，有《古兰经》为据，真主说：“我确已为火狱而创造了许多精灵和人类，他们有心却不用去思维。”（7：179）又说：“对于有心灵者，或专心静听者，此中确有一种教训。”（50：37）经注学家认为：以上《古兰经》所指的实际上是理

¹⁵⁸ 《法提哈》1/137。



智,使用“心灵”一词,是因为理智稳固于其中。哈菲兹认为:“这段圣训就能证明理智在于心灵之间。”¹⁵⁹ 这也是伊玛目沙菲仪、正统派的普遍的观点。阿布哈尼法认为理智在头脑中。¹⁶⁰ 人的心灵是信仰的载体,只要心灵健康,他的全身也就正直,其行为将符合教义。哈菲兹说:“圣训中专门提到心灵,是因为它是身体的首领,手下的正直与否完全要看首领的行为。”¹⁶¹

3. 心灵会得病吗?

真主说:“他们心中有病呢? 还是他们怀疑呢?” (24:50) 又说:“他们的心里有病,故真主增加他们的心病。” (2:10) 又说:“难道心中有病的人们以为真主不揭穿他们的怨恨么?” (47:29) 以上《古兰经》都能证明心灵会得病,所谓心病就是伪信、怀疑、失信、冷酷、骄傲、仇恨、妒忌等。

穆斯林必须保持心灵的健康,努力履行真主的教导,真主给主道的奋斗者许诺了正道和正直。真主说:“为我而奋斗的人,我必定指引他们我的道路,真主确是与善人同在一起的。” (29:69)

圣训裨益:

1. 穆斯林应该在自己和真主的禁令之间设置一个屏障,远离被禁止的事物。
2. 穆斯林应该保护自己的名誉,避免名誉受到玷污。
3. 圣训指明了防微杜渐的原则,也有许多教义规则证明了这一点,如禁止饮少量的麻醉品,禁止与女性独处。

¹⁵⁹ 《法提哈》1/137。

¹⁶⁰ 《穆斯林圣训注释》脑威。11/29。

¹⁶¹ 《法提哈》1/137。



4. 圣训也证明:在别人的庄稼周围放牧,必须承担毁坏庄稼的责任。同样,在麦加禁地周围打猎者犹如在麦加禁地内捕猎,也必须对此负责。这是伊玛目艾哈麦德的判例。

5. 重视心灵的健康,因为它如肢体的首领,肢体的善与恶完全取决于心灵的健康与否。

宗教就是尽忠

الدين النصيحة

عَنْ أَبِي رُقَيْةَ تَمِيمِ بْنِ أَوْسٍ الدَّارِيِّ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ:
"الِدِّينُ النَّصِيحَةُ. قُلْنَا: لِمَنْ؟ قَالَ لِلَّهِ، وَلِكِتَابِهِ، وَلِرَسُولِهِ، وَلِأُمَّةٍ
الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ".
رَوَاهُ مُسْلِمٌ (رقم: 55).

据艾布·茹苾雅·泰米米·本·奥斯(愿主喜悦之)传述，
穆圣(愿主福安之)说：“教门只是尽忠。”我们问：“对谁？”他说：
“对真主、真主的经典、真主的使者、穆斯林的领袖及穆斯林群
众。”¹⁶²



162 《穆斯林诠释》信仰篇 1/237。



圣训概要：

这段圣训意义非常深刻，其中明示：树立教门需要人们的尽忠，有了忠诚，教门才可以在穆斯林之间得以贯彻，否则将会万劫不复。尽忠也可以解释为诚实和谦恭，这样就更突出了圣训的重要性，因为诚实和谦恭是功修被接受的条件。另外，谦恭真主、纯洁性灵、完美人性是穆圣的最终使命。

词义解释？

教门(الدين)就是人们的信仰，这个名词包含所有人们用来崇拜真主的行为。如真主说：“他们只奉命崇拜真主，虔诚敬意，恪遵正教，谨守拜功，完纳天课，这是正教。”(98:5)正教就是伊斯兰，如同前面的哲拜莱依里天使的圣训中所说：教门包括伊斯俩目、伊玛尼和伊赫萨尼。

“尽忠”(نصيحة)有纯正的意思，如纯蜂蜜。凡是纯洁的都是忠诚的¹⁶³，这是借用于言行和性灵的纯洁，也有缝纫的意思¹⁶⁴。罕塔毕¹⁶⁵说：后来人们把“尽忠”比喻成了缝制衣服，因为两者在整合和修补方面有相似点。因此，罕塔毕对“尽忠”的定义是：为被忠告者谋求福分¹⁶⁶。伊本·艾瑟尔¹⁶⁷说：“尽忠(نصيحة)就是为被尽忠者谋求福分。”

163 《阿拉伯语》2/615。

164 《阿拉伯语》2/615。

165 罕塔毕(319-388)其名为穆罕默德·本·穆罕默德·布斯提。也有人说他是欧麦尔的亲兄弟宰德的孩子，著名逊尼派伊玛目，在法学和圣训学方面颇有成就，著述甚丰。

166 脑威《穆斯林诠释》1/37。

167 伊本·艾瑟尔(542-606)，即穆巴拉克·本·穆罕默德·本·穆罕默德·筛巴尼·加宰勒，著名学者，曾周游各国，晚年患病，卧床口述诸多圣训著作。



伊玛目 (الأئمة) 是 (الإمام) 的复数,是人们跟随的领袖。

圣训解读

穆圣 (愿主福安之)说:“教门只是尽忠。”

罕塔毕解释,圣训的意思是树立教门的基础是尽忠,如穆圣所说:朝觐就是住阿拉法特山。意思是朝觐的主要基础就是住阿拉法特山。¹⁶⁸

忠于真主

忠于真主就是虔诚信仰真主,严禁对真主举伴,用最完美的属性形容真主,不否认真主的属性,顺从真主的命令,远离真主的禁令,为主而喜,为主而怒,帮助穆民信仆,与真主的敌人脱离关系,为主道奋斗,知感真主的恩典,虔诚为主,致力于实现如上所提的各种事务,善待所有的人。罕塔毕说:其实对真主的尽忠有利于仆人自己,因为真主是无求于这种尽忠的。

忠于真主的经典

1. 保护《古兰经》免遭恶人的曲解,及时阐明被曲解的内容。
2. 绝对相信《古兰经》的真理性,对《古兰经》中的任何信息的怀疑意味着对古兰的不忠。
3. 服从《古兰经》中的所有命令,否则,就是对《古兰经》的不忠。
4. 远离《古兰经》中的所有禁忌,否则,就是对《古兰经》的不忠。
5. 相信《古兰经》中的所有教法律例是最完美的法律,没

168 《穆斯林圣训注解》脑威。2/33。



有比《古兰经》更完美的法律。

6. 相信《古兰经》是真主的语言，字词都是真主的真实言词，哲拜莱依里天使接受后降示给了先知（愿主福安之），以使用明确的阿拉伯语警告世人。
7. 精通诵读《古兰》，真主说：“你应当讽诵《古兰经》。”（73：2）穆圣说：“你们中最优秀者是学习古兰和教导古兰的人。”¹⁶⁹

忠于使者

忠于使者就是坚信他的使命以及使命包含的一切，服从他的命令和禁忌，永远支持穆圣，支持他的盟友，反对他的敌人，尊敬他，履行穆圣的圣行，宣传他的使命，捍卫和传播他的教义，复兴教法知识，钻研和传播教义，崇尚和爱护教义知识，不得对教义知识不懂装懂，敬重穆圣的家属，效仿穆圣的美德和礼仪，爱护他的家属以及圣门弟子，反对破坏圣行和伤害圣门弟子的行为。¹⁷⁰

忠于穆斯林的领袖

忠于穆斯林的领袖就是支持他们履行义务，服从他们的命令，提醒他们严防对穆斯林的权益的疏忽、不背叛他们、万众一心。罕塔比说：“忠于穆斯林的领袖也包括跟随他们礼拜，与他们一起为主道奋斗，交付天课于他们，不要因为他们不公和残暴而武装反抗他们，不要用谎言欺骗他们，而是祈祷他们的清廉。在此，穆斯林的领袖指的是哈里法以及所有监护穆斯林事物的领袖，也许还包括宗教领袖，忠于他们就是接受他们的教导，

¹⁶⁹ 布哈里辑录 6/180。

¹⁷⁰ 《穆斯林圣训注释》2/33。



遵守他们的教法,信任他们。”¹⁷¹

忠于穆斯林大众

忠于穆斯林大众就是指引他们从事有利于今后两世的事业,不伤害他们,教授他们教义知识,真诚地帮助他们履行教门,掩盖他们的污点,弥补他们的过失,保护他们,为他们谋福利,真诚友善,劝善戒恶,尊老爱幼,不得欺骗和嫉妒他们,爱人如爱己,真诚维护他们的名誉和财产,勉励他们坚持以上所说的忠诚,鼓励他们积极向善。¹⁷²

这种忠诚不仅对穆斯林,甚至对非穆斯林也是应该的,穆圣曾经非常忠诚于自己的宗族,竭尽全力拯救他们脱离多神教的黑暗,为此他还遭受了无法形容的迫害和苦难。

忠诚者的地位

引导仆人从事有利于今后两世的工作是众使者的职责,真主描述呼德先知的事迹时说:“我把我的主的使命传达给你们,我是你们的忠实的劝告者。”(7:68)描述萨利哈先知时说:“于是,他离开他们,并且说:‘我的宗族啊!我确已把我的主的使命传达给你们了,并忠告你们,但是你们不喜欢忠告者。’”(7:79)

既然忠诚是众先知和使者的工作,我们应该感到自豪,众先知的优越性就是由于这种行为而获得。任何人,如果想在天地万物的主的天平上有分量,就应该履行这一伟大的事业。

忠告的律例

171 《穆斯林圣训注释》2/33。

172 《穆斯林圣训诠释》1/239。



脑威说：“忠告是社区主命，如果有人完成了这项工作，其他人也就没有了责任，这应该是力所能及的责任。”

我认为忠诚(نصيحة)一词意义广泛，其中有个人主命，也有社区主命，既有副主命，也有圣行。因为使者说：教门只是忠诚，而教门中有副主命，也有圣行，既有个人主命，也有社区主命。

圣训裨益

1. 哈菲兹在《法提哈·巴勒》中说道：圣训中的“我们问：对谁？”这句话证明，可以推迟要说明的有关事宜。忠诚(نصيحة)一词可以被称为教门和伊斯兰，教门包括言行两方面。

2. 圣训证明“尽忠”包括伊斯俩目、伊玛尼和伊赫萨尼的所有行为。因为前面的哲拜莱依里天使的圣训里，穆圣统称为教门。

信仰的保护

عصمة الدين

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ؛ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى".
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (رقم: 25)، وَمُسْلِمٌ (رقم: 22).

据伊本·欧麦尔(愿主喜悦之)传述,使者(愿主福安之)说:“我奉命战斗,直到人们作证万物非主,惟有真主,穆罕默德是真主的使者,履行拜功,交纳天课。只有这样,他们的生命和财产才能得以保护,除了伊斯兰的有关权益,最终的裁决由真主掌管。”¹⁷³



173 《布哈里辑录》1/11。



圣训概要：

这段圣训意义深刻，它明晰了教门的基础和要素，包括认主、礼拜、天课、圣战等宗教义务，也明确规定了穆斯林的生命和财产的神圣性。

圣战的必要性：

使者说：“我奉命战斗。”指奉真主的命令。真主说：“战争已成为你们的定制，而战争是你们所厌恶的，也许你们厌恶某件事，而那件事对你们是有利的，或许你们喜爱某件事，而那件事对于你们是有害的。真主知道，你们确不知道。”(2:216)为了粉碎敌人的阴谋，树立伊斯兰的旗帜，让伊斯兰的信仰指导整个大地，真主给穆斯林定制了战斗。伊斯兰有条件地允许“有经人”保留自己的信仰，至于阿拉伯的多神教徒必须归信伊斯兰，否则会受到讨伐。祖赫勒¹⁷⁴说：“圣战是每一位穆斯林的义务，无论出征或滞留在家，滞留在家的人，必要时应提供援助，需要出征时出征，结束任务后可以滞留在家。”¹⁷⁵

生命和财产的保护者

1. 两个作证言。

穆圣说：“直到人们作证万物非主，惟有真主，穆罕默德是真主的使者。”伊本·莱哲卜说：“必须认识到的一点是，凡是要信仰伊斯兰的人，穆圣只接受他的两个作证言，以此他就成为穆斯林而受到了保护。穆圣曾强烈谴责了奥萨麦·本·宰德的过激行为，因为他在战场上杀了一位念清真言的敌人。穆圣没有把

174 祖赫勒，(58—124)，名为穆罕默德·本·穆斯林·本·阿卜杜拉·本·西哈部卜，古莱氏人，再传圣门弟子，法学家，圣训学家，居于麦地那和沙目。

175 《伊本·凯西尔经注》1/368。



礼拜和天课作为加入伊斯兰的条件。”¹⁷⁶

2. 履行拜功。

使者说：“直到履行拜功。”即完整无误地履行主命拜功。脑威认为：故意放弃拜功者犯了死罪¹⁷⁷。放弃礼拜者其生命不会受到保护，因为真主说：“如果他们悔过自新，谨守拜功，完纳天课，你们就放走他们。”（9：5）也有人认为：故意放弃礼拜又不忏悔的人犯了死罪。他们的证据除了以上的《古兰经》章节外，还有艾布·赛义德·胡德里的传述，他说：阿里（愿主喜悦之）从也门给使者送去了一个黄金饰品作为礼物，使者分给了四个人，有人说：真主的使者啊！你应该敬畏真主！使者说：悲哀啊！难道我不是大地上最敬畏真主的人吗？那人走后哈里德·本·瓦里德说：真主的使者啊！让我杀了这个人吧？使者说：不，也许他是个礼拜者¹⁷⁸。这说明礼拜是生命受到保护的原因之一。

学者当中坚持这一观点的还有马力克、沙菲仪、艾哈麦德、伊斯哈格·本·拉赫外、伊本·穆巴拉克、伊本·泰米叶、绍卡尼等，他们中有人认为撇拜者的死罪是由于其“渎信”，也有人认为是由于其触犯了死罪。

对此问题，艾里巴尼有些非常重要的论述，他说：“正如当今许多人的现状，因偷懒而丢弃礼拜者如果在忏悔之前死了，可以把他定为穆斯林，因为无法验证其内心的信仰。但是，如果他在悔改和死罪之间选择了死，毫无疑问他是否认者，不能葬于穆斯林的坟墓，不能以穆斯林的身份实行有关的律例，因为如果他

176 《知识与哲理的汇集》79。

177 《法提哈·巴勒》1/83。

178 《布哈里辑录》5/110。



不否认礼拜的主命性,我们无法理解他选择死亡的理由。”¹⁷⁹

3. 交纳天课。使者说“直到交纳天课”,交纳天课者的生命和财产应该受到保护。而否认天课的主命性是渎信行为,是脱离信仰;承认天课的主命性而不交纳是犯罪,并没有脱离信仰,伊玛目应迫使其交纳。如果这等人人多势众,伊玛目应讨伐他们,直至交纳天课。对此有如下证据:据艾布·胡莱勒传述,他说:“真主的使者归真后,艾布·伯克尔接任,当时有许多阿拉伯人叛教,欧麦尔说:‘真主的使者说:“我奉命战斗,直到人们作证万物非主,惟有真主,只有这样,才能保护自己的生命和财产。除非以伊斯兰的名义,最终的裁决由真主掌管。”你怎么回答人们?’艾布·伯克尔说:‘我必定对那些区别对待礼拜和天课的人发起战役,因为天课是财产的义务,以主发誓,如果他们拒绝交纳穆圣时代所交纳的天课,我将讨伐他们。’”欧麦尔说:‘以主发誓!真主打开了艾布·伯克尔的心扉,我认为他的观点非常正确。’”《古兰经》章节也证明了这一点,真主说:“如果他们悔过自新,谨守拜功,完纳天课,你们就放走他们。”(9:5)

艾布·伯克尔·本·阿拉比¹⁸⁰对这节《古兰经》评述道:“这绝对证明了艾布·伯克尔对叛教者的正确判决,他说:我必定对那些区别对待礼拜和天课的人发起战役,因为天课是财产的义务,真主把生命和财产的神圣性与礼拜和交纳天课联系在了一起,他也一样。”¹⁸¹

4. 恪守伊斯兰的其他义务。

179 《艾里巴尼正确圣训集》1/132。

180 其名是穆罕默德·阿卜杜拉·穆罕默德·艾卜·伯克尔,马力克学派著名学者,演绎家,著述甚丰。

181 《古兰规则》2/903。



艾布·伯克尔从这段圣训中演绎出：必须讨伐那些拒绝交纳天课的人。学者当中也有人认为必须对那些拒绝朝觐和封斋的人发起战役。赛义德·本·朱伯尔传述，欧麦尔·本·罕塔布认为：如果人们放弃了礼拜和天课，我们必定会向他们发起战役，拒绝朝觐者也一样。伊本·莱哲卜解释说：“这是针对集体拒绝主命的情况而言，至于个人方面，大部分学者认为，只对拒绝礼拜者发起战役。”

同样，穆斯林如犯这些罪行也属死罪，如杀害安拉禁止杀害的生命、已婚者的奸淫、叛教。使者说：“作证万物非主、惟有真主、我是真主的使者的穆斯林的生命绝对不能侵犯，除非因如下三个因素，已婚的奸淫者、杀人者、放弃信仰脱离穆斯林集体者。”¹⁸²

宣誓两个作证言、礼拜、交纳天课、履行其他宗教义务、没有犯下死罪者的生命和财产绝对不能侵犯，因为使者说：“只有这样，才能保护自己的生命和财产。”

教法只能以人的外表行为而判定，真主洞彻内心世界：

使者说：“最终的裁决由真主掌握。”表白了自己的信仰，并且履行了自己的义务的人的生命和财产就得到了保护，就应受到穆斯林的礼仪。如果他信仰的目的是为了真主和后世，他就是名副其实的信士，在后世将得到丰富的回赐。相反，如果他表白信仰的目的只是为了保护自身，那么他就是个伪信者，真主将最终裁判他。同样，没有小净的礼拜者，斋月自称封斋，其实饱食终日者，我们只接受他的外表，内心世界交给真主定夺。使者就是这样对待当时的伪信者的。

182 《穆斯林圣训诠释》4/234。



圣训裨益：

1. 哈菲兹认为：绝对的诚信就是一个人信仰的表现，研究相关的证据并非义务。

2. 伊本·莱哲卜认为：使者之言“只有这样，才能保护自己的生命和财产”说明当时使者确实奉命向那些拒绝接受伊斯兰的人发起战争，当时是在迁徙至麦地那以后。¹⁸³

3. 圣训驳斥了那些认为功修不属信仰的“暂缓派”（المرجئة），布哈里将这段圣训收集在“信仰篇”内就是为了驳斥他们。

4. 圣训证明只能按一个人外在的行为实施教法，真主负责裁决人的内心世界。

5. 不能将认主独一、履行教法的异端派断定为异教徒。

183 《知识与哲理的汇集》。

前民族灭亡的原因

من أسباب هلاك الأمم

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ صَخْرٍ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ، وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَاتُّوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ، فَإِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَثْرَةُ مَسَائِلِهِمْ وَاخْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ".

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (رقم: 7288)، وَمُسْلِمٌ (رقم: 1337).

据艾布·胡莱勒·阿卜杜·拉哈曼·本·洒赫尔(愿主喜悦之)传述,他说:我听真主的使者(愿主福安之)说:“我禁止你们的,你们当远离之,我命令你们的,你们应尽力去执行。你们之前的民族就是由于过多的探究和违背他们的先知而灭亡。”¹⁸⁴



184 布哈里和穆斯林辑录。



圣训概要：

这段圣训言简意赅，强调了服从使者、不违背使者的必要性。也警告了重蹈前民族覆辙的危险性。脑威说：“这段圣训是伊斯兰的根基之一。”¹⁸⁵

圣训来历：

据艾布·胡莱勒传述，他说：有一次真主的使者演讲道：人们啊！真主为你们规定朝觐。有人问：真主的使者啊！是每年吗？使者没有回答，以至此人问了三遍后使者说：如果我说“是”，就会成为法定的了，而你们必定完成不了。你们应坚持我的遗训！你们之前的民族就是由于过多的探究和违背他们的先知而毁灭。我命令你们的，你们应尽力去做，我禁止你们的，你们当远离之。¹⁸⁶

远离禁止的事务：

使者说：“我禁止你们的，你们当远离之。”穆斯林必须遵守真主和使者的所有禁令，绝不去侵犯。在遭受极度困难的环境时，教法允许求助某些禁忌的途径，但必须符合教法规定的相关界限和条件。

禁令分为两类：

1. “非法级”的禁令：自愿远离这种禁令的人会得到回赐，而违犯者会遭到惩罚。这种禁令都是以“绝对”口吻传达的，如严禁喝酒、奸淫、吃利息、炫耀美色、欺骗、诽谤中伤等。
2. “可恶级”的禁令：自愿远离这种禁令的人会得到回赐，

¹⁸⁵ 《穆斯林圣训诠释》5/205。

¹⁸⁶ 穆斯林辑录。



而违犯者不会遭受惩罚。如宵礼后闲谈、吃有异味的蒜和葱等。

通常情况下，仆人可能去违犯一些“可恶级”的事物，但作为穆斯林来说，最完美的是远离“可恶级”事物，以获得真主那里更高的品级。

履行命令：

使者所言：“我命令你们的，你们应尽力去执行。”真主规定的言行分两类：

1. “绝对级”的命令：自愿遵守这种命令的人会得到回赐，放弃者会遭受惩罚。如礼拜、孝顺父母、公正判案、履行教法、赡养必须赡养的人等主命。

2. “可嘉级”的命令：自愿遵守这种命令的人会得到回赐，放弃者不会遭受惩罚，如定时的圣行拜、刷牙、朝觐受戒时洗大净等。

作为穆斯林，必须认真完美地遵守各项主命，并为此而奋斗，直至达到性灵的归顺和正直，然后再尽力做一些可嘉的功修，以求精神升华，获得真主的回赐。先贤们的历史就是一段美好的写照，履行各种可嘉功修一贯是他们的竞技场。

何谓力所能及：

学者们从使者之言“你们尽力去执行”中领会出了“力所能及”的真正含义。仆人有时很难完整地去完成一项主命，但他有能力完成一部分，在这种情况下他必须完成力所能及的主命。如水不够做完整的小净时，可以洗部分肢体，而其余的以土净代替；同样，如有能力改变或减少某些恶行，就应力所能及地去改变；病残者如无法完成礼拜的各项动作，就应力所能及地去努力



完成部分,而不是完全地放弃礼拜。

但这个规则也不是绝对的,应因事而异。如没能力封斋的病人,斋月白天突然病愈了,此时,他并不需要封剩余的半天斋。因为学者们已阐明,斋戒半天并非是有功的功修。

《古兰经》证明了这段圣训,真主说:“你们力所能及地敬畏真主。”

以前民族灭亡的原因

使者所言:“你们之前的民族就是由于过多的探究和违背先知而灭亡。”说明了以前民族灭亡的原因,我们应谨防之。

过多的探究

导致灭亡的探究有如下几种:

1. 打探教门没有提及的问题。因为真主负责阐明有利于人类今世和后世的事务,在这方面“迫切”是不可取的。责成会因探究而变得更加艰难,使穆斯林陷入困难。真主的使者说:“穆斯林当中最严重的罪恶就是由于某人过多的打探,而把某事定为非法事物。”¹⁸⁷脑威认为:这是在使者时代的特殊禁令,在教门完整、人为增加的担心消除后,这个禁令自然就消除了。

2. 毫无意义的询问:

答案也许对询问者不利,正如圣训中所记载:“艾布·穆萨·艾什里(愿主喜悦之)说:穆圣被询问到一些他厌恶的事情时很生气。他曾对人们说:你们问想问的事吧!有人就问道:真主的使者啊!我父亲是谁?使者说:你父亲是胡扎法。另一人问:真主的使者啊!我父亲是谁?使者说:你父亲是萨里目·穆

187 穆斯林辑录。



萨。这时欧麦尔看出了使者脸上的怒色，就说道：真主的使者啊！我们向真主忏悔！¹⁸⁸”

3. 讥讽嘲弄的询问：

据伊本·阿巴斯(愿主喜悦之)传述：“曾经有些人嘲弄使者，有人问：我父亲是谁？有一个丢了骆驼的人问：我的骆驼在哪里？因此，真主降示了如下《古兰经》经文：“信道的人们啊！你们不要询问若干事物；那些事物，若为你们而被显示，会使你们烦恼。”(5: 101)

4. 打探没有发生的事：

哈菲兹说：“圣训指出：现实问题才是急于要解决的。圣训的意思是你们应该执行命令，远离禁令，这才是急于要做的工作，而不是打探没有发生的事情。作为穆斯林，应该努力学习研究真主和使者的教导，理解其中的旨意，并服从之。有关知识性的东西就得诚信它的真实性，有关行为方面的就得努力去遵从。在业余时间无妨学习观察一些有可能要发生的事，以备应急。无谓地假设一些未发生的问题来研究，对真主的禁令不闻不问的做法是严加禁止的。为了遵守经训、而非争论和炫耀来研习教义是值得褒奖的行为。”¹⁸⁹ 宰德·本·萨比特的行为也证明了哈菲兹所言，他被询问某些问题时首先要问：此事发生了吗？如果回答是否定的，他就拒绝回答，并说：等发生以后再谈吧。欧麦尔也同样，他说：我对你们探问一些没有发生的事情的行为感到很无奈，我们应该关注现实问题。

188 穆斯林辑录。

189 《法提哈·巴勒》17/23-24。



5. 固执和苛求的询问：

结果会变得更加复杂而无法服从。正如以色列人被要求宰一头牛，可他们顽固地多次询问，真主描述他们时说：“他们说：请你替我们请求你的主为我们说明那头牛的情状。”“他们说：请你替我们请求你的主为我们说明那头牛的毛色。”对此，真主谴责了他们，使者（愿主福安之）担心我们会重蹈前民族的覆辙，禁止我们过多的询问。

6. 询问真主对人类隐蔽的事物：

真主的许多哲理不为人们所知。比如询问前定的奥秘、复生日的时间、灵魂的实质，以及有关幽玄事物的问题等。有人曾问伊玛目马力克：艾布·阿卜杜拉！真主是如何登上“阿尔什”的？此人说：我看见马力克没有在书中找到答案后焦虑不安，人们沉默不语。之后马力克豁然开朗地说道：“登上”是真理，“如何”属未知，相信此事是主命，深究属异端，我真怕你陷入迷惑。之后他叫人撵走此人。

除此之外的问题应属教门义务。真主说：“如你们不知道，就问有识之士。”这些义务有个人主命，如有关清洁、礼拜、封斋的律例；也有社区主命，如遗产学、法律等；也有可嘉的问题，如咨询一些近主的善事。

违背先知：

真主在《古兰经》中多次提到那些违背先知的民族的结局，他们毁灭的原因就是由于违背了他们的先知。使者也警告我们谨防重蹈覆辙。真主说：“努哈说：我的主啊！他们确已违抗我，他们顺从那因财产和子嗣而更加亏折的人们。”（71:21）真主阐明他们所遭受的恶果：“他们因为自己的罪恶而被淹死，遂堕入



火狱,故他们没有获得援助的人们来抵御真主。”(71: 25)

穆斯林必须遵循使者从真主那里接受的教义,包括经济、社会、政治等领域,谨防违背使者。真主说:“违抗他的命令者,叫他们谨防祸患降临他们,或痛苦的刑罚降临他们。”(24: 63)哈菲兹·伊本·凯西尔说:“表面或内心违背教法的人谨防祸患降临他们,祸患包括内心的渎信、伪信、异端;或痛苦的刑罚降临他们,也就是在今世被判为死罪或监禁等。”

有关谨防违背使者的明文数不胜数,不再一一说明。

使者(愿主福安之)的演绎:

使者所言“如果我说‘是’,就会成为法定的了。”这证明使者也在演绎律例,如果演绎正确,真主就会给予肯定,否则真主会给予纠正,绝对不会让他将错就错。

脑威说:“此话证明了正统派的‘使者也有权演绎律例’的观点,使者的判例并非一定是启示。”¹⁹⁰

圣训裨益:

1. 脑威认为:使者所言“你们应坚持我的遗训”证明教法颁布之前没有任何义务,这也是法源学家的正统观点,因为真主说:“我们不会惩罚任何人,直至我们派遣使者。”

2. 哈菲兹说:“圣训指出:现实中的重要问题才应该是急于解决的。”

3. 终生朝觐一次是主命,这是众学者的公议。

190 《穆斯林圣训诠释》3/483。



洁净的施舍

قبول الصدقة من الكسب الطيب

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ تَعَالَى: "يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا"، وَقَالَ تَعَالَى: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ" ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ: يَا رَبِّ! يَا رَبِّ! وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ، وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ، وَغَدِيٌّ بِالْحَرَامِ، فَأَنَّى يُسْتَجَابَ لَهُ؟".
رَوَاهُ مُسْلِمٌ (رقم: 1015).

据艾布·胡莱勒(愿主喜悦之)传述:真主的使者(愿主福安之)说:“真主是纯洁的主,只接受纯洁的功修,真主给众使者和众信士赋予了同样的使命,真主说:‘众使者啊!你们可以吃佳美的食物,应当力行善功。’(23: 51)真主又说:‘信道的人们啊!你们可以吃我所供给你们的佳美的食物。’(2: 172)然后使者说:某人长途跋涉、蓬头垢面,伸起双手祈求道:我的主啊!我的主啊!可他的饮食和穿着全是非法物,真主怎么会接受他的祈祷呢?”¹⁹¹



191 穆斯林辑录。



圣训概要

这段圣训意义深刻，是教门的根基之一。规定了凡是近主功修必须纯洁的重要性，纯洁是善功被接纳的条件。同样，圣训敦促人们从合法的途径获取饮食和穿着，严禁非法物品，因为非法事务是祈祷不被承领的主要原因，而祈祷是近主的重要功修。

真主纯洁无瑕

真主在《古兰经》中否定了自己有妻儿子嗣，真主说：“他们说：‘至仁主收养了儿子。’你们确已犯了一件重大罪行。为了那件罪行，天几乎要破，地几乎要裂，山几乎要崩。这是因为他们妄称人为至仁主的儿子。至仁主不会收养儿子。”（19:88—92）真主也给自己否定了亏枉，真主说：“真主必不亏枉人一丝毫。”（4:40）真主也绝不会睡觉：“瞌睡不能侵犯他，睡眠不能克服他。”（2:255）

使者所言“真主是纯洁的”，此话意味着真主是纯洁无瑕、没有任何缺陷的。

何谓接受

使者所言“真主只接受纯洁的功修”。有很多圣训说明：由于人们的违法行为或缺少近主工作的条件和基础，有些言行方面的工作不被接纳，鉴于此，必须正确理解不被接纳的原因。

有些圣训所指的不被接纳指完成了自己的义务却没有任何的回赐和报酬。使者说：“真主不会接纳为来清真寺而用了香水的妇女的拜功，直至她回去洗了大净。”¹⁹²

也指功修无效的意思，使者（愿主福安之）说：“真主不会承

192 《艾里巴尼正确圣训集》2762。



领坏小净者的拜功，直至洗小净。”¹⁹³ 没有小净礼拜，既没有完成自己的义务，也不会被接纳。

圣训中“真主只接纳纯洁的功修”，意味着非纯洁的功修是没有任何回赐和报酬的。施舍非法的财物也是不被承领的，使者说：“真主不接纳无小净者的礼拜，也不接纳非法物中的施舍。”¹⁹⁴ 伊玛目沙菲仪认为：非法财物应该看管，不应该用来施舍，直至找到其主人。

合法的饮食

使者所言“真主给众使者和众信士赋予了同样的使命，真主说：‘众使者啊！你们可以吃佳美的食物，应当力行善功。’（23：51）真主又说：‘信道的人们啊！你们可以吃我所供给你们的佳美的食物。’（2：172）”这段古兰命令人们食用合法的食品，通过合法渠道谋生，远离非法的食物。真主说：“他只禁戒你们吃自死物，血液，猪肉，以及诵非真主之名而宰的动物。”（2：173）真主禁止的食品只是很有限的一部分，而合法的食品却很多。仆人应该努力获取合法的饮食和穿着，因为使用非法之物是祈祷和功修不被接受的主要原因。

接纳功修的有关条件

真主命令我们行善，真主说：“谁希望与他的主相会，就叫谁力行善功。”（18：110）又为接纳这些善功规定了相关条件，这段圣训阐明：纯洁是接纳包括施舍在内的所有善功的条件。关于施舍，使者又说道：“谁施舍了像椰枣一样大的纯洁物——真主只接纳纯洁的善功——真主就会用右手接纳此物，并且为

193 穆斯林辑录。

194 穆斯林辑录。



其主人培育,正如你们培育马驹一样,以至成长得像山脉那样壮大。”¹⁹⁵

这段圣训也包含除施舍以外的所有善功,真主说:“欲得光荣者,须知光荣全归真主。良言将为他所知,他升起善行。”(35:10)良言包括纪念真主、诵读古兰、祈祷等。

良言和善行并非是为了沽名钓誉和自我陶醉,而是虔诚为主,并且按照真主的教导而做的善行。

祈祷的礼节和被接受的因素

1. 长途跋涉,只为接受祈祷,圣训所言“某人长途跋涉”,此话指出旅行是祈祷被接受的因素。艾布·胡莱勒(愿主喜悦之)传述的另一段圣训也说明了这点,他说:真主的使者(愿主福安之)说:“有三种祈祷,毫无疑问是被应答的:被冤枉者的祈祷,旅行者的祈祷,父亲对孩子的诅咒。”¹⁹⁶其中的原因——真主至知——通过长途跋涉的劳累和异乡的陌生感,人性会变得非常顺服和恭敬,而这正是祈祷被接纳的主要原因。

2. 衣着朴素,不重装饰。这由使者所言“蓬头垢面”一词而来,穆圣所言“蓬头垢面,被拒之门外的人假如以主起誓,真主也许不会使他失望”,又说:“衣衫褴褛,不引人注意的人假如以主起誓,真主也许不会使他失望。”都证明了这点。同样,使者在礼求雨拜时的朴素、恭顺、虔诚的行为也证明了这点。

3. 托起双手向着天空,因为使者所言:“他伸起双手祈求道:我的主啊!我的主啊!”使者又说:“真主是博施的、羞涩的,当某人托起双手向他祈祷的时候,他很难拒绝他,让他空手而

¹⁹⁵ 布哈里与穆斯林辑录。

¹⁹⁶ 提尔米济和艾卜·达吾德辑录的正确圣训。



归。”¹⁹⁷使者在求雨拜中、白德尔战役之日都伸手做祈祷。托起双手有多种形式：

用食指指点，穆圣曾在主麻的宣讲坛上这样祈祷。

托起双手，手背朝向天方，穆圣曾在求雨时这样祈祷。

托起双手，手背朝向天空。艾奈斯传述穆圣求雨时这样祈祷。

4. 苦苦哀求，并说：我的养主啊！我的养主啊！以表达迫切获得应答的意思。伊本·买斯欧德在祈祷时，祈求三遍。¹⁹⁸

5. 饮食和衣着纯洁是接纳祈祷的因素。因为使者说：“可他的饮食和穿着全是非法物，真主怎么会应答他的祈祷呢？”“怎么会接受？”就是不会接受的意思。

以上就是圣训所提到的有关做杜瓦的条件和礼节。

圣训裨益

1. 真主在圣训中形容自己是纯洁的，就是在本体、属性和行为方面的纯洁。这意味着真主没有任何欠缺的属性。

2. 有些功修是被真主接受的，而有些由于条件和因素的不足没有被接受。

3. 真主命令他的使者和仆人饮用佳美的食物，人们不应该违背这项命令。众先知和使者与普通人一样，都是被责成的。

4. 仆人致力于寻求合法的衣食住行，因为非法的东西会妨碍杜瓦与功修的承领。

5. 仆人要感谢真主赐予的恩典。

197 艾哈麦德、艾卜·达吾德、提尔米济传述。

198 穆斯林辑录。



6. 感谢真主需要用善功敬拜真主。真主对众使者说：“众使者啊！你们可以吃佳美的食物，应当力行善功，我对于你们的行为确是全知的。”（23: 51）。真主对众信士说：“信道的人们啊！你们可以吃我所供给你们的佳美的食物，你们当感谢真主，如果你们只崇拜他。”（2: 172）。

7. 杜瓦不被接受的原因也许是使用非法的东西，无论是饮食或穿着，甚至给别人的费用。

8. 允许以真主的尊名和属性祈祷真主，真主说：“真主有许多极美的名号，故你们要用那些名号祈祷他。”（7: 180）

谦恭和避嫌

الورع وترك الشبهات

عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ سِبْطِ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ وَرِيحَانَتِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ "دَعْ مَا يُرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يُرِيْبُكَ"

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (رقم: 2520)، وَالنَّسَائِيُّ (رقم: 5711)، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَدِيثٌ

حَسَنٌ صَحِيحٌ.

据艾布·穆罕默德·哈桑·本·阿里·本·艾布·塔里布，
使者的外孙和至爱（愿主喜悦之）传述，他说：“我从使者那里牢
记的教导是：放弃怀疑的事，坚守确信的事。”¹⁹⁹



199 提尔米济和奈萨仪辑录，《艾里巴尼正确圣训集》3372。



圣训概要：

这段圣训也是教门的根基之一，这一根基就是坚守确信的事，放弃疑惑的事物。伊本·哈哲尔·哈泰米²⁰⁰说：“这段圣训是教门的主要根基，是敬畏者谦恭的根本，也是摆脱有碍信仰之疑惑的有效途径。”

远离疑惑的事物：

使者命令我们放弃怀疑的事，坚守确信的事，旨在保护穆斯林的名誉，避免侵犯真主的禁令，让心灵得到安宁，因为疑惑是心神不定的主要原因，从而具备谦恭的伊斯兰品德。谦恭对于关闭魔鬼之门、谋取今后两世幸福有举足轻重的影响。

先辈的谦恭：

先辈们拥有伊斯兰的各种美德，我将引用几个典故，以便说明他们的生活和行为是如何受到《古兰经》和圣训的熏陶的。

1. 据阿伊莎(愿主喜悦之)传述，她说：“艾布·伯克尔(愿主喜悦之)曾有个仆人，每天给他带来一些饮食，有一天他刚食用完仆人带来的食物，仆人就对他说：‘你知道吗？我给一个无知者卜卦了，实际上我不懂算卦，我只是欺骗了他，他就给了我你吃的这些东西。’艾布·伯克尔听后把手放到了嘴里，吐出了所有的食物。”²⁰¹

2. 据纳菲尔传述，欧麦尔·本·罕塔布(愿主喜悦之)给早期的迁徙者规定了四千薪俸，而给自己的儿子只定了三千五百，

200 伊本·哈哲尔·哈泰米(909—973)，其名为艾哈麦德，出生于埃及，就读于艾资哈尔，沙菲仪学派，后定居于麦加，期间著述甚丰，卒于麦加。

201 布哈里辑录 4/236。



有人就问他：“他也是迁徙者，为什么要少给薪俸？”欧麦尔答到：“他是被我带着迁徙的，和那些自己迁徙的人不一样。”²⁰²

3. 耶宰德·本·祖莱尔的淡泊。因为他父亲曾为一些官员工作，他不愿接受父亲的五十万贯的遗产，而一直在椰枣园自食其力，直至归真。²⁰³

远离有争议的事物并非是绝对的谦恭：

关于学者们有争议的问题，放弃它并非绝对的谦恭，比如履行没有争议的可许事物，比以谦恭为借口而放弃它更可取；比如确信有小净，却怀疑是否坏了小净的人。因为使者说：“不应离去，直至听到声音或闻到臭味。”²⁰⁴

我这么说，是因为很多人以存在分歧为由放弃了许多圣行和许可事物。只有放弃那些无法辨析正误的重大问题才属谦恭。

谦恭是坚定不移者的特点：

谦恭符合那些完成主命、远离禁令的坚定不移者的身份，至于那些违背主命、违犯大罪，却情愿放弃可疑事物的人，他们的谦恭是值得怀疑的不义之举。因此，伊本·欧麦尔（愿主喜悦之）斥责了一位询问蚊子的血液（性质）的伊拉克人，他说：“他们杀了侯赛因——使者在世时的至爱——却跑来问我关于蚊子的血的性质？”²⁰⁵ 有人问拜西尔·本·哈里斯：“假如母亲命令儿子休妻怎么办？”他回答说：“如果此人非常孝敬自己的母亲，除了遵照母亲的命令休妻，再没有孝敬母亲的其他途径，他可以

202 布哈里辑录 4/261。

203 《知识与哲理的汇集》102。

204 布哈里与穆斯林辑录。

205 《知识与哲理的汇集》103。



休妻。如果休了妻子,然后又出尔反尔忤逆母亲,那么就不要再自欺欺人。”²⁰⁶

圣训裨益:

1. 圣训说明了一项伊斯兰的基础,坚定的信念不会因为怀疑而动摇。
2. 教门方面的谦恭会保护穆斯林避免接触到非法事物。如同穆圣所说:“远离疑惑事物者确为自己的教门和名誉赢得了清白。”
3. 谦恭是获取内心平静、阻止邪念的途径。

206 《知识与哲理的汇集》103。

莫管闲事属教门的美好表现

من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ
الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ".

حَدِيثٌ حَسَنٌ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (رقم: 2318) ، ابن ماجه (رقم: 3976).

艾布·胡莱勒(愿主喜悦之)传述,他说:真主的使者(愿主福安之)说:“莫管闲事是一个人对伊斯兰信仰的美好表现。”²⁰⁷



207 提尔米济、马力克、艾哈麦德辑录。



圣训概要：

伊本·莱哲卜说：这段圣训是有关礼节方面的重要原则。马力克学派的伊玛目——穆罕默德·本·艾布·宰德认为，文明礼貌的关键在于四段圣训：信仰真主和后世的人应该言之成理；或保持沉默；不要生气；爱人如爱己。还有以上这段圣训。

伊斯兰信仰的美好表现：

一个人的信仰完美和品行正直的表现就是谨言慎行，其中最为重要的还是谨言。真主说：“他每说一句话，他面前都有天神当场监察。”（50:18）很多人信口开河，忘了言多必失的道理。穆阿兹·本·哲伯里曾经问过使者，他说：“真主的先知啊！我们的言语也要受到清算吗？”使者说：“你真可怜！很多人进入火狱的原因不就是因为信口开河吗？”

脑威说：“须知，每一个有责任心的人都不应该信口开河，应该言之有理。圣人的做法是：只要言已达意就应保持沉默，因为言多必失，很容易涉及一些禁止或可憎的言语，这是屡见不鲜的事实。”²⁰⁸

有目共睹的是：有分量的好话或沉默使一个穆斯林更加庄重，而闲言碎语不但有伤大雅，而且会在别人眼里丧失自己的尊严。一个人的信仰完美将使他获得正义和正道，他的善功将获得加倍的回赐，所犯的错误也将被真主饶恕。

艾布·胡莱勒说：“人们为追求信仰的完美而做的每一件善行都以十倍至七百倍的回赐记载，而每一件恶行只记载一件恶行，直至遇见真主。”²⁰⁹

208 《利雅得圣训集》532 页。

209 《穆斯林圣训精义》23 页。



如何做到莫管闲事：

这个问题的唯一规范就是教法依据，而非私欲。因此，穆圣把“莫管闲事”视为伊斯兰的美德，而有些人却错误地理解了这段圣训，忽视了许多当然的或可嘉的工作，以为这就是莫管闲事。也有些人不愿对别人进忠告，无疑已违背穆斯林互进忠告的基本原则。

也有些人正好相反，自以为是地干涉很多的事物。对此，伊玛目妥菲（愿主慈悯之）说：“人们应该关心与生活息息相关的事，这样他就能避免很多的伤害，这就是伊斯兰的魅力，因为远离恶习就是一个人对伊斯兰的完美实践。”²¹⁰

总而言之，教门重视的事情，无论是命令还是禁止，才是我们应该注重的事，除此之外的就是属多管闲事。人的行为应该以教义为准。

圣训裨益：

1. 圣训呼吁人们有效地利用时间，做有利于今后两世的工作。
2. 圣训也敦促人们远离琐事，关心大事。
3. 圣训呼吁人们培养高尚的情操，以免恶行和缺陷玷污了自己。
4. 分裂和矛盾的缘由就是由于多管闲事。
5. 重视教门的事是一个人对伊斯兰的美好表现。

210 《四十段圣训注释》托菲 121 页。



信士之间的互爱

حب المؤمن لأخيه المؤمن

عَنْ أَبِي حَمْزَةَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَادِمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ
النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ
لِنَفْسِهِ".

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (رقم: 13)، وَمُسْلِمٌ (رقم: 45).

据使者的佣人，艾布·哈目扎·艾奈斯·本·马力克（愿主喜悦之）传述，穆圣（愿主福安之）说：“爱人如爱己，方为真信士。”²¹¹



211 布哈里辑录 1/9。穆斯林辑录 1/220。



圣训概要：

这是学者们一致公认的一段意义深刻的圣训，因为它既包含了穆斯林道德礼仪的基本，也制定了人与人交往的原则，在言行、爱憎方面，自己和别人的标准应该是一致的。

“方为真信士”的意义：

哈菲兹说：“其意为：做不到这一点，并非完美的信士。圣训的表达方式在阿拉伯语中很常见。正如形容某人不道德的行为为时人们会说‘不是真君子’。”²¹²学者们说：“其意为达不到完美的信仰，因为无论如何，信仰的根本还是存在的。”²¹³伊本·莱哲卜认为：指达不到信仰的实质和巅峰²¹⁴。

爱人如爱己是信仰的元素：

圣训说明为穆斯林喜爱自己喜爱的事属于信仰的元素。因此伊玛目布哈里在其著作中把爱人如爱己的行为定为信仰的组合。脑威也有同样的主张。

善事一词是顺主以及今后两世的所有合法事物的总和。一个正直的穆斯林也应该喜欢兄弟们的正直，并竭尽全力挽救他们，因为正直是今后两世成功的因素。同样，由于穆斯林兄弟所遭受的灾难而感到痛苦和忧愁也是信仰必须具备的成分。

卡尔马尼²¹⁵认为：相对而言，憎恨穆斯林兄弟所憎恨的事物

212 《法提哈·巴勒》1/63。

213 《穆斯林圣训集》1/220。

214 《知识与哲理的汇集》111。

215 卡尔马尼（伊历 717 — 786）其名为穆罕默德·本·优素夫·本·阿里·本·赛义德，对教法、圣训、法源学、经注都颇有研究，曾居住于巴格达，后移居麦加，他勤奋好学，思想敏锐，著述甚丰。



也属信仰的内容。²¹⁶ 脑威说：“爱人如爱己中的‘人’包括整个人类——穆斯林和非穆斯林，希望非穆斯林兄弟能加入伊斯兰，希望穆斯林兄弟坚持伊斯兰。因此，为非穆斯林祈求引导是可嘉的行为。”²¹⁷

所谓“爱”就是希望能得到好处，而且是建立于信仰的爱，并非普通的爱。人的天性不喜欢别人优越于自己，人应该与这种天性做斗争，努力做到爱人如爱己，否则，就是心怀嫉妒之人。²¹⁸

伊本·莱哲卜说：“信士应该对自己在品德方面的不足感到羞愧，在教门方面应该比照更加优秀的人士，并且努力进取。真主说：“教贪爱这种幸福的人们，争先为善吧！”（83:26）甘心所有的人共同进取，互相鼓励，这就是对兄弟们的尽忠。当别人超越自己时，努力奋进，对自己的怠慢应该感到羞愧，同时不要嫉妒别人的优越。作为信士，应该看到自己的不足，从而追求更高的品位。

圣训对先辈生活的影响

1. 据艾布·赞勒（愿主喜悦之）传述，真主的使者（愿主福安之）对他说：“艾布·赞勒啊！我爱你如爱自己一样，我发现你是个弱者，所以不要领导别人，也不要监护孤儿的财产。”²¹⁹ 伊本·莱哲卜说：“因为穆圣发现艾布·赞勒能力有限，所以禁止他领导别人，穆圣对所有的弱者都是如此。而穆圣因为获得了真主的援助，监护着众人的事业，呼吁人们顺从真主，他肩负着对众人的宗教与现实方面的领袖职责。”²²⁰

216 《法提哈·巴勒》1/64。

217 脑威《脑威四十段圣训诠释》。

218 《法提哈》1/64。

219 《穆斯林圣训集》4/486。

220 《知识与哲理的汇集》112。



2. 穆罕默德·本·瓦西尔曾出售自己的一头驴,有人问他:你乐意卖给我吗?他回答道:假若我乐意,就不会卖。其中暗示着他爱人如爱己的精神。²²¹

3. 《古兰经》的通事(这是对他通晓古兰的一种美称——译者)伊本·阿巴斯(愿主喜悦之)说:“有时候我学习一段《古兰经》,我真希望所有的人都能领会其中的含意。”²²²

4. 伊玛目沙菲仪说:“我真希望人们都能掌握我所学到的知识。”此言也说明了他爱人如爱己的精神。²²³

穆斯林具备爱人如爱己的精神,是因为这种精神表达了一个人心胸的宽广,没有被背信、怨恨和嫉妒所干扰。

圣训裨益:

1. 圣训批评自私、嫉妒、怨恨和仇恨的品行,因为这些品行和“爱人如爱己”的精神格格不入。

2. 遵守圣训能在社会上传播爱,从而加强团结。正如圣训中所描述的“统一体”一样,不会被欺压或征服。圣训说:“互相爱护、互相关照的信士如一个统一体,如果有人痛苦,全体会为他感到不安。”²²⁴

3. 圣训也证明信仰有增有减,因顺主和行善而增加,因违主和恶行而减少。

4. 圣训也鼓励人们谦虚,因为爱人如爱己证明了一个人的谦虚、温和和利他主义等优秀品格。

221 《知识与哲理的汇集》112。

222 《知识与哲理的汇集》115。

223 《知识与哲理的汇集》115。

224 布哈里和穆斯林辑录。

穆斯林生命的神圣性

عصمة دم المسلم

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ: الثَّيِّبُ الزَّانِي، وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ، وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ".
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (رقم: 6878)، وَمُسْلِمٌ (رقم: 1676).

据伊本·买斯欧德(愿主喜悦之)传述,真主的使者(愿主福安之)说:“作证万物非主,惟有真主;作证我是真主的使者的穆斯林,他的生命不容侵犯,除非三种原因:已婚者的奸淫,抵命,叛教和背叛集体。”²²⁵



225 布哈里和穆斯林辑录。



圣训概要：

伊本·哈哲尔·哈泰米评论这段圣训时说：“这是条非常重要的原则，因为它涉及的是宝贵的生命，阐明了其中的非法和合法行为。原则上生命是受到保护的，人的理性也渴求人类以最好的形式延续下去。”²²⁶

穆斯林生命的神圣性：

圣训说明：凡是履行伊斯兰义务的穆斯林，他的生命都是神圣不可侵犯的，《古兰经》和圣训中有很多明文说明了这点，如：

1. 真主警告故意杀害穆斯林的人将受到严厉的惩罚，今后两世的工作是徒劳无益的，清算之日将得不到任何人的帮助。真主说：“对于不信真主的迹象，而且枉杀众先知，枉杀以正义命人者的人，你应当以痛苦的刑罚向他们报喜。这等人的善功，在今世和后世，完全无效，他们绝没有援助者。”（3：21—22）

2. 故意杀害穆斯林的人将受到真主的诅咒和恼怒，从而会受到痛苦的刑罚。真主说：“谁故意杀害一个信士，谁要受火狱的报酬，而永居其中，且受真主的谴怒和弃绝，真主已为他预备重大的刑罚。”（4：93）

3. 穆圣阐明，故意杀人是七种灾祸之一，穆圣说：“你们一定要远离七种灾祸。”有人问：“真主的使者啊！都是什么？”使者说：“为主举伴、妖术、故意杀害真主禁止的生命”²²⁷穆圣又说：“在真主看来，世界的毁灭比杀害一个穆斯林更加渺小。”²²⁸穆斯林的生命终生受到保护，除非他违反了不受保护的罪恶。

226 《四十段圣训诠释集》150。

227 布哈里辑录 3/159。穆斯林辑录 1/227。

228 提尔米济辑录 5/82。《艾里巴尼正确圣训集》4953。



已婚者的奸淫

穆斯林学者一致认为对已婚的奸淫者的处罚是石击至死，穆圣(愿主福安之)就是如此惩罚了玛依兹和贾米迪。《古兰经》中有一段被废除的明文说：如果两位老人犯了奸淫罪，你们必须执行石击刑法，这是来自真主的惩罚，真主确是万能的、至睿的。²²⁹《古兰经》的通事伊本·阿巴斯(愿主喜悦之)从如下《古兰经》章节中推理出了石击罪，真主说：“信奉天经的人啊！我的使者确已来临你们，他要为你们阐明你们所隐讳的许多经文，并放弃许多经文，不加以揭发。”(5: 15)伊本·阿巴斯(愿主喜悦之)说：“否认石击刑法的人确已否认了《古兰经》，信奉天经的人隐讳的经文包括石击刑法的经文。”²³⁰

对于奸淫的妇女，以前的惩罚是监禁直至死亡。后来真主又规定了新的刑罚，穆圣说：“你们一定要牢记我说的话！真主为那些犯奸淫罪的妇女制定了新的法律，未婚的奸淫女性应受到一百鞭刑和发配一年，已婚的奸淫妇女应受到一百鞭刑和石击至死。”²³¹

艾哈麦德、伊斯哈格、哈桑等先辈们都采纳了这段圣训的表面意思，对已婚的奸淫女性也制定了一百鞭刑，他们也以穆民长官欧麦尔(愿主喜悦之)的做法为证，他对沙拉海·哈买塔尼执行了鞭刑，然后才实施了石击刑法，并且说：我以《古兰经》为证对她实施了鞭刑，以圣训为证实行了石击刑法。

229 《知识与哲理的汇集》115。

230 哈肯辑录 4/359。

231 《艾里巴尼正确圣训集》3210。



故意杀人²³²

穆斯林学者一致公认故意杀害穆斯林的人必须抵命。真主说：“我在《讨拉特》中对他们制定以命偿命。”（5:45）真主又说：“有理智的人们啊！你们在抵罪律中获得生命。”（2:179）杀人偿命，男女同等。圣训也特别说明了这一点，穆圣说：“男人也得为女人抵命。”²³³ 穆圣也曾判决一个犹太人为一个丫鬟抵命。²³⁴ 但如果被杀者的家属原谅了，就可免去抵命罪。

如下情况没有抵命罪：

1. 学者们一致公认：如果父亲误杀了自己的孩子，可以免去抵命罪。他们的证据是圣训，使者说：“父亲不给孩子抵命。”²³⁵ 伊本·阿卜杜·班勒²³⁶ 说：“这是一段在黑札兹和伊拉克非常著名和通行的圣训，麦地那人也执行这个判决，也是传自欧麦尔的做法。”²³⁷

2. 穆斯林不为卡菲尔抵命。如果卡菲尔是敌方的，学者们一致公认穆斯林不为他抵命，但是对于受到伊斯兰国家保护或有协议的卡菲尔，有不同的说法，但公认的教法还是不抵命，其

232 故意杀人：杀人者为成年人，被杀者是生命受到保护的人，使用工具为通常能伤害的器具，因此而造成的后果是犯罪；如果被杀者是亲属的话，他不能得到遗产，如果没有受到处罚就出罚赎，或者赦免。

233 查看艾里巴尼的《依乐瓦尔》2212。

234 查看艾里巴尼的《依乐瓦尔》2213。

235 《艾里巴尼正确圣训集》7626。

236 伊本·阿卜杜·班勒（368—462）优素夫·本·阿卜杜拉·本·穆罕默德·本·阿卜杜·班勒，出生于古尔图拜，安达卢西亚著名学者，对圣训、法学、历史、文学颇有研究，著述甚丰。

237 《菲格亥·逊乃》2/526。



中的证据是穆圣所言：“穆斯林不为卡非尔抵命。”²³⁸

3. 自由人不为奴隶抵命。因为真主说：“公民抵偿公民。”(2: 178)赛义德·萨比格说：“《古兰经》的这种表达方式有‘限制’的意思，也就是说：自由人不能为奴隶抵命。”但是，如果奴隶被自由人杀害了，必须要补偿命价，无论多少。²³⁹

如果某人杀害了自己的奴隶，其惩罚是：“一百鞭刑，发配一年，取消他的定额供给，释放一个奴隶。”²⁴⁰ 这是伊玛目马力克、艾哈麦德、沙菲仪等学者的观点。

叛教

众学者一致认为，屡教不改的叛教者犯了死罪。他们的证据就是这段圣训，布哈里和其他圣训经也传述：“叛教者，你们当诛之。”艾布·伯克尔也讨伐了叛教者。学者们公认叛教者无论男女，都应受到同样的惩罚。使者把穆阿兹派往也门时说：“任何一个叛教者，无论是男或女，你应当首先劝化他，如果屡教不改，就应讨伐他。”²⁴¹

生命不受保护的其他原因

圣训中提到了穆斯林的生命不受保护的三种原因，除这三种原因外还有其他一些原因：

1. 鸡奸。无论鸡奸者是已婚还是未婚都是死罪。艾布·伯克尔、阿卜杜拉·本·祖拜尔、伊本·阿巴斯、贾比尔、祖合勒、马力克、伊斯哈格·本·拉合外、艾哈麦德、沙菲仪都持这一观点。

238 布哈里辑录 7/48。

239 《菲格亥·逊乃》2/526。

240 达勒·古图尼辑录。

241 《菲格亥·逊乃》2/456。



他们的证据是伊本·阿巴斯的传述，真主的使者说：“当你们发现谁犯鸡奸罪时，两者都应得死罪。”²⁴²

2. 分裂穆斯林集体者。穆圣说：“你们团结一致，如有人想分裂你们的队伍时，你们当诛杀之。”²⁴³

3. 在大地上胡作非为、拦路抢劫者。真主说：“敌对真主和使者，而且扰乱地方的人，他们的报酬，只是处以死刑，或钉死在十字架上，或把手脚交叉着割去，或驱逐出境。这是他们在今世所受的凌辱；他们在后世，将受重大的刑罚。”（5：33）

4. 拒绝礼拜者。关于这方面的问题已在第八段圣训中说明。

5. 欲非法侵占别人的财产者。

6. 使邪术者。这是艾哈麦德、马力克、艾布·哈尼法、欧麦尔·本·阿卜杜·阿齐兹的观点，他们认为使妖术者已经叛教，应受到与叛教者同样的判罚。欧麦尔、奥斯曼、伊本·欧麦尔、哈夫赛、君代卜·本·阿卜杜拉、君代卜·本·开尔卜、盖斯·本·赛尔德都曾有这样的主张。伊玛目沙菲仪则认为，如果其邪术达到了渎信，他的生命就不受保护。伊玛目马力克在《穆宛塔》记载的如下事件也证明这种观点。据穆罕默德·本·阿卜杜·拉哈曼·本·赛尔德·本·宰拉尔说，他听说先知的妻子哈夫赛曾命令手下人杀了一位给她使妖术的女奴。伊玛目马力克认为：没有受别人的指使，个人主动行使邪术的人犯的是死罪，因为真主说：“他们确已知道谁购取魔术，谁在后世绝无福分。”²⁴⁴

242 艾布·达吾德、提尔米济、伊本·马哲辑录。《艾里巴尼正确圣训集》6465。

243 穆斯林辑录。《艾里巴尼正确圣训集》5920。

244 《穆宛塔》2/871。



这段圣训是否废除了其他圣训：

有学者认为我所注释的这段伊本·买斯欧德(愿主喜悦之)传述的圣训废除了其他的一些圣训,而那些圣训漠视了某些穆斯林的生命。针对这种看法我从两方面给予回答:

1. 没有绝对的证据证明伊本·买斯欧德(愿主喜悦之)的这段圣训比其他圣训来历较晚。

2. 特别律例不能用通用的律例来废除,无论这一通用律例的制定晚还是早。这是众学者的共同主张。伊本·莱哲卜说:“因为特别律例具有明确的明文证据,而通用律例的证据只是明文的表面意思,表面的不能废除明确的。”²⁴⁵

圣训裨益:

1. 圣训强调保护穆斯林名誉清白的必要性。
2. 圣训强调团结,反对分裂。
3. 真主制定法制,是为了制止犯罪,维护社会的安定。
4. 圣训重点强调了杀害神圣生命的违法性。

245 《知识与哲理的汇集》122。



言行方面的美德

مكارم الأخلاق القولية والفعلية

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ
ضَيْفَهُ".

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (رقم: 6018)، وَمُسْلِمٌ (رقم: 47).

据艾布·胡莱勒(愿主喜悦之)传述,真主的使者(愿主福安之)说:“信仰真主与后世的人应该说善言或保持沉默,信仰真主与后世的人应该善待自己的邻居,信仰真主与后世的人应该善待客人。”²⁴⁶



246 穆斯林辑录 1/222。



圣训概要：

哈菲兹说：“这是一段语言极精辟的圣训，三句话涵盖了言行方面的美德。”圣训提倡善待别人，善待他人能在社会间传播友爱，而友爱是团结和信任的因素。

慎言：

穆圣说：“信仰真主与后世的人应该说善言或保持沉默。”伊玛目沙菲仪²⁴⁷说：“圣训的含义是人们应该三思而后言，没有伤害的话可以直言不讳，否则，就应该保持沉默。”²⁴⁸

哈菲兹·本·哈哲尔说：“圣训的意思是，在讲话之前应慎重考虑，如果发言不会伤害自己、不会导致犯禁和可憎行为，方可讲话。如果所讲的话是在合法范围，沉默也是更安全的，因为合法的事物也有可能导致非法和可憎事物。”²⁴⁹伊玛目脑威在《穆斯林圣训诠释》中也有同样的解释。总而言之，正如伊本·莱哲卜所说：“先知（愿主福安之）要求说善言，否则，沉默为好。”²⁵⁰

圣训的实意：

托菲说：“圣训的含义比较深刻，并非完全否定违犯者的信仰。比如为了激发孩子对父亲言听计从，父亲会说：如果你真是我的孩子，就应对我言听计从。那么，假如孩子没有言听计从，丝毫不影响父子的血亲关系。”²⁵¹

247 沙菲仪（150—204）名为穆罕默德·本·伊德勒斯·本·阿巴斯·本·奥斯曼·本·沙菲仪。出生于巴勒斯坦加沙，两岁时移居麦加，法学界的伊玛目，熟知诵读学、法源学、语言学、诗篇。曾奔赴伊拉克、黑札兹、也门求学，最后定居于埃及。

248 《穆斯林圣训诠释》1/222。

249 《法提哈·巴勒》13/149。

250 《知识与哲理的汇集》126页。

251 《法提哈·巴勒》13/149。



使者在圣训中的教导说明了这些礼节是属于信仰的范畴，信仰的工作包括对真主的义务，如履行主命，禁绝非法事物。也有对人类的义务，如不得伤害别人，善待客人，接续骨肉……

善待邻居：

穆圣（愿主福安之）说：“信仰真主与后世的人应该善待邻居。”在此必须要说明如下几点：

1. 关于邻居的嘱咐：

真主说：“你们当崇拜真主，不要以任何物配他，当孝敬父母，当优待亲戚，当怜恤孤儿，当救济贫民，当亲爱近邻、远邻和伴侣，当款待旅客，当宽待奴仆。真主的确不喜爱傲慢的、矜夸的人。”（4：36）

清高的真主将他的权益与包括邻居在内的人类的权益相提并论，这足以说明邻居的权益的重要性。据阿伊莎（愿主喜悦之）传述，穆圣（愿主福安之）说：“哲布勒利天使不断地叮咛邻居的权益，以至于我以为邻居有继承权。”²⁵² 也就是如至亲一样继承遗产。

2. 伤害邻居的严重性：

伊斯兰严禁故意伤害任何人，而伤害邻居更是严重的违法行为。据米格达德·本·艾斯外德（愿主喜悦之）传述，真主的使者（愿主福安之）说：“一个人与邻家的女人通奸比和十个女人通奸更加严重，同样，偷窃邻居的财物比偷窃其他的十户人家更加严重。”²⁵³ 奸淫是真主严厉禁止的恶行，违犯者将受到严厉的惩罚，但是，奸淫邻家女子更是严重的恶行和丑事，偷窃邻居

252 布哈里辑录 7/78。

253 《艾里巴尼正确圣训集》4919。



也同样。

据艾布·舒来赫传述，使者连说三遍：“以主发誓！他不是个信士！”有人就问：“真主的使者啊！他是谁？”使者回答说：“就是使其邻居不得安宁的人。”²⁵⁴

伊本·拜塔莱说：“圣训中强调了邻居的权益，因为使者发誓三次。圣训也说明在言行方面伤害邻居会导致信仰的不完美，无疑，违抗真主的人的信仰是不完美的。”²⁵⁵

3. 如何善待邻居：

力所能及地善待邻居，如赠送礼物、问候、见面时表现得很高兴，帮助解决生活所需等等。无论在现实生活方面还是精神生活方面都避免伤害邻居，最值得善待的是最近的邻居。据阿伊莎（愿主喜悦之）传述，她问使者：“真主的使者啊！我有两个邻居，哪一个更应该享受到邻居的权益？”使者回答道：“离你家最近的邻居。”²⁵⁶ 布哈里因为对此段圣训理解得非常透彻，在其著作中专门解析了这个问题，并命题为“近邻与权益”。

4. 邻居的等次：

如下对邻居等次的划分有助于理解善待邻居这一问题：

—— 有血亲的穆斯林邻居：享有邻居、穆斯林、血亲的权益。

—— 无血亲的穆斯林邻居：享有邻居和穆斯林的权益。

—— 无血亲的非穆斯林邻居：享有邻居的权益。

254 布哈里辑录 7/78。

255 《法提哈·巴勒》13/53。

256 布哈里辑录 7/79。



圣训中邻居的意义很广泛,包括穆斯林与非穆斯林,这是伊本·欧麦尔的观点,他曾宰了一只羊,并安排给邻居犹太人送了一份。穆圣与犹太人邻里的故事也明确说明了这一点。

善待客人:

穆圣所言:“信仰真主与后世的人应该善待客人。”证明善待客人属信仰的一部分,也是谋求近主的功修之一,因此,必须认识如下几个问题:

1. 善待客人的律例和期限:

有些学者认为善待客人为主命,其中有艾哈麦德、莱斯、伊本·哈兹目²⁵⁷、绍卡尼等。伊本·哈兹目说:“善待客人是主命,乡下人、城里人、有学识、无学识的都要同样招待。招待一天一夜为行善和善待,然后招待三天,超过三天,并非当然。继续招待也是好事。拒绝待客者,客人可以争取,这是他应得的权益。”²⁵⁸ 绍卡尼说:“善待客人是教法规定的义务。”²⁵⁹ 圣训中也限定了招待客人三天的期限,作为客人三天后不应再为难主人,除非了解主人的善意。

2. 招待客人的礼节:

第一天应特意为客人准备食物,但不能违背禁令而过多浪费。如下故事说明了这一点:

布哈里在其《正确圣训集》中有“给客人准备特别的饭食”的

257 伊本·哈兹目(384—456),其名为阿里·本·艾哈麦德·本·赛仪德·本·哈兹目,安达卢西亚博学者,祖籍波斯。早期任大臣,后专攻学术,法学家、圣训学家。理解古兰和圣训方面采纳的是“表意派”观点,著述甚丰。

258 伊本·哈兹目《艾里·穆赫里》10/171。

259 《乃录·奥塔里》。



一篇,其中提到了艾布·朱哈菲传述的萨里曼和艾布·代尔达的故事,故事中关键的一句是:艾布·代尔达来后,萨里曼给他做了食物。²⁶⁰ 穆斯林在其《正确圣训集中》也记载了辅士艾布·海赛目·本·图含尼的故事,据艾布·胡莱勒(愿主喜悦之)传述,有一天穆圣(愿主福安之)出门后碰上了艾布·伯克尔和欧麦尔(愿主喜悦之),就问他俩:这个时候你们出门有何原因吗?他俩回答道:真主的使者啊!饥饿。穆圣说道:以主发誓,我也一样,跟我走吧!他们来到了一位辅士家,可正巧他不在家,其妻子看到后说:欢迎你们!穆圣询问其丈夫,她说:去找水了。这个时候辅士回来了,就对穆圣和他的两位同伴说:感谢真主!今天我的客人是最尊贵的!他给他们找来了椰枣让他们吃,又拿着刀走了,穆圣说:“注意奶羊!”他宰了一只羊。穆圣一行享用了羊肉和椰枣,吃饱后穆圣对艾布·伯克尔和欧麦尔(愿主喜悦之)说:以主发誓,在复生日你们将被询问今天的这个恩惠!饥饿使你们走出了家门,以至于你们享受到了如此的恩惠。²⁶¹ 穆圣默许辅士款待他们的做法证明了招待客人的当然性。

易卜拉欣圣人对天使的盛情款待也说明了这一点,天使们以青年人的形象来到易卜拉欣圣人家,易卜拉欣圣人给他们做了石板烤乳牛,真主形容说:“我的众使者确已帶著喜讯降临易卜拉欣,他们说:“祝你平安!”他说:“祝你们平安。”他很快就拿来一只烤犊来。”(11:69)又说:“于是他悄悄地走到他的家属那里,拿来一头肥嫩的牛犊。”(51:26)

哈菲兹伊本·凯西尔说:这节古兰详细说明了待客的礼节,

260 布哈里辑录 7/104.

261 穆斯林圣训 1306 段。



他(易卜拉欣圣人)很快地拿来了食物,并没有给他们表恩说:我去拿食物!而是很快地不知不觉地拿来了最好的食物——烤好的肥嫩的牛犊,并放在了他们的跟前,也没有命令他们做什么,只是很客气婉转地说:难道你们不吃吗!类似现在人们所说的:如果你想行善施舍,那么就行善吧!²⁶²而且易卜拉欣圣人和妻子亲自招待了他们。因此,布哈里在其圣训集中专门编写了“招待客人和亲自招待篇”。

圣训裨益:

1. 伊斯兰提倡凡是能在社会中传播友爱的工作。
2. 圣训说明了言语的危险性,人的闲言碎语有可能会触怒真主,成为进入火狱的因素。
3. 圣训鼓励人们享有美德,远离恶习。
4. 圣训也督促人们善待别人。

262 《伊本·凯西尔经注》7/399.



—— 第 16 段 ——

息 怒

التحذير من الغضب

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ أَوْصِنِي. قَالَ: لَا تَغْضَبْ، فَرَدَّدَ مَرَارًا، قَالَ: لَا تَغْضَبْ".
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (رقم: 6116).

据艾布·胡莱勒(愿主喜悦之)传述,有人要求穆圣(愿主福安之)赐予他忠言,穆圣就说:莫发怒!此人重复要求了好几遍,穆圣的回答依然是:莫发怒!²⁶³



263 布哈里辑录 7/99。



圣训概要：

哲尔达尼说：“这段圣训意义深刻、语句精辟，要求人们遏制万恶之源——怒火，从而获取今后两世的幸福。”

何谓发怒？

艾布·代尔达这位伟大的圣门弟子要求穆圣（愿主福安之）赐予他忠言，以备防范，穆圣就连续警告他三次：莫发怒！这说明了发怒是万恶之源，遏制它就是万善之本。“怒”是一种情绪状态，任何人都体验过这种状态，有“怒火中烧”、“怒发冲冠”和“满腹怨恨”的说法，它会引发杀戮、伤人等各种各样的违法行为，也会引发许多恶言，如中伤、谩骂，以及不合教法的誓言等。因此，穆圣一再嘱咐遏制怒火，以及由此引发的各种行为，并要求穆斯林不断克制自己，消除这一不良情绪。

真主的恼怒：

《古兰经》中有许多章节警告我们谨防真主的恼怒，真主说：“以便他惩罚伪信的男人和女人，和以物配主的男人和女人，就是对真主作恶意猜想的人，厄运只降临他们，真主谴怒他们，弃绝他们，并为他们预备了火狱。那归宿真恶劣！”（48：6）又说：“信道的人们啊！你们不要结交真主所谴怒的民众。”（60：13）又说：“你们可以吃我所赏赐你们的佳美的食品，但不可过分，以免应受我的谴责，谁应受我的谴责，谁必沦丧。”（20：81）圣训也说明：那些违抗真主及其法度的人会受到真主的恼怒，在末日人们会聚集在自己的先知面前，请求他的搭救，而先知们回答道：“今日真主的恼怒非同往日，今后真主也不再会恼怒。”²⁶⁴因此，穆斯林必须相信真主的这一属性，不能曲解，真主的恼怒绝

264 艾哈麦德辑录。



非类似众生的恼怒,真主说:“任何物不似像他(真主),他确是全聪的,确是全明的。”(42: 11)真主的“恼怒”之属性完全符合真主的庄严和伟大,这是先贤们在真主的属性方面所坚持的原则,作为后者,只有追随他们,才是成功之道。

可憎的恼怒:

为了现实利益的任何恼怒情绪都是受谴责的,因为那是被欲望充斥的不切实际的怒火,这种情况下,人往往会作出伤害别人的言行。穆圣在另一段圣训中说:“勇士并非以摔跤来衡量,真正的勇士是在发怒时能控制自己的人。”²⁶⁵四肢发达者并非勇士,在发怒时能控制自己的情绪,避免不良行为发生的人才是真正的勇士。

可嘉的恼怒:

为了真主,为了真理,尤其是当真主的法度受到侵犯时所表现的恼怒情绪才是可嘉的。这是所有先知们的一贯态度,他们从来不会为了个人恩怨而生气。有如下一些证据:

1. 据贾比尔传述:“当穆圣生气时他会面赤声高,就如训斥军队的军官一样。此时,他往往指着食指和中指说:我被派遣的时代,离复生日如这两个手指头一样接近。”²⁶⁶

2. 先知穆萨和他的宗族的故事:当他回来后看见自己的宗族舍主而拜牛犊时非常生气,他扔掉手里的牌子,抓住兄弟哈鲁乃的头想问个究竟。《古兰经》叙述道:“当穆萨愤怒而又悲伤地去见他的宗族的时候,他说:‘我不在的时候,你们替我做的事真恶劣!难道你们不能静候你们主的命令吗?’他扔了法版,

265 布哈里辑录 7/99。

266 布哈里和穆斯林辑录。布哈里 7/190。穆斯林 5/517。



揪住他哥哥的头发,把他拉到身边。他说:‘胞弟啊!宗族们确已欺负我,他们几乎杀害了我,你不要使我的仇敌称快,不要把我当作不义者。’(7:150)穆斯林的信仰也应该如此坚强,只有在真主的法度受到侵犯时才勇敢地出面制止。

3. 同样,真主在《古兰经》中叙述了先知优努斯的故事,真主说:“(你应当叙述)左农(优努斯先知),当时他曾愤愤不平地离去,他猜想我绝不约束他,他在重重黑暗中呼吁(说):“除你之外,绝无应受崇拜者,我赞颂你超绝万物,我确是不义的。”(21:87)

同样,当人的生命、财产、孩子以及家眷受到侵犯时,会因此而生气,努力消除胸中的愤怒,这是可嘉的行为,有时也是一种责任。作为穆斯林,在发怒时应该采取一些理智、正确的举措。总之,发怒是人的天性,其中的好坏只能以其后果而定。

如何消除可憎的怒气:

1. 祈求真主的引导,使我们走上正确的道路,清洁我们内心的污秽,真主是万善的掌管者。真主说:“你们要祈祷我,我就应答你们。”(40:60)

2. 通过诵读《古兰经》、赞词、祈求饶恕、常常记赞真主,人类的心灵才能得到安宁,真主说:“真的,一切心境因记忆真主而安静。”(13:28)

3. 生气时改变自己的姿势,如站者可以坐下或躺下。据艾布·赞勒传述,穆圣说:“如果某人站着生气了,他就坐下,以此可能会消除怒气,要么,他可以躺下来。”²⁶⁷

267 艾里巴尼《米仕卡特》5114号。



这也是心理学家为消除人们的怒气而提出的心理疏导法，而我们的先知早在 14 个世纪之前就告诉了我们，许多人跟随西方文化亦步亦趋，却不知今后两世的幸福源泉就在自己的宗教当中。

4. 让身心得到充足的休息和营养，过度劳累和疲惫是很多人发怒的原因，穆圣说：“你的身体有权益。”²⁶⁸

5. 远离所有招人发怒的因素。

6. 保持沉默，穆圣（愿主福安之）说：“当你生气时，保持沉默”。

马恩·本·扎依德的故事：

马恩·本·扎依德²⁶⁹属于那种得到了真主的恩惠、摆脱了各种恼怒因素、心胸宽广、和气待人的典型代表。有人想方设法使他发怒，但都没能如愿以偿。历史记载²⁷⁰：马恩以慷慨、宽宏大量的美好品德受到人们的赞叹时，有一个乡下人自告奋勇，发誓要让马恩发怒。有人就承诺，如能得逞将送一百峰骆驼给他。乡下人宰了一头骆驼，反披骆驼皮，以很不文明的形象来见马恩。并讽刺他说：你还记得，你曾以羊皮当衣、驼皮当鞋的年代？马恩回答道：当然记得，永远不会忘记。乡下人说：赞美真主！赐予你皇位，授予你权力！马恩说：真主使人尊贵，使人卑贱。乡下人又说：我宁可不做穆斯林也不愿以马恩你为长官。马恩说：和平至贵，放弃权位并无大害。乡下人说：我宁可背井离乡，忍受贫穷之苦，也不愿留在你所管辖的地方享福。马恩回答道：如你

268 布哈里辑录。7/103。

269 伍麦叶和阿巴斯时期以慷慨和心胸宽广著称的阿拉伯人，曾任赛贾斯坦省长，伊历 151 年被陷害。

270 《人物和背景》法耶兹·穆萨·艾布谢赫著。



愿意留下，我将热诚欢迎，如果你离我们而去，我真心祝福你平安！乡下人说：败家子弟！给我准备些盘缠，我决定离开。马恩叫人赐给他一千金币，希望能减轻他路途的艰辛。乡下人接过金币又说：你是如此的吝啬，没能满足我的期望，何不赐给我更多的盘缠？看来，皇位已冲昏了你的头脑，使你失去了理智。

马恩又叫人赐给他两千金币，希望他能满意。乡下人深受感动，上前亲吻了马恩，并说道：祈求真主使你平安长寿，你是慷慨博施的化身，你的双手似浩瀚的海洋，你的品格更是举世无双。

马恩说：你的讽刺赢得了两千金币，而你的赞美应得到四千金币。乡下人感动地说：长官啊！你是宽容的代表，慷慨的化身，我曾对有关你的传说嗤之以鼻，今天我才亲身体验。我今天的所作所为只是为了一个誓言，如果我能使你发怒，就能得到一百峰骆驼。马恩对他说：你不必责怪自己。并给了他两百峰骆驼，一百作为誓言的信物，另一百归他自己所有。乡下人对长官的慷慨解囊感慨万分，高兴地回家了。²⁷¹

圣训裨益：

1. 穆斯林应该好问，寻找所有成功的因素。
2. 讲话应多重复，好让听者明白所讲的要义。
3. 发怒者如果损坏了财产，或者伤害了生命，都要对自己的行为负责。除了明文规定的一些特殊律例。
4. 忠言应该言简意赅，少说话，多做事。

271 《文学之海》3/263.

广泛行善

مشروعية الإحسان في كل شيء

عَنْ أَبِي يَغْلَى شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ، وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَةَ، وَلِئِجْدَ أَحَدِكُمْ شَفْرَتُهُ، وَلِئِجْرَ ذَبِيحَتِهِ".
رَوَاهُ مُسْلِمٌ (رقم: 1955).

据艾布·也厄俩·珊达德·本·奥斯(愿主喜悦之)传述，真主的使者(愿主福安之)说：“真主规定广泛行善，因此，当你们战斗时行善，宰杀时也行善，刀具要锋利，以便减轻牲畜的痛苦。”²⁷²



272 穆斯林辑录 4/622。



圣训概要：

脑威(愿主慈悯之)说：“这段圣训包含伊斯兰的一项基本，说明了行善的广泛性，以战争和宰杀牲畜作为典型的例子进行了说明。”这就是脑威选择它为四十段圣训之一的主要原因，因为这段圣训宣传的是普及各种嘉言懿行的基本原则，与脑威收集四十段圣训的宗旨相符。

行善的性质：

使者所言：“真主规定广泛行善。”规定(كتب)一词在众多法学家和法源学家看来，表达的是“当然”、“义务”、“定制”之意。《古兰经》中也表示有相同的概念，真主说：“拜功对于信士，确是定时的义务。”(4:103)又说：“信道的人们啊！斋戒已成为你们的定制。”(2:183)或表达的是必然的事实。真主说：“真主已经制定，我和我的众使者，必定胜利。”(58:21)又说：“我确已写在记念的《宰甫尔》中：大地必为我的善仆所继承。”(21:105)综上所述，这段圣训明确规定了行善的广泛性，真主也以此命令我们，真主说：“真主的确命人公平、行善、施济亲戚。”(16:90)又说：“你们应当行善，真主的确喜爱行善的人。”(2:195)

“行善”，有义务性的，如孝敬父母，接续骨肉，善待客人；也有可嘉性的，如自愿施舍等。“行善”也有精益求精之意，这层意思也包含“义务性”的善举，如完整无误地履行各种义务；也有“可嘉性”的善举，如履行一些与礼拜、朝觐等主命相关的可嘉行为。

战争时期的行善：

穆圣说：“当你们战斗时要行善。”圣训说明在了结允许了结的生命时应善待这个生命。使用刀刃是了结生命的最快捷的



方法。不凌辱尸体也是一种善行。据阿卜杜拉·本·宰德传述，先知(愿主福安之)禁止抢劫和凌辱尸体²⁷³。但是，假如被杀者的尸体被凌辱，其家属也提出同样的要求的话，教法允许对杀人者实施同样的刑罚，这是马立克、沙菲仪以及艾哈迈德的观点。伊本·哈兹目在其名著《麦哈里》中说：“无论在伊斯兰国家，还是在敌对国家，在明知对方是穆斯林的情况下故意将其杀害，被害者家属有权用同样的方式对待杀人者，无论使用什么方法。”²⁷⁴作者也引证了许多证据，其中有：据艾奈斯(愿主喜悦之)传述：麦地那时期有一个女子打着灯外出，一个犹太人用石头射杀了她，当她被带到穆圣跟前时已经奄奄一息，穆圣问她：是某某人杀了你吗？问了三次，她才点头答应。穆圣找来了那个犹太人，用两块石头击打了他的头部。²⁷⁵

伊本·哈兹目说：“用同等的方式执行死刑是极为公平的方法。真主说：‘禁月抵偿禁月，凡应当尊敬的事物，都是互相抵偿的。谁侵犯你们，你们可以同样的方法报复谁；你们当敬畏真主，当知道真主是与敬畏者同在的。’(2:194)而对以窒息、沉溺、击打头部等方式杀人者判以“砍头”相抵命是不公平的做法。”²⁷⁶

宰杀牲畜时的行善：

宰杀牲畜时应注意教法规定的一系列善待条件、义务和圣行。

1. 刃具必须要锋利，使者说：“放过血和记念真主的尊名

273 布哈里辑录 7/228。

274 麦哈里 12/33。

275 布哈里辑录 8/37。

276 布哈里 12/61。



的被宰物都可以吃,除了骨头和指甲。”²⁷⁷又说:“刀具必须要锋利。”²⁷⁸

2. 同时割断喉咙、食管和脉络,允许在动物身体的任何一个部位宰杀。有一次某人的骆驼受惊吓而逃跑,因当时没有绳子,有人就用箭射杀了骆驼,穆圣针对此事说:“牲畜都有类似的野性,你们可以按此人的做法来处理类似事件。”²⁷⁹

3. 记念真主的尊名。真主说:“你们不要吃那未诵真主之名而宰的。”(6:121)使者也说:“放过血和记念真主的尊名的被宰物都可以吃。”但是,如果无法确定是否诵念了真主的尊名,那么在享用时念真主的名字就可以,据阿伊莎传述:“刚信教的人对使者说:有人给我们送来肉,而我们不知道是否诵念了真主的尊名,我们可以享用吗?”使者说:“你们诵念真主的尊名,就可以享用。”²⁸⁰

4. 屠宰者必须具备一定的资格,即成年、理智健全的穆斯林或明智的少年,或有经人。真主说:“曾受天经者的食物,对于你们是合法的。”(5:5)但这种食物绝不是为敬拜教堂或节日而宰杀的,否则,就不能吃,因为这是以非真主的名义而宰杀的。这是阿伊莎、伊本·欧麦尔、塔奥斯、哈桑、沙菲仪等人的主张。

5. 不要在牲畜面前磨刀具。据伊本·阿巴斯(愿主喜悦之)传述:“某人放倒羊后才磨刀,先知就对他说道:‘难道你要让它死两遍吗?你就不能在放倒牲畜之前磨好刀吗?’”²⁸¹

277 布哈里辑录 6/227, 穆斯林辑录 4/639。

278 穆斯林辑录 4/622。

279 布哈里辑录 6/223。

280 布哈里辑录 6/226。

281 《艾里巴尼正确圣训集》24。



6. 宰杀后不能急于割取任何部位,直到被宰牲畜完全沉定下来。也不应用力过大而割断被宰物的头颅,因为这也属于伤害,但可以食用这种被宰物。

圣训裨益:

1. 圣训说明了行善的广泛性。
2. 圣训说明对待动物也要有怜悯心,伊斯兰在这方面已经超前了欧洲各国发起的各种动物保护协会的倡议。
3. 圣训禁止凌辱死人。



敬畏

الوصية بالتقوى

عَنْ أَبِي ذَرٍّ جُنْدَبِ بْنِ جُنَادَةَ، وَأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "اتَّقِ اللَّهَ حَيْنُمَا كُنْتَ، وَاتَّبِعِ السَّبِيلَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا، وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ".
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (رقم: 1987) وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَفِي بَعْضِ النُّسخِ: حَسَنٌ صَحِيحٌ.

据艾布·赞勒·君杜卜·本·决纳代和艾布·阿卜杜·拉哈曼·穆阿兹·本·哲拜里(愿主喜悦之)传述,真主的使者(愿主福安之)说:“无论何时,都要敬畏真主。以善行消除罪恶,以美德报答众人。”²⁸²



282 提尔米济辑录 1988。



圣训概要：

这段圣训的重要性表现在其提倡的两件事：

1. 敬畏真主。这是教门的巅峰，万善之源，也是真主对世人的一个亘古不变的嘱咐。
2. 美德。这是正教之本。美德本身是团结和友爱的根本因素，更是清算之日接近真主、提升品级的媒介。

严肃的嘱咐：

“敬畏真主”的嘱咐是非常严肃的，是真主对世人的嘱咐。真主说：“我确已嘱咐在你们之前曾受天经的人，也嘱咐你们说：你们当敬畏真主。”（4：131）使者的大多演讲以敬畏真主开头，在一些即时演讲中他经常诵读如下《古兰经》章节：“信道的人们啊！你们当真实地敬畏真主，你们除非成了顺主的人，否则不要死去。”（3：102）“众人啊！你们当敬畏你们的主，他从一个人创造你们，他把那个人的配偶造成与他同类的，并且从他们俩创造许多男人和女人。你们当敬畏真主，你们常假借他的名义，而要求相互的权利的主，当尊重血亲。真主确是监视你们的。”（4：1）“信士们啊！你们应当敬畏真主，应当说正话。”（33：70）

何谓敬畏：

“敬畏”（التقوى）一词的原意是对危险事物采取防范措施。伊本·莱哲卜对“敬畏真主”的定义是：“仆人对真主的恼怒和刑罚采取防范措施，既顺主，而非违主。”²⁸³先贤对敬畏真主也有不同的解释，如：“顺主而非违主，记主而非忘主，感谢主而非辜负主。”

283 伊本·莱哲卜，《知识与哲理的汇集》148。



敬畏真主也包括履行义务,不违犯禁令,这是仆人必须尽到的责任。也包括做善事,不接近可憎的事物,这样可以达到敬畏真主的最高境界。真主说:“艾列弗,俩目,米目。这部经,其中毫无可疑,是敬畏者的向导,他们确信幽玄,谨守拜功,并分舍我所给予他们的,他们确信降示你的经典和在你以前降示的经典,并且笃信后世。”(2: 1-4)

敬畏一词的连带词和相关意思:

1. “敬畏”一词有时与“真主”一词组合,真主说:“你们当敬畏真主——你们将被集合在他那里的主。”(5: 96)又说:“信道的人们啊!你们应当敬畏真主,各人应当想一想自己为明日而预备了什么,你们应当敬畏真主,真主确是彻知你们的行为的。”(59:18)这种组合下“敬畏”一词的意思就是敬畏真主的恼怒,这也是敬畏的最高等级,因为真主的恼怒将导致今后两世的惩罚。真主是仆人心目中最应该害怕、敬畏和敬重的。真主说:“他是应受敬畏的,他是宜于赦宥的。”(74: 56)

“敬畏”一词有时也与真主的刑法、火狱和复生日组合,真主说:“你们当敬畏(防备)那已为不信道的人而预备了的火狱。”(2: 131)又说:“你们当敬畏(防备)火狱,那是用人和石做燃料的,已为不信道的人们预备好了。”(2:24)又说:“你们当敬畏(防备)将来有一日,你们要被召归于主。”(2: 281)

“敬畏”的优越性:

《古兰经》和圣训中有许多关于“敬畏”的优越性的明文,如:

1. 天堂是敬畏者的归宿。真主说:“就是我将使众仆中的敬畏者继承的乐园。”(19: 63)



2. 敬畏是被真主喜爱的因素。真主说：“不然，凡践约而且敬畏的人，（都是真主所喜爱的）。因为真主确是喜爱敬畏者的。”（3：76）

3. 天地的幸福将为敬畏者开启。真主说：“假若各城市的居民，信道而且敬畏，我必为他们而开辟天地的福利。”（7：96）

4. 真主与敬畏者同在。真主说：“真主确是同敬畏者和行善者在一起的。”（16：128）

5. 敬畏者在两世万事顺利。真主说：“谁敬畏真主，他将使谁顺利。”（65：4）

6. 敬畏是人类在今后两世最好的盘费。真主说：“你们当以敬畏做旅费，因为最好的旅费是敬畏。”（2：197）

7. 敬畏者在两世都会得到完美的结局。真主说：“优美的结局只归敬畏者。”（7：128）

敬畏真主须表里如一：

使者言：“无论何处，都敬畏真主。”此话意味着无论独处，还是在公开场合都应敬畏真主，因为真主是洞彻一切的。真主说：“真主确是监视你们的。”（4：1）伊本·凯西尔说：“这是真主的指导和命令，敬畏洞彻万事的主。”²⁸⁴

独处时不敬畏真主是心病的表现，是伪信的行为。真主谴责他们遮人耳目、胡作非为、无视真主绝对洞察的做法，真主说：“他们躲避世人，而不躲避真主。”（4：108）艾布·苏莱曼²⁸⁵说：“对人表现优越，对近如静脉的真主却不屑一顾的人确是亏枉

284 《伊本·凯西尔经注》2/179。

285 艾布·苏莱曼·朱自佳尼，生年不详，卒于伊历200年，原籍阿富汗朱自佳尼，后移居巴格达，哈乃菲学派法学家，遗著甚丰。



之人。”也有人说：“独自敬畏真主是信仰完美的表现。”

消除罪恶：

使者之言“以善行消除罪恶”，此话说明：人有时会怠慢善功、违犯禁令，此时，应该做一些善事来消除罪恶。《古兰经》也证明了这一点，真主说：“你当在白昼的两端和初更的时候谨守拜功，善行必能消除恶行。”（11：114）据伊本·买斯欧德传述：“这节古兰的降示背景是：有人伤害了一位妇女，之后把此事告诉了穆圣，真主为此降示了这节古兰，穆圣说：这是对所有稳麦的教导。”²⁸⁶ 真主也形容敬畏者，说他们在敬畏真主方面的怠慢绝非怙恶不悛，而是尽快回归于真主，诚心忏悔。真主说：“敬畏者，当做了丑事或自欺的时候，记念真主，且为自己的罪恶而求饶——除真主外，谁能赦宥罪恶呢？——他们没有明知故犯地怙恶不悛。”（3：135）

感赞真主给我们摆脱罪恶的机会。

消除罪恶的善行：

学者们对此有两种说法：

1. 这种善行就是忏悔。因为真主在很多《古兰经》章节中说明，任何对自己的恶行诚心忏悔的人，真主将饶恕他的罪行。真主说：“真主只赦宥无知而作恶，不久就悔罪的人，这等人，真主将赦宥他们。”（4：17）这节经文说明了只要诚心忏悔，做到了忏悔的条件，真主会接受忏悔洗涤其罪恶。这是大众学派的共同观点。

2. 善行的含义比忏悔更广泛，如下《古兰经》章节就能证明

286 布哈里辑录 2/148。



这一点。真主说：“你当在白昼的两端和初更的时候谨守拜功，善行必能消除恶行。”（11:114）因此，礼拜、小净、封斋、朝觐等许多善功都是消除罪恶的因素。据艾布·胡莱勒传述，穆圣（愿主福安之）说：“我要告诉你们消除罪恶、提升品级的因素，就是完美小净、坚持礼拜，这就是你们的凝聚点。”²⁸⁷又说：“以信仰和期望而封斋者，他以往的罪恶将被饶恕，以信仰和期望而复活盖德尔夜者同样。”²⁸⁸又说：“无恶言秽语、恶事丑行而完成朝觐的人，如初生的婴儿一样纯洁。”²⁸⁹

善功能消除何种罪恶？

艾塔等学者认为²⁹⁰：善功只消除小罪。还有人认为远离大罪是消除小罪的首要条件，否则的话，“讨白”没有了意义。众所周知，“讨白”是当然，而当然的行为需具备有意识的信念才能完成。另外，如果主命功修消除了大罪，人人都成了远离火狱的清白之人。以下圣训就是最有力的证据。穆圣说：“只要远离了大罪，五番礼拜、每周的主麻拜、每年的斋月能消除这期间的罪恶。”²⁹¹因此，远离大罪是消除小罪的条件，这是大众派学的主张。格塔德说：“真主只给远离大罪的人许诺了饶恕。”²⁹²穆圣也表示：犯了大罪，并且没有明扬罪恶，惩罚或饶恕将由真主决定。这就说明：一个人仅仅履行主命并不能消除他的大罪，如果想得到真主的饶恕，必须要有诚心的忏悔。伊本·莱哲卜说：“对于

287 穆斯林辑录 1/537。

288 布哈里辑录。

289 布哈里辑录 2/241。

290 伊本·莱哲卜：《知识与哲理的汇集》159 页。

291 艾里巴尼《穆斯林圣训集精选》62 页。

292 《知识与哲理的汇集》160 页。



善功抵消大罪这一问题,意思并非是完成主命就能抵消大罪,或者是远离大罪就能抵消小罪。而是在复生日,在善功和大罪之间做一衡量,大罪被饶恕,善功被抵消,这都是有可能的。”²⁹³

忏悔小罪:

穆斯林对自己所犯的小罪也得向真主忏悔。这是罕百里派的主张。他们的证据是真主所说:“你对信士们说,叫他们降低视线,遮蔽下身,这对于他们是更纯洁的。真主确是彻知他们的行为的。你对信女们说,叫她们降低视线,遮蔽下身,莫露出首饰,除非自然露出的,叫她们用面纱遮住胸膛,勿露出首饰,除非对她们的丈夫,或她们的父亲,或她们的丈夫的父亲,或她们的儿子,或她们的丈夫的儿子,或她们的兄弟,或她们弟兄的儿子,或她们姐妹的儿子,或她们的女仆,或她们的奴婢,或无性欲的男仆,或不懂妇女之事的儿童;叫她们不要用力踏足,使人得知她们所隐藏的首饰。信士们啊!你们应全体向真主悔罪,以便你们成功。”(24: 31) 又说:“信道的人们啊!你们中的男子,不要互相嘲笑;被嘲笑者,或许胜于嘲笑者。你们中的女子,也不要互相嘲笑;被嘲笑者,或许胜于嘲笑者。你们不要互相诽谤,不要以诨名相称;信道后再以诨名相称,这称呼真恶劣!未悔罪者,是不义的。”(49: 11)

美德属敬畏真主:

具备美好的道德属敬畏的组成部分,真主说:“敬畏的人,在康乐时施舍,在艰难时也施舍,且能抑怒、又能恕人。真主是喜爱行善者的。”(3:133)真主把善待别人当作敬畏的要素。穆圣也经常鼓励人们具备美好的伊斯兰道德,如下圣训:

293 《知识与哲理的汇集》164 页。



1. 完美的信仰离不开美好的道德。穆圣说：“信仰最完美的信士就是品德最美好的人。”²⁹⁴

2. 仆人以美德能达到谦恭者的品级。穆圣说：“信士凭着他的美德能获得封斋和礼拜者的品级。”²⁹⁵

3. 复生日美德能加重仆天平的重量。穆圣说：“最能加重天平的，莫过于美德。”²⁹⁶

4. 最能导人进乐园的，莫过于美德。有人询问穆圣最能导人进乐园的行为，穆圣回答道：“敬畏和美德。”²⁹⁷

先贤对美德的解释：

伊本·莱哲卜记载了许多先贤对美德的解释，如：美德既慷慨、奉献、宽容；美德即微笑、善行、不伤害他人；伊玛目艾哈麦德说：“美德即莫生气、莫仇恨。”也有人说：“美德就是为真主而抑制愤怒，对人和颜悦色，除非对异端作恶者；原谅失足者，除非是为了教训或履行法制；不伤害穆斯林和有约在先的人，除非是为了改变恶行或为被欺压者讨回公道。”

如何改善品德：

追随穆圣就能改善品德，因为穆圣是品德最优美者。真主说：“你确是具备一种伟大的性格的。”（68：4）穆圣是美德的代表。真主说：“你们有使者可以作你们的优良模范。”（33：21）因此，穆斯林应该学习穆圣的生平，了解他生活的每个细节，以及他对真主的礼节；他如何与人们交往；如何对待家人和弟子；

294 《艾里巴尼正确圣训集》1241。

295 《艾里巴尼正确圣训集》1928。

296 《艾里巴尼正确圣训集》5602。

297 《利雅得圣训集》273。



如何与非穆斯林交往等等。

经常陪同清廉之人也能帮助改善品德，因为人是互相受影响的，穆圣说：“想了解一个人，就看他的结交，因为他们有共同的爱好。”²⁹⁸ 因此，作为穆斯林，应该远离品德恶劣的伙伴。

圣训裨益：

1. 穆圣（愿主福安之）非常重视对稳麦的教导，指明了所有的善功，包括敬畏真主。
2. 圣训嘱咐人们改善与真主和人类的关系。因为教门就是建立良好的关系。圣训也指明，善功会勾除罪恶，也能改善与养主和人类的关系。
3. 圣训警告怙恶不悛的行为，因为这是毁灭的因素，穆圣说：“严禁怙恶不悛，因为他会毁灭一个人。”
4. 圣训鼓励以美德善待人类，但是这种善待也会因人而异。

298 《艾里巴尼正确圣训集》3539。



先知的遗嘱

وصايا نبوية

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: "كُنْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا، فَقَالَ: يَا غُلَامُ! إِنِّي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ: أَحْفَظْ اللَّهَ يَحْفَظْكَ، أَحْفَظْ اللَّهَ تَجِدْهُ تُجَاهَكَ، إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ، وَإِنْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ؛ رُفِعَتْ الْأَقْلَامُ، وَجُفَّتِ الصُّحُفُ".

رواه الترمذي (رقم: 2516) وقال: حديث حسن صحيح.

وَفِي رَوَايَةٍ غَيْرِ التِّرْمِذِيِّ: "أَحْفَظْ اللَّهَ تَجِدْهُ أَمَامَكَ، تَعْرِفْ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَّةِ، وَاعْلَمْ أَنَّ مَا أَخْطَأَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبِكَ، وَمَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ، وَاعْلَمْ أَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ، وَأَنَّ الْفَرْجَ مَعَ الْكَرْبِ، وَأَنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا".





据阿卜杜拉·本·阿巴斯(愿主喜悦之)传述:“某日我在穆圣后面,穆圣对我说:‘年轻人啊!记住我的教诲:恪守真主的教义,真主就会保护你,并与你同在;不要祈祷和求助真主以外的神灵;你要明白,假如整个人类想帮助你,他们不会如愿,除非真主已经定夺于你;同样,假如他们想伤害你,他们也不会得逞,除非真主的定夺;因为万事已被定夺,不能有任何更改。’”²⁹⁹(提尔米济辑录)

其他圣训集也辑录:“恪守真主的教义,真主将与你同在,安乐时期勿忘真主,患难时期才能得到真主的佑助;须知真主定夺你将错的事,没有人能逆转,真主定夺使你正确的事,也不会有人逆转它;须知胜利与坚忍同在,忧愁与欢乐并存,艰难与容易相伴。”³⁰⁰

圣训概要:

伊本·莱哲卜说:“此段圣训包含有重要遗嘱和教义原则,甚至有学者说:在我习读了这段圣训后,我被震撼,可遗憾的是,人们对这段圣训的含义置若罔闻。”³⁰¹

恪守真主的教义,就会得到真主的保护:

此言的意思是:恪守真主的命令和禁戒,法度和义务,也就是服从了真主和使者的命令,远离了各种禁戒的人,得到了真主的赞许。真主说:“这是你们所被应许的,这是赏赐每个归依的恪守者的,秘密敬畏至仁主,且带归依的心而来者。”(50:32)伊

²⁹⁹ 《艾里巴尼正确圣训集》7834。

³⁰⁰ 《利雅得圣训集》63。

³⁰¹ 《知识与哲理的汇集》174。

本·阿巴斯认为“恪守者”就是恪守真主的命令者。

恪守真主命令的重要事项很多。真主说：“你们当谨守许多拜功和最贵的拜功。”(2:238)真主也赞许了谨守礼拜的人：“他们是谨守拜功的，这等人是在乐园中受优待的。”(70:34)又说：“你们应当信守自己的誓言。”(5:89)真主也命令坚守贞节，真主说：“保守贞操的男女、常记念真主的男女，真主已为他们预备了赦宥和重大的报酬。”(33:35)

谨守真主的命令，并履行各种义务，远离各种禁戒者将享受同等的回报。真主说：“你们当履行对我的约言，我就履行对你们的约言。”(2:40)又说：“故你们当记忆我，(你们记忆我)我就记忆你们。”(2:152)在今世真主将保护仆人的各种利益，包括其身体、家人和财产。真主说：“他俩的父亲，原是善良的。”(18:82)伊本·凯西尔注释道³⁰²：“这说明清廉者的后代会得到真主的保护，他的清廉之福会给后代带来两世的吉庆和搭救，提升他们在乐园的品级。真主也会保护仆人的信仰免遭迷信的干扰，并能够以真主喜悦的信仰和品行觐见真主。就因为如此，穆圣经常作如下祈祷：‘主啊！当你结束我的生命时请饶恕我，请你如保护清廉者那样保护我。’”³⁰³真主曾保护了先知优素福，使他摆脱了考验和色诱。真主说：“她确已向往他，他也向往她，要不是他看见他的主的明证。我这样为他排除罪恶和丑事，他确是我的一个忠实的仆人。”(12:24)

真主对敬畏者的呵护和援助：

使者之言“恪守真主的教义，就会得到真主的保护”。也就是

302 《伊本·凯西尔经注》5/183。

303 布哈里辑录 8/169。



说：无论在个人还是家庭事务方面，只要恪守真主的命令，遵守经训、忠贞不渝，就会得到真主的呵护，真主说：“真主确是同敬畏者和行善者在一起的。”（16：128）真主呼吁穆萨和哈鲁乃两位先知说：“你俩不要怕，我的确同你俩在一起，我听着，而且看着。”（20：46）使者对艾布·伯克尔说：“真主与我们两人同在，你还有何担心？”学者们认为这种特殊的呵护意味着援助、保护和支持。

关于祈求：

祈求是功修，真主说：“你们应当祈求真主把他的恩惠赏赐你们。”（4：32）真主警告：不祈求是骄傲自大的表现。真主说：“你们的主说：你们要祈求我，我就应答应你们；不肯崇拜我的人，他们将卑贱地入火狱。”（40：60）因此，作为穆斯林，绝不可以举伴真主而祈求真主以外的神灵。真主说：“他们舍真主而祈求那些到复活日也不会答应他们，而且忽视他们的祈祷的偶像，有谁比他们更迷误呢？”（46：5）伊本·莱哲卜说：“须知，祈求独一的真主是正确无误的，因为祈求是卑微、无助和需求的表現，其中有对造物主大能的认可，只有独一的真主才能帮助人们避祸、谋福，这正是功修的实质所在。”³⁰⁴

至于向别人乞讨获取现实利益，有许多圣训指责这种乞讨，鼓励人们保持廉洁。穆圣说：“只有在三种情况下才允许向别人乞讨，第一是为了调节冲突所需要的费用；第二是财产遭受损失而亟待需要解决生活；第三是众人证明某人面临极度贫穷，急需解决生活所需。除此之外的所有乞讨都是非法所得。”³⁰⁵ 这段圣

304 伊本·莱哲卜《知识与哲理的汇集》181。

305 穆斯林辑录。《利雅得圣训集》540段。



训说明除非迫不得已，否则，不允许乞讨。

真主表扬那些不求别人而廉洁正直的人说：“（施舍）应归那些贫民，他们献身于主道，不能到远方去谋生；不明他们的真相的人，以为他们是富足的，因为他们不肯向人乞讨。”（2：273）有关这方面的明文很多，其中有“非法”的禁止，也有“可憎”的禁止，如在自己并不需要的情况下向同事索要车、家具等类似的物品。穆圣曾与艾布·伯克尔、艾布·赞勒、苏巴尼等人结约，不向任何人祈求。因此，有时他们的骆驼笼头或皮鞭掉了，也不求别人帮忙捡起来³⁰⁶。有学者认为：圣门弟子这样做是因为他们坚持了圣训的广义，避免所有的乞求。

求助独一的真主：

使者之言：“也不要求助真主以外的神灵。”人类无论拥有多大的权利和地位，仍然无法独立避祸和谋福，因此，人类应该只求助于独一的真主，帮助其实现教门和现实的利益。能得到真主的帮助，就能成功，被真主弃绝的人定是失败者。因此穆圣把“无能为力，只凭真主”的祈祷词看作是天堂的宝藏，因为其中的涵义就是对真主大能的认可。

穆斯林应该祈求真主，使自己归顺、坚韧、在复生日觐见真主时坚定。真主说：“我们只崇拜你，只求你援助。”（1：5）穆圣说：“追求对你有益的，求助于真主，不要沮丧。”³⁰⁷

信仰前定：

使者之言：“你要明白，假如整个人类想帮助你，他们不会如愿，除非真主已经定夺于你；同样，假如他们想伤害你，他们也

306 查阅《利雅得圣训集》533段。

307 穆斯林辑录 5/521。



不会得逞，除非真主的定夺；因为万事已被定夺，不能有任何更改。”使者的这段话围绕前定而论，穆斯林必须相信这一点。对于人类的善恶行为，真主洞悉无误，并且已记录在册，使者说：“真主在创造天地的五万年前就定夺了人类的一切行为。”³⁰⁸使者又说：“真主首先创造了笔，然后命令它记录在复生日前要发生的一切。”³⁰⁹人类所获得的任何好处，已经被真主定夺，任何人也无法改变真主的定夺，《古兰经》证明了这个道理。真主说：“你说：我们只遇到真主所注定的胜败，他是我们的保佑者。”（9:51）又说：“你说：假若你们坐在家里，那么命中注定要阵亡的人，必定外出，走到他们阵亡的地方。”（3:154）

安乐时勿忘真主，患难时才能得到真主的佑助：

这是穆圣的至理名言，应该牢记并宣传，他呼吁人们在富足、安宁、健康时勿忘真主，完成真主规定的义务，远离禁戒，近主行善。达到这种境界的人，在患难、贫穷、疾病时就会得到真主的援助。现实的烦恼和灾难数不胜数，穆圣在希拉山洞、白德尔之日、同盟军战役期间都没有忘记真主，从而得到了真主的援助，战胜了敌人；优奴斯圣人在鲸鱼腹中没有忘记真主，从而得到了真主的援助，而得以解救。

胜利与坚忍同在：

《古兰经》也说明了这个道理，真主说：“少数的部队，赖真主的佑助，往往战胜多数的部队，真主是与坚忍者同在的。”（2:249）又说：“如你们中有一千个人，就能凭真主的意旨而战胜两千个敌人。真主是与坚忍者同在的。”（8:66）坚忍是一种美德，

308 穆斯林辑录。5/509。

309 艾哈麦德辑录 5/317。



每个穆斯林皆需具备这种美德,才能恪守真主的命令。面对真主的考验需要坚忍,面对宣教道路上遭受的迫害也需要坚忍,为了不被欲望和非法事物诱惑更需要坚忍,只有真主才能保护我们。坚持顺从真主也需要坚忍,与真主的敌人战斗需要坚忍,因为战斗中充满着艰难困苦,坚忍才是胜利的唯一保障。使者在圣训中指出的胜利包含两种战斗,伊本·莱哲卜解释说:“与公开和隐蔽的敌人做斗争,面对两种敌人能够坚忍者必将战胜敌人,否则,必将失败,成为敌人的俘虏或被杀。”³¹⁰

忧愁与欢乐并存:

穆斯林有时会灾难重重、无路可走,被忧愁和黑暗所笼罩,此时如果他坚忍,明白所遭受的一切是真主的定夺,对真主的仰赖没有失望,那么他就会得到真主的呵护、包容、饶恕和怜悯,从而柳暗花明。《古兰经》里有许多类似的教训,真主说:“你们还没有遭遇前人所遭遇的患难,就猜想自己得入乐园了吗?!前人曾遭受穷困和患难,曾受震惊,甚至使者和信道的人都说‘真主的援助什么时候降临呢?’真的,真主的援助确是临近的。”(2:214)在同盟军战役之日,穆圣和众弟子遭受了前所未有的考验,恐惧、饥饿、寒冷、困难接踵而来,然而在穆圣的领导下,大家坚定不移,坚若磐石,经受了所有的考验,真主的援助最终降临于他们。

艰难与容易相伴:

穆圣此言来自真主的教导,真主说:“在窘迫之后,真主将给宽裕。”(65:7)又说:“与艰难相伴的确是容易,与艰难相伴的确是容易。”(94:5-6)艰难、灾难、窘迫都能锻炼穆斯林,能消除

310 伊本·莱哲卜《知识与哲理的汇集》186。



瑕疵,使穆斯林的内心紧系真主,这种系于真主的关系随着磨难的加重会更加牢固,使得穆斯林更加忠诚地面向真主,这才是消除艰难的主要因素。伊玛目沙斐仪吟道:

坚韧吧!曙光就在眼前!

坚守真主的人确已成功,诚心面对真主的人绝不受难!

期盼真主吧!真主将使你的目标必定实现!³¹¹

圣训中使者强调:对于意志坚强、认识到灾难是真主的无法躲避的定夺,并且忠心耿耿的人,灾难就不会持久。

圣训裨益:

1. 老师在授予学生知识前应该吸引学生的注意力。如同穆圣所说:“年轻人啊!记住我的教诲。”

2. 圣训鼓励人们教育孩子,传授教门知识。

3. 圣训提倡很好地利用时间,如穆圣利用旅行的时间对伊本·阿巴斯传授了这个嘱咐。

4. 在具备各种有利因素和运用智慧的前提下应该勇敢,应认识到裨益、伤害由真主掌握,人不会被伤害或获得裨益,除非真主的定夺,这种信念促使穆斯林勇往直前。

311 《沙斐仪至功勋》拜赫给 2/263。

廉耻的美德

فَضْلُ الْحَيَاءِ

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عُمَيْيَةَ بْنِ عَمْرِو الْأَنْصَارِيِّ الْبَدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ:
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "إِنَّ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأُولَى:
إِذَا لَمْ تَسْتَخْ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ".
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (رقم: 3483)

据伊本·买斯欧德·奥古拜·本·阿慕尔·安萨勒·拜得勒
(愿主喜悦之)传述,真主的使者(愿主福安之)说:“众先知传授
给后人的训词包括:如果你不知廉耻,那么你就随心所欲吧!”³¹²



312 《布哈里辑录》，礼节篇 7/100。



圣训概要：

圣训的重要性表现在它呼吁人们树立知廉耻的美德，知廉耻属于信仰，它所带来的只是美好的东西。知廉耻能陶冶人性，使人远离恶习，知廉耻是以穆圣为领袖的众先知的品德，穆圣有时比闺房的少女更加害羞。知廉耻也是众天使的品德，使者说：“众天使对他都会感到羞愧，难道我不会吗？”³¹³ 知廉耻是人类亘古的一种美德。

众先知的遗风：

呼吁人们知廉耻的这一重要哲理是祖辈从众先知那里继承下来的遗风，直到传授给这个稳麦的先贤。使者要求我们知廉耻的哲理在于，它是众先知遗留下来的作风，因此显得尤为重要。

圣训中祈使语的含义：

对使者的表达方式“如果你不知廉耻，那么你就随心所欲吧！”学者们对这种表达方式有如下不同理解：

1. 其中有警告的含义。意思是如果你不知害臊，那么你就任意吧，你会受到惩罚的，不在今世就在后世。《古兰经》中有类似的表达，真主说：“你们要做什么，就随便做什么吧！”（41:40）

2. 有允许的含义。也就是说，如果你想做某件事，对此行为你觉得没有什么害臊的，对真主、使者和众人没有羞愧之情，那么你就可以做，因为那是允许的。脑威说：“这个祈使句包含有允许的意思，如果你对自己的某种行为不感到对真主和众人有羞愧之情，你就可以做，否则就不能做。”³¹⁴

313 米释卡特，艾里巴尼校对 3/835。

314 法提哈 3/139。



3. 叙述语。也就是说：只有羞愧之感才能杜绝人的不良行为，没有了羞愧感，就会对违抗真主不屑一顾。类似的表达方式如使者所言：“让他居住火狱的位置吧！”³¹⁵ 罕塔布对此有如下美妙的解释，他说：“（圣训中）以祈使句而非叙述句来表达，其中的含义是，唯一能阻止人犯罪的因素是羞愧感，如果人没有了羞愧感，自然会陷入罪恶之中。”³¹⁶

羞愧有两种：

1. 天性的羞涩，这是一种天性和本能，是真主的宏恩，真主会赐予仆人中他意欲的人，它会给仆人带来一些美好的事情，使者说：“羞涩带来的只是美好的行为。”³¹⁷ 我们看到很多人不做丑事，而初衷并非是虔诚。有人说：我视违主为下贱，因而正义地放弃了违主，自然，这种举措变成了虔诚。

2. 后天的羞涩。通过认识真主和真主的伟大属性，认识到真主监察着每个人的行为，洞悉万事，从而获得后天的羞涩。这种知廉耻属于信仰的特性，使者说：“知廉耻是信仰的特点。”³¹⁸ 古尔图比说：真主把这种后天获得的羞涩定为信仰，定为一种责任，并非是天性，但天性的羞涩之情有助于他获得后天的羞涩。如果一个人既没有先天的羞涩之性，也没有后天的知廉耻之心，他将会不受任何约束而犯罪，变成一个魔鬼和禽兽一般。我们祈求真主的平安！

315 布哈里精选 38 页。

316 法提哈 3/139。

317 布哈里辑录 7/100。

318 布哈里和穆斯林辑录。



可憎的羞涩：

伊亚德说：“由于羞涩而怠慢各种责任是一种可憎的、不合情理的羞涩，是一种无能和卑劣，但这也被称为羞涩。”³¹⁹凡是导致对真主权益的怠慢，不咨询教义而无知地崇拜真主，不能完美履行各种责任的羞涩都是可憎的，因为那是软弱和沮丧的表现。

妇女和羞涩：

真主说：“当他来到麦德彦的泉边的时候，他看见有一群人在那里饮羊，他发现除他们外还有两女子，拦着她们俩的羊群。他说：‘你们俩为什么这样呢？’她俩说：‘我们要等到牧人们使他们的羊离开泉水，才能饮我们的羊，我们的父亲是一位龙钟的老人。’”（28：23）穆萨圣人看见这两个女子具有高尚的美德，不在男人当中拥挤，远远地看护着自己的羊群。这证明这两个女子出自非常有教养的家庭，崇尚廉洁和知耻。当穆萨圣人询问了她俩的情况后才得知，她俩走出闺房是因为父亲年迈。因此，穆萨圣人承担了应尽的责任，帮忙给羊饮了水。《古兰经》接着说：“那两个女子中的一个，羞涩地来对他说：“我的父亲的确要请你去，要酬谢你替我们饮羊的功劳。”（28：25）《古兰经》为我们阐明了妇女应该具备的品德，描述了此女子羞涩、高尚和纯洁的步伐，穆民长官欧麦尔说：“她用衣服袖子盖住了脸。”³²⁰同样，《古兰经》也阐明了妇女如何与非亲属男性谈话：不能滔滔不绝，也不能柔声柔气，更不能厚颜无耻。因此，真主选择了其中的一位做穆萨圣人的妻子。真主说：“善良的妇女，专配善良的男人；善良的男人，专配善良的妇女。”（24：26）因此，作为家长，

319 法提哈 13/138。

320 伊本·凯西尔 6/238。



必须培养自己的女儿要知廉耻,知廉耻是妇女的装饰,妇女失去了廉耻之心,也就失去了一切。

圣训裨益：

1. 圣训证明羞涩是美好的,知廉耻的人幸福无比,恬不知耻者无福可谈。

2. 妨碍务实求真的羞涩是可憎的。

3. 作为家长,必须给孩子播种知廉耻的种子。

4. 羞涩的益处包括廉洁和忠诚。

5. 羞涩的反面是恬不知耻,这是可憎的行为,会使人沉湎于罪恶,无法无天。使者说:“我的稳麦都会被饶恕,除非是公开犯罪者。”³²¹

6. 羞涩是穆民必须具备的信仰成分。

321 布哈里辑录 7/89。



对信仰忠贞不渝

الاستقامة على الدين

عَنْ أَبِي عَمْرٍو وَقِيلَ: أَبِي عَمْرَةَ سُفْيَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ:
"قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا
غَيْرَكَ؛ قَالَ: قُلْ: آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمَّ".
رَوَاهُ مُسْلِمٌ (رقم: 38).

据艾布·阿慕尔·苏福扬·本·阿卜杜拉(愿主喜悦之)传述,他说:我对使者(愿主福安之)说:“真主的使者啊!请赐我一句关于伊斯兰的良言,让我心悦诚服。”他说:“坚信真主,忠贞不渝。”³²²





圣训概要：

这段圣训言简意赅，穆圣用两句话给提问者归纳了教义原则，命令他坚定信仰、忠贞不渝。伊玛目脑威在《穆斯林圣训注释》中用这段圣训给《伊斯兰特征汇集》篇做了标题。³²³

噶迪伊亚德说：这是穆圣（愿主福安之）的箴言，符合了《古兰经》的道理，真主说：“说过‘我们的主是真主’，然后遵守正道的人们，将来没有恐惧，也不忧愁。”（46:13）。

何谓忠贞不渝：

穆圣（愿主福安之）说：“坚信真主，忠贞不渝。”圣门弟子和再传弟子对忠贞不渝有多种解释，伊本·阿巴斯和格塔代认为：忠实地履行真主的命令；噶迪·伊亚德认为：其意为认主独一，坚信真主，然后忠贞不渝，不违背信仰，坚持顺主，直至生命结束³²⁴；伊本·凯西尔解释为：虔诚为主，致力于恪守真主的教法³²⁵。古尔图比说：这些注释互相接近，可以总结为言行一致、表里如一、坚持顺主。《古兰经》中有类似的说明，真主说：“凡说过我们的主是真主，然后遵循正道者，众天神将来临他们，说：“你们不要恐惧，不要忧愁，你们应当为你们被预许的乐园而高兴。”（41:30）真主说：“你应当按照天命而遵循正路。”（11:112）

忠贞不渝的优越性：

忠贞不渝是生活安定富足的因素。真主说：“假如他们遵循正道，我必赏赐他们丰富的雨水。”（72:16）古尔图比说：“其意为假如这些不信道者信仰了真主，我将使他们的生活富足，丰

323 《穆斯林圣训注释》脑威 2/8。

324 《穆斯林圣训诠释》1/213。

325 《伊本·凯西尔经注》7/164。



富他们的给养。”³²⁶ 真主说：“凡说过‘我们的主是真主’，然后遵循正道者，众天神将来临他们，说：‘你们不要恐惧，不要忧愁，你们应当为你们被预许的乐园而高兴。在今世和后世，我们都是你们的保护者。你们在乐园里将享受你们所爱好的一切，你们在乐园里将享受你们所要求的一切。那是至仁至慈的主所赐的宴飨。’”（41：30-32）这段《古兰经》证明，忠贞不渝者在临死时、在坟墓中和复生日，众天使会降临于他们，安慰他们，消除死亡的痛苦，因为真主是他们的维护者，众天使用真主的饶恕、善功的准承和永久的天堂向他们报喜，天堂里有闻所未闻、见所未见、无法想象的恩泽。

忠贞不渝即坚持正道：

真主命令使者和其追随者遵循正道，因为这就是真主的教门，除此以外的无根无据的传说既非教门，也非依据。真主说：“你应当按照天命而遵循正路，与你一起悔过的人，也当遵循正路。你们不要过分，他确是明察你们的行为的。”（11：112）真主又说：“你应当召人于此道，你应当谨遵天命，常守正道，不要顺从他们的私欲。”（42：15）

内心的忠贞：

心灵是人的最重要的部位，人们应该努力使内心忠贞，因为它是身体之本，内心忠贞才能保证肢体的忠贞。

口舌的忠贞：

口舌是人的第二重要部位，人们同样应重视口舌的忠贞，因为它是心灵的窗户。所谓祸从口出，就是说口舌是最能使人坠入火狱的因素，有许多《古兰经》明文都警告放肆的语言，同样有

326 古尔图比经注 19/17。



许多《古兰经》明文以丰富的回赐鼓励我们看守口舌，保持忠贞。
如：

1. 真主说：“他每说一句话，他面前都有天神当场监察。”
(50: 18) 这节《古兰经》说明人的语言也会受到清算，他的每句话将被记录，并将得到应有的回报。

2. 真主说：“你不要随从你所不知道的言行，耳目和心灵都是要被审问的。”(17: 36) 这节《古兰经》说明人的耳目和心灵都将受到审问，如果这些肢体服从真主喜悦的工作，他就是成功者；否则，就是失败者。

3. 据艾布·胡莱勒传述，真主的使者说：“人有时由于一句不经意的话而取悦真主，提升若干品级，也会由于一句不经意的话惹怒真主而坠入火狱。”³²⁷

4. 据萨哈里·本·赛尔德传述，真主的使者说：“谁能保证两须之间和两腿之间部位的纯洁，我就能为他保证天堂的归宿。”³²⁸

圣训裨益：

1. 圣门弟子（愿主喜悦他们）重视学习教门知识和听从劝告。
2. 这段圣训教导穆斯林对信仰要忠贞，直至死亡。
3. 这段圣训代表了穆圣言简意赅的表达方式。

327 布哈里辑录 7/184。

328 布哈里辑录 7/184。

天堂之路

العمل الذي يدخل به صاحب الجنة

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا:
"أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَرَأَيْتَ إِذَا صَلَّيْتَ الْمَكْتُوبَاتِ،
وَصُومْتَ رَمَضَانَ، وَأَحْلَلْتَ الْحَلَالَ، وَحَزَمْتَ الْحَرَامَ، وَلَمْ أَزِدْ
عَلَى ذَلِكَ شَيْئًا؛ أَدْخُلُ الْجَنَّةَ؟ قَالَ: نَعَمْ".

رَوَاهُ مُسْلِمٌ (رقم: 15).

据艾布·阿卜杜拉·贾比尔·本·阿卜杜拉·安萨尔(愿主喜悦之)传述:“有人询问穆圣:你认为如果我完成了主命拜,履行了斋戒,遵守了非法和合法事务,仅此而已,我能进天堂吗?使者回答说:是的。”³²⁹



329 《穆斯林圣训诠释》1/150。



圣训概要：

朱尔达尼说：“这是段非常重要的圣训，归纳了伊斯兰的全部精神。因为行为分为内心和肢体的两种，行为中有允许的合法部分，也有禁止的非法部分，遵循合法和远离非法即遵循了完整的教义，必将平安进入乐园。”³³⁰

谁向穆圣咨询了这个问题？

提问者著名的圣门弟子奴尔曼·本·高格尔·胡扎依，参加过白德尔战役，牺牲于吴侯德战场，对永恒天堂中恩惠的坚信促使他询问穆圣：仅仅局限于完成主命功课和拒绝非法事物能使他进入乐园吗？使者肯定地回答了他的问题。

在清真寺履行主命拜：

主命拜指的就是真主规定的每日五番拜功，必须按着穆圣（愿主福安之）传授的方法礼拜，使者说：“你们看我怎么礼拜，就怎么礼拜。”³³¹

教法规定在清真寺集体礼拜的有效性，有许多圣门弟子认为集体礼拜为当然，对此他们没有不同的看法。如下学者也有相同的主张，他们是艾塔·本·艾布·本·勒巴赫、哈桑·巴斯勒、奥扎依、伊本·呼宰买、沙菲仪、布哈里、伊本·罕巴尼等，因为有许多非常明确的圣训证明了这一点。

据艾布·胡莱勒传述，真主的使者说：“宵礼和晨礼对伪信士是最繁重的，假如他们知道其中的好处，即使爬行也会来的，我考虑让某人带领人们礼拜，然后我叫人们带上柴火，去那些不

330 《四十段圣训详解》148。

331 布哈里辑录 1/155。



来礼拜的人家，放火烧了他们的房子。”³³²

这是明确的证据，证明了集体礼拜的当然性，穆圣考虑放火烧房子就说明了这点。毋庸置疑，如果人们按照真主的规定，遵循穆圣的教导而完成了礼拜，对身心有非常大的影响，礼拜能陶冶情操，纯洁性灵，导入至善，防范邪恶。真主说：“拜功的确能防止丑事和罪恶。”（29：45）

斋戒的当然性：

斋月的斋戒是众所周知的教门基础之一，真主说：“信道的人们啊！斋戒已成为你们的定制，犹如它曾为前人的定制一样，以便你们敬畏。”（2：183）使者也说：“伊斯兰建立在五大基础之上。”其中提到了“斋戒”，否认者确属“读信”，这也是稳麦的公议。因此，必须服从真主的命令，履行斋戒。但绝不能忽视了斋戒的目的和精神，以便人性有所收获，陶冶灵魂，美化性灵，使其达到敬畏真主的目的，这才是两世幸福的因素。

诚信合法物为非法物是读信：

圣训中的“我遵循了合法事物”指的是我诚信了事物的合法性，因为诚信合法事物为非法和诚信非法事物为合法都是一种读信，真主说：“他们舍真主而把他们的博士、僧侣当做主宰。”（9：31）

谢赫伊斯俩目说：“他们舍真主把他们的博士、僧侣当作主宰，就是在合法事物和非法事物方面顺从了他们，他们很清楚博士和僧侣们篡改了教义，尽管如此，他们还是追随其后，这就是读信，真主和使者把这种行为定为举伴真主，即使他们没有拜他们，也没有给他们叩头。真主说：‘信道的人们啊！真主已准许

332 穆斯林辑录 2/297。



你们享受的佳美食物，你们不要把它当作禁物，你们不要过分。真主的确不喜爱过分的人。’”（5：87）

把非法物当作合法物是读信：

圣训中“我遵循了非法事物”，阿慕尔·本·萨利哈认为，此话的表面有两种含义，第一是他诚信为非法，第二是他不沾染非法物。

真主规定穆斯林必须诚信非法物的非法性质，不得沾染，仅仅诚信非法物为合法就已经是读信，尽管没有沾染也罢。诚信非法物为非法，但由于私欲的诱惑而沾染了非法物，这不算读信，而是一种犯罪。据布哈里辑录的欧麦尔·罕塔布（愿主喜悦之）的圣训说：“穆圣时期有个叫阿卜杜拉的人，经常惹穆圣发笑，有一次由于喝酒，穆圣对他执行了鞭刑，可他还是屡教不改。有人就说：此人真是不可救药，愿真主诅咒他！穆圣听后说：不得诅咒，我知道他很喜欢真主和使者。”³³³

有许多证据能证明我的看法：

法源学家对非法（**حرام**）的定义是：因遵守教义而没有沾染者会得到回赐，沾染者会受到惩罚，它的表达形式是绝对性的。有不同的表达方式，如禁止、遏止、违主、罪恶等。

明文中有如下形式表达非法的意思：

1. 禁止。如：“你们不要互相背毁。”（49：12）。
2. 警告。如：“以真主的盟约和自己的盟誓换取些微代价的人，在后世不获恩典，复活日，真主不和他们说话，不睬他们，不涤清他们的罪恶，他们将受痛苦的刑罚。”（3：77）

333 布哈里辑录 8/14。



3. 严禁。如：“真主严禁你们娶你们的母亲、女儿、姐妹。”
(4: 23)

制定合法与非法是真主的权利,真主是人类的创造者,他知道今后两世有利于人的事物。人类不能侵犯真主的权利,否则,等于为主树立了匹敌。

允许放弃可嘉的功修:

众所周知,穆圣一再鼓励人们做副功拜和副功斋戒,可这位圣门弟子表示只做主命功课而已,穆圣还是答应他能进入乐园。但是,放弃副功者将失去丰富的报酬,此外,副功是赢得真主喜悦的因素,“我的仆人用副功接近我,直到我喜欢。”³³⁴同时,副功能填补主命中的不足和缺陷,能提升仆人的品级。我们的先辈最重视做副功。此圣训中穆圣没有要求问者重视副功,那是为了减轻他的负担,因为当时处于伊斯兰的初期。

圣训裨益:

1. 穆斯林应该不断学习教门知识。
2. 老师应该因材施教,注意学生的接受能力。
3. 教导知识时应该运用赏识、激励、通俗易懂等方法。
4. 完成主命功修、远离禁戒的事物就能进入乐园。

334 布哈里辑录 7/190。



鼓励行善

الترغيب في فضائل الأعمال و ثواب ذلك

عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْحَارِثِ بْنِ عَاصِمٍ الْأَشْعَرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الطَّهْوُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأَانِ - أَوْ: تَمْلَأُ - مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَالصَّلَاةُ نُورٌ، وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ، وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ، كُلُّ النَّاسِ يَعُدُّو، فَبَائِعُ نَفْسِهِ فَمُغْتَفٍهَا أَوْ مُؤَبِّقُهَا".
رَوَاهُ مُسْلِمٌ (رقم: 223).

据艾布·马力克·哈里斯·本·阿绥目·艾什里(愿主喜悦之)传述，真主的使者说：“清洁是信仰的一半，‘感赞真主’ (**الحمد لله**) 一词能装满天平；‘赞主超绝，万赞归主’ (**سبحان الله و الحمد لله**) 一词能充满天地宇宙；礼拜是光明；施舍是明证；坚忍是光亮；《古兰经》是绝对客观的证据，所有的人都在奔波，他们中有出卖自己的人，也有拯救自己的人，也有毁了自己的人。”³³⁵



335 《穆斯林圣训诠释》1/501。



圣训概要：

这段圣训非常重要，涵盖了多个命题，教导我们清洁，鼓励我们记主，从而让心灵得以安宁，教导我们广泛施舍和礼拜，礼拜乃信仰之后的主要功修，教导我们坚忍、重视《古兰经》，也鼓励我们坚持真主的真理，致力于拯救自己。

清洁是信仰的一半：

“清洁”(الطهارة)的原意是指从物质和精神方面的污秽中洗涤自己，教法学方面指的是大小净。

学者们对“清洁是信仰的一半”有多种解释，如：

1. 清洁的报酬相当于一半信仰的报酬，此话离圣训表面意思相去甚远，不足为证。

2. 远离罪恶，纯洁自身。真主说：“他们是一伙清洁的人。”这段经文指的是远离鸡奸等罪恶的人。信仰有两方面，履行善功，远离罪恶，远离罪恶就是清洁自身，故清洁是信仰的一半。但是，穆圣也说：“小净是信仰的一半。”伊本·莱哲卜说：“礼拜等类似的功修能清洁以往的罪恶，而礼拜等功修可不能算为‘清洁’类，既然某些功修也能清洁自身，那么仅仅远离罪恶就不能算为信仰的一半。”³³⁶

3. 指的是大小净和土净，“信仰”指的是礼拜，因为“伊玛尼”一词也有礼拜的含义，真主说：“真主不致使你们的信仰(礼拜)徒劳无酬。”(2:143)这里指真主不会作废你们以前朝向“古杜斯”礼的拜，礼拜必须有大小净才算正确，从而清洁是礼拜的

336 《知识与哲理的汇集》201。



一半。脑威说：“这是最正确的见解。”³³⁷

4. 指的是小净,因为小净能赎小罪,而信仰能赎大罪,小净自然就成了信仰的一半。但此话离圣训表面意思甚远,不足为证。

5. 信仰中言行方面的功修能清洁心灵,而清洁的水能清洁身体,因此,信仰的成分有两类,一类清洁外表,另一类清洁内心,这就是两半。

教导我们赞念真主:

使者说:“感赞真主”一词能装满天平,“赞主超绝,万赞归主”一词能充满天地宇宙。此话说明了这几句赞词的分量。“感赞真主”一词能在复生日装满仆人的天平,因为它包含着对真主宏恩的感赞,同样“赞主超绝”一词也有丰富的回赐。有学者说:假如把这两句话以体积来计算,必定能充满天地之间。

有许多圣训鼓励人们赞颂真主,据艾布·胡莱勒(愿主喜悦之)传述,真主的使者(愿主福安之)说:“有两句话读来轻松,分量无比,是真主的至爱,即感赞真主,赞美真主 (سبحان الله و بحمده ، سبحان الله العظيم)。”³³⁸

信仰“天平”为主命:

正统派信仰天平的真实性。艾布·贾法尔·塔哈维说:“我们信仰复生和复生日功修的回报、检查和清算、功过本的宣读、回赐和惩罚、随拉特天桥和天平。”³³⁹ 因为《古兰经》证实了这一点。真主说:“在复活日,我将设置公道的天秤,任何人都不受一

337 脑威《穆斯林圣训诠释》1/501。

338 布哈里辑录 7/229, 穆斯林辑录 5/548。

339 塔哈维信仰 456。



点儿冤枉；他的行为虽微如芥子，我也要报酬他；我足为清算者。”（21：47）真主又说：“凡善功的分量轻的，都是亏损的，他们将永居火狱之中。”（23：103-104）真主又说：“在那日，称（功过簿）是真实的。善功的分量较重者才是成功的。”（7：8）圣训也证实了这一点，使者说：“复生日在众人面前，真主将拯救我的稳麦，真主为某人打开九十九个记录本，每一个本子都没有尽头，然后问此人，你能否认这里的记录吗？我的书记冤枉你了吗？他回答道：养主啊！没有。真主说：那么你有什么辩解吗？他说：养主啊！没有。真主说：但是你有一件善功，今天你不会被冤枉的。然后打开一个卡片，其中写着：我作证万物非主，惟有真主，我又作证穆罕默德是真主的仆人与使者。之后会打开他的天平，他的记录本将被放在一个秤盘，而卡片放在另一秤盘，这时卡片会重过记录本，因为没有什么能超过真主的尊名。”³⁴⁰

艾里巴尼在注解这段圣训时说：“这段圣训证明功修的天平有两个可以看见的秤盘，功修是可以称的，因为真主是万能的主，这是正统派的信仰，这方面的圣训不胜枚举。”³⁴¹

如前所论，我们可以总结出如下要点：

1. 必须相信天平真实存在，复生日仆人的工作将被称量。
2. 这个天平有两个可见的秤盘。
3. 一个人有多个天平。有《古兰经》证明这一点。真主说：“在那日，称（功过簿）是真实的。”（7：8）又说：“至于称（善功）的份量较重者……”（101：6）（两节《古兰经》中的“称”一词都是复数词，证明有多个天平——译者）谢赫·幸葛特说：“教

³⁴⁰ 《艾里巴尼正确圣训集》135。

³⁴¹ 《艾里巴尼正确圣训集》1/53。



法原理学公认,如没有其他可靠的证据,《古兰经》的表义不能更改。”³⁴²

4. 人也会被称量。真主说:“复生日,我将不会为他们架起天平。”

布哈里在其圣训集里记载到:据艾布·胡莱勒(愿主喜悦之)传述,真主的使者(愿主福安之)说:“一个体型彪悍的人在复生日,有可能轻如蚊子的翅膀,因为真主说:复生日,我将不会为他们架起天平。”³⁴³谢赫幸葛特说:这证明了人也会被称量。据伊本·买斯欧德(愿主喜悦之)传述:有一次他从树上摘牙刷枝,由于双腿瘦弱被风刮得摇晃,同伴们都笑了,穆圣知道此事后说:我以掌握生命的真主发誓,他的双腿在天平中比吴侯德山还重。³⁴⁴

5. 不能以理性无法理解为由注解有关“天平”的明文。如某些人说商店老板才使用天平,也有人把天平注解为公平和判决。伊玛目绍卡尼驳斥这些人说:“他们自称无法理解这些明文表义,却对‘沙里亚’的依据没有任何异议,他们固执己见的借口是因理性无法接受,这不应该成为任何人的借口,因为在他们看来,理性无法接受的事物,却被圣门弟子、再传弟子们所接受,后者是人类理性巅峰的代表。当异端邪说的黑暗淹没人类思想的时候,人们把‘沙里亚’抛于脑后。真希望他们的‘理性判断’是智慧的结晶,被众智者所接受,可事情并非如此,每个派系都自命清高、孤芳自赏,理性随着派系的四分五裂而矛盾百出,只有客观的人才承认这一点,否则,他的理解肯定受派系纷争的影

342 《明示之光》(أضواء البيان) 4/585。

343 布哈里辑录 5/236。

344 查阅《塔哈维》474。



响,胆敢承认这种缺点的人前途一片光明。”³⁴⁵

6. 天平在清算之后。伊玛目古尔图比说:“学者们认为,清算之后才称功过,因为‘称’是为了回报,所以应该在清算之后。清算只是为了确定功过,称是为了展示功过的分量,回报只能以功过的分量而定。”

礼拜是光明:

使者说:“礼拜是光明。”我们借助光在黑暗中辨别方向,礼拜也是同样,当仆人完成拜功时心灵会得到光明,借助它能辨别生命中的方向。真主说:“拜功的确能防止丑事和罪恶。”(29:45)礼拜之光也会映照在礼拜者的脸上,真主说:“他们的标记就在他们的脸上,那是叩头的效果。”(48:29)同样,礼拜的光芒在复生日也会照耀礼拜者前行的方向,真主说:“在那日,你将看见男女信士们,他们的光辉,在他们的前面和右边奔驰。”(57:12)那是因为他们用右手接过了自己的功过本。因此,使者为了鼓励人们完成拜功,形容礼拜是光辉,作为仆人应该服从真主完成礼拜,以便清洁性灵,洗涤自身的污秽,为进入天堂作好准备。

施舍是明证:

人的天性喜欢钱财,真主说:“迷惑世人的,是令人爱好的事物,如妻子,儿女,金银,宝藏,骏马,牲畜,禾稼等。”(3:14)又说:“你们酷爱钱财。”(89:20)但有些人很吝啬,所以,能遏止天性,服从真主的命令,为了得到真主的回赐而交纳天课或可嘉的施舍,能证明一个人信仰的忠诚,以及人性的完美。

345 《法提哈·嘎迪尔》2/190。



坚忍是光亮：

坚忍就是克制自己。伊本·莱哲卜说：“光(ضياء)是能燃烧和产生热量的，类似太阳光，与月光不同，因为月光只是一种反射而没有燃烧。”³⁴⁶ 真主说：“他曾以太阳为发光的、以月亮为光明的。”(10: 5)伊本·莱哲卜又说：“坚忍对人性是非常痛苦的，需要遏止私欲的贪婪，因此它是一种光。”伊玛目脑威认为：“坚忍是可嘉的行为，坚忍者往往在寻求光明，追求正道，坚持真理。”³⁴⁷

在此必须要说明如下几点：

1. 真主命令我们要坚忍。

真主说：“信道的人们啊！你们当坚忍，当奋斗，当戒备，当敬畏真主，以便你们成功。”(3: 200)哈桑·巴士利解释说：“真主命令信士们坚持他喜悦的伊斯兰，无论如何都不能放弃它，直到生命结束，对那些不公开信仰的敌人要有耐心。”³⁴⁸ 真主也命令他的先知对否认者和伪信士的迫害保持忍耐。真主说：“故你应当忍受他们所说的谰言。在日出和日落之前，你应当赞颂你的主。”(50: 39)具备坚强的毅力，才能实现理想，古人说得好，有志者，事竟成。

2. 坚忍的优越性：

坚忍者的回报是永恒多福的乐园。真主说：“这等人能坚忍，因此将受高级的报酬，他们在乐园里，将听见祝寿和祝安。他们将永居其中。乐园是优美的住处和居所。”(25: 75-76)又说：

³⁴⁶ 《知识与哲理的汇集》107。

³⁴⁷ 《穆斯林圣训注解》1/502。

³⁴⁸ 《伊本·凯西尔经注》2/170。



“唯坚忍者，获此美德，唯有大福分者，获此美德。”（41：35）又说：“他将因他们的坚忍而以乐园和丝绸报酬他们。”（76：12）坚忍者的回报是无量的，真主说：“惟有坚忍的人，得享受完全的、无量的报酬。”（39：10）相关的《古兰经》和圣训很多，不再一一列举。

3. 坚忍的类型：

A、顺主方面的坚忍。仆人应该坚持履行各种主命和圣行。勇敢面对恶魔、私欲，以及尘世欲望的诱惑等不利于顺主的因素。真主说：“你应当命令你的信徒们礼拜，你对于拜功，也应当持之以恒。”（20：132）又说：“你应当遵从你所受的启示，并应当坚忍，直到真主判决，他是最公正的判决者。”（10：109）又说：“在早晨和晚夕祈祷自己的主而求其喜悦者，你应当耐心地和他们在一起，不要藐视他们，而求今世生活的浮华。”（18：28）又说：“他是天地万物的主，你应当崇拜他，你应当耐心，你知道他有匹敌吗？”（19：65）

B、面对违主的诱惑要忍耐。魔鬼使用各种伎俩诱惑人们去犯罪。真主说：“恶魔确是你们的仇敌，所以你们应当认他为仇敌。他只号召他的党羽，以便他们做烈火的居民。”（35：6）面对这些诱惑，人有时会无法克制自己而陷入其中，自寻毁灭。

C、对灾难及考验的忍耐。考验是真主对仆人的规律。真主说：“艾列弗，俩目，米目。众人以为他们得自由地说：‘我们已信道了’而不受考验吗？我确已考验在他们之前的人。真主必定要知道说实话者，必定要知道说谎者。”（29：1-3）仆人会受到身体、财产、子嗣、家人等各方面的考验，面对真主的考验仆人须忍耐，因为真主的考验是富有哲理的，不为人所知的。穆圣告诉



我们，一个人受考验的程度与其信仰的坚定程度有关。穆圣说：“人们当中经受考验最严峻的人是先知，然后是最优秀的人，当一个人的信仰更加坚定时他经受的考验会更加严峻，人将经受终生的考验，以至于他的罪过完全被罚赎而变得清白无辜。”³⁴⁹ 经受住这种考验的人，将得到真主的表扬和丰富的回报。真主说：“我必以些微的恐怖和饥馑，以及资产、生命、收获等的损失，试验你们，你当向坚忍的人报喜。他们遭难的时候，说：我们确是真主所有的，我们必定只归依他。这等人，是蒙真主的护佑和慈恩的；这等人，确是遵循正道的。”（2：155-157）

4. 众先知的忍耐。

穆圣（愿主福安之）和圣门弟子们曾遭受了殴打、辱骂、迫害等各种各样的考验，他们对此保持了极强的忍耐力。据奥尔外（愿主喜悦之）传述，他说：我曾问过伊本·阿斯（愿主喜悦之）：多神教徒对穆圣最残酷的迫害是什么？他说：有一次穆圣正在天房礼拜，突然遭到了奥古拜·本·艾布·穆依特的袭击，他用衣服紧紧勒住了穆圣的脖子，艾布·伯克尔上前推开了他，并呵斥他们道：难道你们想杀了一个信仰真主，并指引你们正道的人吗？³⁵⁰ 据君代布·本·苏福扬（愿主喜悦之）传述，有一次穆圣行走时被一块石头绊倒，脚趾流血不止，穆圣安慰自己说：只不过是脚趾流血罢了，而且是在主道上的遭遇。³⁵¹

穆圣也告诉了我们先知安尤布遭受的考验。他说：“先知安尤布整整遭受了十八年的考验，以至于众叛亲离，身边只剩下两

349 《艾里巴尼正确圣训集》143 段。

350 《圣门弟子纪实》1/391。

351 《穆斯林圣训注释》4/439。



个人在照顾他。”³⁵² 因此,他得到了真主的表扬。真主说:“我确已发现他(安尤布)是坚忍的。那仆人真优美!他确是归依真主的。”(37:44)仔细阅读众先知历史的人,会发现许多有关他们在考验和磨难面前坚强、忍耐的写照。伊本·买斯欧德(愿主喜悦之)说:我记得穆圣曾经讲述一位先知的故事,这位先知遭受了宗族的殴打,以致血流满面,他一边擦拭血一边说:主啊!请你饶恕我的宗族,因为他们很无知。³⁵³

5. 众圣门弟子的忍耐:

众圣门弟子面对真主的考验坚忍不拔、稳如磐石。据伊本·买斯欧德·哈尔西(愿主喜悦之)传述:有一次我们正在赛法山和麦尔瓦山之间奔游,突然看见许多人在追打一个两手被绑的年轻人。我打听事情的原委,才知道那是塔里哈·本·奥拜东拉,刚刚改信了伊斯兰,一个女人一直在骂他。他们说:那是他的母亲萨尔巴·宾提·哈德拉米。³⁵⁴

穆圣时代的穆斯林妇女也意志坚强、坚忍不拔,是当今穆斯林妇女的表率。据艾塔·本·艾布·勒巴赫传述,伊本·阿巴斯(愿主喜悦之)对我说:让我来告诉你一位乐园的妇人吧!他说:这个黑肤色的妇女有一次对穆圣说:我犯癫痫病时,会裸露身体,请你为我祈祷吧!穆圣对她说:你可以忍耐,乐园就是你的归宿;或我为你祈祷,真主使你康复!那妇人道:我忍耐吧!但希望你为我祈祷,不要在犯病时裸露身体,穆圣为她做了祈祷。³⁵⁵

352 《艾里巴尼正确圣训集》17段。

353 布哈里辑录 6/148。

354 《伊萨拜》3/410。

355 布哈里辑录 7/4.《穆斯林圣训注解》5/439。



《古兰经》是绝对客观的证据：

谁学习了《古兰经》，服从了它的教导，远离了禁戒，坚守了其中的法度，复生日《古兰经》就是对他有利的证据，是他的搭救者。

据艾布·奥玛麦·巴赫里（愿主喜悦之）传述，真主的使者说：“你们诵读《古兰经》吧！复生日它会成为你们的搭救者，你们诵读‘黄牛章’、‘仪姆兰的家属章’，复生日它俩如两块云彩，或两群鸟，为诵读他的人辩解。你们诵读‘黄牛章’，读它是吉庆，放弃是亏损，它是妖术的克星。”³⁵⁶

相反，谁不服从《古兰经》的教导，不遵从其中的法度，只为了获得吉庆而在某些场合或仪式上诵读，那么，《古兰经》将是对他有害的证据。伊本·买斯欧德说：“在复生日《古兰经》会来搭救人们，会将人们带入天堂，或带入火狱。”³⁵⁷

你们的行为确是不同的：

使者说：“所有的人都奔波，他们中有出卖自己的，也有拯救自己的，也有毁灭自己的。”所有人都整日忙忙碌碌，为了生计四处奔波，可结局往往大相径庭，有人顺从真主和使者，从今后两世的刑罚中拯救了自己，也有人违抗真主和使者的命令毁灭了自己，因此真主说：“你们的行为确是不同的。”（92：4）伊本·莱哲卜说：“圣训说明，如果一个人的奔波是为了顺从真主，那么他就拯救了自己，脱离了真主的刑罚，否则就触怒了真主，要面临真主的刑罚，他整日的奔波等于出卖了自己。”³⁵⁸

356 查阅《穆斯林圣训精华》2095 段。

357 《知识与哲理的汇集》208。

358 《知识与哲理的汇集》208。



圣训裨益：

1. 信仰需要言行一致,顺主增强信仰,逆主减弱信仰。
2. 鼓励多赞念真主。
3. 圣训提倡清洁卫生。

真主对人类的恩惠和怜悯

سعة رحمة الله وحلمه ولطفه بعباده

عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِيمَا يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، أَنَّهُ قَالَ: «يَا عِبَادِي: إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي، وَجَعَلْتَهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا؛ فَلَا تَظَالَمُوا. يَا عِبَادِي! كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ، فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِكُمْ. يَا عِبَادِي! كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ، فَاسْتَطْعِمُونِي أَطْعَمَكُمْ. يَا عِبَادِي! كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ، فَاسْتَكْسُونِي أَكْسِكُمْ. يَا عِبَادِي! إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا؛ فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ. يَا عِبَادِي! إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتَضُرُّونِي، وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِي فَتَنْفَعُونِي. يَا عِبَادِي! لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَتَقَى قَلْبَ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ، مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا. يَا عِبَادِي! لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا. يَا عِبَادِي! لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّتُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ، فَسَأَلُونِي، فَأَعْطَيْتُ كُلَّ وَاحِدٍ مَسْأَلَتَهُ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْمَخِيطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرُ. يَا عِبَادِي! إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهَا لَكُمْ، ثُمَّ أَوْفِيكُمْ إِيَّاهَا؛ فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيُحْمَدِ اللَّهَ، وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يُلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ (رقم: 2577).



据艾布·赞勒·甘法勒(愿主喜悦之)传述,穆圣(愿主福安之)传自真主的启示说:“仆人啊!我视不义为非法,对我自己,也对你们。因此,你们不得行不义之事。仆人啊!除了我引导的人外,你们都是迷误者,因此,你们祈求我的引导,我会引导你们。仆人啊!除非获得了我的给养,否则,你们都是饥饿者,因此,你们祈求我的给养,我会供给你们。仆人啊!除了我赐给衣服者,你们都是赤身裸体的,因此,你们祈求我,我会赐给你们衣服。仆人啊!你们昼夜犯罪,而我饶恕一切罪过,因此,你们祈求我的饶恕,我会饶恕你们的。仆人啊!你们不能伤害我,也不会有利于我,假如所有的人和精灵都拥有一颗最虔诚的心,这对真主的权威是没有任何裨益的;假如所有的人和精灵怀揣一颗最恶毒的心,这对真主的权威也不会有丝毫的影响。假如所有的人和精灵聚集在一起祈求他们各自的需求,然后真主一一满足了他们的需求,这对真主的宏恩不会有丝毫的减损,他们的需求相对真主的宏恩如沧海一粟。仆人啊!你们的工作一一被记载,然后我将回报于你们,谁得到了恩惠就应该感赞真主,否则,除了自己,不要埋怨任何人。”³⁵⁹

圣训概要:

这段圣训因包含了教门的原则和细节而意义深远:

——其中明确说明了不义的非法性,树立公正的必要性,这就是穆圣被派遣的首要宗旨。

——明确规定了向真主祈求引导的必要性,“祈求真主”是

359 《穆斯林圣训诠释》5/439。



仆入近主的重要功修之一。

—— 确定了真主的一些属性，真主是无求于人类的，人类的违抗不能伤害真主，人类的顺从也不会裨益真主，赞颂真主是信仰的基础之一。

—— 规定了一些教义性的礼节。

“圣洁圣训”(الحديث القدسي) 的定义：

“古杜斯”圣训也被称为“依俩赫圣训”(الحديث الإلهي) 或“拉巴尼圣训”(الحديث الرباني)，意思就是穆圣将这种圣训归属了真主。传述的方式有两种：

1. 传述人说：穆圣传自真主的启示。
2. 传述人说：穆圣说：真主说…… 第一种方式是先贤惯用的格式，因此，伊玛目脑威也选择了使用第一种格式。

《古兰经》和“圣洁”（古杜斯）圣训的区别：

1. 《古兰经》的词和意都来自真主，而“古杜斯”圣训的意来自真主，穆圣用自己的语言表达出来。

2. 《古兰经》是绝对正确的，因为《古兰经》是“连续性”(التواتر) 的传述，真主承诺要保护它不被篡改，真主说：“我确已降示教诲，我确是教诲的保护者。”(15:9) 而“古杜斯”圣训不是连续性的传述，其中也有正确的、羸弱的、被后人捏造的。

3. 诵读《古兰经》是敬拜真主的一种方式，礼拜中需诵读《古兰经》，诵读《古兰经》本身就是一种功修，诵读每一个字词可得到十倍的报酬，而“古杜斯”圣训不具备这些特点。

4. 《古兰经》中的每一句被称为“节”(آية)，独立的几节被称为“章”(سورة)，古杜斯圣训没有类似的名称。



5. 《古兰经》的语句具有奇迹(معجزة)性,真主以它来挑战阿拉伯语言学家,“古杜斯”圣训没有这种特点。

圣训和“古杜斯”圣训:

两者之间的共同点:

穆圣所讲的圣训或“古杜斯”圣训都属于启示,真主说:“他未随私欲而言,这只是他所受的启示。”(53: 3)

圣训的启示性是整体而言,因为,穆圣被责成阐释《古兰经》和制定教规,而教规的原则都包含在《古兰经》中。

启示会默认穆圣的正确阐释,如果有所出入,启示会及时纠正,因此,启示的性质在圣训里面是个整体概念,并非每一段圣训就是逐字逐句的启示。

两者之间的不同点:

穆圣(愿主福安之)把“古杜斯”圣训归属于真主,圣训并非如此。

大部分“古杜斯”圣训的内容涉及敬畏真主、指望真主,以及真主与仆人的对话。很少的一部分涉及了教法律例。而圣训涉及的问题除了这些,还有大量的教法律例。

“古杜斯”圣训相对圣训,数量很少。而圣训却很多。

“古杜斯”圣训全部都是言传的(قولية)。而圣训有言传的(قولية),也有行为方面的(فعلية),更有默许的(تقريرية)。

把“古杜斯”圣训归属于真主,只是从它的意义而论,并非是以它的词句。这种表达方式《古兰经》中也一贯运用,如真主从意义上描述了各位使者对自己民族的讲话,其实那些使者的语言并非是阿拉伯语。而圣训的词语、意思都是来自穆圣(愿主福



安之), 尽管圣训的内容都是真主的启示, 有真主的命令, 也有对穆圣(愿主福安之)言行的默许。

何谓不义?

不义就是越界, 也有偏离原则和目的之意。不义分为两类:

1. 对自己的不义。其中最为严重的当属举伴真主。真主说: “以物配主, 确是大逆不道的。” (31: 13) 其次为大小罪过, 违抗真主的人就是对自己不义。真主说: “不要为妨害她们而加以挽留, 以便你们侵害她们, 谁做了这件事, 谁确已自欺 (不义) 了。” (2: 231) 真主又说: “谁超越真主的法度, 谁确是不义者。” (65: 1)

2. 对他人的不义。这方面的明文很多, 一再警告人们不要对别人行不义之事。

不义的非合法性:

使者说: “我视不义为非法, 对我自己, 也对你们。因此, 你们不得行不义之事。” 圣训明确说明, 各种形式的的不义都是非法的, 有许多《古兰经》明文也警告了不义的行为。如:

1. 真主说: “你们中谁是不义的, 我要使谁尝试严峻的刑罚。” (25: 19) 伟大的真主警告那些行不义之事的人将受到严厉的刑罚。

2. 真主说: “当你的主毁灭不义的市镇的时候, 他的惩罚就是这样的。他的惩罚确是痛苦的, 确是严厉的。” (11: 102) 其中对那些行不义的社会给予了严厉的警告。

3. 据贾比尔(愿主喜悦之)传述, 真主的使者说: “你们谨防



不义，一件不义的行为就是复生日的重重黑暗。”³⁶⁰

4. 据艾布·奥玛麦(愿主喜悦之)传述，真主的使者说：“两种人得不到我的搭救，残暴不义的长官，脱离正道的执迷不悟者。”³⁶¹

5. 据艾布·穆萨(愿主喜悦之)传述，真主的使者说：“真主会推迟对不义者的惩罚，但他们绝不会逃脱。”³⁶²这样做，其中有真主意欲的道理，但不义者绝不会逃脱真主的惩罚，但愿残暴的不义者们领会这种警告，回归于真主的正道。伊玛目·沙菲仪吟道：

坏人以恶为其道，肆无忌惮行恶事。

导致祸患日夜临，未曾想到恶极致。

多少狂徒甚嚣张，敢视星星为迷误。

浑浑噩噩时未久，灾难纷纷降门庭。

无财无权可期盼，功过簿中无善行。³⁶³

多行不义招恶报，真主为他施严刑。

穆斯林必须远离不义的行为，因为不义是导致真主恼怒和惩罚的原因，是人与人之间产生仇恨的因素，也是战争的导火线，更是一个民族堕落和灭亡的根本原因。

真主绝不会行不义之事：

使者说：“仆人啊！我视不义为非法，对我个人，也对你

360 《穆斯林诠释》5/441。

361 塔拜拉尼传述。

362 布哈里辑录 5/214。穆斯林辑录 5/444。

363 伊玛目沙菲仪诗集 23-24。



们。”真主自己严禁不义，有许多明文强调了这一点，真主说：“我绝不是亏枉众仆的。”（52：29）真主说：“真主不欲亏枉众生。”（3：108）真主说：“真主是不欲亏枉众仆的。”（40：31）真主说：“真主的确毫不亏待人们。”（10：44）伟大的真主才是应受崇拜的主，假如真主欲亏待某人，没有人能阻止他，但是他对自己严禁不义。作为穆斯林必须信仰真主的公正，真主的命令和警戒是公正的权威。伊玛目脑威说：“对真主来说，不义是绝不可能的，因为再没有第二个神灵给真主规定界限，全宇宙都在真主的掌管中。”³⁶⁴

众仆是有求于真主的：

使者说：“仆人啊！除了我加以引导者外，你们都是迷误者，因此，你们祈求我的引导，我会引导你们。仆人啊！除了我给养者，你们都是饥饿者，因此，你们祈求我的给养，我会供给你们。仆人啊！除了我赐给衣服者，你们都是赤身裸体的，因此，你们祈求我，我会赐给你们衣服。仆人啊！你们昼夜犯罪，而我饶恕一切罪过，因此，你们祈求我的饶恕，我会饶恕你们的。”此言证明无论是今世还是后世，众仆在趋福和避祸方面都是有求于真主的。《古兰经》的许多章节也提醒我们在今世和后世都有求于真主。

——我们需要真主的引导。真主说：“真主引导谁，谁遵循正道；真主使谁迷误，你绝不能为谁发现任何朋友作为引导者。”（18：17）

——我们需要真主的给养。真主说：“大地上的动物，没有一个不是由真主担负其给养的。”（11：6）

³⁶⁴ 《穆斯林诠释》5/439。



——我们需要真主的怜悯。真主说：“无论真主赏赐你们什么恩惠，绝无人能加以阻拦；无论他扣留什么恩惠，在禁施之后，绝无人能加以开释。他确是万能的，确是至睿的。”（35：2）

——我们需要真主的饶恕。真主说：“我们的主啊！我们已自欺了，如果你不赦宥我们，不怜悯我们，我们必定变成亏折者。”（7：3）

先知易卜拉欣在呼吁他的民族崇拜真主时所论证的证据就是，真主是独一给养、引导、医治和给予生命与死亡的主。真主形容易卜拉欣先知时说：“你们最古的祖先崇拜的是什么？他们确是我的仇敌，惟全世界的主则不然。他是创造我，然后引导我的。他是供我食，供我饮的。我害病时，是他使我痊愈的。他将使我死，然后使我复活。我希望他在报应日赦宥我的过失。主啊！求你赐我智慧，求你使我进入善人的行列。”（26：76-83）只有独一的真主才具备这些属性，仆人应该只崇拜他，不要为主树立匹敌。

人的天性是接受伊斯兰的：

使者说：“除了我加以引导者外，你们都是迷误者。”此话与穆圣所言“人类的天性是走正道的。”³⁶⁵没有矛盾，穆圣也说：“魔鬼迷惑了人们。”³⁶⁶虽然人的天性是接受伊斯兰的，但仆人必须主动学习伊斯兰，在学习之前他是个无知者。正如真主所说：“他曾发现你徘徊歧途而把你引入正路。”（93：7）其中的含义是真主发现你不懂真主赐予你的经典。真主又说：“我这样启示你从我的命令中发出的精神。你本来不知道天经是什么，正信是什

365 《穆斯林圣训诠释》5/716。

366 同上。



么；但我以天经为光明，而借此光明引导我所欲引导的仆人。你确是指示正路者。”（42：52）

所以，人的天性是接受真理的，如果真主引导他，就会派遣能教授他走正道的人，使他成为真正得正道的人，而在此之前他只是屈服于真理的力量而已。如果真主欲弃绝他，就会让某人改变他的本性，使他走上迷途。因此，穆圣说：“所有的婴儿都以纯洁的天性出生，直到他能表述这种天性，然后其父母把他变成犹太教徒或基督教徒，或拜火教徒。”³⁶⁷

寻求真主的引导：

关于伊斯兰的概要，通过真主的引领，每个穆民都会获取。但对伊斯兰的具体认识，以及对伊斯兰的体验和遵从方面，每个穆民时时刻刻都需要真主的引导。因此，真主规定我们在每番拜中都要祈求真主的引导。真主说：“求你引导我们上正路。”（1：6）这种祈求真主引导的证据在圣训中也很多。因此，穆斯林在祈求真主引导的同时，努力行善，争取获得成功！

寻求真主的饶恕：

使者说：“仆人啊！你们昼夜犯罪，而我饶恕一切罪过，因此，你们祈求我的饶恕，我会饶恕你们的。”圣训呼吁人们祈求真主的饶恕，穆圣每天要向真主祈求饶恕一百多次，使者说：“以主发誓，我每天向真主求饶恕和忏悔七十多次。”³⁶⁸

真主无求众生：

使者说：“仆人啊！你们不能伤害我，也不能裨益于我。”众生不会对真主有任何的伤害或裨益，真主并不需要你们的善功。

367 《正确圣训集》4435。

368 布哈里辑录 7/145。



仆人的善功只有利于自己，同样他们的恶行也只对他们自己有害，有许多《古兰经》章节证明了这一点。真主说：“争先投入迷信的人，不要让他使你忧愁。他们绝不能损伤真主一丝毫。”（3:176）又说：“叛道的人，绝不能伤损真主一丝毫。”（3:144）又说：“它们的肉和血，都不能达到真主，但你们的虔诚，能达到他。”（22:37）但是真主喜欢仆人的善功和敬畏，憎恶仆人的恶行和叛逆。

真主的宝藏绝不会枯竭：

使者说：“假如所有的人和精灵聚集在一起祈求他们各自的需求，然后真主一一满足了他们的需求，这对真主的宏恩不会有丝毫的减损，他们的需求相对于真主的宏恩如沧海一粟。”假如真主满足了所有人和精灵的需求，真主的宝藏也绝不会枯竭和减损。据艾布·胡莱勒（愿主喜悦之）传述，真主的使者说：“真主的双手是富足的，白昼黑夜给予人的给养不会对他有任何损失。”又说：“你们看到真主自天地初始，给予的费用吗！这对他的富足没有任何损失，他的‘阿尔什’依然在水上，手中的天平升降时升。”³⁶⁹

所有的工作都被记录：

使者说：“仆人啊！你们的工作被一一记载，然后将回报于你们。”这说明真主记录着每个人的工作，然后将给予回报，善有善报，恶有恶报。《古兰经》中也有类似的说明，真主说：“行一个小蚂蚁重的善事者，将见其善报；做一个小蚂蚁重的恶事者，将见其恶报。”（99:8）真主又说：“他们将发现自己所做的一切都一一记录在本子上。你的主不亏枉任何人。”（18:49）又说：

369 布哈里辑录 7/213。《穆斯林圣训注释》3/33。



“然后在复活日，他要把他们的行为告诉他们，真主确是全知万物的。”（58：6）

真主记录人们的工作就是为了在复生日回报他们，真主说：“在复活日，你们才得享受你们的完全报酬。”（3：185）真主的回报有可能是在今世，也有可能是在后世，真主说：“谁作恶，谁受恶报。”（4：123）穆民的恶行有可能在今世就得到回报，而善行将保留到复生日，得到加倍的回赐。至于否认真主的人，他们的善行在今世就得到回报，而恶行会保留到复生日，他们会得到同等的报酬。真主说：“以便他依作恶者的行为而报酬他们。”（53：31）

感赞真主的恩典：

使者说：“谁得到了恩惠就应该感赞真主，否则，除了自己，不要埋怨任何人。”此话的含义有可能是：因自己的善行而在今世得到了恩惠，就应该感赞真主，真主说：“凡行善的男女信士，我必要使他们过一种美满的生活，我必要以他们所行的最大善功报酬他们。”（16：97）谁在今世得到了自己恶行的报应，就只能埋怨自己，祈求真主的饶恕，真主说：“在最大的刑罚之前，我必使他们尝试最近的刑罚，以便他们悔悟。”（32：31）

真主告诉我们，天堂的居民在感赞真主赐予他们的恩惠，真主说：“他们将说：一切赞颂，全归真主！他引导我们获此善报，假如真主没有引导我们，我们不致于遵循正道。”（7：43）火狱的居民在埋怨着自己。真主说：“所以你们不要责备我，应当责备自己。”（14：22）

圣训裨益：

1. 圣训证明：凡是对现世和教门有利的事情，人们应该祈



求真主,因为所有的恩惠都由真主掌握。

2. 圣训说明了人的内心纯洁正直的重要性,一个人廉洁和腐败的根本在于内心,内心正直的人其行为也就正直,内心腐败的人其行为也随之腐败。

3. 圣训也指明所有的恩惠都来自真主,真主任意地赐予恩典,而所有的恶果都来自人类本身。真主说:“凡你所享的福利,都是真主降赐的;凡你所遭的祸患,都是你自讨的。”(4:79)

4. 圣训也教导我们时刻要检讨自己,对自己的罪恶应感到后悔。

行善的广泛性

كثرة طرق الخير والتنافس فيها

عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْضًا، "أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالْأُجُورِ؛ يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي، وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ، وَيَتَصَدَّقُونَ بِفُضُولِ أَمْوَالِهِمْ. قَالَ: أَوْلَيْسَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ مَا تَصَدَّقُونَ؟ إِنَّ بِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلِّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلِّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ، وَأَمْرٌ بِمَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ، وَنَهْيٌ عَنِ مُنْكَرٍ صَدَقَةٌ، وَفِي بُضْعٍ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ. قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيَأْتِي أَحَدُنَا شَهْوَتُهُ وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ؟ قَالَ: أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ أَكَانَ عَلَيْهِ وَزْرٌ؟ فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ، كَانَ لَهُ أَجْرٌ".

رَوَاهُ مُسْلِمٌ (رقم: 1006).





据艾布·赞勒(愿主喜悦之)传述:“有圣门弟子问:真主的使者啊!有钱人得到了更多的报酬,因为他们和我们一起礼拜,和我们一起封斋,他们还大量地施舍。使者说:难道真主没有给你们施舍的东西吗!每一句赞词(التسبيح)都是一个施舍,每一句至大词(التكبير)是一个施舍,每一句赞主词(التحميد)是一个施舍,每一句独一词(التهليل)是一个施舍,命人行善是施舍,止人作恶是施舍,甚至与妻子交媾也是一种施舍。他们又问:真主的使者啊!难道某人满足自己的欲望,还会得到报酬吗?使者说:是啊!以非法途径满足欲望是一种罪恶,同样,以合法的方式满足欲望就是一件善事。”³⁷⁰

圣训概要:

由于这段圣训包含了以下几个重要问题而显得尤为重要:

1. 类比的合法性。
2. 许可的行为会因善良的举意而成为近主的善功。
3. 阐明了穆斯林互相竞争的领域。
4. 行善途径很广,仆人总能找到行善的方式。

先贤们互相竞争的领域:

从圣训中可以理解,先贤们非常重视近主的善功和提升个人品级的途径,圣门弟子中没钱的人来询问穆圣,说有钱的兄弟们获得了更多的报酬和更高的品级,因为他们参加朝觐、副朝、施舍、圣战等一些穷人做不到的善功,穆圣为询问者指明了追随他们的方法。这就是先贤们互相竞争的合法领域,真主说:“争

370 《穆斯林圣训诠释》3/43。



先为善吧。”(83:26)又说:“工作者应当为获得这样的成功而工作。”(37:61)

由于先贤们的这种举止,真主与穆圣赞扬了他们,说明这种行为就是他们在今后两世成功的原因,在他们无能为力时也无需勉强,可他们还是来到穆圣面前哭诉自己的无能。对他们与穆圣一起出征时的表现,真主形容道:“他们就挥泪而去,他们因为不能自筹旅费而悲伤。”(9:92)

为了尘世的繁华而互相攀比是可耻的行为,仆人在这方面的行为就是自我毁灭和削弱的原因,使者说:“你们对好事充满希望吧!我担心的并不是你们的贫穷,而是尘世的繁华,你们会互相攀比,从此走向灭亡。”³⁷¹

羡慕:

羡慕别人的恩泽,希望自己也拥有同样的恩泽,这种心态是可以理解的,尤其对有关后世的恩泽。使者说:“只有两件事才值得羡慕,合理费用的财产,利己利人的智慧。”³⁷²

从圣训中我们不难发现圣门弟子们以实际行动实践所学到的知识,他们中的穷人羡慕有钱人,希望和他们一样施舍、朝觐、副朝、圣战,因此出现了圣训所描述的故事。

任何善事都可称为施舍:

据侯宰法传述,穆圣(愿主福安之)说:“任何善事都是施舍。”³⁷³伊玛目穆斯林在其圣训集中说:“任何善事都是施舍。”伊

371 《布哈里辑录》4/62 页。

372 《布哈里辑录》1/26 页

373 《穆斯林圣训诠释》3/42。



玛目脑威在解释穆圣的这句话时说：任何善事都是施舍，而得到的报酬一致。伊玛目·噶迪认为：称这些善功为“施舍”，是因为与“施舍”的回报同等。用“施舍”(**الصدقة**) 一词来表达是为了前后语句相称。

有些圣门弟子没有理解施舍的广泛性，询问穆圣如何与报酬丰富、品级甚高的有钱人相比，穆圣说：难道真主没给你们施舍的东西吗！其中提到了如下事项：

1. **常存的善功属施舍。**真主说：“常存的善功，在你的主看来，是报酬更好的，是希望更大的。”(18:46)诸多经注家认为常存的善功就是赞美真主(**سبحان الله**)、感赞真主(**الحمد لله**)、独一词(**لا إله إلا الله**)、至大词(**الله أكبر**)。因此，穆圣说：“每一句赞词都是一个施舍，每一句至大词是一个施舍，每一句赞主词是一个施舍，每一句独一词是一个施舍。”

2. **劝善戒恶属施舍。**这是穆圣教导穷人可以做到的施舍，因为劝善戒恶是传播善行，这比施舍钱财更可贵，真主说：“你们是为世人而被产生的最优秀的民族，你们劝善戒恶，确信真主。”(3:110)有关劝善戒恶的规则和要领，我将在第三十四段圣训中详细阐释。

3. **与妻子交媾也是一种施舍。**有些学者认为：圣训的表义说明与妻子交媾就是善功，无需举意。但正确的观点应该是，任何行为必须有举意才有报酬，因为穆圣说：“为主而花费的任何费用都会得到报酬，甚至喂给妻子的食物。”³⁷⁴ 夫妻之间的性生活的目的是保护自己，避免犯奸淫等非法罪恶，或为了履行自己对妻子的义务，或为了获得清廉的后代，有了这种目的，其行为

374 《布哈里辑录》1/20。

就是一种施舍。

有学者也以这段圣训为证据，认为允许(المباح)的行为因举意会变成善功。伊玛目脑威在《穆斯林圣训诠释》中解释这段圣训时说：“这段圣训证明允许(المباح)的行为因诚恳的举意会变成善功，如果为了履行妻子的权益、遵主命与妻子和睦相处、祈求清廉的后代、保护夫妻远离非法(حرام)的行为等善意的话，与妻子交媾也会成为善功。”

“类比”的合法性：

使者说：“他们又问：真主的使者啊！难道某人满足自己的欲望，还会得到报酬吗？使者说：是啊！以非法途径满足欲望是一种罪恶，同样，以合法的方式满足欲望就是一种善功。”伊玛目脑威说：“此话说明了类比的合法性，除了表意派学者外，众学者都坚持这个观点。”³⁷⁵“类比”(القياس)一词的本义是对比、比较。法源学家的定义是：“由于律例生效因素的类同，把没有明文规定律例性质的事件与另一有明文规定其律例性质的事件做比较，以确定前者的同等法律性质。”³⁷⁶在立法证据中，“类比”(القياس)在《古兰经》、圣训、公议之后，排列第四。法源学家称这段圣训中的类比为“逆向类比”。也就是因律例性质因素的相反，确定相反的律例性质。据伊本·奴迈尔传述，他说，我听真主的使者说：“谁举伴真主而死，谁就进入火狱。”他说：“我呢？”穆圣说：“谁不举伴真主而死，谁就进入天堂。”³⁷⁷

伊玛目脑威说：“法源学家对‘类比’在立法方面的有效性有

375 《穆斯林圣训诠释》3/44。

376 阿卜杜·瓦哈布·罕俩夫《法源学》52页。

377 《穆斯林圣训诠释》1/285。



不同的看法,而这段圣训证明了‘类比’的有效性,这是最正确的观点。”³⁷⁸

圣训裨益:

1. 传播知识时应有凭有据,这样会帮助人们接受真理,对人们的心理更有影响力。当学者们被问到证据时应该心胸宽广,因为这并不代表不信任他们。
2. 善待妻子是近主的有效善功。
3. 在特殊场合中运用智慧方可解决问题。
4. 圣训说明了圣门弟子在社会中的优越性,他们非常重视近主的善功。
5. 感恩的富有者和忍耐的贫穷者各有其优越性。

378 《穆斯林圣训诠释》3/44。

每个善行都是一种施舍

كل معروف صدقة

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "كُلُّ سَلَامَى مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلَّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ تَعْدِلُ بَيْنَ اثْنَيْنِ صَدَقَةٌ، وَتُعِينُ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ فَتَحْمِلُهُ عَلَيْهَا أَوْ تَرْفَعُ لَهُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ، وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ، وَبِكُلِّ خُطْوَةٍ تَمْشِيهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ، وَتُمِيطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ".
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (رقم: 2989)، وَمُسْلِمٌ (رقم: 1009).

据艾布·胡莱勒(愿主喜悦之)传述,真主的使者(愿主福安之)说:“太阳升起的每一天,人的每一块骨骼都须做一份施舍。公正调解人际关系是施舍;帮助人们骑乘或帮助拿行李是一种施舍;善意的言辞也是一种施舍;走向礼拜的每一步都是一种施舍;清除道路上的障碍也是一种施舍。”³⁷⁹





圣训概要：

伊斯兰呼吁人们团结友爱、追求真理、互敬互爱，这段圣训的重要性在于它阐明了团结友爱的各种途径。如公正调节人际关系，在教门和现实事物中互相帮助，谨言，清除道路上的障碍。

真主的奇迹：

圣训中提到了人体得以组成的骨骼，骨骼乃真主对人的宏恩，证明了真主的大能，将人的形体造化得如此完美、协调、柔韧，人们只有在失去这个恩典后才会认识到它的可贵。

感谢真主的恩典：

人类的被造和骨骼完美的结构是真主对人的一大宏恩，因此，人的每一个骨骼都应感谢真主。真主在《古兰经》的很多章节中提到了这一恩典。真主说：“他曾创造了你，然后使你健全，然后使你均称。”（82：7）又说：“真主使你们从母腹出生，你们什么也不知道，他给你们创造耳目和心灵，以便你们感谢。”（16：78）又说：“难道我没有为他创造两只眼睛，一条舌头，两片嘴唇。”（90：9）

感谢有两种：

真主命令我们感谢他的恩典。真主说：“以便你们感谢。”（16：114）对真主的感谢有两种：

1. 义务性的感谢。不感谢的人将受到惩罚。这种感谢就是履行所有言行和钱财方面的义务，禁绝所有非法行为。做到这一点就是对真主的感谢。感谢健康的身体、造化、骨骼关节、肢体等表里的恩典，使者说：“弃绝恶行就是一种施舍。”恶行就是做违法的事情和摒弃主命功课。古人说得好：“禁绝犯罪乃感恩。”



2. 可嘉的感谢。就是仆人履行义务之外的副功。如施舍、礼副功拜、多次朝觐和副朝，尽量做一些教法规定的副功，使者和众圣门弟子是这方面的模范，如艾布·伯克尔一天之内完成封斋、施舍、送葬、探望病人等多项副功。

调解人际关系：

穆圣说：“公正调解人际关系是施舍。”这种施舍意义博大，因为其中有传播友爱之意，社会因此而和谐，成为完整的统一体。关于这方面的《古兰经》明文很多，有些只局限在调解穆斯林林之间的矛盾，真主说：“他们的秘密谈话，大半是无益的；劝人施舍，或劝人行善、或劝人和解者（秘密的谈话）除外。谁为真主的喜悦而做此事，我要赏赐谁重大的报酬。”（4:114）这段《古兰经》说明人们的许多谈话没有任何益处，除非是有关施舍、劝人行善、调解人际关系的讨论。谁为主而做了这些事情，就会得到真主的丰富报酬。真主说：“如有妇女，恐遭丈夫的鄙弃或疏远，那末，他们俩的和解是无罪的；和解是更善的。”（4:128）这段《古兰经》证明夫妻之间和解比离婚更可贵，因为离婚会招致许多危害。因此，妻子如果担心丈夫的鄙弃或疏远，可以放弃自己的一些权益，丈夫应该接受这种和解。

真主说：“你们应该敬畏真主，应该调停你们的纷争。”（8:1）这段《古兰经》命令我们互相调解，禁止仇视和纷争。

真主说：“如果两伙信士相斗，你们应当居间调停。如果这伙压迫那伙，你们应当讨伐压迫的这伙，直到他们归顺真主的命令。如果他们归顺，你们应当秉公调停，主持公道；真主确是喜爱公道者的。”（49:9）这段《古兰经》命令，穆斯林之间出现纷争和矛盾时要调停。



——据艾布·伯克尔(愿主喜悦之)传述:有一天穆圣在演讲,哈桑·本·阿里也在演讲台上,穆圣时而看看哈桑,时而又看看众人,然后说:“我的这个孩子是领袖,但愿真主以他来调解穆斯林的两个队伍。”³⁸⁰穆圣的预言实现了,真主以他调停了伊拉克和沙姆之间数年的战争。这段圣训极力鼓励人们在穆斯林之间调停,哪怕有损自己的权益也罢,因此,穆圣赞扬了哈桑。

——据阿伊莎(愿主喜悦之)传述,“有一天,穆圣听到门外有吵闹声,有人要求原谅和免去部分欠账,可对方却拒绝答应。使者出去后说:‘真主的盟友在哪里?为何不做善事?’那人说:‘是我,真主的使者啊!我答应他的要求。’”³⁸¹圣训中穆圣亲自出门调解,证明了调解的可嘉性。

——伊玛目布哈里辑录的赛哈里·本·赛义德(愿主喜悦之)传述的圣训,他说:库巴人之间发生了纷争,互相用石头进行袭击,使者听到后说:我们去调停吧!

——据温姆·库里素母·宾提·奥古拜(愿主喜悦之)说,我听真主的使者说:“为了调解人际关系而善意地说谎并非真正意义上的撒谎。”³⁸²穆斯林辑录的圣训中说:我没听说过穆圣允许撒谎,除了三种情况,战争期间、为了调解矛盾、夫妻之间。圣训说明了调解矛盾的合法性,也说明为了调解的善意而说谎是允许的。伊玛目古尔图比说:有人认为为了调解矛盾而说谎是允许的,可耻的谎言是招致危害、毫无益处的谎言。³⁸³

380 布哈里辑录 4/216

381 布哈里辑录 3/170。穆斯林辑录 4/65。

382 布哈里辑录 3/166。

383 《法提哈·巴勒》6/228。



互相帮助:

使者说:“帮助人们骑乘或帮助拿行李是一种施舍。”为了感谢骨骼完美构造的恩典,帮助穆斯林骑乘或帮助别人拿行李都是一种施舍,任何帮助穆斯林的行为都会得到真主的报酬,因为真主命令我们互相帮助。真主说:“你们当为正义和敬畏而互助。”(5:2)众所周知,互助友爱能解决很多困难,人如果没有别人的帮助很难完成许多事情,而友爱是真主命令的善举。

善意的言辞:

使者说:“善意的言辞是一种施舍。”这包括回答色兰、记赞真主、说真话、劝善戒恶、在法官面前对弱者的求情、忠告、指导等所有给人欢乐和安抚内心的话语。

——婉言谢绝乞丐。真主说:“与其在施舍之后,损害受施的人,不如以婉言谢绝他。”(2:263)

——记赞真主。真主说:“良言将为他所知,他升起善行。”(35:10)

——帮助弱者。真主说:“谁赞助善事,谁得一份善报。”(4:85)

——劝告人们回归真主。真主说:“召人信仰真主,力行善功,并且说:‘我确是穆斯林’的人,在言辞方面,有谁比他更优美呢?”(41:33)

步行去礼拜寺的优越性:

使者说:“走向礼拜的每一步都是一种施舍。”圣训鼓励参加清真寺的集体礼拜、学习、劝告、坐静等。类似的圣训还有:



“谁早晚去清真寺，真主就为谁准备了天堂的归宿。”³⁸⁴ 据贾比尔(愿主喜悦之)传述说：清真寺周围有了空地，赛里麦族人想搬到寺的周围来往，穆圣听到后说：我听说你们想搬到清真寺的周围来。他们说：是啊！真主的使者！使者就说：赛里麦族人啊！你们的家会记载你们的足迹！困难越多，报酬和回赐越丰富。

清除道路的障碍：

使者说：“清除道路上的障碍也是一种施舍。”

清除道路上的障碍或荆棘等危害人的东西是一种施舍，也是对真主恩典感谢的证明，也属于信仰的组成部分。使者说：“信仰有七十多个组成部分，最高层次是念独一词：万物非主，唯有真主(لا اله إلا الله)，最底层次是清除道路的障碍。”³⁸⁵

圣训裨益：

1. 圣训提倡公共设施的卫生，假如穆斯林坚持这一原则，他们的国家会成为世界上最清洁的国家，然而遗憾的是穆斯林忽视了这些方面，而非穆斯林尤其是西方国家却做得很优秀。
2. 圣训提倡公平，有了公平世界才可繁荣和谐。
3. 任何慈善工作都可以称为施舍。
4. 圣训鼓励做副功，因为副功是获得真主喜悦和接近真主的因素。

384 布哈里辑录 1/161。

385 《穆斯林圣训诠释》1/209-210。

明晰善于恶

تفسير البر والإثم

عَنْ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ، وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ، وَكَرِهْتَ أَنْ يَطَّلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ" رَوَاهُ مُسْلِمٌ (رقم: 3552).

وَعَنْ وَابِصَةَ بْنِ مَعْبُدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: "جِئْتَ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ؟ قُلْتُ: نَعَمْ. فَقَالَ: اسْتَفْتِ قَلْبَكَ، الْبِرُّ مَا أَطْمَأْنَنْتَ إِلَيْهِ النَّفْسُ، وَأَطْمَأَنَّ إِلَيْهِ الْقَلْبُ، وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي النَّفْسِ وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ، وَإِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ وَأَفْتَوْكَ".

حَدِيثٌ حَسَنٌ، رَوَيْنَاهُ فِي مُسْنَدِي الْإِمَامَيْنِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ (رقم: 4/227)، وَالدَّارِمِيِّ (2/246) بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ.

据那瓦斯·本·赛穆阿(愿主喜悦之)传述,使者说:“善功(البر)就是美德,罪恶(الإثم)就是心有疑虑,担心被别人窥见的行为。”³⁸⁶ 据瓦比赛·本·麦阿比迪(愿主喜悦之)传述,他说:我来到穆圣跟前,穆圣说:你是想问关于善功(البر)的问题吗?我说:是的。他说:你扪心自问吧!善功(البر)就是问心无愧的行为,罪恶(الإثم)就是虽然被人们认可,但依然心存疑虑,忐忑不安的行为。”³⁸⁷

386 穆斯林辑录 5/419。

387 脑威说:此段圣训被艾哈麦德和达勒米两位伊玛目辑录,是佳美(حسن)圣训。



圣训概要：

伊本·哈吉尔·哈泰米说：“这段圣训是使者言简意赅的智慧结晶，因为善功(البر)一词是所有善行和美德的总称，而罪恶(الإثم)是所有大小恶行和丑事的总称，因此穆圣将两个词进行了对比说明。”³⁸⁸

善功(البر)的定义：

善功(البر)就是顺主、忠诚³⁸⁹。有学者认为，善功也包含接续骨肉、怜悯、和睦相处等意思，而这些就是美德的总和³⁹⁰。伊本·哈吉尔·哈泰米说：“善功一词是所有善行和美德的总称，这是最完整的定义，在那瓦斯·本·赛穆阿(愿主喜悦之)传述的圣训中穆圣把它解释为美德，而在瓦比赛·本·麦阿比迪(愿主喜悦之)传述的圣训中穆圣把它解释为问心无愧的行为。”³⁹¹

总之，善功(البر)就是善待别人，所有表里的顺主行为都是善功。真主说：“善功是信真主，信末日，信天神，信天经，信先知，并将所爱的财产施济亲戚、孤儿、贫民、旅客、乞丐和赎取奴隶，并谨守拜功，完纳天课，履行约言，忍受穷困，患难和战争，这等人确是忠贞的，这等人确是敬畏的。”(2: 177)如果善功(البر)和敬畏(التقوى)一词相连用，如真主说：“你们当为善功和敬畏而互助”。(5:2)那么，善功就是善待他人的意思，而敬畏就是顺从主命，远离禁戒。

罪恶(الإثم)：

388 瓦菲 192。

389 阿拉伯语 4/51。

390 《穆斯林圣训诠释》5/419。

391 四十段圣训明解 215 页。



罪恶就是违犯禁令。古尔图比说：“罪恶就是遭谴责的行为。”³⁹² 伊本·哈吉尔·哈泰米说：“罪恶(الإثم)是所有大小恶行和丑事的总称。”

这段圣训中穆圣说明了罪恶的某些特征：

1. 内在的。内心忐忑不安、心神不宁。使者说：“罪恶就是心有疑虑的行为。”也就是心神不宁，内心有一种罪恶感。
2. 外在的。使者说：“担心被别人看见的行为。”担心优秀人士看见的行为就是罪恶的特征。这种担心是来自信仰，并非是因为其他原因。

如果某人既担心被别人看见，内心又忐忑不安，那么，这就是罪恶的明显特征。

穆圣说：“虽然被人们认可。”即对某些行为虽然人们认同，但内心仍然忐忑不安，那么它就是罪恶，因为人们只是以外表来判断，只有自己才了解事情的实质。当然，这只是针对那些真主以信仰之光点亮了其内心、性灵被信仰洗礼过的人们。

穆夫提（宗教法官）对这种情况的判断只是一种猜测或倾向，并没有合理证据。如伊玛目脑威说：“人们给你的礼物，很大一部分是非法所得，对它的合法性会心存疑虑，穆夫提以合法享用的判断并不能根除对礼物的疑虑。”

但是，如果穆夫提的判断是有合法依据的，虽然心有疑虑，还得遵守。如旅行和生病期间允许开斋和短礼等律例。穆圣曾命令圣门弟子中途结束朝觐而改为副朝，对此，有些圣门弟子表示不理解。

392 《古尔图比经注》2/20。



总之,只要有合法依据就必须遵守,无论存在疑虑与否。真主说:“指你的主发誓,他们不信道,直到他们请你判决他们之间的纷争,而他们的心里对于你的判决毫无芥蒂,并且他们完全顺服。”(4:65)

美德的位置:

穆圣说:“善功(البر)就是美德。”此话的意思是美德是善功之首。如穆圣所说:“朝觐就是阿拉法,”意思是住阿拉法山是朝觐功课得以完美的主要功课。

美德指的是《古兰经》提倡的所有美好品德。阿伊莎(愿主喜悦之)说:“穆圣的品德就是《古兰经》。”³⁹³ 穆圣完全保持了《古兰经》规定的道德品行,服从《古兰经》的教导,遵守《古兰经》的禁戒。因此,真主赞扬穆圣说:“你确是具备一种伟大的性格的。”(68:4)谁愿意使自己的品格得以升华,就应该追随穆圣,效仿他对真主的礼节以及他友善待人的道德风范。真主说:“真主的使者对你们确实是好模范。”

圣训裨益:

1. 服从教法的动力是内在的,服从人为法律的动力是外在的。
2. 圣训指出了心灵对人行为的重要性,人应该经常扪心自问。如果人的心理健康正直,并且掌握教门的原则和基础,那么,它对疑虑事情的判断是正确的。因此,问心无愧的行为是正义和善的,而心有疑虑的行为是罪恶。
3. 圣训也教导人们,碰到某些疑虑事件时扪心自问,就可以做出正误的判断。

393 《正确圣训集》4687号。

遵守圣行 远离异端

وجوب الأخذ بالسنة واجتناب البدع

عَنْ أَبِي نَجِيحٍ الْعَزْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "وَعَظَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَوْعِظَةً وَجَلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ، وَذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَأَنَّهَا مَوْعِظَةٌ مُودِعٌ فَأَوْصِنَا، قَالَ: أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ، وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ تَأَمَّرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ، فَإِنَّهُ مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ فَسَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ، عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ، وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ؛ فَإِنَّ كُلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ".

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (رقم: 4607)، وَالتِّرْمِذِيُّ (رقم: 266) وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

据艾布·乃吉哈·伊尔巴德·本·洒利亚(愿主喜悦之)传述,他说:“真主的使者进行了一次生动的、催人泪下的劝谏,我们问道:真主的使者啊!这好像是告别者的劝谏,请你再告诫我们一次吧!使者说:我告诫你们要敬畏真主,对你们的领袖要言听计从,即使他是黑奴也罢。未来将有严重的分歧发生,那时你们要坚持我和正统哈里发的路线,要紧追不舍。要谨防新生异端,凡是异端都是迷误。”³⁹⁴

394 《艾里巴尼正确圣训集》2546。



圣训概要：

这段圣训包含了一个非常重要、具体、综合的告诫，那就是敬畏真主、顺从领袖、坚持圣行、谨防异端。这几件事极其重要，如果我们的民族坚持了这些准则，今后两世必将获得成功。

劝谏乃宣教者的首要工作：

宣教者的工作很多，其中有劝谏。但要想劝谏有效，必须掌握如下事项：

1. 劝谏(الوعظ)的定义：

劝谏就是忠告、警告。或者是用某些事情感动别人、提醒别人。

2. 劝谏的合法性：

圣训证明劝谏是合法行为，是穆圣一贯的做法。真主说：“这等人，真主是知道他们的心事的，故你当宽恕他们，当劝谏他们，当对他们说惊心动魄的话。”(4:63)真主命令使者告诫伪信士，希望他们弃暗投明。真主又说：“你应凭智慧和善言而劝人遵循主道。”(16:125)这节《古兰经》也命令我们以智慧和善言劝谏人们。当妻子的行为有出格现象时真主允许丈夫劝谏妻子，真主说：“你们怕她们执拗的妇女，你们可以劝谏她们。”(4:34)因此，我们可以总结出劝谏的合法性质。劝谏是宣教成功的有效方法。

3. 有效的劝谏须具备以下特点：

A、以现实内容为载体。比如发现人们贪恋今世、忘记后世时，就应劝谏人们重视后世，淡泊今世。如果人们连最基本的主命功课都不能完成，宣教者却劝谏他们重视副功，这就脱离了现



实。

B、语言精辟。这是非常必要的。真主说：“当对他们说惊心动魄的话。”（4：63）穆圣的劝谏就是范例，圣门弟子形容为“生动的、催人泪下的劝谏”。因此，劝谏者应使用精炼、优美、感人的语言将劝谏内容传达给聆听者。

C、选择最佳时机。在没有任何干扰的时候听者会聚精会神。圣训中圣门弟子伊尔巴德所讲的这次劝谏是在晨礼后，这个时候人的精神状态最佳，是内心没有任何干扰的时候。据两位谢赫（布哈里、穆斯林）传自艾布·瓦依里说：“阿卜杜拉在每个礼拜四劝谏我们，有人就建议他每天做劝谏演说。他回答：我担心你们会厌烦，我只想你们专注于劝谏，穆圣担心人们厌烦，也是这样做的。”³⁹⁵

D、言简意赅。据艾布·瓦依里传述，他说：安玛尔有一次给我们演讲，语言简练却很生动。之后我们对他说：艾巴·盖卜达尼啊！你的演讲很生动，却为什么那么简短呢？他说：我听真主的使者说，一个人礼拜漫长、演讲简短是智慧的表现，你们应该坚持漫长的礼拜、精简的演讲，精美的言辞才能感动人的心灵。³⁹⁶ 穆圣教导我们演讲应该简短，因为长时间的演讲会使人厌烦，从而失去效应，凡事适中为最佳，因此，演讲不应该繁琐冗长，更不能词不达意。

4、有效劝谏者应具备的素养：

语言是心灵的窗户，优美的语言如春风化雨能使干涸荒芜

395 布哈里辑录 1/25。

396 《穆斯林圣训诠释》2/520。



的心灵起死回生，真主说：“你看大地是干枯的，当我降下雨水的时候，它便活动而膨胀起来，这也是他的迹象。能使大地复活者，必能使死人复活，他对于万事，确是全能的。”（41: 39）因此，劝谏者必须具备如下素养：

A、自信演讲的魅力，想方设法把自己的观点传达给别人。曾经有人问阿卜杜拉·本·穆巴拉克，为什么他的讲话很感人？他说：“丧子母亲的哭声与职业哭丧者，两者的哭声是截然不同的。”一个自信心极强的人，他的表情、声音、动作都会非常和谐、有魅力。当穆圣（愿主福安之）进行演讲时他会表情严肃、声音洪亮、两眼专注、手势协调，圣门弟子有时担心他从演讲台上摔下来。因此，这段圣训的传述人说：真主的使者进行了一次生动的、催人泪下的劝谏。

B、保持健康的心理素质，远离不良的心态。发自内心的话语将直入聆听者的心灵。因此，劝谏者首先应该调整好自己的心态。

C、为人师表，表里如一。因为人们在关注劝谏者的一言一行，如果他本人表里不一，人们就会蔑视他而离去，他的演讲不会有任何效果。因此，先知舒尔布对他的宗族说：“我不愿和你们背道而驰，我禁止你们犯罪，我就不犯罪，我只愿尽我所能从事改革，我的成功全凭真主的援助，我只信赖他，我只归依他。”（11: 88）真主谴责了那些劝谏别人而忘却自己的有经人，真主说：“你们是有经人，你们却命人行善而忘却自己，难道你们不明白吗！”（2: 44）真主也恼怒那些言行不一的人。真主说：“信道的人们啊！你们为什么说你们所不做的事呢？你们说你们所不做的，这在真主看来，是很可恨的。”（61: 3）



告别者的劝谏：

伊本·莱哲卜说：传述人的话说明使者（愿主福安之）在那次劝谏演讲中传达了一些以往未曾传达的信息，圣门弟子观察出这是一次告别的演讲，一个告别者在言行方面会更加寻求完美。正因为如此，使者（愿主福安之）要求我们以一个告别者的身份做礼拜，如果一个人意识到他的礼拜是临终前的礼拜，就会更加完美他的礼拜。也许使者在那次劝谏当中有所暗示，正如在辞朝演说中暗示的：也许明年我们不再相遇。³⁹⁷

先贤们的优越性：

传述人伊尔巴德说：“使者进行了一次生动的、催人泪下的劝谏。”此话说明圣门弟子本质的纯洁和内心的善良，以及《古兰经》与圣训对他们的影响和启发，这是虔信、正直及善良的表现。真主说：“只有这等人是信士：当记念真主的时候，他们内心感觉恐惧；当宣读真主的迹象的时候，那些迹象增加了他们信仰，他们只信任他们的主。”（8：2）因此，喜爱他们、尊重他们、效仿他们是义务。他们是先辈，为我们传达了《古兰经》和圣训，诽谤他们是渎信和叛逆，艾布·祖尔³⁹⁸说：“诬陷圣门弟子为叛逆，我们坚信真主的使者是真实的，《古兰经》是真理，而圣门弟子是《古兰经》和圣训的传述人，那么，诬陷他们的真实目的是为了否定《古兰经》和圣训，所以，这种人更应该遭到人们的抛弃，因为他们叛逆者。”³⁹⁹

397 伊本·莱哲卜：《知识与哲理的汇集》246 页。

398 伊本·依拉吉（伊历 762 — 826），库尔德人，出生于开罗，沙菲仪派著名学者，对圣训学、教学法、语言学颇有研究，著述甚丰。

399 《灾难的防卫者》34。



告诫我们要敬畏真主：

穆圣(愿主福安之)告诫我们要敬畏真主,就是以顺从真主、远离罪恶来谨防真主的恼怒和惩罚,这是真主对所有人的告诫,是两世幸福的基础。在第十八段圣训中已作了解释,在此处不再赘述。

告诫我们要听从领袖：

穆圣(愿主福安之)的这个告诫说明听从领袖是义务。真主说：“信道的人们啊！你们当服从真主，应当服从使者和你们中的主事人。”(4:59)据艾布·胡莱勒传述,使者说：“顺我者确已顺从了真主,违我者确已违抗了真主,而顺从我任命的领袖,就等于顺从我,违抗我任命的长官,就是违抗我。”⁴⁰⁰掌权者指的是那些合法的官长,而通过武力对其他民族进行奴役的统治者,顺从他们将根据利弊而定。

1. 顺从长官只局限于善行之内。

使者(愿主福安之)说：“只要有违背真主的行为,绝对不能顺从,顺从只在善行方面。”⁴⁰¹又说：“在有违造物主的事件中绝对不能顺从任何人。”⁴⁰²以上圣训证明在违背真主的前提下顺从任何人都是绝对不允许的,无论被顺从者是领导、学者还是父母。因此把某些学派观点看得比圣训更重要的极端做法是错误的。顺从官僚,毫无怨言地追随犹太教或基督教制定的法则也是错误的,而且很危险。

2. 伊玛目(领袖)来自古莱氏。

400 布哈里辑录 8/104。

401 布哈里辑录 8/132。

402 艾哈麦德辑录。



穆圣(愿主福安之)说:“无论如何,人们是跟随古莱氏人的。”⁴⁰³ 穆圣又说:“领袖权属于古莱氏人,真主将推翻任何侵犯他们的人,直至复生日。”⁴⁰⁴ 以上圣训说明伊玛目的条件之一必须是阿拉伯古莱氏人。哈菲兹·本·哈哲尔说:“伊玛目必须是古莱氏人,这是众学者共同的主张。”⁴⁰⁵ 伊亚德道:“伊玛目的条件为古莱氏人,这是众学者的一致观点,也属公议事件,自古至今都没有任何有关分歧的记载。当然,哈瓦利吉和穆尔太齐赖的观点违背了穆斯林大众的观点,不能作为凭证。”布哈里说:“这段圣训已法定了此事,只要有一位古莱氏人,那么大伊玛目(最高领袖)权非他莫属。”⁴⁰⁶ 至于其他的伊玛目可以由非古莱氏人担任,如阿卜杜拉本·本·勒瓦赫、宰德·本·哈里萨、吴萨迈等人所做的那样。

穆圣说:“对你们的领袖要言听计从,即使他是黑奴也罢。”此话与刚才所谈的内容并无矛盾,奴隶不可能任伊玛目,穆圣只是为了举例说明。如穆圣说:“谁为真主修建一座比沙鸡窝更小的清真寺,真主将为他在天堂里修一座家园。”沙鸡窝不可能成为礼拜殿。

也有可能是穆圣预见到一些未来的教义事务,伊玛目最高领袖权将被滥用,在这种情况下,为了平乱,穆斯林也得顺从长官,因为对穆斯林政权的叛乱会带来巨大而无法估量的损失。

对坚持圣行的嘱咐:

1. 矛盾和分裂的产生。

403 穆斯林辑录 4/481。

404 布哈里辑录 4/155。

405 《法提哈·巴勒》16/236。

406 《法提哈·巴勒》16/235。



穆圣说：“未来将出现严重的分歧。”穆圣预言稳麦将有严重的分歧出现，无论在原则上还是细节方面，穆阿维耶的传述也更加证明了这点，他说，穆圣曾对我们说，你们之前的有经人分为七十二个门户，而这个稳麦将分为七十三个门户，七十二个属火狱居民，只有一个将进入乐园，他们是哲玛尔（正统派）。穆圣的预见已经验证，本民族在教义原则和细节方面已经发生了严重的分歧，产生了无数个歪门邪道，如苏菲派中相信万物皆神的极端派。还有那些以辱骂圣门弟子为功修的叛教者，在他们的主要经典《天堂的钥匙》中竟然有如此荒谬的祈祷词：“真主啊！请赐福于穆罕默德，以及穆罕默德的家人，请诅咒古莱氏的两位偶像和魔鬼，以及他俩的女儿。”⁴⁰⁷“两位古莱氏的魔鬼”指的是艾布·伯克尔和欧麦尔，两位女儿指的是阿伊莎和哈菲赛。愿真主喜悦他们，愿真主诅咒那些诅咒他们的人！

还有那些宿命论和反宿命论者；否认哈里发阿里者；视杀戮穆斯林为合法的哈瓦利吉派和穆尔太齐赖派。

2. 矛盾和分裂的拯救者。

坚持《古兰经》和圣训，按照先贤们的教导理解经训，因为先贤们是被真主涤除罪孽的人。真主说：“迁士和辅士中的先进者，以及跟着他们行善的人，真主喜爱他们，他们也喜爱他；他已为他们预备了下临诸河的乐园，他们将永居其中；这正是伟大的成功。”（9：100）先贤们是被穆圣提名为最优秀的人，穆圣说：“我的民族中最优秀的人是与我同时代的人，其次是紧随其后的一代，（传述人说：我忘了穆圣是否提到了第三代。）然后会出现一伙人，他们体态肥胖，在没有求证之前，就主动作证。”

407 《天堂的钥匙》114 页。



阿卜杜拉·本·欧麦尔(愿主喜悦之)说:“让我们追随那些已经归真了的圣门弟子吧,他们是最优秀的人,他们心地善良、知识丰富、真诚坦率,真主筛选他们作为圣门弟子。以主发誓,他们坚持的是正道。”因此,穆圣通过这段伟大的圣训来告诫我们坚持他和正统哈里发的路线,要求我们紧追不舍。

3. 告诫异端

穆圣(愿主福安之)说:“要谨防新生异端,凡是异端都是迷途。”⁴⁰⁸ 异端就是那些没有任何经训证据的说法和做法,穆圣告诫异端,因为异端就是民族灭亡的主要原因。相关内容已在第五段圣训中解释过了,在此不再重复。

圣训裨益:

1. 圣训鼓励人们在分别时互相告诫有利于今后两世的事项。
2. 圣训警告了异端的危害。
3. 圣训赞扬了正统哈里发的功勋。
4. 我们民族的现状证明了穆圣预言的真实性。

408 《艾里巴尼正确圣训集》2546。



教法

شرائع الإسلام

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رضي الله عنه قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي مِنَ النَّارِ، قَالَ: "لَقَدْ سَأَلْتَ عَنْ عَظِيمٍ، وَإِنَّهُ لَيْسَ بِشَيْءٍ عَلَى مَنْ يَسْرُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ: تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا، وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ، وَتَصُومُ رَمَضَانَ، وَتَحُجُّ الْبَيْتَ، ثُمَّ قَالَ: أَلَا أَذْلكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ؟ الصَّوْمُ جُنَّةٌ، وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ، وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ، ثُمَّ تَلَا: "تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ" حَتَّى بَلَغَ "يَعْمَلُونَ"، ثُمَّ قَالَ: أَلَا أَخْبِرُكَ بِرَأْسِ الْأَمْرِ وَعَمُودِهِ وَذُرْوَةِ سَنَامِهِ؟ قُلْتُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ، وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ، وَذُرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ، ثُمَّ قَالَ: أَلَا أَخْبِرُكَ بِمَلَاكٍ ذَلِكَ كُلُّهُ؟ فَقُلْتُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ وَقَالَ: كُفَّ عَلَيْكَ هَذَا. قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَإِنَّا لَمُؤَاخِذُونَ بِمَا نَتَكَلَّمُ بِهِ؟ فَقَالَ: ثَكَلْتُكَ أُمُّكَ وَهَلْ يَكُتُّ النَّاسُ عَلَى وُجُوهِهِمْ - أَوْ قَالَ عَلَى مَنَاخِرِهِمْ - إِلَّا حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ؟!" .

رواه الترمذي (رقم: 2616) وقال: حديث حسن صحيح.





据穆阿兹·本·加拜里(愿主喜悦之)传述,我曾说:“真主的使者啊!请告诉我能使我进入乐园,远离火狱的工作吧!”使者回答说:“你的问题至关重要,但对获得真主佑助的人来说是易行的,那就是崇拜真主、不要举伴真主、履行拜功、交纳天课、完美斋戒、力行朝觐。”穆圣又说:“你可知道幸福之门吗?斋戒是一面盾牌,施舍是罪恶的灭火器,还有那深夜的礼拜。”又说:“你可知道事业之首以及事业之柱和它的巅峰吗?事业之首就是伊斯兰,它的柱子就是礼拜,而其巅峰就是圣战。”又说:“你可知道教门的关键所在吗?”穆圣指着舌头说:“一定要管好自己的舌头。”我问道:“真主的使者啊!我们所说的话也会得到报应吗?”穆圣回答道:“可怜的孩子啊!多少人遭受火狱的惩罚,不就是因为信口雌黄吗!”

圣训概要:

圣训指明了进入乐园和远离火狱的途径,这是真主降示经典、派遣使者的主要目的,各位先知为实现这一目标遭受了巨大的痛苦和磨难。

善行是进入乐园的途径:

圣训明确说明了这一点,《古兰经》也强调了这个道理。真主说:“这是你们因自己的善行而得继承的乐园。”(43:72)伊本·凯西尔说:“善功是获得真主恩赐的因素,一个人的工作并不能使他进入乐园,而是真主的恩典和慈悯。”⁴⁰⁹穆圣说:“工作并不能拯救任何人。”⁴¹⁰伊本·莱哲卜解释道:“工作本身并不

409 《伊本·凯西尔经注》7/226。

410 布哈里辑录 7/181。



能使人进入乐园,但仁慈的真主使工作成了进入乐园的因素,因此,工作本身也是来自真主的恩典,那么,乐园和获得乐园的因素皆为真主的恩典。”⁴¹¹

问题的重要性:

穆圣说:“你的问题至关重要。”即进入乐园是极其重要的问题,因为那是真正的成功。真主说:“谁得远离火狱,而入乐园,谁已成功。”(3:185)穆圣问某人:“礼拜中你说什么?”那人回答道:“我读作证词,然后向真主祈求乐园,得免火狱的惩罚”。穆圣说:“你和穆阿兹的祈祷真美妙!继续坚持吧!”

免遭火狱的刑罚也极其重要,因为火狱中最轻的刑罚是置于脚心的火炭烧得大脑滚烫。为了如此重要之事,真主差遣了众多使者,以便众使者成为拯救人们免遭火狱刑罚而进入乐园的因素,众使者为了这个使命承受了山岳都无法承受的压力。

成功 (التوفيق) 来自真主:

圣训说明陶菲格(成功)来自真主,真主意欲引导谁,谁就可以得正道,否则就会失败毁灭。因此,穆斯林必须诚心面对真主,祈求真主的引导,并采取必要的因素,真主为真诚寻求引导的人许诺了正道和陶菲格,真主说:“为我而奋斗的人,我必定指引他们我的道路,真主确是与善人同在一起的。”(29:69)

教门的基础:

穆圣说:“那就是崇拜真主、不要举伴真主、履行拜功、交纳天课、完美斋戒、力行朝觐。”使者指明履行教门的义务就是进入乐园的因素,关于教门的基础在前面的圣训中已经阐明过了。

411 《知识与哲理的汇集》256。



幸福之路：

穆圣阐明了进入乐园、免遭火狱刑罚的因素之后，又指明了以副功为代表的幸福之门，人类履行了义务之后最能接近真主的途径就是副功，穆圣提到了如下事项：

1. 斋戒是一面盾牌。伊本·莱哲卜说：“盾牌是战场上用来防御敌人武器的装备，斋戒也同样，能保护人们远离伤害。人们在今世有了这面盾牌，后世就会得免于火狱的刑罚。”⁴¹²

穆斯林在如下时间内允许封副功斋戒：

- 阿舒拉日。
- 穆哈热目（伊礼一月）的第九日。
- 非朝觐者在阿拉法特日。
- 每礼拜一和礼拜四。
- 每个月封三天斋。
- 隔日封斋。
- “善瓦里”月的六天斋。
- 禁月的斋。
- “舍尔巴尼”月斋。

2. 施舍是罪恶的灭火器。在此指的是副功施舍能消除小罪，因为大罪需做完整的“讨白”才能被饶恕。有许多圣训鼓励副功的施舍。艾布·胡莱勒传述，穆圣说：“谁施舍纯洁的一粒枣，真主将接受它，然后为他培育，如你们培育小马驹一样，以至如山峰一样雄伟庞大。”⁴¹³ 阿古拜·本·阿米尔传述，真主的使者

412 《知识与哲理的汇集》257。

413 布哈里辑录 2/12。



说：“清算之日，人们将得到施舍物的庇护，直至清算结束。”

3. 穆圣说：“还有深夜的礼拜。”这也是罪恶的灭火器，众多学者认为深夜礼拜指的是夜间拜。有许多圣训说明了夜间拜的重要性：

穆圣说：“除了主命拜，最贵重的礼拜就是夜间拜。”⁴¹⁴

穆圣说：“人们啊！传播赛俩目，扶贫济困，接续骨肉，夜深人静时的礼拜，皆为进入乐园的保证。”⁴¹⁵

穆圣说：“天堂里有些里外透明的阁楼，是为传播赛俩目、扶贫济困、接续骨肉、夜深人静时的礼拜者准备的。”⁴¹⁶

穆圣说：“你们应坚持夜间拜，这是先贤们的品行，近主的途径，恶行的罚赎，罪恶的警戒线。”⁴¹⁷

事业之首和事业之柱及其顶峰：

穆圣为穆阿兹教授了询问的方法，“你知道吗？”这种方法非常吸引学生的注意力，从而渴望知道答案。

1. 事业之首就是伊斯兰。真主差遣使者来传达的宗教要素，就是作证言，作证言在伊斯兰的位置相当于人体不可或缺的头，没有作证言教门就不复存在。

2. 礼拜是教门的柱子。帐篷没有柱子不可能竖起，人不做礼拜，谈何教门！

3. 事业之巅峰就是为主道奋斗。真主的号召因此得以传播和光大，伪信士、犹太教徒和基督徒等众多的骗子的煽惑才得以

414 穆斯林辑录 3/230。

415 提尔米济辑录。

416 伊本·罕巴尼辑录。

417 提尔米济辑录。



遏止和消灭。

因此，伊玛目艾哈麦德认为，除了主命功课，为主道奋斗才是最优越的功课。有许多明文鼓励这项功课。

艾布·赞勒说：“我问穆圣，什么功课最优越，穆圣回答道：信仰真主，为主道奋斗。”⁴¹⁸

穆圣说：“早晚为主道出征，胜过天地间的一切。”⁴¹⁹

艾布·胡莱勒传述：“真主的使者啊！什么工作等同于圣战？”穆圣说：“你们做不到。”重复问了两三次，都是同样的回答。最后穆圣说：“如同礼拜、封斋、敬拜真主、诵读古兰的人，并且持续不断，直至出征者返回。”⁴²⁰

管好口舌：

穆圣说：“你可知道教门的关键所在吗？”穆圣指着舌头说：“一定要管好自己的舌头”。我问道：“真主的使者啊！我们所说的话也会得到报应吗？”穆圣回答道：“可怜的孩子啊！多少人遭受火狱的惩罚，不就是因为信口雌黄吗？”此话证明善事的关键在于看守住口舌，把获得真主的喜悦作为发言的标准，谁能做到这一点，谁确已掌握了教门的关键，获得了今后两世的成功。伊本·莱哲卜道：“信口雌黄即污言秽语，因为人的言行在复生日都将得到报应，善良的言行换来的是高贵，恶劣的言行换来的是悔恨。穆阿兹传述的这段圣训表义说明信口雌黄的后果就是火狱，污言秽语首先包括举伴主这一大罪，然后是对真主信口雌黄，与举伴主几乎同罪的作伪证、施邪术、诬陷、说谎、背谈、诽谤

418 布哈里辑录。8/216。

419 布哈里辑录。3/202。

420 布哈里辑录。3/201。



等,因为这些不良行为往往需要歪理邪说来润色。”⁴²¹。因此,先贤们一再警告喋喋不休的行为,因为那等于自取灭亡。伊本·阿巴斯指着舌头说:“言之成理或闭口不谈,否则,将后悔莫及。”⁴²²

圣训裨益:

1. 穆阿兹传述的圣训证明他非常重视善功和修养。
2. 圣训教授了一种非常优越的教育方法,那就是善问。
3. 教导人们循序渐进,从教门基础开始,然后循序渐进。
4. 说明了副功的优越性。
5. 说明了为主道奋斗的优越性。

421 《知识与哲理的汇集》260。

422 《知识与哲理的汇集》260。



顺从真主和谨守法度

وجوب التسليم لله والانضباط بشريعہ

عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْحُسَيْنِيِّ جُرْثُومِ بْنِ نَاشِبٍ رضي الله عنه عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ فَرَائِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا، وَحَدَّ حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا، وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ فَلَا تَنْتَهِكُوهَا، وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ رَحْمَةً لَكُمْ غَيْرَ نَسْيَانٍ فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا".

حَدِيثٌ حَسَنٌ، رَوَاهُ الدَّارِقُطَنِيُّ «في سننه» (4/184)، وَغَيْرُهُ.

据艾布·赛阿莱巴·乎舍尼(愿主喜悦之)传述,真主的使者说:“真主确已制定了许多天命,你们不要忽略了它;真主也划定了许多界限,你们不要逾越它;真主也禁止了许多事物,你们不要违反它;真主对许多事沉默不宣,为的是怜悯你们,并非遗忘,因此,你们不要深究它。”⁴²³



423 台拜拉尼和拜合给都传述了这段圣训,艾里巴尼认为是段羸弱圣训。伊本噶义目认为是正确圣训。但是圣训的含义很正确,因为在其他圣训和古兰章节中有类似的内容。



圣训概要：

托菲说：“这段圣训包含了教法的一基础，因为教法在某些方面保持了沉默，教法中有禁戒、命令或警告。”⁴²⁴ 舍布西里说：“这段圣训言简意赅，包含了教法在律例和礼节方面的基本原则。”⁴²⁵ 艾布拜克尔萨目阿尼说：“这段圣训是教门原则和细节方面的重要基本。”⁴²⁶

词义解释：

主命 (**فرض فرائض**)，是真主绝对的命令。

界定了法度 (**حد حدود**)，两者之间的界限，把法度称为界限，是因为界限能阻止人们犯罪。在教法当中的意思是，为了保护性命、荣誉、理智、财产和安全而设定的法度。

不要越界 (**فلا تعتدوها**)，不要超越真主规定的法度。

圣训解读：

圣训说明立法权只属于真主，任何人不能与他相争，真主创造了万物，并进行了合理的安排，加以了引导，造化了天堂和火狱，并指明了各自的道路，天堂之路就是真主降示于穆圣的法律，涵盖仆人的功修、人际关系、排忧解难等事物。相反，脱离真主的法律就是通往火狱的路。真主说：“真的，创造和命令只归他主持。多福哉真主——全世界的主！”(7:54)。

真主知道有利于仆人的事物，并颁布于此。真主以自己对仆人的养育权颁布各种法律，仆人以对真主的崇拜权接受真主的法律，其中的裨益都归于人类。真主说：“信道的人们啊！你们当

424 《四十段圣训注释》托菲著。227 页。

425 《四十段圣训注释》托菲著。208 页。

426 《知识和哲理的汇集》262 页。



服从真主,应当服从使者和你们中的主事人,如果你们为一件事而争执,你们使那件事归真主和使者(判决),如果你们确信真主和末日的話。这对于你们是裨益更多的,是结果更美的。”(4: 59) 真主又说:“无论你们争论什么事,都要归真主判决。那是真主,是我的主,我只信托他,我只归依他。”(42: 10)

真主谴责仆人选择其他的立法者,真主说:“难道他们有许多配主,曾为他们制定真主所未许可的宗教吗?”(42: 21)

接受真主以外的立法者已经为真主树立了匹敌,真主和使者(愿主福安之)没有制定的功修形式都是新生异端,凡是新生异端都是迷误。穆圣(愿主福安之)说:“在我们的宗教中的任何新生异端都是不被接受的”。真主说:“难道他们要求蒙昧时代的律例吗?在确信的民众看来,有谁比真主更善于判决呢?”(5: 50)。

合法 (التحليل) 与非法 (التحريم) 的制定权也属真主,任何人不能与真主相争,真主说:“你们不要吃那未诵真主之名而宰的,那确是犯罪。恶魔必定讽示他们的朋友,以便他们和你们争论;如果你们顺从他们,那末,你们必是以物配主的人。”(6:121)

真主把合法与非法方面顺从恶魔的行为称为举伴,认为他们已经选择了除真主以外的神灵。真主说:“他们舍真主而把他们的博士、僧侣和麦尔彦之子麦西哈当做主宰。他们所奉的命令只是崇拜独一的主宰,除他之外,绝无应受崇拜的。赞颂真主超乎他们所用来配他的!”(9:31)

有段圣训记载:穆圣(愿主福安之)给阿迪·本·哈提目·塔依读了这段古兰,他说:“真主的使者啊,我们并没有拜他们?”穆圣说:“难道他们没有把真主的非法物定为合法物吗?把真主



的合法物定为非法物吗？你们还认可他们的这种行为？”他说：“是的。”穆圣说：“这就是崇拜。”

主命 (الفرض) 和当然 (الواجب) 是 synonym 吗？

大学者伊本·奥赛麦尼(愿主慈悯之)说：从定罪的角度看，两者是 synonym。但从性质的角度看，是主命？还是当然？学者们有不同的见解。有的学者认为主命就是其证据是绝对性的 (دليل قطعي)，而当然就是其证据是疑猜性的 (دليل ظني)；也有学者认为，主命的证据是古兰经，而当然的证据是圣行。

这两种说法都是羸弱的，正确的观点应该是：主命和当然是 synonym，但是如果词义被强调的话就是主命，否则，就是当然，这是正确的观点。⁴²⁷

必须坚守主命：

穆圣(愿主福安之)说：“真主规定了主命，你们不得疏忽。”《古兰经》和圣训中有大量的明文禁止疏忽主命，真主说：“坚守着真主的法度”。(9: 112)又说：“他们坚守着自己的礼拜”。(23: 9)又说：“你们当谨守许多拜功，和最贵的拜功，你们当为真主而顺服地立正”。(2: 238)

穆圣(愿主福安之)说：“谁侵犯我的盟友，我将以战争警告他，我最喜欢仆人以主命功修来接近我。我的仆人坚持以副功临近我，直到我喜爱他。”⁴²⁸

最重要的根本性的主命就是认主独一，之后是其他的行为方面的主命，如礼拜、天课、斋戒和朝觐。

427 《四十段圣训注释》伊本奥赛麦尼第 311 页。

428 布哈里辑录 6502 段。



必须谨守真主的法度：

穆圣(愿主福安之)说：“他界定了法度，你们不得越界。”真主阐明了教法的合法物与非法物，为我们在非法物之间规定了界限，在这些界限当中为我们制定了一些允许(المباحات)事物，命令我们约束行为，不要超越这些允许事物的范围，而涉及非法事物，否则，我们就是超越了真主为我们界定的法度。

如真主所说：“休妻是两次，此后应当以善意挽留(她们)，或以优礼解放(她们)。你们已经给过她们的财产，丝毫不得取回，除非夫妻两人恐怕不能遵守真主的法度。如果你们恐怕他们俩不能遵守真主的法度，那末，她以财产赎身，对于他们俩是毫无罪过的。这是真主的法度，你们不要违犯它。谁违犯真主的法度，谁是不义的人。”(2:229)又说：“谁违抗真主和使者，并超越他的法度，真主将使谁入火狱，而永居其中，他将受凌辱的刑罚。”(4:14)又说：“这是真主的法度，谁超越真主的法度，谁确是不义者。”(65:1)

以上明文警告我们不要超越真主的界限，无论是废除真主的法律，或者增加，或减少，或者篡改。人只要遵守真主的命令、禁戒或允许事物，就是在坚持真主的法律，没有越界。

严禁违反禁戒

穆圣(愿主福安之)说：“真主禁止了一些事物，你们不得违犯。”真主禁止的事物包括大小的非法行为，如观看非法物、男女混杂、炫耀美色、奸淫、高利贷、贿赂、不义、偷窃、背谈、诽谤、破坏真主命令的合约、断绝真主命令接续的血亲等一切违抗真主的行为。所谓违抗，就是撕毁了它的非法性而陷入其中。

据那瓦斯·本·萨姆阿尼·安萨尔(愿主喜悦之)传述，真



主的使者(愿主福安之)说:“真主举了一个例子,就是一座端直的桥,桥两边是围墙,围墙上有很多打开的大门,门被垂帘所挡,在桥头有人呼唤:人们啊,你们一起上桥,不要分裂。当有人尝试打开门时,桥的深处有人会呼唤:不要打开,一打开你就会陷入进去。这个桥就是伊斯兰,而墙就是真主的法度,打开的门就是真主的非法物,桥头呼唤的人就是古兰经,桥的深处呼唤的人就是真主赋予每个穆斯林内心的一种防御本能。”⁴²⁹ 据艾比霍莱莱传述,穆圣说:“谨防真主的非法物,你就是名副其实的仆人”。⁴³⁰ 麦那卫(愿主慈悯之)解释道:谨防真主的非法物,以便成为最优秀的仆人,因为谨防非法物的人,就能完成主命功修,从而内心将变得纯洁无瑕,些微的副功就会成长壮大,这样的人就是很了不起的仆人。伊玛目宰海比说:以主发誓,此时此刻,泪如泉涌,我们应该认清所有的责任而不被忽略,认清所有的禁区而不被陷入。⁴³¹

教法中未提及的事物:

穆圣(愿主福安之)说:对有些事物沉默不宣,这是怜悯你们,并非遗忘。就是既没有禁止,也没有规定。在这里所说的沉默并非是没有讲话的意思,而是没有颁布法令。如对有些非法事务真主保持了沉默,意思是没有颁布禁止的法令,并非是没有讲话的意思。

伊本·莱哲卜说:“圣训中真主沉默不宣的事务,指的是那些真主没有用合法、必须或非法的性质颁布法令的事务,这些事务对我们来说是被原谅的可以从事的事务,这段圣训和其他圣

429 艾力巴你正确圣训集 3887 段。

430 艾力巴你正确圣训集 930 段

431 《万能主的恩惠》1/161。



训就证明了这个道理。但是有些事物很难从《古兰经》和圣训的明文中学会出它的合法性或非法性，这些事务就是对我们原谅的可以从事的事务。”⁴³²

用“沉默”描述真主：

穆圣（愿主福安之）说：“对有些事物沉默不宣，这是怜悯你们，并非遗忘。”正统派对这个问题有两种不同的主张，第一种主张不认可这个属性，他们认为真主的名字和属性属指示性的，而《古兰经》和圣训中除了赛尔曼和赛阿莱巴的圣训外，再没有明确用“沉默”这一属性形容真主的明文，他们认为两段圣训中的“沉默”就是没有讲话。认可这一属性的证据是赛尔曼传述的圣训，穆圣（愿主福安之）说：“合法物和非法物是真主在其经典中规定的，凡是没有提及的事物都是被原谅的。”⁴³³ 还有赛阿莱巴传述的这段圣训，先知（愿主福安之）说：“真主规定了主命，你们不得疏忽；界定了法度，你们不得越界；禁止了一些事物，你们不得违反；对有些事物沉默不宣，这是怜悯你们，并非遗忘，因此，你们不得探究。”他们说，《古兰经》里记载了真主与一些民族交谈的记录，真主说：“当时，你的主对众天神说：我必定在大地上设置一个代理人。”如果真主的话一直没有停止，那么天使是如何答复真主的话的，天使们说：“你还要在大地上设置作恶和流血者吗？”

伊本·泰米叶对这个问题进行了详细的论证，最后总结道：“这里的沉默一词（السكوت）指的是对某件事表示沉默，如穆圣说：‘真主规定了主命，你们不得疏忽；界定了法度，你们不得’

432 《知识与哲理的汇集》2/165。

433 提尔米兹辑录 1726 段。



越界；禁止了一些事物，你们不得违反；对有些事物沉默不宣，这是怜悯你们，并非遗忘，因此，你们不得探究。’还有赛尔曼的正确圣训：‘合法物和非法物是真主在其经典中规定的，凡是没有提及的事物都是被原谅的。’学者们总结出两个概念，第一是相对的概念，就是对有些事物的沉默意味着比颁布更加有效；第二是相反的概念，就是对有些事物的沉默意味着其律例与其他已经颁布的律例不同。”⁴³⁴

我认为“沉默”也属真主的完美属性之一，真主时而讲话，时而沉默。至于学者们所说的“真主一直在讲话”的言词，实际上指的是真主有能力随时讲话，因为人们无法理解真主一直不停的讲话的概念，这是一种不完美的戏言，与真主的属性格格不入。

真主绝不会“遗忘”：

穆圣说：“并非遗忘。”意思是真主并非因遗忘而没有提及，而是为了怜悯人类和减轻他们的负担。真主说：“你的主是不忘记的。”（19：64）

也许有人会产生疑问，真主说：“他们忘记了真主，主也忘记了他们。”（9：67）为什么这句章节里真主给自己定了“遗忘”的属性。对此的答复是，此处遗忘的意思是，他们放弃了真主，真主也就放弃了他们，因为他们故意举伴了真主，放弃了自己的义务，而并非是真的遗忘了。至于真正意义上的遗忘和疏忽不能用来称呼真主，而只有人才有这种属性，尽管如此，人类不会因为遗忘而被拿问，因为遗忘并非是个人的意志所选。

禁止探究真主和使者沉默不宣的事项：

434 《伊斯法哈尼信仰注释》伊本泰米也注 1/34 页。



穆圣(愿主福安之)说:“你们不要探究。”意思是不要再追问、挖掘和查找。此禁戒只局限在穆圣(愿主福安之)时代,还是至今仍被禁止,对此学者们有两种观点。有人说此禁戒只局限在穆圣时代,因为那个时代是启示年代,某些问题也许会因为某人的追问而被定为非法或当然。如同艾噶勒尔·本·哈比斯的询问,当穆圣(愿主福安之)说:“真主给你们规定了朝觐。”他就问道:“是每年吗?”也许当时所有的人都会有这个疑问,否则,他不应该问这个问题。但是穆圣(愿主福安之)说:“如果我答应的话,就成了每年的主命,但你们不可能完成,朝觐终身一次,多次朝觐是副功。”⁴³⁵ 由于某个人的探寻和追问而把某种行为定为非法或者定为主命是极大的罪恶。因此,在穆圣时代之后人们可以咨询任意的问题。

正确的观点应该是禁戒保留至今的。除非是学生为了拓宽知识而追问。因为学生应该掌握所有的知识,以便解答。否则,就不要再追问,而是保持人们已经认可的行为。

圣训裨益:

1. 颁布律例和教法是真主的权利。
2. 仆人必须坚持真主的法度,只有教法才规定合法、非法和主命。
3. 圣训命令坚守主命,禁止疏忽怠慢。
4. 严禁违反禁戒,或者超越真主的法度。
5. 禁止探究真主没有颁布任何教法的问题。
6. “怜悯”属真主的属性之一

435 艾布大吴德传述 1721 段。穆斯林传述 1337 段。



7. “遗忘”绝非真主的属性。

淡薄尘世

الزهد في الدنيا

عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ سَهْلِ بْنِ سَعْدِ السَّاعِدِيِّ رحمته الله قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ
إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ذُلِّي عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمِلْتُهُ
أَحَبَّنِي اللَّهُ وَأَحَبَّنِي النَّاسُ؛ فَقَالَ: "أَزْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُحِبُّكَ اللَّهُ،
وَأَزْهَدْ فِيمَا عِنْدَ النَّاسِ يُحِبُّكَ النَّاسُ".

حديث حسن، رواه ابن ماجه (رقم: 4102)، وغيره بأسانيد حسنة.

据艾布·阿巴斯(愿主喜悦之)传述,有人来到穆圣跟前说:
“真主的使者啊!请指给我一种能博得真主和众人喜悦的途径
吧!”穆圣回答说:“淡泊红尘,方可博得真主的喜爱;莫觊觎他
人财物,方可博得他人的喜爱。”⁴³⁶



436 《艾里巴尼正确圣训集》935。



圣训概要：

艾布·达伍德·赛杰斯塔尼(愿主慈悯之)说：四段圣训是所有领域的原则，1. 凡是工作皆凭举意。2. 合法事物和非法事物皆是明确的。3. 莫管闲事是一个人对伊斯兰的美好表现。4. 淡泊红尘，方可博得真主的喜爱；莫覬覦他人财物，方可博得他人的喜爱。

圣训学家艾比·哈桑·塔赫尔·阿达鲁西说：“我教根本源自先知四句良言，谨防怀疑事物；淡漠名利；莫管闲事；任何行为举意为先。”⁴³⁷

这段圣训的重要性在于指明了博得真主喜爱的途径，这是人们最期望获得的成就，只有蒙受真主的喜爱，万事才会一帆风顺，否则将一事无成。同样，圣训也指明了博得众人喜爱的途径，如果一个人社会上受宠，那将是何等的幸福和安逸！宣教工作者多么需要这样的成就啊！

何谓淡泊？

“淡泊”的反义词是贪婪。伊本·盖伊姆⁴³⁸说：“淡泊，即为了追求更高尚的事业而对一般事物不屑一顾。”⁴³⁹先贤们对“淡泊”一词有多种解释，伊本·盖伊姆说：我听谢赫·伊斯俩目·伊本·泰米叶说：“淡泊(الزهد)就是摈弃对后世无益的事物，谦恭(الورع)就是摈弃担心有碍后世工作的事物。”伊本·盖伊姆

437 《知识与哲理的汇集》1/63。

438 伊本·盖伊姆(伊历 691-751)，其名为穆罕默德·本·艾卜·伯克尔·安尤布·本·赛尔德·宰尔依，大马士革人，伊本·泰米叶的学生，博学多才，著述甚丰。

439 《行者之道》284。



认为：这是对淡泊(الزهد)和谦恭(الورع)最好的解释。⁴⁴⁰ 苏福扬·扫勒说：“淡泊并非粗茶淡饭，而是戒除贪婪。”扎合尔说：“淡泊就是超常的感谢和忍耐。”《阿拉伯语辞海》作者对此言补充道：“即感谢真主不仅仅是为了真主赐予我们的‘哈俩里’，忍耐不仅仅是放弃‘哈拉目’。”⁴⁴¹

哈桑说：“对今世的淡泊并非是拒绝‘哈俩里’和‘财帛’，而是坚信真主的回赐比现实更可靠，坚信遭受的磨难会带来更丰富的回赐。”

以上是先贤对淡泊的解释，真正的“淡泊”是一种心理状态，对今世不要过分的贪婪，只将今世握在手中，将真主和后世惦记在心中，此话并不意味着完全放弃今世。穆圣(愿主福安之)几度婚姻，可他依然享有“淡泊之冠”的称号；达吾德和苏莱曼圣人(愿主赐福于他们)拥有无边的王权，可两位仍是淡泊之君；众圣门弟子都是淡泊者，可有些圣门弟子依然生活富足、子孙满堂。

伊玛目艾哈麦德将“淡泊”分为三个层次：⁴⁴²

1. 远离非法之物。这是普通人的淡泊，伊本·盖伊姆认为这种淡泊是个人主命。
2. 放弃合法事物中的荣华富贵，这是个别人的淡泊。
3. 放弃有碍近主的事物，这是智者的淡泊。

淡泊红尘：

有许多《古兰经》明文和圣训强调了红尘的卑微和短暂，鼓

440 《行者之道》283。

441 《阿拉伯语辞海》3/196 页。

442 《行者之道》284。



励穆斯林追求永恒的后世恩典。真主说：“你们所有的是要耗尽的，在真主那里的是无穷尽的。”（6：96）又说：“你们应当知道，今世的生活，只是游戏、娱乐、点缀、矜夸，以财产和子孙的富庶相争胜；譬如时雨，使田苗滋长，农夫见了非常高兴，嗣后，田苗枯槁，你看它变成黄色的，继而零落。在后世，有严厉的刑罚，也有从真主发出的赦宥和喜悦；今世生活，只是欺骗人的享受。”（57：20）既然红尘是短暂的，仆人不应该因贪婪它而放弃永恒的后世。这段《古兰经》说明尘世生活只是一种短暂的享受和游乐，因受它的诱惑而放弃有利于后世的工作，意味着深受红尘的欺骗。也说明人们在尘世中以子嗣、财产和地位来相互攀比，而这些只是过眼云烟，正如短暂的时雨，虽有一时的滋润，但转眼之间又是枯槁和死亡，这就是尘世生活的现状。

产生淡泊的动力：

以下因素能帮助人们拥有淡泊之心：

—— 坚定信仰，时刻准备觐见真主，准备面对复生日的煎熬。这样，对红尘的贪婪就会减少，从而对尘世的荣华富贵不屑一顾，拥有一颗知足的心。

—— 时刻保持清醒的头脑，认识到红尘会使人忘却真主，对后世的归宿无动于衷；时刻想到真主对今世的恩典和仆人将受到的审问。真主说：“在那日，你们必为恩泽而被审问。”（102：8）。这种警告督促仆人产生淡泊尘世之意识。

—— 人们为了红尘，艰辛劳累，有时还不分是非曲直，为此牺牲的却是教门、宣教、为主道奋斗和功修，智者对这个道理的领会能促使他对尘世不屑一顾，从而追求更高尚的生活和永恒的完美归宿。



——《古兰经》和圣训对今世浮华以虚假、迷惑、游戏等形容，以及阐述其对后世恩典的影响，使得穆民淡泊今世，顾及永恒的后世。

据贾比尔·本·阿卜杜拉传述，真主的使者某日经过一个熙熙攘攘的集市，看见了一只耳朵残缺的死山羊羔，他问道：“谁愿以一个迪尔罕买这个羊羔？”人们说：“有残缺的活羊羔都没人要，况且是个死羊羔！”使者说：“在真主那里，今世还不如这个死羊羔。”⁴⁴³ 据穆斯陶勒德传述，真主的使者说：“今世与后世相比，正如沧海一粟。”⁴⁴⁴

异端性的淡泊：

违背圣行的淡泊不但毫无益处，而且会使心灵麻痹、黑暗、玷污教门，使人们对教门望而生畏；破坏文明，使敌人有机可乘；侵犯人格尊严，使人投靠真主以外的神灵；使愚昧泛滥。以下就是违背正道的异端淡泊行为：

1. 加尼德说：“我希望初学者不要牵挂如下三件事，否则他会功亏一篑，即谋生、研习圣训学、结婚。我希望苏菲不要阅读和记录，这样会更专心。”⁴⁴⁵

2. 艾布·苏莱曼·达拉尼说：“如某人研究圣训学，或外出谋生，或结婚，他已经完全沉湎于今世了。”⁴⁴⁶

众所周知，任何文明的崛起离不开知识、工作、家庭和社会，伊斯兰文明的崛起也不例外，它要求人们工作。穆圣说：“自食

443 《穆斯林圣训诠释》5/814。

444 《正确圣训集》第5323号。

445 《心灵食粮》3/135。

446 《麦加成就》1/37。



其力是最美好的事情，真主的先知达伍德就曾自食其力。”⁴⁴⁷也要求人们结婚，使者说：“有能力的年轻人就应该结婚，如无能力可以坚持斋戒，这是对他的一种保护。”⁴⁴⁸也要求人们学习知识，无论是宗教知识还是社会知识，穆圣说：“求知是每个穆斯林的主命。”⁴⁴⁹圣训指的是宗教知识，至于社会知识的重要性是不容置疑的，医学、工程、武器装备的制造是当今社会不可或缺的。当今穆斯林的落后和衰败就是由于忽视了宗教和社会科学知识的并重，没有给予足够的重视，人们所学的只是堕落、破坏信仰、违背道德的糟粕文化。

真主喜爱之路：

穆圣说：“淡泊今世，就能博得真主的喜爱。”指的是先贤们所公认和遵从的淡泊，并非是导致穆斯林落后衰败的异端性的淡泊。能博得真主的喜悦，那就意味着获得了真主的陶菲格，并且会恩惠连绵，那是何等的幸福啊！真主也告诉我们能博得他的喜悦的其他途径：

——行善。真主说：“真主是喜爱行善者的。”（3：134）

——信托真主。真主说：“真主的确喜爱信托他的人。”（3：159）

——树立公正。真主说：“真主确是喜爱公道者的。”（5：42）

——坚忍。真主说：“真主是喜爱坚忍者的。”（3：146）

447 《布哈里辑录》3/8。

448 《布哈里辑录》6/117。

449 《正确圣训集》第3808号。



——敬畏。真主说：“因为真主确是喜爱敬畏者的。”（3：76）

——身体和灵魂的洁净。真主说：“真主是喜爱洁净者的。”（9：108）

——为主道出征。真主说：“真主的确喜爱那等人：他们为他而列阵作战，好像坚实的墙壁一样。”（61：4）

——忏悔。真主说：“真主的确喜爱悔罪的人。”（2：222）

总而言之，博得真主的喜悦的核心就是真诚顺从真主，摒弃所有的禁令。

真主的喜悦：

《瓦菲》的两位作者在注释脑威四十段圣训时说：“真主对人的‘爱’是对他们的认可和恩赐，因为‘爱’是秉性的倾向，这对真主是不可能的，在此‘爱’有更深层的意义。”

此话违背了先贤们不曲解、不篡改、不比拟真主属性的观点，因为两位作者的话存在着曲解嫌疑。真主多次给自己确定了这个属性，真主说：“因为真主确是喜爱敬畏者的。”（3：76）“真主确是喜爱公道者的。”（5：42）“如你们喜爱真主，你们就应该追随我，真主就会喜爱你们。”（3：31）真主也告诉我们他喜爱某些行为和语言，也喜爱某些特殊的人，告诉我们的目的就是让我们争先博得这种爱，这才是成功。作为真主的仆人，应对真主为自己确定的属性完全相信，不曲解、篡改或比拟，这是先贤们的观点，也是最完美、最富有哲理的观点。

众生之爱：

穆圣说：“不要觊觎他人财物，就能博得别人的喜爱。”穆圣



教育我们博得人们爱戴的方法,就是不要覬覦人们手里的财物。伊玛目沙菲仪说:一尘不染,平安和谐;覬覦他物,必有纷争。⁴⁵⁰

夺人所爱,必遭嫌弃,这是公认的道理。人性需要被爱,生活在一个被爱包围的社会里,那是何等的幸福和安详。相反,生活在一个被人唾弃的社会环境里,那将是何等的烦恼和不快乐啊!

宣教工作者多么需要创造一个人见人爱的友爱环境,那样,他的观点将被认可和接受。但绝对不能为了博得别人的喜爱而牺牲真理和公正,这是教义不允许的,穆圣(愿主福安之)说:“谁为了获取人们的喜爱而触怒了真主,真主将(弃绝他)把他托付给人们,谁为了获取真主的喜悦而触怒了人们,真主将会使他心满意足。”⁴⁵¹

圣训裨益:

1. 圣门弟子极度重视咨询有关近主的行为功修。
2. 询问者应该询问一些有意义的问题。
3. 解答者应该照顾到询问者的需求。
4. 圣训阐明了获得真主之爱的途径。
5. 圣训证明了真主的“喜爱”的属性。
6. 穆斯林应该致力于获取真主的喜爱,因为这是进入乐园的途径。
7. 淡泊尘世是获取真主之爱的主要途径,也是近主的有效方法。
8. 圣训批评了乞讨的行为。

⁴⁵⁰ 《伊玛目沙菲仪诗集》22 页。

⁴⁵¹ 《正确圣训集》第 5886 号。

不得伤害他人

لا ضرر ولا ضرار

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ سَعْدِ بْنِ مَالِكِ بْنِ سِنَانٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: " لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ " .

حَدِيثٌ حَسَنٌ، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ (راجع رقم: 2341)، وَالدَّارَقُطَنِيُّ (رقم: 4/228)،
وَعِيزُهُمَا مُسْنَدًا. وَرَوَاهُ مَالِكٌ (2/746) فِي "الْمَوْطِئِ" عَنْ عُمَرُو بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ
النَّبِيِّ ﷺ مُرْسَلًا، فَأَسْقَطَ أَبُو سَعِيدٍ، وَلَهُ طَرُقٌ يَقْوَى بَعْضُهَا بَعْضًا.

据艾布·赛义德·胡德里（愿主喜悦之）传述，真主的使者
（愿主福安之）说：“不得伤害他人，也不得仇害他人。”⁴⁵²



452 《正确圣训集》7393 号。



圣训概要：

这段圣训为法学家在“类比”方面确定了一项原则，尤其是在某些新鲜事物方面，如以“不得伤害他人，也不得仇害他人”这一原则为证据，就可以把吸烟定为非法（哈拉目），因为香烟在伊斯兰法律颁布时期还不存在。

“不得伤害他人，也不得仇害他人”为何意？

其意为：人不得伤害他人，也不得报复他人，对伤害自己的人要原谅。伊本·曼祖尔（阿拉伯语辞海作者）将这两个词（ضرر ضرار）做了区别。但有些学者认为两个词的含义一致，重复运用是为了强调其中的含义。伊本·莱哲卜引述了学者们关于两词的解释后说：“总而言之，穆圣严加禁止了不义的伤害。”⁴⁵³

禁止伤害穆斯林：

圣训证明穆斯林不得无故伤害或打骂他人，应通过法律捍卫自己的权益，穆圣多次强调了伤害他人的非法性，穆圣说：“你们的生命和你们的财产都是禁物（不得侵犯）。”⁴⁵⁴ 伤害穆斯林的名誉、财产和生命是真主严加禁止的不义行为，“古杜斯”圣训传述，真主说：“我的仆人啊！我视不义为非法，我也禁止你们互行不义之事。”⁴⁵⁵

伤害的种类：

伤害他人有两种类型：

第一种类型：某人自始至终的目的就是伤害他人，这种行为的丑陋和非法性质是不言而喻的。

453 《知识与哲理的汇集》288。

454 《穆斯林圣训诠释》3/343。

455 《穆斯林圣训诠释》5/439。

第二种类型:某人合理的正当意愿,却无意中给别人带来了伤害。

第一种类型有多种现象:

——遗嘱中的伤害。真主说:“须在交付亡人所嘱的遗赠或清偿亡人所欠的债务之后,但留遗嘱的时候,不得妨害继承人的权利。”(4:12)某人因给某个继承人遗嘱了过多的遗产而侵害了其他继承人的权益,这种遗嘱是不能执行的。穆圣说:“真主给每个人规定了权益,继承人不再享受遗嘱。”⁴⁵⁶除非得到了其他继承人的同意。或因给某非继承人遗嘱多于三分之一的遗产而侵害了继承人,如没有继承人的同意,这种遗嘱也是不能执行的。因为赛尔德曾问穆圣:真主的使者啊!我是个有钱人,可我就有一个女儿继承我的财产,我可以遗赠三分之二的财产吗?穆圣说:不能。他又问:二分之一呢?穆圣还是没有同意,他又问:三分之一呢?穆圣说:三分之一很多,让继承人过富裕的生活是更好的选择。⁴⁵⁷因此,学者们认为,为了伤害继承人给非继承人遗赠三分之一的财产是错误的行为,但可以执行。

——复婚中的伤害:

真主说:“你们当以善意挽留她们,或以优礼解放她们;不要为妨害她们而加以挽留,以便你们侵害她们。谁做了这件事,谁确已自欺了。”(2:231)以复婚的理由伤害妻子是犯罪行为。蒙昧时期的妇女有时被丈夫休弃,当待婚期快结束时丈夫又提出复婚,这样妻子既不能离婚也不能享受正常婚姻权益而受伤害。

456 《正确圣训集》1783。

457 布哈里辑录 2/82。



——“义俩艾”(الإيلاء)期间的伤害。蒙昧时代丈夫有时会发誓不接近妻子一年或两年而伤害了自己的妻子,这样妻子既没有离婚,也享受不到妻子的权益。伊斯兰对此进行了修正,“义俩艾”期限不得超过四个月,如果四个月期间复婚必须交出罚赎,否则,必须离婚。真主说:“盟誓不与妻子交接的人,当期待四个月;如果他们回心转意,那末,真主确是至赦的,确是至慈的,如果他们决心休妻,那末,真主确是全聪的,确是全知的。”(2: 226-227)

——哺乳期的妨害。真主说:“不要使做母亲的为自己的婴儿而吃亏,也不要使做父亲的为自己的婴儿而吃亏。”(2: 233)古尔图比对这段《古兰经》解释道:“母亲不得伤害孩子的父亲,而拒绝哺乳婴儿或索要更高的报酬,父亲也不得阻碍愿意哺乳婴儿的母亲。这是众多经注学者的观点。”⁴⁵⁸

法源学规则:

这段圣训是一个法源学规则,由此又引申出一些法学细节,如某人损毁了别人的物品,别人不得照样损毁此人的物品,因为其中有无故的伤害,首先损毁的人须赔偿被损的物品。类似的法学细节有如下一些方面:

1. 尽可能地根除危害。对已经存在的危害和其因素必须根除,如对危害行人的沟渠必须根除,主人承担一切费用。
2. 杜绝危害。在伤害还没有发生之前必须杜绝伤害,因为预防胜于救治。
3. 不得以害制害。也就是不得为了根除某种危害而产生类似的或更严重的危害。

⁴⁵⁸ 《古尔图比经注》3/167。



4. 以轻制重。在天课满足不了穷人的需求时,法官可以收取富人更多的份额。其中也有“两害相权取其轻”的意思。

5. 为了根除广泛的危害可以承受个别的危害。因此,法官可以强迫囤积商品者以市场价格卖出商品,这种做法尽管有损个别人的利益,但其目的是为了根除广泛的危害。

6. 根除危害先于谋求利益。如果危害和利益并存,就必须先根除危害,再谋求利益。

7. 潜在的危害和利益相抵触时首先应关注危害。如生意合伙人不能随意动用集体资金,理由就是避免对其他合伙人的危害,尽管动用这种资金是合伙人的权益,但首先要关注潜在的危害。

8. 时间不影响根除危害的原则。如某人住宅的窗户正对着邻居家,能看到邻居家的妇孺,此邻居盖房时完全可以根除这种危害,邻居住宅窗户存在的时间长短并不妨碍这一原则。如果这种在前的个人权益没有给别人带来伤害,那么,他们的利益是受教法保护的,这就是“优先权”。

如果某人在维护自己的权益,却无意中伤害了别人,如他在自己的地里烧东西,由于大风而把别人家的东西也给烧了,那么他必须承担一切后果。

如果某人在自己的地里打井,却使别人家的井水减少了;或由于自家的房子过高而挡住了邻居家的阳光,或能看到邻居家的妇孺,对此学者们有不同的主张,艾哈迈德、马立克等伊玛目主张根除这种危害,这也符合有关禁止伤害穆斯林的许多经训禁令。



如果邻居的行为对自己的权益有伤害，可以阻止邻居的这种伤害行为，如自家的院墙无法承担更多的重负时，可以拒绝邻居家借用院墙盖房的要求。如果院墙很结实，就不能拒绝邻家的要求。因为穆圣说：“不能拒绝邻居将木头搭在院墙上的要求。”

459

圣训裨益：

1. 穆圣（愿主福安之）被赐予了言简意赅的能力和特点，这段圣训就是其中之一，包含了教法的原则和细节。
2. 否定句有时表达的是禁止的意思。
3. 伊斯兰教法严禁任何形式的伤害，无论是言行或抛弃。
4. 穆圣（愿主福安之）在伤害 (الضرر) 和仇害 (الضرار) 之间做了明确的区别，伤害就是给别人带来的任何损害。而仇害就是没有权利的报仇。伤害的概念比仇害更加广泛。

法律原则

من أصول القضايا والأحكام

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَوْ
يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَا دَعَى رَجُلٌ أَمْوَالَ قَوْمٍ وَدِمَاءَهُمْ، لَكِنَّ
الْبَيِّنَةَ عَلَى الْمُدْعِي، وَالْيَمِينَ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ".
حَدِيثٌ حَسَنٌ، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي "السنن" (252/01)، وَغَيْرُهُ هَكَذَا، وَبَعْضُهُ فِي
"الصَّحِيحَيْنِ".

据伊本·阿巴斯(愿主喜悦之)传述,真主的使者说:“假如只根据人们的控诉来判案,就会侵犯别人的财产和生命,所以,原告必须拿出证据,被告必须发誓。”⁴⁶⁰



460 《穆斯林圣训诠释》4/300。



圣训概要：

伊本·达给格·艾迪说：“这段圣训是律例原则之一，是发生矛盾和争执时处理纷争的最好的依据。”⁴⁶¹ 脑威说：“这段圣训是教法律例的主要原理之一。”⁴⁶² 这一原理的制定很好地保护了当事人的权益和名誉，树立了公正，每个人都享受到了自己的权益。

穆圣（愿主福安之）在这段圣训中阐明：任何人的控诉必须要有证据，而拒不承认者必须要发誓。因为，如果任何控诉人都能获得他们所诉求的，那些信仰薄弱的人就会侵犯无辜者的财务和生命，但是全知的真主制定了法度律例，其目的就是为了遏制这种伤害和恶行。

证据的种类：

穆圣（愿主福安之）说：“原告要有证据。”

1. 证词：

证词能使事件真相大白，是证明原告诚实的有力说明，因为证词依赖的是对事件的经历和亲眼目睹，它有好多种：奸淫、杀人、偷窃、饮酒、诽谤等法学界称为刑罚(الحدود)的罪行；生意、借贷、租赁等财产方面的权益；哺乳、生育、贞洁等男性无法周知的事件方面只能接受女性的证词。

2. 论证。事件的现场就是一种证据。如优素福圣人与埃及国王妻子之间的事件就是以强有力的论证而判决。《古兰经》叙述此事件时说：“他说：‘是她勾引我。’她家里的一个人作证说：‘如果他的衬衣是从前面撕破的，那她说的是实话，而他是说谎

461 《瓦菲》242。

462 如脚注1。



的；如果他的衬衣是从后面撕破的，那她已说了谎话，而他说的
是实话。’当他看见他的衬衣是从后面撕破的时候，他说：“这
确是你们的诡计，你们的诡计确是重大的。”（12: 26-28）

拒绝发誓也属论证，被告不接受法官的命令而发誓，这就意
味着被告的承认，或者这种情况被认为是一种论证，因为假如被
告真的否认原告的诉求的话，他又何妨履行应尽的义务而发誓
呢？任何一个理性、信仰健全的穆斯林绝不会拒绝履行应尽的
责任，这是哈乃非和罕百里派的主张。

原告的证据优先于被告的发誓：

向法官陈述后法官应该询问被告，如果被告供认了案件，就
应该以此判决，因为供词就是必须遵守的证据；如果被告不供
认案件，法官要求原告拿出证据，有了证据就可以判决，之后被
告的上诉无效。如果原告无法拿出证据，就要求被告发誓，如果
他发了誓，就证明了他的无辜，案件可以了结。穆圣曾对原告
说：“你有证据吗？”他说：“没有。”穆圣（对被告）说：“你可以发
誓。”⁴⁶³ 此段圣训证明原告的证据先于被告的发誓。

被告的发誓：

伊本孟泽尔说：“被告发誓是为了表示自己的清白，这是他
的权力，无论如何都得采纳这个誓词。”托菲说：“原告必须拿
出证据，被告必须发誓。”其中的哲理是原告的“证据”比被告的
“发誓”较有力，况且被告不会无中生有，而只是为了表达自己的
清白。每位被告都得“宣誓”，这是艾哈麦德、沙菲仪、艾布·哈
尼法的主张。而且他们只能以真主的名义起誓，穆圣说：“真主
禁止你们以自己的祖先的名义起誓，起誓者应该以真主的名义

463 《穆斯林圣训诠释》1/344。



起誓,或保持沉默。”⁴⁶⁴

证人和誓言并存的判决方法:

如果原告只有一位证人,而诉讼必须有两位证人才可成立,原告的誓言可以代替一位证人。据伊本·阿巴斯(愿主喜悦之)传述:穆圣曾以一位证人和其誓言而判决。⁴⁶⁵ 这也是马力克、沙菲仪、罕百里等学派的在针对刑罚(الحدود)和命案(القصاص)以外的案例的主张。

让证人和原告发誓:

如果证人的证词和原告的证据不可信,法官可以让证人和原告发誓。伊本·莱哲卜说:“对这个问题有人曾问过伊玛目艾哈麦德,他说:“阿里曾经这样处理过。”询问者又问:“这样可以吗?”他还是回答道:“阿里曾经这样处理过。”⁴⁶⁶ 这也是伊本·艾布·莱俩、伊本·盖伊姆、古尔图巴法官穆罕默德·本·拜西尔的主张。伊本·莱哲卜说:“《古兰经》在有关旅程中的遗嘱的章节中说明了要求证人发誓的合法性。真主说:‘信道的人们啊!当你们中有人临终作遗嘱的时候,你们之间的作证,是你们(教胞)中两个公正人的作证,或别的两个外(教)人的作证,倘若你们旅行异乡,而病势垂危。礼拜之后,你们留著这两个证人,如果你们怀疑他们俩的忠实,他们俩就奉真主之名而发誓,说:我们俩不以此个盟誓换取任何代价,即使我们俩所代证的,是我们俩的亲戚,我们俩也不隐讳真主所重视的证据;否则,我们俩必是犯罪的人。’”(5:106)众学者都认为这段《古兰经》没有被废

464 布哈里辑录 7/97。

465 《穆斯林圣训诠释》4/301。

466 《知识与哲理的汇集》299。



除。”

法官最好劝谏发誓者，警告他不作虚假的发誓，提醒真主的教训：“以真主的盟约和自己的盟誓换取些微代价的人，在后世不获恩典，复活日，真主不和他们说话，不睬他们，不涤清他们的罪恶，他们将受痛苦的刑罚。”（3:77）穆圣教导：“为了侵占穆斯林的财物而盟誓的人是作恶者，真主对他痛恨万分。”⁴⁶⁷

法官的回赐：

法官应该尽其所能，探求真相，树立公正，判断正确者将获得两份报酬，判断失准者只获得一份报酬。据阿慕尔·本·阿斯（愿主喜悦之）传述，真主的使者（愿主福安之）道：“法官尽力而判，如判断正确将获得两份报酬，如判断失准，只获得一份报酬。”⁴⁶⁸

不公正的判决属大罪：

法官必须对合法与非法知识了如指掌，判断事物需真知灼见，遇到难题时懂得参考教法资料，愚昧无知者绝对不能在法律禁地指手画脚，因为一时的失误有可能剥夺他人的人权和利益，甚至伤害无辜的生命。法官必须敬畏真主，以真理和正义而判决，否则就是导致人入火狱的大罪，穆圣说：“法官有三类，两类在火狱，一类在天堂。认识真理，以真理而判决者在天堂；无知而判决或不义而判决者皆在火狱。”⁴⁶⁹

圣训裨益：

1. 穆圣通过这段圣训阐明了教法，也阐明了其中的哲理，教

467 布哈里辑录 5/166。

468 布哈里辑录 8/157。

469 《艾里巴尼正确圣训集》4322。



法是为了保护人们的财产和生命不被受到侵犯。

2. 圣训证明法律是判决的有效方法,而不是原告的诉求。
3. 教法重视公正地解决人们之间的官司。

劝善戒恶

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ:
"مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ
لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ".
رَوَاهُ مُسْلِمٌ (رقم: 49).

据艾布·赛义德·胡德里(愿主喜悦之)传述,我听真主的使者(愿主福安之)说:“你们中谁看到了恶事就应该用手改正,如果不能就用口改正,如还不能就用心改正,这是最薄弱的信仰。”⁴⁷⁰



470 穆斯林辑录 1/224。



圣训概要：

这是一段非常伟大的圣训，明确号召要制止恶事。正如脑威所说：“圣训所涉及的问题很严重，事情的关键就在于此。如果邪恶泛滥，遭殃的不仅仅是坏人。面对不义若不加以制止，真主的惩罚会降临所有的人。真主说：‘违抗他的命令者，叫他们谨防祸患降临他们，或痛苦的刑罚降临他们！’（24：63）追求后世和真主喜悦的人应该关注这意义非凡的问题。”⁴⁷¹

圣训来历：

塔里格·本·西哈布说：第一个在节日会礼中主张先演讲后礼拜的人是麦尔旺，有人就反对他，但他说：那事（先礼拜后演讲）已经过去了。之后艾布·赛义德·胡德里说：此人已经完成了自己的责任，我听真主的使者说：……（他引述了这段圣训）。

布哈里辑录：“反对麦尔旺的人就是艾布·赛义德，他说：有一次我和麦尔旺去会礼礼拜，他当时是麦地那的官长，我们来到了清真寺，当时卡西尔·本·苏尔特修建了一个宣讲塔，还没礼拜，麦尔旺就要上去演讲，我拉住了他的衣服，他也拉扯了我，最后他上了宣讲塔，没做礼拜之前就做了演讲。我说：以真主发誓，你们改变了。他说：艾布·赛义德啊！你知道的已经过去了。我说：我并不知道，真主是至知的。他又说：礼拜结束后人们不会坐下来听演讲，因此，我把演讲改在了礼拜前面。”⁴⁷² 脑威说：两个传述有可能是两个不同的事件，一个发生在艾布·赛义德的身上，而另一个是发生在另外的人身上，而艾布·赛义德也在场。

471 《穆斯林圣训诠释》1/266。

472 《法提哈》1023 页。



制止邪恶的律例：

用行动和语言制止邪恶有两种状况：

1. 社区主命：

真主说：“你们当中有一部分人，导人于至善，并劝善戒恶；这等人，确是成功的。”（3:104）伊本·凯西尔在注释这节《古兰经》时说，稳麦当中的一部分人要担负起这个责任。⁴⁷³ 伊本·阿拉比在注释这节《古兰经》时说，这节和后一段经文证明扬善戒恶是社区主命，因为通过对犯罪分子举证而起到扶持教门的作用。⁴⁷⁴

穆斯林的伊玛目必须委派一些有能力和抱负的人来完成这项事业，因为有些邪恶很难根除，除非是知识渊博、思维敏锐、富有智慧的专业人士才能完成，如杜绝和遏止歪门邪道的诡计，揭穿他们的迷信，阐明他们的违法行为。如果这些人能完成此项任务，其他人也就如释重负了。

2. 个人主命：

穆圣说：“你们中谁看到了恶事就应该用手改正。”这就证明了每个有能力的人，认识到了恶事或看见了恶事，都必须出手制止。嘎迪·伊本·阿拉比说：“如果某人单独认识到了正确的观点，对他而言就是个人主命。”⁴⁷⁵ 伊本·凯西尔也有同样的主张。伊玛目脑威说：“有时候扬善戒恶是个人主命，如果只有一个人知道邪恶的来源，或只有他能制止，比如在自己的妻子、孩

473 《伊本·凯西尔经注》5/75。

474 《古兰经的律例》1/292。

475 同上。



子或佣人身上发现有邪恶的行为。”⁴⁷⁶

在戒恶方面人们的责任有所不同：

如前所叙，真主规定我们须力所能及地行使扬善戒恶的责任，但应该注意的是人们在这方面的责任有所不同，作为普通的穆斯林依自己的能力有责任教导妻子和孩子，传达一些在清真寺或学校学到的知识。作为先知的继承人——学者，他们的责任与众不同，任何来自他们的忽略都有可能造成整个稳麦的衰败，正如以色列的子孙所遭受的那样。而执法者在这方面的任务更加严峻，他们的特殊地位和威望就能威慑普通民众，毕竟受劝告的人是少数。执法者对这一责任的疏忽是灾难，因为这会导致罪恶泛滥、正不压邪的局面。

用心制止邪恶：

无论是个人主命还是社区主命，用行动和语言警戒罪恶的责任要根据个人能力而定。但用心制止罪恶是任何人不能忽视的个人主命，善恶不分的心灵是一颗畸形的心灵，没有信仰之光的心灵。伊本·买斯欧德（愿主喜悦之）听到有人说：不扬善戒恶的人确已灭亡。伊本·买斯欧德（愿主喜悦之）改正道：没有用心领会善良和罪恶的人确已灭亡。他的意思是内心能认识罪恶和善良是绝对的个人主命，而用行动和语言去戒除罪恶要依个人能力而定，而对罪恶的默许是严重的错误。如果用行动和语言戒除罪恶会导致自己无法承受的结果，那么，内心憎恶是每个穆斯林的基本责任。用心戒恶的效果很小，而用语言和行动戒除罪恶的效果会更为显著。

476 《穆斯林圣训注释》1/225。



一种错误的理解：

真主说：“信道的人们啊！你们当保持自身的纯正。当你们遵守正道的时候，别人的迷误，不能损害你们。”（5：105）很多穆斯林错误地理解了这节《古兰经》，他们以此来辩解个人在戒恶方面的无能。艾布·伯克尔（愿主喜悦之）已经改正了他们的误解，他说：人们啊！你们读这节经文，却误解了其中的含义，我听真主的使者说：“人们看见不义者时不加以制止，我真担心真主会惩罚他们。”⁴⁷⁷ 伊玛目脑威说：“对这节《古兰经》正确的解读是：当你们行使了自己的责任后，别人的迷误不会损害你们。类似《古兰经》章节：‘一个负罪的人，不负别人的罪。’”（6：164）既然如此，有责任履行扬善戒恶的人在完成自己的责任后，如果没有达到任何效果，他不会受到任何的埋怨，因为他已经履行了自己的责任，真主至知！⁴⁷⁸

戒除公开的罪恶：

圣训明确说明了这一点，行使者不得以戒除罪恶的理由去擅自搜寻、搜查、刺探等。苏夫扬·扫勒等多位学者禁止了这种行为。

戒除公认的罪恶：

要戒除的罪恶必须是穆斯林公认的罪恶，如高利贷、奸淫、喝酒、炫耀色相、撇弃拜功等。至于有分歧的事物，即使分歧不是很严重，还是得戒除。如果分歧很严重，只有学识渊博的学者才能给予裁判，这种情况下无需戒除。真主至知！

477 《艾里巴尼正确圣训集》1969。

478 《瓦菲》257 页。



扬善戒恶的动力：

1. 获取真主的回赐和报酬。因为指领人们行善者，会得到与行善者相同的报酬，穆圣说：“指领行善者会得到与行善者相同的报酬。”⁴⁷⁹

2. 惧怕真主的惩罚。如果罪恶泛滥的话，整个民族都会有遭受惩罚的危险。穆圣说：“人们看见不义者时不加以制止，我真担心真主会惩罚他们。”⁴⁸⁰

3. 为主而怒是穆斯林必须具备的品德。在注释第十六段圣训时已经谈到了这个问题。

4. 为了忠告信士，也为了怜悯和拯救信士。

仆人犯罪意味着把自己推向了真主的惩罚和恼怒，因此作为穆斯林应该拯救自己的兄弟，警告他所犯的罪恶，这是最高尚的怜悯。穆圣说：“怜悯别人者会得到真主的怜悯，怜悯大地上的人类，就能得到天上真主的怜悯。”⁴⁸¹

5. 崇拜真主，喜爱真主。

真主是最应敬畏、最应顺从和崇敬的，那就必须履行真主的命令，严禁违犯真主的刑罚。犯罪意味着对真主的侵犯，作为穆斯林必须捍卫真主的刑罚，不惜牺牲一切。穆圣就是榜样，为了主道他遭受了非同一般的迫害，所有的先知也付出了同样的代价。伊本·买斯欧德（愿主喜悦之）说：我看穆圣就在传述着众先知（愿主福安之）的故事，他遭到了宗族的迫害，一边擦洗脸上的鲜血，一边为他们祈祷说：真主啊！请您饶恕我的宗族，他们

479 《穆斯林圣训诠释》4/557。

480 《艾里巴尼正确圣训集》1969。

481 《艾里巴尼正确圣训集》3516。



是无知的。⁴⁸²

劝善戒恶时的智慧：

真主说：“你应凭智慧和善言而劝人遵循主道。”（16：125）有的人需要温和对待，真主说：“你俩到法老那里去，他确是暴虐无道的。你俩对他说话要温和，或许他会记取教诲，或者有所畏惧。”（20：43—44）有时则必须严厉，真主说：“先知啊！你当对不信道者和伪信者战斗并严厉地对待他们。”（9：73）因此，承担这一任务的人应该具备多种能力，正如苏福扬·扫勒说：“具备三种属性的人才能劝善戒恶：在劝善戒恶方面温和、公平、富有洞察力。”伊玛目艾哈麦德说：“温和地劝谏别人，别人的闲言碎语不要使你发怒，否则就是报复。”又说：“人们需要温和地劝善，除非是那些公开犯罪的人，对这些人而言，没有什么可忌讳的。”⁴⁸³另外，劝善应该在私下进行，这样才能被接受，伊玛目沙菲仪道：“私下劝善相当于忠告和赞赏，公开劝善就是揭露和批判。”⁴⁸⁴

劝善者须为人师表：

为了保证劝善者的工作效率，劝善者本人须为人师表，无论命令善事还是禁止恶行，他一定要以身作则，因为真主谴责了只说不做的行为。真主说：“信道的人们啊！你们为什么说你们所不做的事呢？你们说你们所不做的，这在真主看来，是很可恨的。”（61：2-3）但是，真主的谴责并不意味着让我们放弃劝善戒恶的任务，伊玛目脑威说：“学者们认为，劝善戒恶者并不一定

482 布哈里辑录 4/148。

483 《知识与哲理的汇集》307 页。

484 《穆斯林圣训诠释》10/227。



是完全以身作则的，因此，他必须同时监督自己和别人，如果忽视了一方，决不允许忽视另一方。”⁴⁸⁵

忽视劝善戒恶的危险性：

如果所有的穆斯林——执法者和被执法者——都忽视了劝善戒恶的责任，从而罪恶泛滥、正不压邪、是非颠倒，那么整个民族就面临着以下危险：

1. 得不到真主的怜悯。以前有经人已经遭受了这个惩罚，真主说：“以色列的后裔中不信道的人，曾被达五德和麦尔彦之子尔撒的舌所诅咒，这是由于他们的违抗和过分，他们对于自己所做的恶事，不互相劝诫；他们的行为，真恶劣。”（5:78—79）

2. 今世的毁灭。穆圣说：“履行真主的法度和违反真主的法度的人如同在船上抽签分座位的人们，他们中有些人分到了上层，有些人分到了下层，下层的人想喝水时对上面的人说，我们想从下面钻个洞取水，如果允许这么做就会全部遇难，如果制止他们就会全部获救。”⁴⁸⁶

3. 祈祷不被接受。

据侯宰法传述，真主的使者说：“以主发誓，你们应该劝善戒恶，否则有遭受真主惩罚的危险性，然后你们的祈祷不被接受。”⁴⁸⁷

圣训裨益：

1. 圣训证明劝善戒恶是信仰的表现，因此伊玛目穆斯林将

485 《穆斯林圣训诠释》1/225。

486 布哈里辑录 3/111。

487 《艾里巴尼正确圣训集》6947。



这段圣训编入了“信仰章”中。

2. 从事力所能及的劝善工作的人比放弃此项工作的人更优秀。如妇女在月经期间允许撒拜,但穆圣还是把这件事看作是教门方面的欠缺。

3. 害怕遭受被欺、被杀或财产损失者可以放弃用行动和语言的劝善工作。

4. 节日会礼先做礼拜后演讲,这是先贤们的主张。

5. 圣训证明与腐败的掌权者做斗争时,可以动手倒掉他们的酒,破坏他们的娱乐工具,但不能使用武力,因为这是圣训明确禁止的。



穆斯林兄弟感情的基础

مقومات الأخوة في الدين

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " لَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا يَبِغْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا، الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ، لَا يَظْلِمُهُ، وَلَا يَخْذُلُهُ، وَلَا يَكْذِبُهُ، وَلَا يَحْقِرُهُ، التَّقْوَى هَاهُنَا، وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، بِحَسْبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ، كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ: دَمُهُ وَمَالُهُ وَعَرْضُهُ".
رَوَاهُ مُسْلِمٌ (رقم: 2564).

据艾布·胡莱勒(愿主喜悦之)传述,真主的使者(愿主福安之)说:“不要互相嫉妒,不要与人共谋(商业鼓动,使买主陷入圈套),不要互相仇恨,不要互相断绝往来,不要拆毁兄弟的买卖,你们要成为兄弟般的仆人,穆斯林互相是兄弟骨肉,不得互相欺压,不得互相遗弃,也不得互相鄙视。穆圣指着胸膛说了三遍:敬畏(التقوى)在这里。鄙视穆斯林兄弟是邪恶的表现,穆斯林的生命、财产和名誉都是受保护的禁地(不得侵犯)。”





圣训概要：

这段圣训的意义非常深刻，教导我们建立兄弟情谊，并为此奠定基础，严厉警告了破坏这一神圣情感和友谊的因素，如嫉妒、欺诈、仇恨、敌对、鄙视等。同时也指明了穆斯林的财产、生命和名誉的神圣性，任何一个社会想得到安宁，就必须保护这三方面的权益。

嫉妒就是希望别人的恩惠或优越性被剥夺，只有自己享受这些恩惠。这是一种严重的、很难摆脱的恶疾，因为人的天性希望自己比别人优越。因此，穆斯林应该努力陶冶自己摆脱这种恶疾。穆圣已经阐明，嫉妒属非法(حرام)行为，因为这是对真主的抗议。嫉妒者的言外之意是：真主为何给别人名誉、财产等恩典，而没有给自己。因此有人说：你为何嫉妒我，你可知道这是对谁的不敬吗？你对真主的判决不服，因为你对真主的恩赐没有满意。真主对我的恩赐使你悔恨，使你无处可寻谋生之路？

伊玛目古尔图比说：嫉妒是因对真主的恩典分配的不服而产生的对真主的不敬。

嫉妒的种类：

1. 由于嫉妒而在言行方面冒犯别人，希望别人的恩典被剥夺，并想方设法占为己有。
2. 想方设法剥夺别人的优越性，但并不想占为己有，这是最恶劣的一种嫉妒。
3. 只是一种嫉妒心理，但并没有做出过激的行为。这两种可能：

A、被嫉妒心理所困扰。这是心病，并非罪恶；



B、以嫉妒为乐，不会谴责自己。这是否是罪恶，学者们有不同的看法。

4. 有些人想努力克服嫉妒心理，而且在别人面前赞扬被嫉妒者，背后为他祈祷，这是值得赞扬的行为，是信仰的表现。

嫉妒是有经人（犹太和基督徒）的秉性：

真主说：“信奉天经的人当中，有许多人惟愿使你们在继信道之后变成不信道者，这是因为他们在真理既明之后嫉视你们的缘故。”（2：109）犹太人和基督徒希望人们背叛伊斯兰，尽管他们知道伊斯兰的真理，他们为了围堵人们接近伊斯兰还制造一些疑惑，怂恿一些暴徒伤害伊斯兰的宣教者，其中的原因就是埋藏在心灵深处的嫉妒心。

真主说：“难道他们嫉妒别人享受真主所赐的恩惠吗？”（4：53）这里指的就是犹太人，他们嫉妒真主的使者得到了使命，嫉妒圣门弟子对穆圣的忠诚。这是伊本·阿巴斯和穆贾希德的主张。由于嫉妒，他们至今还在想方设法在主道制造障碍，嫉妒已经迷惑了他们的心灵。

嫉妒会破坏最牢固的关系：

先知雅古拜的孩子们对亲兄弟优素福产生了嫉妒之心，从而给他制造了很多的磨难和灾害，把他丢进了井里，使他成为了奴隶，最后倍受监狱的劳苦，其中的原因就是嫉妒之心。真主说：“当时，他们说：‘优素福和他弟弟，在我们的父亲看来，是比我们还可爱的，而我们是一个（强壮的）团体，我们的父亲确是在明显的迷误之中。’（他们说：）‘你们把优素福杀掉，或把他抛弃在荒远的地方，你们父亲的慈爱，就会专归于你们了，而你们以后还可以成为正直的人。’他们当中有一个发言人曾说：‘你们



不要杀死优素福，你们可以把他投入井里。要是你们那样做了，一些过路的旅客会把他拾去的。’”（12：8-10）真主又告诉了我们阿丹圣人的两个孩子的故事，其中一个由于嫉妒而杀了另一个。真主说：“你当如实地对他们讲述阿丹的两个儿子的故事。当时，他们俩各献一件供物，这个的供物被接受了，那个的供物未被接受。那个说：‘我必杀你。’这个说：‘真主只接受敬畏者的供物。如果你伸手来杀我，我绝不伸手去杀你；我的确畏惧真主——全世界的主。我必定要你担负杀我的罪责，和你原有的罪恶，你将成为火狱的居民。这是不义者的报酬。’他的私欲撺掇他杀他的弟弟。故他杀了他之后，变成了亏折的人。”（5：27-30）伊本·凯西尔在注释这段经文时说：“真主为了说明嫉妒和不义的危害而提到了阿丹圣人的两个亲儿子的故事，就是哈比尔和嘎比尔，由于其中一位的贡品被接受而引起另一位的嫉妒，从而杀了他。被杀者的罪恶被饶恕而进入了乐园，而杀人者的结局却是今后两世的亏折。关于他俩的故事，早期和后期的学者都认为由于阿丹圣人时代的特殊性，真主允许其子女互相婚配，但学者们又说：阿丹圣人的每一胎都有一女一男，这样，一胎的女性可以与另一胎的男性结婚。当时嘎比尔的同胎妹妹比哈比尔的同胎妹妹漂亮，嘎比尔就想占为己有，阿丹圣人当然很反对，就要求每人捐出一个贡品，谁的被接受了谁就可以优先选择，嘎比尔的贡品没有被真主接受，这就是以上《古兰经》所提到的故事。

当嫉妒深入人心时危害巨大，会使人间最牢固的关系崩溃。因此，穆圣警告稳麦严防这一恶疾，因为它会破坏团结，在稳麦中散播仇恨和自私，从而使稳麦分裂、削弱和崩溃。因此人们说：



人类在大地上所犯的第一个罪过就是嫉妒。嫉妒也是魔鬼不信真主的因素，由于他对阿丹所得到的恩惠产生了嫉妒，想方设法剥夺这一恩惠，在阿丹的子孙身上他如愿以偿。真主说：“‘我只奉到启示说我是一个坦率的警告者。’当时，你的主曾对众天神说：‘我必定要用泥土创造一个人，当我把他造出来，并将我的精神吹入他的体内的时候，你们当为他而倒身叩头。’众天神全体一同叩头，惟易卜劣厮自大，他原是不信道者。主说：‘易卜劣厮啊！你怎么不肯对我亲手造的人叩头呢？你自大呢？还是你本是高尚的呢？’”他说：“我比他高贵；你用火造我，用泥造他。”主说：‘你从乐园中出去吧！你确是被放逐的，你必遭我的弃绝，直到报应日。’”（38：70-78）因此人们说：嫉妒也是第一件违背安拉的罪恶，那是伊比利斯在天堂对阿丹圣人的嫉妒。

人性摆脱嫉妒的优越性：

据艾奈斯·本·马力克（愿主喜悦之）传述，他说：我们曾坐在穆圣跟前，穆圣说：有一位天堂的居民将要出现，我们就看见一位辅士刚做完小净清理着胡须，左手提着鞋子出现了。穆圣连续两天说了同样的话，而且出现了同样的一幕。穆圣走后，阿卜杜拉·本·欧麦尔跟上那人对他说了我和父亲发生了点矛盾，我发誓三天不见他，我可否在你处借宿几天。那人就答应了他的请求。艾奈斯说：阿卜杜拉后来告诉他们，他和那人一起住了三天，并没有看到他礼夜间拜，只是在翻身时纪念真主并念至大词，直到晨礼。过了三天，他有点瞧不起那人的功修，就对他说了我和我父亲并没有什么矛盾，我只是听穆圣说了三次，你是天堂的居民，所以我想住在你处，看看你究竟做了什么而达到了如此的品级。那人说：一切皆如你亲眼所见。他刚要走时那人又说：



不过我对任何人没有欺骗和嫉妒之心。阿卜杜拉说：这才是事情的关键所在。⁴⁸⁸这段圣训证明了涤除嫉妒之心的优越性，也是穆圣以乐园为那位优秀弟子报喜的原因。

美好的嫉妒：

穆斯林希望得到与其他兄弟一样的恩惠，但并不希望兄弟们的恩惠被剥夺，这被称作羡慕，也是一种竞争。真主说：“教贪爱这种幸福的人们，争先为善吧。”（83：26）这种嫉妒是合法的。穆圣说：“只有两种人值得羡慕，一种人是真主赐给了他《古兰经》，他昼夜诵读。另一种人，真主赐给了他财产，他昼夜费用。”⁴⁸⁹

商业炒作（与人共谋）（النجش）：

商业炒作（النجش）的意思是由于欺诈手段而给买卖双发的任何一方带来的伤害。比如哄抬价格或者抵制买家。

这种商业炒作是非法行为，正确圣训禁止了这种行为。伊本·艾布·奥法说：商业炒作与吃利息和欺诈同罪。伊本·阿卜杜·班勒说：商业炒作是违抗真主，但对类似的买卖，人们众说纷纭。艾布·哈尼法、马力克、沙菲仪、艾哈麦德等众多学者认为其交易是有效的。

也有学者对“النجاش”一词的理解更广泛。因为النجاش的原意是使诡计、欺诈、骗人上当。因此，钓鱼者也被称作为“النجاش”。根据这一解释，圣训的含义是“你们不要互相欺诈”。对此也有其他明文可做补充。穆圣说：“欺骗我们者，不属于我们。”⁴⁹⁰

488 艾哈麦德辑录。

489 《布哈里辑录》8/209。

490 《穆斯林诠释》1/299。



真主说：“阴谋只因其创造者。”（35: 43）古人说得好：“害人者，常害己。”伊玛目古尔图比在注释以上《古兰经》节文时说：“这是对那些秉性恶劣者的最严厉的警告。”⁴⁹¹ 但对那些欺骗真主、使者和众信士的人我们可以运用各种手段，因为使者说：“战争的关键在于策略。”伊玛目脑威说：“学者们一致公认在战场上尽可能地运用计策和谋略是合法的，除非是针对有约在先的人，不能使用谋略。”⁴⁹²

仇恨：

圣训禁止了一切产生仇恨的因素，因为仇恨与伊斯兰要求的博爱相抵触，穆斯林的恨只是为了真主，除此以外的任何憎恨都是哈拉目。

伊斯兰禁止了所有导致仇恨的因素，真主说：“恶魔惟愿你们因饮酒和赌博而互相仇恨，并且阻止你们记念真主，和谨守拜功。你们将戒除（饮酒和赌博）吗？”（5：91）这段《古兰经》明确说明：导致穆斯林之间产生仇恨的行为都是哈拉目。同样也禁止了背谈、诽谤、欺骗和不义，因为这些行为会玷污穆斯林兄弟的纯洁、制造仇恨。相反，伊斯兰提倡友爱，甚至允许为调解人际关系而说善意的假话。

穆斯林之间的友爱是一种恩惠，因此，真主让使者和信士们牢记这种恩惠，并应该感谢这一恩惠。真主说：“你们当铭记真主所赐你们的恩典，当时，你们原是仇敌，而真主联合你们的心，你们借他的恩典才变成教胞。”（3：103）又说：“他将以他的援助和信士们辅助你。他曾联合信士们的心；假若你费尽大地上

491 《古尔图比诠释》14/360。

492 《穆斯林圣训注释》12/45。



所有的财富，你仍不能联合他们的心；但真主已联合他们了。”
(8：62—73)

为主而怒并非属这一禁令，因为信士的坚强信仰就表现在对真主和使者的敌人的恼怒这一方面，恼怒那些作恶多端的不义者。穆圣(愿主福安之)说：“为主而怒，为主而喜，为主而舍，为主而止的人确已完美了信仰。”⁴⁹³

绝交：

穆斯林之间由于尘世的琐事或个人恩怨不能断交三天以上，穆圣(愿主福安之)说：“穆斯林不允许断交自己的兄弟三天以上，不允许一见面就互不相让，先说‘赛俩目’者为最佳。”⁴⁹⁴ 伊玛目艾哈麦德主张：为了教门可以断交三天以上，并引证了圣训的证据。穆圣也曾一个月没有与自己的妻子们往来。罕塔布认为父亲为了教训孩子，或丈夫为了教育妻子等类似事件，可以断绝往来三天以上。

拆毁买卖：

伊玛目脑威在注释这段圣训时说：某人想卖自己的货物，在与客户协商期间又有人想把自己的货物以更低的价格卖给这个客户，从而拆毁第一桩买卖。同样，买卖双方协商期间，有人又出更高的价格而拆毁第一桩买卖。这种买卖行为是被禁止的错误行为，但艾布·哈尼法、沙菲仪等学者认为这种交易是有效的。

圣训中的禁令是指哈拉目，其中的哲理就是为了避免伤害，从而在穆斯林之间产生仇恨和恩怨。

493 《正确圣训集》5841。

494 《布哈里辑录》7/90。



兄弟之情：

穆圣教导我们要成为互相关爱的兄弟，真主的仆人，远离嫉妒、仇恨、绝交、破坏商业等所有的禁令，坚持巩固信仰的因素，如互相拜访、互赠礼物、互道色兰、履行互相之间的义务。

穆斯林兄弟之间的权益：

穆圣（愿主福安之）说：“穆斯林互相是兄弟，不允许互相欺辱、抛弃、撒谎和诋毁。”穆圣阐明了穆斯林之间最基本的权益：

1. 不允许穆斯林欺辱自己的兄弟，无论是在身体、财产或名誉等各方面的任何形式的欺辱。在注释第二十四段圣训时我们已经讨论了有关欺辱的话题。

2. 不允许穆斯林抛弃自己的兄弟，若有能力帮助，就必须提供帮助。真主说：“如果他们为宗教事而向你们求援，那末，你们应当援助他们。”（8：72）穆圣（愿主福安之）说：“要帮助你的兄弟，无论是欺压者，还是被欺压者。”有人就问：“真主的使者啊，如果是被欺压者，我们可以帮助他，那么，我们怎么能帮助一个欺压者呢？”穆圣说：“阻止他去欺压别人。”

3. 以诚相待。诚实是敬畏者的标志，通往乐园的信仰之道，因此，绝对不允许对自己的兄弟撒谎。

4. 不允许诋毁穆斯林兄弟。一个穆斯林，无论他的社会地位和物质处境如何，在真主跟前他是有地位的，诋毁穆斯林是大罪，穆圣（愿主福安之）说：“诋毁穆斯林兄弟罪大恶极”。⁴⁹⁵鄙视穆斯林是自大的表现，是被真主和使者唾弃的人，使者（愿主福

495 《穆斯林圣训诠释》5/428。



安之)说:“骄傲是真理的克星,是对人类的不敬。”⁴⁹⁶

敬畏 (التقوى):

敬畏就是通过服从真主的命令和远离真主的警戒而谨防真主的恼怒和惩罚,这是真主衡量人的标准。真主说:“在真主看来,你们中最尊贵者,是你们中最敬畏者。”(49:13)穆圣(愿主福安之)说:“真主不会观察你们的外表和形象,只观察你们的内心。”⁴⁹⁷既然“敬畏”的位置是内心,那么,只有洞彻幽玄的真主才知道它的真实所在。真主说:“他是全知敬畏者的。”(53:32)

穆斯林的神圣性:

伊斯兰赋予了穆斯林在生命、财产和名誉方面的神圣性,也制定了相关的法规来保护这些基本的权益,建立一个健全的社会。因此,每逢重要日子,如阿拉法日、宰牲日,学者们都会在各清真寺宣传生命、财产和名誉的神圣性。

圣训裨益:

1. 圣训指出了内心的重要性,因为内心才是敬畏真主的源头。
2. 敬畏和善举是真主衡量和审判仆人的标准。
3. 伊斯兰归纳为信仰、功修、道德和人际关系。
4. 伊斯兰反对各种恶劣品格,因为它对伊斯兰社会有极坏的影响。

⁴⁹⁶ 《穆斯林圣训诠释》1/282。

⁴⁹⁷ 《穆斯林圣训诠释》5/428

恶有恶报 善有善报

الجزاء من جنس العمل

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُزْبَةً مِنْ كُزْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُزْبَةً مِنْ كُزْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ، يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ، وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ، وَيَتَذَكَّرُونَ فِيهَا بَيْنَهُمْ؛ إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ، وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ، وَمَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ".

رَوَاهُ مُسْلِمٌ (رقم: 2699) بهذا اللفظ.

据艾布·胡莱勒(愿主喜悦之)传述,真主的使者(愿主福安之)说“谁在今世救助了信士,真主在复生日将救助他;谁为落难者解决困难,真主将在今后两世解决他的困难;谁保护了穆斯林,真主将在今后两世保护他;只要人们帮助自己的兄弟,真主将时刻帮助他;谁步入求知道路,真主将引领他进入乐园;当人们聚集在清真寺诵读和学习《古兰经》时,就会享受来自真主的宁静和怜悯,以及众天使的保护,真主将在众天使面前表扬他们。一个人的门第对他的功修毫无裨益。”⁴⁹⁸

498 《穆斯林诠释》550。



圣训概要：

伊玛目脑威说：“这是一段非常伟大的圣训，包含了各种知识、哲理和礼节。”鼓励穆斯林兄弟履行互相之间的权益，鼓励求知、注重学习、诵读《古兰经》、履行《古兰经》的教导并传达于人类。

救助磨难的优越性：

磨难会使人陷入困境和忧愁，真主说：“我确已把人创造在苦难里。”（90：4）伊本·杰里尔说：“《古兰经》指的是生活当中的艰难困苦。”⁴⁹⁹

人们在今世生活当中会遇到很多烦恼和痛苦，如在身体、子女、家人、财产和教门等各方面，作为享有同一信仰的兄弟应该互相帮助解决这些困难，尽量去减轻兄弟的痛苦和烦恼。有时穆斯林无法摆脱人性的弱点而做出一些不义的事，此时，不应该让他放任自流，穆圣（愿主福安之）说：“要帮助你的兄弟，无论是欺压者，还是被欺压者。”有人就问：“真主的使者啊，如果是被欺压者，我们可以帮助他，那么，我们怎么能帮助一个欺压者呢？”穆圣说：“阻止他去欺压别人，这就是对他的帮助。”⁵⁰⁰

有时穆斯林为了自己的信仰会遭到一些残暴专横者的欺压，饱尝无法承受的烦恼和痛苦，此时，我们应该用言行来拯救他，真主说：“如果他们为宗教事而向你们求援，那末，你们应当援助他们。”（8：72）这样，我们在复生日就会得到真主更大的拯救。真主说：“众人啊！你们应当敬畏你们的主，复活时的地震，确是一件大事。在那日，你们看见地震下每个乳母都被吓得忘记

499 《伊本·凯西尔经注》。8/426。

500 《布哈里辑录》7/58。



了婴儿，吓得每个孕妇都要流产；你把人们看成醉汉，其实他们并非是醉汉，而是因为真主的刑罚是严峻的。”（22：2）

据阿伊莎（愿主喜悦之）传述，我听真主的使者（愿主福安之）说：“在复生日人们将赤身裸体的被复生。”我问：“真主的使者啊！男女相互看见吗？”使者说：“阿伊莎啊！惊恐之日，人们会无暇顾及。”⁵⁰¹

帮困：

困难的人如债台高筑而无能还债的人，帮助他就是延长债期，直到有能力偿还。真主说：“如果债务者是穷迫的，那末，你们应当待他到宽裕的时候。”（2：280）或者是债主免去债务，或给予一些钱财帮助解决困难。据艾布·胡莱勒传述，穆圣（愿主福安之）说“曾经有一生意人经常借给人们钱财，当遇到困难人时就对手下人说：免去他的债务吧，但愿真主能原谅我们，因此，真主就原谅了他。”⁵⁰² 真主说：“你们若把他所欠的债施舍给他，那对于你们是更好的，如果你们知道。”（2：280）穆圣（愿主福安之）说：“谁延期了债务，或免去了债务，（复生日）真主将在他的阴凉中保护他。”⁵⁰³ 毫无疑问，我们将面临一个惊恐的日子，对偏离正道的人来说，那是艰难的一天。真主说：“在那日，真实的国土是属于至仁主的。那日，对不信道者是一个严酷的日子。”（25：26）又说：“当号角被吹响的时候，在那时，将有一个艰难的日子，那个日子对不信道的人们，是不容易渡过的。”（74：8-10）至于信仰真主、履行真主赋予人类的权益、帮助别人者，真主将帮助他，减轻他在复生日的困苦。

501 《穆斯林诠释》5/712。

502 《布哈里辑录》3/10。

503 《穆斯林诠释》5/851。



遮盖穆斯林兄弟的缺点：

一个完美的穆斯林应该爱人如爱己。当看见穆斯林兄弟有缺点时应该为他祈祷，并私下给予忠告。伊玛目沙菲仪说：“请私下给予我忠告，避开公共场合。公开地忠告是一种凌辱，无人愿意聆听。”

不要因兄弟的缺点和失足而幸灾乐祸，因为那样是对兄弟的揭露，也违犯了真主和使者的教导。据阿卜杜拉·本·欧麦尔（愿主喜悦之）传述，真主的使者上了宣讲坛，高声说道：“那些口头信服，而信仰还没有渗透内心的人们啊！你们不要伤害穆斯林，不要羞辱他们，也不要刺探他们的缺点，谁刺探了穆斯林的缺点，无论身在何处，真主将揭露他的缺点。”⁵⁰⁴ 圣训说明：刺探和揭露穆斯林兄弟的缺点是伪信士和信仰薄弱者的行为，因为他们的信仰还没有渗透到内心。在此，应该认清两种人：

1. 默默无闻，以顺主和清廉而众所周知的人。如果在他身上发现了缺点或失足，那么应该掩盖。揭露他的缺点等于背谈，是被禁止的。真主说：“凡爱在信士之间传播丑事的人，在今世和后世，必受痛苦的刑罚。真主知道，你们却不知道。”（24:19）

2. 暴露罪行，对自己的行为和名誉毫不在乎的人，无需顾及背谈。这类人，必须为人们阐明真相，以防不测。如果他继续作恶，必须向有关方面反映，以便通过法律来惩罚和改造他。

穆斯林遮盖自己的缺点：

一个犯罪的穆斯林，应该遮盖自己的缺点，并及时向真主忏悔。据宰德·本·艾斯莱目传述：“在穆圣时代有人承认犯了奸淫罪，穆圣要一条鞭子，有人拿来了一条破损的鞭子，穆圣说：好

504 《正确圣训集》7862。



点的。有人又拿来了一条新鞭子，穆圣说：差点。然后有人又拿来了一条柔软的鞭子，穆圣让人执行了鞭刑。然后说：人们啊！你们该停止犯罪了，谁干了类似的丑事，应该掩盖，揭露自己的罪行者我们要执行真主的法律。”⁵⁰⁵ 据阿卜杜拉·本·买斯欧德（愿主喜悦之）传述：“有人来到穆圣面前说：真主的使者啊！我在郊区与一个妇人做了龌龊之事，你任意处罚我吧！欧麦尔对那人说：真主掩盖了你，你却为何揭露自己呢？”⁵⁰⁶

提倡在各种善事方面互助：

在善事方面互相帮助有利于社会产生力量、团结和刚毅，从而不被奴役或侵犯，《古兰经》就鼓励这么做。真主说：“你们当为正义和敬畏而互助，不要为罪恶和横暴而互助。”（5：2）在善事方面互助也是一种施舍。穆圣（愿主福安之）说：“帮助骑乘，或帮助提行李是一种施舍。”⁵⁰⁷ 互相帮助的善行可以同礼拜、封斋相媲美。据艾奈斯（愿主喜悦之）传述：“我们和穆圣（愿主福安之）一起旅行，有些人封了斋，有些人没封，没封斋的系紧了腰带，做了很多工作，而封斋的人没能做这些工作。穆圣说：今日没封斋的人获得了报酬。”⁵⁰⁸ 意思是没封斋的人同样获得了许多报酬和回赐。

为弱者求情也属互助：

真主说：“谁赞助善事，谁得一份善报。”（4：85）伊本·凯西尔说：“谁谋求一件善事，他将得到同样的福分。”⁵⁰⁹ 据艾布·百尔

505 《穆宛塔》2/825。

506 《穆斯林圣训诠释》5/607。

507 《布哈里辑录》4/15。

508 《穆斯林圣训诠释》3/178。

509 《伊本·凯西尔经注》2/324。



岱·本·艾布·百尔岱传述,他说:我的爷爷艾布·百尔岱传自艾布·穆萨,真主的使者说:“移民与移民就如建筑一样牢固。”(说此话时)穆圣将双手指交叉在了一起。有人到穆圣跟前来询问什么,穆圣面对我们说:“你们求情吧!你们会得到回赐的,真主会通过他的先知任意判断的。”⁵¹⁰ 圣训的意思是,如果某人向我提出了他的请求,你们就给他求情,你们就会得到回赐,真主会通过他的先知产生某些效果,这是伟大真主的定夺。

哈菲兹·本·哈哲尔说:“圣训督促人们利用各种途径行善,在扶危济困方面向上级人物说情。因为不是每个人都能见到元首,以便真实地说明自己的需求,因此,穆圣不曾回避任何人。”

非法的说情:

就是僭越真主和人类权益的说情,这是真主禁止的,说情者将承担因此而产生的罪恶。真主说:“谁赞助恶事,谁受一份恶报。”(4:85)伊玛目对真主的刑法求情也属这一类,如著名圣训提到的奥萨麦对犯偷窃罪的麦哈祖米族的妇女求情。使者说:“难道你为真主的刑罚也求情吗?”⁵¹¹ 如果伊玛目以外的人求情,那是一种善举。这是伊本·阿卜杜·班勒的主张。

圣训对先辈们生活的影响:

阅读先辈历史的人不难发现,伊斯兰崇高的教导完全体现在他们的言行方面。他们是后辈的榜样,他们言行一致的高尚品德引导不计其数的后代加入了伊斯兰。而当今稳麦的现状着实可悲,伊斯兰的教导被束缚在图书馆里,各种演讲和课程对现实生活的影响极其有限。祈求真主襄助我们。

510 《布哈里辑录》7/80。

511 《布哈里辑录》8/16。



奥宰依传述：“在某个夜晚，塔里哈看见欧麦尔（愿主喜悦之）挨家挨户地巡夜，天亮后塔里哈去了其中一家，看见住着一位卧床不起、双目失明的老妇，就问昨晚那人（欧麦尔）来做什么了？老妇就说：他很久之前就给我承诺，为我扶贫济困。塔里哈听后对自己说：我真该死！还来刺探欧麦尔的不足。”⁵¹²

穆贾希德（愿主怜悯之）说：“我和伊本·欧麦尔（愿主喜悦之）出门时想服侍他，可他却反过来服侍我。”⁵¹³

教义知识是通往乐园的大道：

穆圣（愿主福安之）说：“谁步入求学之路，真主将引导他进入乐园。”其中的“路”有可能是指的是真实的道路，那么“步入”就是使用各种途径走向知识的殿堂，也有可能指的是求学的方法，如背诵、研习、阅读、书写、分析等。同样“真主将引领他进入乐园”的含义有可能指：真主使他很容易学到知识，而知识就是进乐园的途径；或者是真主使他受益于所学的知识，那么，知识就成了他得正道和进入乐园的途径；或者是在复生日真主使他轻松地越过“随拉特”桥和各种惊恐而进入乐园。有益的知识是认识真主、获得真主的喜悦、临近真主的途径，真主说：“真主的仆人中，只有学者敬畏他。”（35：28）

最贵的知识：

伊玛目沙菲仪（愿主怜悯之）说：除了《古兰经》、圣训和教法外，其他的邪说只是徒劳，古兰和圣训才是真知灼见，除此之外也许只是魔鬼的教唆。（伊玛目沙菲说此话，是因为在他

512 伊本·教兹《欧麦尔的美德》68页。

513 《知识与哲理的汇集》322页。



的时代出现了一些歪门邪道的学说，导致人们在追求真理方面的混乱，更有人陷入了违背信仰的异端邪说之中——译者)。又说：看见圣训学家就如看见了圣门弟子，真主回赐他们，他们为我们保护了源头，他们有恩于我们。真主说：“真主要借这部经典指引追求其喜悦的人走上平安的道路，依自己的意志把他们从重重黑暗引入光明，并将他们引入正路。”(5: 16)

学生对《古兰经》的责任：

1. 致力于精通《古兰经》诵读法，不得有任何读法错误。
2. 尽力背诵《古兰经》章节，背诵《古兰经》是一项重要的近主功修。
3. 致力于理解《古兰经》的含义，并以它为指导，作为追随先辈们的方法。

艾布·阿卜杜·拉赫曼·赛里米说：“曾教授我们《古兰经》的奥斯曼·本·安法尼、阿卜杜拉·本·买斯欧德等圣门弟子说：我们在穆圣时代如学了十节《古兰经》，绝不会学新的节文，直到懂得其中所含的意义，并以此为指导，因此，我们既学会了《古兰经》，也懂得了含义，更把它作为行为的指导。”⁵¹⁴

4. 在研究《古兰经》的含义时必须遵守如下规则：(这些规则是谢赫伊斯俩目·伊本·泰米叶在其名著《注释规则入门》一书中所阐明，每位学生应该学习这本著作)。

- A、以《古兰经》注释《古兰经》；
- B、以圣训注释《古兰经》；
- C、以圣门弟子的见解注释《古兰经》；

514 伊本·泰米叶《法塔瓦大全》13/331。



D、以圣门再传弟子的见解注释《古兰经》。

不得完全用个人见解注释《古兰经》，按大众学派的主张，这是非法。艾布·伯克尔道：“如果我对《古兰经》胡乱解释，天地怎能容我？”⁵¹⁵ 欧麦尔说：“你们完全要遵照《古兰经》中明确的教导，不明白的事物托付给真主。”穆斯林在信仰、道德、人际关系、功修方面所面临的不正之风，以及分裂和内讧的主要原因就是没有遵照研习《古兰经》的正确原则。如有些苏菲以《古兰经》：“你应当崇拜你的主，直到那无疑的消息来临。”（15:99）这节为依据，歪曲地解释为，人达到一定的境界后可以放弃责成。难道他们忘了圣门弟子坚持拜主，坚守集体，直到归真的事实吗？有些变节者解释“真主的确命令你们宰一头牛”（2:67）为：牛指的是阿伊莎（愿主喜悦之）。她是“忠诚者”（艾布·伯克尔）的女儿，得到了真主的表扬，穆圣的至爱，穆圣预言她为乐园的居民。更有受凯俩目谬论影响的可悲者，不但不虚心恭敬地在《古兰经》中寻找正道，反而自以为是地曲解《古兰经》的含义去迎合所谓的凯俩目学的微弱观点。

学生对圣训的责任：

1. 对圣训学有所研究的学生应该努力辨别圣训的真伪，否则，就应该追随在这一领域的权威学者。不应像夜晚的樵夫，好坏不分。很多学子自以为是，以为研究圣训是件简单的事。真主说：“你们以为这是一件小事；在真主看来，确是一件大事。”（24:15）

2. 致力于背记两大圣训集中的圣训，因为那是最正确的圣训。

515 伊本·泰米叶《法塔瓦大全》13/371。



3. 致力于理解圣训中的教法,在这方面应该追随那些以正直和聪慧而闻名的学者,以先辈的观点为指导,不应随意发表看法。

4. 遵守圣训要求的义务,不得违反圣训中的禁令,因为真主最憎恨明知故犯的人,那样会成为自己的反证。应该为人师表,同时也应该尽量履行圣训中的嘉行,远离可憎行为。

求知的律例:

真主赞扬了学者,并使他们优越于很多人。真主说:“你说:有知识的与无知识的相等吗?”(39:9)真主许诺要在清算日提升学者的品级:“真主将你们中的信道者升级,并将你们中有学问的人们提升若干级。”(58:11)穆圣(愿主福安之)也在很多圣训中鼓励求知。关于求知的律例有以下分类:

1. 对每位穆斯林都是主命。穆圣(愿主福安之)说:“求知对每一位穆斯林都是主命。”⁵¹⁶这类知识包括对真主及真主属性和尊名的认识,以及我们对真主的义务。真主说:“你应当知道,除真主外,绝无应受崇拜的。”(47:19)还有各种主命,如大小净、礼拜、斋戒等,也包括人与人之间的各种主命义务。

2. 一部分人可代替履行的社区主命。如学习遗产学和辨析圣训真伪的圣训学。

3. 学习其他宗教知识为嘉行。作为学生应该不断求知。真主说:“你说:我的主啊!求你增加我的知识。”(20:114)穆圣说:“真主如赐福于某人,将使他精通教义。”⁵¹⁷

516 《正确圣训集》3808。

517 《布哈里圣训集》1/27。



鼓励人们传播知识：

知识是光明，愚昧是黑暗。学者应该将真主赐予的知识传播给大众，照亮黑暗，从而让人们认识到自己对养主以及对别人的责任，并履行之，以便人们享受美好的生活。因此，使者（愿主福安之）说：“愿真主赐福于这种人，他精益求精地传达所学的一切，也许传达者比听者更谨慎。”⁵¹⁸ 传达者也会享受与跟随者同样的回赐，穆圣说：“宣传善事的人将得到与行善者同样的回赐，毫无逊色。”⁵¹⁹ 同样，授予别人的知识也能为其死后带来益处，穆圣说：“在穆民死后有利于他的工作包括授予别人的知识。”⁵²⁰

集体学习古兰的优越性：

穆圣（愿主福安之）说：“当一伙人聚集在真主的房里（清真寺）诵读《古兰经》，研讨《古兰经》时，安宁和慈悯就会包容他们，众天使环绕他们，真主在众天使面前夸奖他们。”圣训证明逗留在清真寺，共同诵读《古兰经》是懿行。无疑，圣训也有（在清真寺）学习《古兰经》为懿行的意思。穆圣（愿主福安之）道：“你们中最优秀者是学习《古兰经》并教授《古兰经》的人。”⁵²¹

把这段圣训理解得更广泛，如笼统地聚集在清真寺学习《古兰经》也是懿行，穆圣曾要求圣门弟子给他诵读《古兰经》。据阿卜杜拉·本·买斯欧德（愿主喜悦之）传述：真主的使者曾对他说，你给我诵读吧！我说：真主的使者啊！我如何诵读降示给你的《古兰经》？他说：就要这样。我就诵读了“妇女章”，当我读到：

518 《正确圣训集》6640 段。

519 《穆斯林圣训诠释》5/532 页。

520 《正确圣训集》2227。

521 《布哈里圣训集》4/108 页。



“当我给每个民族派遣了证人，把你选派为这些人的证人”这节经文时，穆圣说：好了，到此为止吧！此时，我看见穆圣的两眼充满了泪水。⁵²²但是，集体诵读时应该有一个人诵读，其他人聆听，这样轮流学习。而异口同声地诵读是伊玛目马力克反对的。

在清真寺诵读古兰的回赐

1. 安宁的降临。真主说：“真主把安宁降于穆民的心中，以便他们的信仰得到升华。”（48：4）伊本·阿巴斯说：“真主把安宁降在了穆民的内心，圣门弟子在侯代比亚战役中响应和顺从了真主和使者，当他们的内心充满了安宁之后，他们的信仰得到了升华。”

2. 慈悯的降临。慈悯包含有怜悯和饶恕的意思，这是真主的善待和喜悦。在清真寺学习《古兰经》的人能得到真主的慈悯，这是信仰的象征，真主说：“我的慈悯包含了一切，我将它特赐给那些敬畏我、交纳天课、笃信我的经典的人们。”（7：156）也是行善的象征，真主说：“我的慈悯是临近那些行善者的。”（7：56）

3. 众天使包容他们。其意为：在清真寺学习《古兰经》的人将享受安宁和和平，不会遭受任何伤害，因为众天使为他们求饶恕。同时，与众天使共处将获得意想不到的收获。

4. 真主在众天使面前夸奖他们。真主说：“你纪念我，我就会纪念你。”（2：152）穆圣在“古杜斯”圣训中引用真主的话说：“我将随我的仆人的意念而至，他默记我时，我也默记他；当他在众人面前纪念我时，我将在更加优秀的人面前纪念他。”⁵²³真主对仆人的纪念意味着他的怜悯和饶恕，当然，仅仅的纪念也是

522 《布哈里圣训集》6/108 页。

523 《布哈里圣训集》8/171 页。



仆人的荣耀和升华。当地方上的君王夸奖某人时，某人就会迫切希望能得到君王的奖赏，对于洞察仆人所求的真主，人们又是多么渴求他的怜悯啊！

回赐以工作而定，并非以门第而论

穆圣（愿主福安之）道：“一个人的门第对他的功修毫无裨益。”伊玛目脑威说：“工作方面欠缺的人，将达不到优秀者的品级，因此，人们不应因自己的名门贵族，而忽视了功修。”⁵²⁴ 真主的话也证明了这一点，真主说：“每个人将获得因工作而定的品级。”（6：132）

真主说：“号角一响，他们之间的亲属关系，就不存在了，他们也不能互相询问。”（23：101）据艾布·胡莱勒（愿主喜悦之）传述：当“你应警告你的至亲家族（《古兰经》）”这段经文下降时使者说：“古莱氏家族啊！你们自寻安身之地吧！我无法从真主那里庇护你们！阿卜杜·买纳夫家族啊！你们自寻庇护吧，我无法从真主那里庇护你们！阿巴斯·本·阿卜杜·孟塔里布啊！我无法从真主那里庇护你！使者的姑姑索菲亚啊！我无法从真主那里庇护你！法图玛·宾提·穆罕默德啊！你可以任意索取财产，但我无法从真主那里庇护你！”⁵²⁵ 在复生日，人的品级是以人的信仰和工作而定，无论是名门贵族还是卑微的贫民都是平等的。对此有人吟道：

人的价值在于信仰，门第不代表谦恭；

伊斯兰使波斯的萨里曼高贵无比；

而叛逆使贵族艾布·莱哈卜一败涂地。

524 《穆斯林诠释》5/551。

525 《正确圣训集》7859。



圣训裨益：

1. 回赐将以人的工作性质而定。
2. 圣训鼓励人们善待别人。
3. 圣训也呼吁人们对自己的过失和错误即时忏悔。
4. 圣训鼓励人们重视《古兰经》。
5. 圣训也强调了在清真寺学习知识的优越性。

真主对仆人的宏恩

بيان عظيم فضل الله على عباده

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيمَا يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ، ثُمَّ بَيَّنَ ذَلِكَ، فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً، وَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ، وَإِنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً، وَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ سَيِّئَةً وَاحِدَةً".

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (رقم: 6491)، وَمُسْلِمٌ (رقم: 131)، فِي "صَحِيحَيْهِمَا" بِهَذِهِ الْحُرُوفِ.

据伊本·阿巴斯(愿主喜悦之)传述,真主的使者(愿主福安之)传自真主说:“真主确定了善行和恶行,并加以说明。谁欲做一件善行却没能完成,真主将给他记录一件完美的善行。如果完成了,真主给他记录了十倍到七百倍,甚至更多的善行。谁欲做一件恶行,却没有做成,真主倒会给他记录一件完美的善行,如果做了一件恶行,就只给他记录一件恶行。”⁵²⁶





伊玛目脑威说：“请观察真主对我们的怜悯，仔细思考这些话，其中有真主对人极度的疼爱。人如做了一件恶行，真主只记录一件恶行，如果没做成反而会记录一件完美的善行，赞美真主，祈求真主的陶菲格。”

圣训概要：

注释家们分析这段圣训时说：这是一段非常伟大的圣训，穆圣说明了真主对人的极度怜悯。其中规劝人们期盼真主无限的恩惠和普及万物的怜悯，同时也在人心中注入一种强烈的希望，鼓励人们行善，获取今后两世的幸福，真是一段涵义丰富的圣训，尤其是对真主的怜悯失望的人，这段圣训有极大的鼓励作用。

善行和恶行的确定：

托菲认为：所谓真主确定了善行和恶行，就是真主命令天使记录，或真主根据他对未来事务的正确判断而定夺了善行和恶行。有学者也认为：真主定夺下来之后告诉了记录的天使。至于如何记录，天使们不再时时询问，因为这是已经完成的工作。

欲做善事：

穆斯林欲做一件善行，而没能完成，真主会给他记录一件完美的善行，不再加倍。托菲说：只因为有了做善事的意念，就记录一件完美的善行，这是因为善意是善功的开端，而善意本身也是内心的善行。⁵²⁷这种善意就是一种坚定的、决意实施的一种信念，并非是一闪而过的想法。《古兰经》说：“没有残疾而安坐家中的信士，与凭自己的财产和生命为主道而奋斗的信士，彼此是不相等的。凭自己的财产和生命而奋斗的人，真主使他们超过安

527 《法提哈·巴勒》14/108。



坐家中的人一级。真主应许这两等人要受最优厚的报酬，除安坐者所受的报酬外，真主加赐奋斗的人一种重大的报酬。从真主发出的许多品级、赦宥、和慈恩。真主是至赦的，是至慈的。”(4: 95-96)

因病残而没有出征的人，因为他们有真诚的举意而得到了真主的回赐，使者也说：“有些人因为有故滞留在了麦地那，但我们的每次行动，他们将获得同等的报酬。”⁵²⁸ 但出征者由于亲身参与了战斗会获得加倍的回赐，这是未出征者无法具有的优越性。

善行：

仆人所做的任何善行，真主将给予十倍的回赐，真主说：“行一件善事的人，将得十倍的报酬。”(6: 160) 有些善行，真主将给予更多的回赐，如在主道上的费用，真主说：“为主道而施舍财产的人，譬如(一个农夫，播下)一粒谷种，发出七穗，每穗结一百颗谷粒。真主加倍地报酬他所意欲的人，真主是宽大的，是全知的。”(2: 261) 这段《古兰经》说明为主道费用将获得七百倍的回赐。也有些善行只有真主知道如何加倍的回赐，穆圣说：“斋戒是为我做，我将给予回赐。”⁵²⁹ 还有进入市场的杜瓦，穆圣说：“谁进入了市场，然后念了：万物非主，唯有真主，独一的主，无伙伴的主，王权和赞美属于他，他给人生命和死亡，他是永生的主，万善由他掌管，他是万能的主。真主给他记录一百万个善行，消除一百万个恶行，提升他一百万个品级，并给他在天堂修一座房子。”善行的加倍根据一个人信仰的坚定和虔敬程度

⁵²⁸ 《布哈里辑录》3/213。

⁵²⁹ 《布哈里辑录》7/61。《穆斯林圣训诠释》3/206。



而定,除此之外,具体行为的优越性和发生的时间也起一定的作用。

欲行恶事:

仆人欲行恶事,之后又放弃了这种念头。如果他放弃的真正原因是害怕真主,那么真主将给他记录一件善行。穆圣说:“因为他放弃只是为了我(真主)。”⁵³⁰ 如果他放弃恶行的原因是怕人,这就会是一种罪恶,因为他怕人更胜于怕真主。同样,沽名钓誉的放弃也是罪恶。

如某人欲行恶事,并且付出了行动,但没能实现,众多学者认为他将受到惩罚。其证据是圣训,穆圣说:“如两个穆斯林刀枪相见,杀者和被杀者都进火狱。”有人问:“真主的使者啊!杀者应受惩罚,可被杀者何故呢?”穆圣说:“因为他决意杀对方。”⁵³¹

如果欲行恶行只是一闪而过的念头,并没有决意要做,而且内心憎恶这种想法。当《古兰经》“你们的心事,无论加以表白,或加以隐讳,真主都要依它而清算你们。然后,要赦宥谁,就赦宥谁;要惩罚谁,就惩罚谁。真主对于万事是全能的。”(2:284)降示后,众圣门弟子以为因那些邪念会遭到惩罚,真主又降示道:“我们的主啊!求你不要惩罚我们,如果我们遗忘或错误。求你不要使我们荷负重担。”(2:286)这说明了仆人无能支配的事将不被追究,其中也包括一闪而过的邪念。对此有人咨询过穆圣,穆圣说:“那是真实信仰的写照。”

内心的邪念一般有两类:

530 《穆斯林圣训诠释》1/334。

531 《布哈里辑录》1/13,《穆斯林辑圣训集》5/737。



1. 内心的想法。如对独一主、使命、复生日的怀疑，毫无疑问这是要受到惩罚和责问的。因为这种意念意味着渎信或伪信。

2. 无需内心酝酿的行为。如通奸、偷盗、饮酒或杀戮。如仆人坚持这样的决意，但没有付出行动，是否受到责问？有两种主张，伊本·穆巴拉克说：我曾问过苏福扬·扫勒，仆人因自己的意念而受到责问吗？他说：若他已决意，必定受到责问。⁵³² 很多罕百里派学者持相同的看法，他们的证据是《古兰经》章节：“你们当晓得真主知道你们的心事，故你们当防备他。”（2:235）“但为有意的誓言而责备你们。”（2:225）他们将圣训：“真主原谅了我教民内心的邪念，只要没有付诸行动或没有宣扬。”⁵³³ 解释为内心的杂念，他们认为仆人隐藏的内心决意是个人行为，将受到惩罚。⁵³⁴

马泽尔⁵³⁵说：伊本·巴根俩尼·也尔尼和其追随者都认为内心决意行恶者定遭惩罚。⁵³⁶ 这也是哈菲兹较赞成的观点，他说：“这类观点较明确，人因内心的决意而受到应有的处罚，但与直接参与杀戮的人所受的惩罚有所不同。”⁵³⁷ 此话是对圣训“如两个穆斯林刀枪相见，杀者和被杀者都进入火狱。即有人问：真主的使者啊！杀者应受惩罚，可被杀者何故呢？穆圣说：因为他决意杀对方。”的解释。

532 《知识与哲理的汇集》335。

533 《布哈里》辑录 3/119。

534 《知识与哲理的汇集》335。

535 马泽尔（453—536）全名为穆罕默德·本·阿里·欧麦尔·泰米米·马泽尔。对法学和法源学颇有研究。是当时马力克学派学识最渊博者，留有很多学术研究著作。

536 《法提哈·巴勒》14/110。

537 《法提哈·巴勒》14/110



恶行：

对仆人的恶行将记录同等的罪恶，不会加倍。真主说：“作一件恶事的人，只受同样的惩罚；他们都不受亏枉。”（6：160）但有时恶行因如下原因而变得很严重：

——时间的尊贵。真主说：“依真主的判断，月数确是十二个月，真主创造天地之日，已记录在天经中。其中有四个禁月，这确是正教。故你们在禁月里不要自欺。”（6：36）真主禁止行不义之事，尤其是在禁月——回历一月、七月、十一月和十二月——当中犯罪更严重，正如在其中的善行更可贵一样。格塔代说：“在禁月犯罪是非常严重的。”⁵³⁸

——地点的尊贵。真主说：“凡在这几个月内决计朝觐的人，在朝觐中当戒除淫辞、恶言和争辩。”（2：197）伊本·欧麦尔说：“恶言，就是在禁地犯禁令。”又说：“我宁可在麦加以外的地方犯七十次错误，也不愿意在麦加犯一次错误。”穆贾希德说：“在麦加的恶行要受到加倍的惩罚，同样，善行也会得到加倍的回赐。”对于这一点，《古兰经》加以了证明。真主说：“谁因不义而欲在禁寺中违背正道，我将使谁稍稍尝试痛苦的刑罚。”（22：25）

——人物的高贵。真主说：“先知的妻子们啊！你们中谁做了明显的丑事者，将受加倍的刑罚，这事对于真主是容易的。”（33：30）

圣训裨益：

1. 鼓励和警告是最好的教育方法。

538 《伊本·凯西尔经注》4/90。



2. 圣训阐明了真主对这个民族的恩典,否则的话没有人能进入乐园,因为人们的恶行比善行要多得多。⁵³⁹

3. 阐明了仆人因期望真主的回赐和害怕他的惩罚而遏制私欲,从而享受的各种恩惠。

4. 圣训也说明天使不会记录穆巴哈(允许)的行为,只记录善事或恶事。

5. 在恶行方面的公正体现了真主的恩惠,对于恶行要么是惩罚要么是原谅。

6. 圣训说明天使凭真主赋予的能力可以观察到人类内心的动态。

539 《法提哈·巴勒》14/112。



真主盟友的特点

صفة أولياء الرحمن

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: "مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُهُ عَلَيْهِ، وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أَحِبَّهُ، فَإِذَا أَحَبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَلَئِنْ سَأَلَنِي لأُعْطِيَنَّهُ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لأَعِيذَنَّهُ".
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (رقم: 6502).

据艾布·胡莱勒(愿主喜悦之)传述,真主的使者(愿主福安之)传自真主说:“谁侵犯我的盟友,我将以战争警告他,我最喜欢仆人以主命功修来接近我。我的仆人坚持以副功临近我,直到我喜爱他,当我喜爱他时我就是他用来听话的耳朵,用来观察的眼睛,用来作战的手,用来行走的脚,我将满足他的任何祈求,保护他免遭任何伤害。”⁵⁴⁰





圣训概要：

谢赫伊斯俩目说：“这是在有关真主的盟友方面传述的最伟大的一段圣训。”⁵⁴¹ 妥菲言：“这段圣训是走近真主、认识真主和喜爱真主的根本，是完成内在主命——信仰、外在主命——礼拜，以及内外兼顾的主命——伊赫萨尼(الإحسان)的途径，伊赫萨尼包含人的各项品级，如淡泊、谦恭、敬畏等。”⁵⁴² 绍卡尼说：“这段圣训对见解正确和思想敏锐的人有许多重要的益处。”⁵⁴³

词义解释：

盟友(ولي)是真主的名字之一，意为援助者，掌握世间一切的主。而在这段圣训中的意思是坚持顺从真主、从未犯错的人。或者是得到了真主的善待的人。伊本阿比丁说：学者们认为，真主的盟友就是致力于认识真主、真主的名字和属性的人，他们坚守顺主，远离罪恶，对各种世间的诱惑不屑一顾的人。⁵⁴⁴

真主盟友的特点：

真主在描述其盟友时说：“真的，真主的朋友们，将来没有恐惧，也不忧愁。他们就是信道而敬畏的。”(10:62)第一个特点就是对真主虔诚的信仰，第二个特点就是敬畏真主。哈菲兹说：“真主的盟友就是那些认识真主、坚持顺从真主、虔诚敬拜真主的人。”⁵⁴⁵ 与真主结盟的大门是敞开的，而这种结盟是有等级的。真主说：“然后，我使我所拣选的仆人们继承经典；他们中有自欺的，有中和，有奉真主的命令而争先行善的。那确是宏恩。”(

541 《法塔瓦》18/129。

542 《法提哈·巴勒》14/130。

543 《瓦菲》320。

544 《法学词典》390 页。

545 《法提哈·巴勒》14/126。



35 : 32)

1. 自欺者。他们是犯有过错的人。伊本·凯西尔说：“他们忽视了部分主命，违犯了一些禁令。”⁵⁴⁶

2. 中和者。他们完成了主命，遵守禁令。有可能放弃了某些嘉行，染指了一些可憎行为。

3. 争先行善者。他们履行义务和嘉行，谨守禁令和可憎之事。真主最优秀的盟友是众先知和使者（愿主福安之），其次是圣门弟子（愿主喜悦之）。真主形容他们道：“穆罕默德是真主的使者，在他左右的人，对外道是庄严的，对教胞是慈祥的。你看他们鞠躬叩头，要求真主的恩惠和喜悦，他们的标记就在他们的脸上，那是叩头的效果。那是他们在《讨拉特》中的譬喻。他们在《引支勒》中的譬喻，是他们像一棵庄稼，发出支条，而他助它长大，而那支条渐渐茁壮，终于固定在苗本上，使农夫欣赏。他们将他们造成那样，以便他借他们激怒外道。真主应许他们这等信道而且行善者，将蒙赦宥和重大的报酬。”（48：29）众圣门弟子是实现与真主结盟的最佳典范，欲得到真主的喜悦，就应该以他们为榜样。真主的盟友没有明确的标记和口号。谢赫伊斯俩目说：“真主的盟友没有别于他人的特点，如某种衣服，或某种发型，尽管两者皆属允许事物。正如人们所说：有多少正直者穿着普通的外套，而又有多少逆徒被斗篷所掩盖。”⁵⁴⁷ 盟友并非受保护者（معصوم），真主说：“传达实言和承认实言的，这些人确是敬畏的。在他们的主那里，他们得享受他们所欲享受的幸福。那是行善者的报酬。以便真主为他们而勾销他们所作的罪恶，

⁵⁴⁶ 《伊本·凯西尔经注》6/532。

⁵⁴⁷ 《注释的美妙》嘎西米 9/3372。



并以他们所行的善功报酬他们。”(39:33-35)这段《古兰经》是对真主盟友的描述,由于他们对所违犯的罪恶做了真诚的忏悔,真主将给予他们最优美的回赐。这说明众盟友并非是众使者,免不了会犯一些错误。更能说明这点的是,众圣门弟子也是真主的盟友,他们的品级仅次于众使者,可他们在许多场合犯了错误,他们之间曾发生过争斗,他们的许多教法演绎也不是完全准确,这方面的例子在教法和其他书籍中比比皆是。

哈菲兹说:“有些愚昧的修行者以这段圣训为理由说:当心灵受到真主的保护时所有的灵感都是准确无误的。他们中的鉴别家对此作出了回应说:除非符合了《古兰经》和圣训,否则,绝不可理会这样的说法。受主保护(عصمة)是众先知的特权,其他人都会犯错。欧麦尔(愿主喜悦之)作为富有灵感者的代表,当自己的观点违背众圣门弟子的观点时就会放弃自己的观点而采纳别人的观点。任何人如果认为自己的灵感可以代替穆圣的使命,他犯了严重的错误。更有胆大妄为者称,他的内心能接受真主的启示,这种言论更是危险至极,因为这很有可能是来自魔鬼的诱惑,祈求真主襄助我们。”⁵⁴⁸

严禁侵犯真主的盟友:

必须支持真主的盟友,绝不可与他们为敌,使者说:“谁侵犯我的盟友,我以战争警告他。”真主说:“你们的盟友,只是真主和使者,和信士中谨守拜功,完纳天课,而且谦恭的人。谁以真主和使者,以及信士为盟友,(谁是真主的党羽);真主的党羽,确是优胜的。”(5:55-56)圣训严厉警告那些在身体、名誉和财产方面侵犯真主盟友的人,真主绝不会延缓对他们的惩罚。

548 《法提哈·巴勒》14/130。



“我以战争警告他”的意思是：我发出要毁灭他的警告。哈菲兹·伊本·哈哲尔认为：敌对产生于双方，不可能单方面产生对真主盟友的敌对，作为真主的盟友，对于那些冒犯他们的人应该宽容。对此，我认为敌对不仅仅是在人际关系中，而有可能产生于因宗派而导致的仇恨当中。如某些变节者对艾布·伯克尔的仇恨，某些异端派对逊尼派的仇恨，从而产生的双方面的敌对，在这种情况下，作为真主的盟友会为了真主而产生怨恨。如公开作恶者，真主的盟友会仇恨他，而他也不会对盟友的指责和警告保持沉默。“敌对”也有可能指的是一方实际操纵，而另一方在敌对。真主所警告的，是因他的盟友遵守禁令，并呼吁人们遵守真主的路线而引起的“敌对”行为。至于那些因必然的因素而产生的纷争和敌对情绪并非圣训所包含，在艾布·伯克尔、欧麦尔和阿巴斯、阿里等众优秀盟友之间也曾发生过这样的纷争。

仆人用于接近真主的最佳功修：

穆圣说：“我最喜欢仆人以主命功修来临近我。”欧麦尔（愿主喜悦之）说：“最佳的功修就是完成主命，遵守真主的禁令，诚心为主。”哈菲兹在法提赫里说：这里的主命包括所有的个人主命和社区主命，完成主命是真主最喜欢的工作。托菲说：主命是绝对性的，放弃主命就是犯罪，这和副功不同，因为主命的回赐比副功的回赐更完美，因此，主命是真主最喜欢的工作，也是最能接近主的工作。主命如根，副功如枝，完成主命意味着对养育的真主的服从和崇敬，也表达了人的被造性和仆性。因此，他是接近真主的最佳功修。

主命功修的等级也有所不同：

身体方面最伟大的近主功修就是礼拜，真主说：“你应当为



真主而叩头，你应当亲近真主。”（96:19）穆圣（愿主福安之）道：“仆人叩头时是最接近主的时候。”⁵⁴⁹ 领导者的公正也是临近真主的主命，无论是对公还是对私。穆圣（愿主福安之）说：“在判例、家庭方面公正的人将居于至仁主旁边光明的灯塔之上，永不消失。”⁵⁵⁰

当然，亲近真主的主命也包括远离所有的罪恶。

以副功亲近真主：

穆圣说：“我的仆人坚持以副功临近我。”以副功临近真主应该在完成主命之后。副功的领域很广，涉及礼拜、封斋、施舍、朝觐、副朝、诵读《古兰经》、思考其中的含义以及赞念真主，穆斯林应该力所能及地去奋斗。副功也是陶冶性情的方法，从而为获得真主的喜悦和回赐作好准备，“我的仆人坚持以副功临近我，以至于我喜爱他。”

真主的喜悦是至关重要的大事，谁能在这方面如愿，将被天地众生所接纳，被真主的恩典所眷顾，他真是如获至宝。穆圣（愿主福安之）道：“当真主喜爱某人时就对哲布勒依莱天使说：真主喜爱某人，你也喜爱他吧。之后哲布勒依莱对众天使说：真主喜爱某人，你们也喜爱他吧，此时，所有的天使都喜爱他，而大地上的众生也会接纳他。”⁵⁵¹

盟友获得真主喜爱的结果：

“当我喜爱他时，我就是他用来听话的耳朵，用来观察的眼睛，用来作战的手，用来行走的脚。”哈菲兹在注释这节圣训时说

549 《穆斯林圣训简要》298。

550 《穆斯林辑圣训集》4/490。

551 《布哈里》辑录 4/77，《穆斯林》辑录 5/490。



难以理解的是造物主怎么会成为仆人的耳朵和眼睛？⁵⁵² 答案有如下几方面：

第一，这是一种比喻。其意为：仆人喜爱我如同喜爱他的眼睛和耳朵一样，他喜爱顺从我、服务于我。

第二，仆人全身心地注重我，他的视听内容全是为了获得我的喜爱、遵照我的旨意。

第三，我将帮他实现愿望，正如他通过自己的视听器官所感受的那样。

第四，我将帮助他战胜敌人，正如他的视听感官和手脚臂膀那样。

第五，法克哈尼⁵⁵³的观点，伊本·胡拜尔⁵⁵⁴也有类似的主张，他说：我认为此句中省略了一个正词，原意为：我是他视听感官的保护者，他的视听内容全是合法的内容。

第六，法克哈尼认为：也含有更加细腻的意义，视听所指的是视听的内容，比如某人是我的希望，也就是我所希望的事物。那么，圣训的意思就是他所听的全是对我的赞词和我的经典，他所看的全是我宇宙间的奇观，一举一动都是为了获得我的喜悦。

第七，罕塔布说：其中的含义也可能是真主及时应答他们的杜瓦和祈求。因为人的行动都会通过这些器官来完成。

552 《法提哈·巴勒》14/128-129。

553 法克哈尼（654—734），其名为欧麦尔·本·艾比阿力·本·洒力目·法克哈尼，出生、卒于亚历山大，马立克派法学家，伊本·达给格的高徒。对法学原理、圣训、语言、文学颇有研究。

554 伊本·胡拜尔（伊历 499—560），名为叶海雅·本·穆罕默德·本·胡拜尔·西巴尼，伊拉克人，罕百里派法学家，文学家，修士，其高徒伊本·教兹收集了许多他的观点。



哈菲兹所分析的这些观点相互之间没有矛盾，每一种解释都是正确的解读。

盟友的祈求和被应答的：

穆圣所言：“我将满足他的任何祈求，保护他免遭任何伤害。”圣训明确说明真主盟友的祈祷是被应答的。伊本·莱哲卜说：“近主的盟友在真主跟前有特殊的品级，他的任何祈求都会得到真主的应答，他祈求护佑，真主就会保护他，很多先贤的祈求被真主应答。”

圣训裨益：

1. 圣训说明伟大真主的宏恩。
2. 圣训说明了真主的盟友的优越性。
3. 哈菲兹说：圣训说明副功不能先于主命。副功被称为副功，就是因为它是主命之外的功课，没有完成主命就收获不到副功。既完成了主命，又坚持副功才可以实现近主的愿望。
4. 圣训也说明：仆人无论达到何等境界，都不应该停止对真主的祈求，以表现自己的顺从和卑微。
5. 圣训严禁伤害穆斯林。

原谅过错、遗忘和被迫而犯的错

رفع الحرج عن المخطئ والناسي والمكره

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِي عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ وَالنِّسْيَانَ وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ".
حَدِيثٌ حَسَنٌ، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ (رقم: 2045)، وَالْبَيْهَقِيُّ ("السنن" 7).

据伊本·阿巴斯(愿主喜悦之)传述,真主的使者(愿主福安之)说:“真主原谅了我的民族因失误、遗忘和被迫而犯的错。”⁵⁵⁵



555 这是一段正确圣训, 请查阅艾里巴尼的《万灯壁龛》6293。



这段圣训：

伊玛目脑威说：“这段圣训的内涵极其丰富和重要，假如能编辑成册将是一本无法媲美的著作。”⁵⁵⁶ 伊本·哈哲尔·海塔米说：“这段圣训意义广泛深刻，因为这三种情况在教法中频频出现，可以说它包含了教法的一半，因为人的言行不外乎两种，要么是有意识的，要么是无意识的，而无意识的行为指的就是错、忘或被迫就犯的行为，圣训说明后者是被真主原谅的。言下之意，第一种要受到拿问，所以圣训的表面意义包含了法学的一半，若加上内涵就囊括了法学的全部。”⁵⁵⁷

综上所述，这段圣训在教法方面举足轻重，它所制定的教法原则被教法学家一贯运用于律例当中。

原谅误犯者：

穆圣说：“真主原谅了我的民族的失误。”失误就是人无意识的行为，如无意识地杀人⁵⁵⁸。犯错就是事情的结局与个人的初衷相违背。《古兰经》也证明了圣训的内容，真主说：“你们所误犯的事，对于你们没有罪过，你们所故犯的事，就不然了。”（33：5）又说：“我们的主啊！求你不要惩罚我们，如果我们遗忘或错误。”（2：286）穆圣也说：“如果法官努力去判案，判得准确就有两份报酬，判得不准确就只有一份报酬。”⁵⁵⁹ 如上明文说明真主在后世不会惩罚失误的人，这是真主对我们这个民族的恩惠和怜悯。

556 《脑威四十段圣训诠释》59 页。

557 《瓦菲》328 页。

558 《阿拉伯语》1/66。

559 《布哈里》辑录 8/157。

被原谅人并不意味着不执行有关的教法律例，如误杀人命者必须面临《古兰经》所制定的有关法律责任，真主说：“信士不致于杀害信士，除非是误杀。谁误杀一个信士，谁当释放一个信道的奴隶，并以血锒交付尸亲，除非他们自愿让与。被杀的信士，如果他的宗族是你们的敌人，那末，凶手应当释放一个信道的奴隶。如果被杀者的宗族是你们的盟友，那末，凶手应当以血锒交付尸亲，并释放一个信道的奴隶。谁不能释放奴隶，谁当连续斋戒两月，这是因为真主准许他悔过自新。真主是全知的，是至睿的。”（4：92）但失误者是否承担法律责任，还得看有关证据，以及学者们的意见，之后才能判决。因为有些案例与犯错者并没有关系，如误把酒当成饮料而喝的人不承担任何法律责任，可无意损坏别人财产的人又必须赔偿相关损失。

原谅遗忘者：

遗忘是记忆的反义词，真主也原谅了因遗忘而犯的错。真主说：“我们的主啊！求你不要惩罚我们，如果我们遗忘或错误。”（2：286）但原谅遗忘者并不意味着不承担相关的教法责任，如没有小净而礼完拜的人必须重新礼拜，忘记礼主命拜的人什么时候想起来应马上礼，因为使者说：谁忘记了礼拜，当记起时马上礼拜，除此之外没有可补偿的办法。真主说：“你应当为纪念我而履行拜功。”⁵⁶⁰

关于遗忘者是否担负有关的教法责任，学者们之间有不同的主张，其中的关键就是证据，证据确凿就应该以此为准，否则，我们保留意见。如伊玛目马力克主张斋月因忘记而食的人必须还补斋戒。可圣训说：“因遗忘而吃喝的人并没有开斋，那只是

560 《布哈里辑录》1/147。《脑威穆斯林注释》2/326。



真主赐给他的给养。”⁵⁶¹ 我们对此的主张是，遗忘者没有责任，他的斋戒是完美的，因为有如上证据。伊玛目马力克也许没有听到这段圣训，但他的创制工作还是会得到真主的回赐。

原谅被迫者：

被迫者也就是因被强迫而犯错误，《古兰经》也说明了这类问题，真主说：“既信真主之后，又表示不信者——除非被迫宣称不信、内心却为信仰而坚定者——为不信而心情舒畅者将遭天谴，并受重大的刑罚。”（16：106）这节《古兰经》是针对安玛尔·本·雅西尔因被迫所说的话而降示的，真主原谅了他。古尔图比说：“学者们一致公认，因生命受到要挟而强迫犯的渎信罪，只要内心信仰坚定，将不会受到真主的惩罚，他的婚姻也不会因此而破裂，也不能以渎信而宣判他。这是马力克、沙菲仪以及众库法地区学者的主张。”⁵⁶²

真主又说：“信道的人，不可舍同教而以外教为盟友；谁犯此禁令，谁不得真主的保佑，除非你们对他们有所畏惧（而假意应酬）。”（3：28）伊本·阿巴斯对此解释道：“他内心保持坚定的信仰，而口头只是应酬他们。”⁵⁶³ 古尔图比说：“生活在不信道者之间的信士如对自己的生命有所担忧，可以口头应酬他们，只要内心保持坚定的信仰，而假意应酬只有在生命或身体受到严重威胁时才可以。”⁵⁶⁴

以上《古兰经》明文确定了被迫者的言行不受质问和惩罚。

561 《正确圣训集》5958 段。

562 《古尔图比经注》10/182。

563 《古尔图比经注》4/57。

564 《古尔图比经注》4/57。



—— 完全没有能力阻止的被迫者：如被迫进入某场合，或被迫与人发生性关系，对此他完全没有能力阻止，对此学者们一致公认不会受到惩罚。

—— 无法权衡的被迫者：如被迫殴打某人，这种行为是要负责任的，因为他可以不做，但他的目的是自己不要受到伤害，并非殴打他人。对于这种情况学者们有不同的看法。

分析行为方面的强迫：

绝对不允许因被迫而杀害他人。古尔图比说：“学者们一致公认：绝对不允许因被迫而杀害他人，也不允许使用各种刑罚而伤害他人，应自己承受所遭遇的处境并加以忍耐，祈求真主给予两世的平安。”⁵⁶⁵ 众学者认为强迫者和被强迫者属杀人的同一处境，这是马力克、沙菲仪及艾哈麦德的主张。而对于强迫与某人发生性关系，学者们有允许和拒绝的不同主张，但无论如何绝不能顺从淫威，这是罕百里学派的主张。伊本·阿拉比说：“对于被迫与人发生性关系，正确的看法应该是不受惩罚，尽管存在着不同的主张。”⁵⁶⁶

除杀人、发生性关系以外，被迫做其他非法事情，学者们的共同主张是允许就范，但是必须承担损失的财物和其他后果的有关法律责任。

言辞方面的强迫：

马力克、沙菲仪、艾哈麦德等众学者一致认为允许说一些被迫说的话，而不承担任何责任。因为真主原谅了因被迫而发表渎信的言辞，那么除渎信之外的言辞，无论是在协议、誓约或许愿

565 《古尔图比经注》10/183。

566 《伊本·凯西尔经注》10/183。



方面,更应该得到真主的原谅。

圣训裨益:

1. 圣训说明了真主对仆人的恩惠和怜悯。
2. 说明了真主对先知(愿主福安之)的优待。
3. 伊斯兰的教法是简单易行的。

淡泊尘世 重视后世

ترك الدنيا والأخذ بأُمور الآخرة

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْكِبِي، وَقَالَ: «كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ». وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ: إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرُ الصَّبَاحَ، وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرُ الْمَسَاءَ، وَخُذْ مِنْ صِحَّتِكَ لِمَرَضِكَ، وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ.

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (رقم: 6416) .

据伊本·欧麦尔(愿主喜悦之)传述,他说:真主的使者(愿主福安之)扶着我的肩膀说:“面对今世,你应该像个陌生人,或者是一个过路人。”伊本·欧麦尔(愿主喜悦之)补充道:“黑夜来临,不要等待天亮,早晨来临,也不要等待黑夜,珍惜健康与生命,为疾病和死亡做准备。”⁵⁶⁷



567 布哈里辑录 7/170。



圣训概要：

尘世浮华成了许多人坚守教义的障碍，对尘世的贪婪腐蚀了许多人的内心，更有甚者为了尘世的浮华出卖信仰、灵魂和民族。因此穆圣（愿主福安之）着重阐明了穆斯林应该如何面对今世，以便平安地到达“幸福乐园”。

这段圣训重点说明了对尘世的淡泊，以知足的心态追求后世。

学者们对此嘱咐的说法：

穆圣（愿主福安之）道：“面对今世，你应该像个陌生人，或者是过路人。”哈菲兹·本·哈哲尔记录了学者们对此嘱咐的许多说法⁵⁶⁸：

推比说：介词“或者”（أو）并非怀疑，而是为了让人选择，应与介词“而是”（بل）意义相同，圣训把出门人比喻成无家可归的陌生人，然后提升了比喻程度，比喻成过路人，因为陌生人有可能会暂住在他乡，而面对充满峡谷、荒漠，甚至劫匪的过路人却归心似箭，不愿在外逗留一分钟。

伊本·拜塔尔说：陌生人无法享受快乐，一般以孤独为伴，期盼与任何人交往、交流，表现得有些自卑和胆小。过路人也是同样，一般都是轻装上路，因为他无法断定路途的遥远和凶险，只带着自己的干粮和马匹向目的地出发。这种比喻能启发人们对尘世的淡泊和知足，正如旅行者只带足够路途的物资那样。信士也同样，应该只带上能到达目的地的盘缠。

脑威认为圣训的意义是：不要贪图尘世，不要把尘世当作永

568 《法提哈·巴勒》14/8-9。



恒的家园，应该像背井离乡的陌生人那样面对尘世。

哈菲兹也提到了另两位学者的话，但没有提及他们的姓名：

一、过路人就是匆忙回家的人。人在尘世就如主人派到外地办事的仆人一样，他的主要任务就是尽快完成任务回家，不要考虑其他的事情。

二、信士在尘世就像一个陌生人，心系家园，归心似箭。生活在尘世的唯一目的就是履行责任，准备好回家的行当。或者更像是一个旅行者，不会久居一处，最终会回到家园。

伊本·欧麦尔（愿主喜悦之）说：“黑夜来临，不要等待天亮，早晨来临，也不要等待黑夜。”此言出自对穆圣嘱咐的感叹，说明了尘世的短暂，仆人要时刻牢记死亡随时都会来临。这种感受使得仆人满足于些微的尘世，做好复生的准备，完美地履行自己的责任。

有效地利用青春年华：

伊本·欧麦尔（愿主喜悦之）说：“珍惜健康与生命，为疾病和死亡做准备。”这是这位伟大圣门弟子的重要嘱咐，取自《古兰经》和圣训的精神。

他嘱咐珍惜健康，多做主命或嘉行善事，因为人在生病时无法很好地完成许多功课，但愿健康期间的善功能补救生病时期的松懈和不足。哈菲兹认为圣训的意思是：健康时期应该多做善功，以便身体出现不佳时用来补偿。⁵⁶⁹

伊本·召兹说：人也许拥有健康，可是被生活搅得没有一丝清闲，也许拥有财富，可是享受不到健康的快乐，当两者兼备时

569 《法提哈·巴勒》14/9。



却被懒惰所侵害，这种人是亏折的。而完美的生活态度应该是把今世当成后世的栽种场，其中的付出只有在后世才能收获，那么，珍惜健康和清闲的人才是幸福的人，而枉费两者的人就是不幸的人。切记，紧随清闲的只有匆忙，紧随健康的只有疾病。⁵⁷⁰

哈菲兹在注释“两种恩典是众人所羡慕的——健康和清闲”⁵⁷¹时引证了伊本·召兹的这一番话。

伊本·欧麦尔（愿主喜悦之）同样嘱咐人们珍惜生命，多做顺主和使者的善事，为复生日做好准备。真主说：“你们当以敬畏做旅费，因为最好的旅费是敬畏。”（2、197）死亡有时来得很突然，徒手去见真主是毁灭性的结局。

有人说道：你愿意与这些人相伴吗！他们硕果累累，你却一无所有！你必定对自己的行为后悔莫及，真主说：“以免任何人说：呜呼痛哉！我已怠慢了对真主应尽的义务，我确是亏折者。或说：假若真主引导我，我必定是敬畏者。或在看见刑罚的时候说：但愿我得返回尘世，那末，我要变成行善者。”（39：56-58）真主又说：“他们的面皮在火中被翻转之日，他们将说：但愿我们曾服从真主，服从使者！”（33：66）后世是清算之地，并非工作之地，穆圣说：“人去世时所有的工作停止，只有三件工作永不停息，川流不息的施舍，有利于人的知识，清廉后代的祈祷。”⁵⁷²

今世的毁灭：

人人坚信这个世界终将毁灭和结束，但沉湎于尘世的人们

570 《法提哈·巴勒》14/4。

571 《布哈里辑录》。

572 《穆斯林注释》4/167。



似乎忘了这个事实。因此，真主不时地提醒人们。真主说：“凡在大地上的，都要毁灭。”（55:26）又说：“今世的生活，就像是从云中降下雨水，地里的禾苗，即人和牲畜所吃的东西——就因之而繁茂起来。直到田地穿上盛装，打扮得很美丽，而农夫猜想自己可以获得丰收的时候，我的命令在黑夜或白昼降临那些田地，我使五谷只留下茬儿，仿佛新近没有种过庄稼一样。我为能思维的民众这样解释许多迹象。”（10: 24）

凡是真主赐予了光明，从而认识了今世的本质的聪明人都不会被今世欺骗，也不会被它的富丽堂皇所迷惑，他只会把它当作后世的田地来耕耘。

圣训裨益：

1. 穆圣扶着阿卜杜拉的肩膀，这种传授知识的方式是为了让学生做好心理准备，牢记教训，让学生知道教训的重要性。这种教育方式的影响将根深蒂固。其中也表现了穆圣对阿卜杜拉·本·欧麦尔的爱。
2. 圣训说明了穆圣致力于为这个民族谋求幸福。
3. 圣训运用了言简意赅的表述形式。
4. 圣训鼓励人们积极行善。



私欲服从教法

الموى تابع للشریعة

عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا،
قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ
تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ".

حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، رَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ "الْحُجَّةِ" بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ.

据艾布·穆罕默德·阿卜杜拉·本·阿慕尔·本·阿斯(愿主喜悦之)传述，真主的使者(愿主福安之)说：“任何人的信仰不会完美，直到他的私欲完全服从我带来的教法。”

这是一段正确的圣训，我曾在《证据》一书中以正确的传述系统传述。





圣训概要：

这段圣训说明了一信仰根本，那就是对真主的服从要表里如一。谢赫·萨利赫·阿里·谢赫在注释四十段圣训时说：“这段圣训非常著名，因为它属于信仰篇。如同脑威所说，是正确圣训，因为其内容与如下古兰章节相同，真主说：“指你的主发誓，他们不信道，直到他们请你判决他们之间的纷争，而他们的心里对于你的判决毫无芥蒂，并且他们完全顺服。”（4: 65）很多学者都主张，由于这段圣训的内容与《古兰经》章节相同，就可以把它定位正确圣训，他们中有伊本·杰里勒·泰拜里，还有部分著名圣训学家和伊玛目。因此，伊本·奥赛麦尼说：“圣训的内容非常正确，人的私欲应该完全服从穆圣的教导。”

伊玛目纳吉孟丁·托菲说：尽管这段圣训很简短，但它是四十段圣训当中最言简意赅的主要圣训。

圣训解读：

穆圣说：“任何人的信仰不会完美。”这里否定的是一个人信仰的完美，而不是信仰的根本。意思是任何人的信仰不会达到真主喜悦的那样完美。伊本·莱哲卜说：“任何人的信仰不会完美，直到他的私欲服从穆圣传达的所有命令和禁戒，从而喜欢穆圣的命令，憎恶穆圣的禁戒。否定了信仰的完美，因为一个人的信仰不可能完全被否定。人的私欲在大部分问题中会服从穆圣，但在少部分问题当中也许不会服从，这样他的信仰就不是完美的。假若一个人的私欲在整个教门当中都不服从穆圣，他就是个叛教者。”⁵⁷³

573 《四十段圣训注释》伊本·奥赛麦尼著。



私欲的种类：

第一种：可嘉的私欲

这种私欲完全符合伊斯兰教法，因此这种私欲是可嘉的，其产生的因素是由于仆人对真主的喜欢和服从，而且坚信教门是来自真主的真理。真主说：“你说：‘如果你们喜爱真主，就当顺从我；（你们顺从我），真主就喜爱你们，就赦宥你们的罪过’。真主是至赦的，是至慈的。”（3:31）又说：“当真主及其使者判决一件事的时候，信道的男女对于他们的事，不宜有选择。谁违抗真主及其使者，谁已陷入显著的迷误了。”（33: 36）

伊本·莱哲卜说：以此，人的信仰全是为了真主，为主而喜，为主而怒，为主而舍，为主而止，他的信仰就会完美。否则，他的信仰就不是完美的，应该马上忏悔，回归于穆圣的教导，对真主和使者的爱要超越个人私欲的爱。⁵⁷⁴

第二种：可憎的私欲

这种私欲就是违背伊斯兰教法、与其相抵触的私欲。真主说：“如果他们不答应你，那末，你应当知道他们只是顺从自己的私欲。舍真主所启示的正道，而顺从自己的私欲者，有谁比他更迷误呢？真主必定不引导不义的民众。”（28: 50）。又说：“你告诉我吧！以私欲为主宰的人，真主使他明知故违地迷误，并封闭他的耳和心，在他的眼上加翳膜；真主使他迷误之后，谁还能引导他呢？难道你们不觉悟吗？”（45: 23）又说：“不信复活时而顺从私欲者，不要让他阻止你信仰复活时，以致你灭亡。”（20: 16）又说：“我使某些人的心忽视我的教训，而顺从自己的欲望。他们的行为是过分的，这种人你们不要顺从他们。”（18:28）

574 《知识与哲理的汇集》366 页。



以上古兰章节都在谈论可憎的私欲，这种私欲会导致违背真主的教法，将自己的私欲凌驾于真主的命令和禁戒之上。据古特巴·本·马利克（愿主喜悦之）传述，穆圣（愿主福安之）做杜瓦说：“真主啊！祈求你护佑我远离性格的邪恶、工作的邪恶、私欲的邪恶。”⁵⁷⁵

据艾比·拜尔兹（愿主喜悦之）传述，真主的使者（愿主福安之）说：“我对你们最担心的是胃口和性欲的诱惑，以及私欲的迷惑。”⁵⁷⁶

这种可憎的私欲有时是一种疑惑，有时是一种欲望，学者们认为疑惑的磨难比欲望的磨难更加严重，因为长期的疑惑会削弱人的信念，歪曲他的信仰，甚至产生怀疑，抵制教义。而欲望的磨难致使在一些非法的事物之中，如奸淫、饮酒、聚非法财物，不在乎合法与非法。

伊本·莱哲卜（愿主慈悯之）说：所有罪恶的产生就是因为把私欲凌驾于爱主和爱使者之上，所有的异端行为也是如此，他们就是那些欲壑难填之人，同样也不能把对一个人的爱凌驾于爱主和爱使者之上，而是追随穆圣（愿主福安之）的教导。

通常情况下，人们所说的私欲就是可憎的私欲，因为人性是贪欲的，《古兰经》里提到的私欲都是可憎的私欲，真主命令我们提防这种私欲，为我们阐明被私欲羁绊的人很难获取正道。

私欲 (الهوى) 与欲望 (الشهوة) 之间的区别：

伊玛目马沃尔迪说：私欲一般围绕观点和意见而转，而欲望一般是为了获取享受。因此，欲望因私欲而生，私欲是根，比欲望

575 提尔米兹辑录 3591 段。

576 艾哈迈德辑录 3844 段。



更加广泛。⁵⁷⁷

拉格卜在谈到两者之间的区别时说：欲望就是及时行乐的行为，而私欲就是凌驾于思想之上的欲望，因为思想在理智和欲望之间，理智在上，欲望在下，当一个人的思想升华时，产生的只有美好的东西，而当一个人的思想堕落时产生的只有邪恶……

私欲服从教法：

穆圣愿（主福安之）说：“任何人的信仰不会完美，直到他的私欲完全服从我带来的使命。”伊玛目脑威说：“每个人的工作必须要符合古兰和圣训，不能跟着自己的私欲随波逐流，而是跟随穆圣（愿主福安之）的教导。”真主说：“当真主及其使者判决一件事的时候，信道的男女对于他们的事，不宜有选择。谁违抗真主及其使者，谁已陷入显著的迷误了。”（33: 36）每个人要绝对地服从真主和使者。

伊玛目沙提比说：“把异端分子称为跟随私欲的人，是因为他们没有正视教法依据，而是把个人私欲凌驾于教法依据之上，完全依赖于自己的意见。教法依据才是人们的行为指南和准则。”伊玛目在解释伊斯兰教法的目的时说：“教法目的之一是拯救人类摆脱私欲的羁绊，自由地成为真主的仆人，正如他必须是真主的仆人一样。任何随心所欲，不在乎命令和禁戒的行为绝对是无效的，因为任何工作都有动因在先，如果这个动因不是为了服从真主的话，其就是被私欲羁绊，这样的行为必然是无效的，与真理是格格不入的。”⁵⁷⁸

伊玛目托菲（愿主慈悯之）说：“须知人的行为不外乎三种：

577 《教门与现实的礼节》33 页。

578 《穆瓦法噶提》沙提比注 2/289。



私欲服从穆圣的教导；穆圣的教导随从个人的私欲；私欲服从穆圣教导的一部分，不是全部。第一种是其信仰完美的信士，第二种是不信教者，因为拒绝接受穆圣的教导就是拒绝信仰，拒绝信仰者必然是不信教者。第三种又有两种情况，如果他所服从的那部分是信仰的根本，非教门的细节，其就是一个犯罪的信士；如果他服从的只是教门的细节，而不接受信仰的根本，那么他就是一个伪信士。”⁵⁷⁹

圣训裨益：

1. 教法应该裁决人们的私欲、意见和观点，应该绝对被服从。
2. 信仰有增有减，人们的信仰在服从真主的命令和禁戒方面有层次之分，有些人因实践了信仰的所有分支，其信仰更加完美，有些人的信仰在基础和完美之间徘徊。
3. 服从私欲、使私欲凌驾于教法之上有导致渎信的危险性。
4. 穆斯林应该先求证再裁决，而不是先裁决再求证。

579 《四十段圣训注释》托菲注 332 页。

依靠真主

الاعتماد بالله والركون اليه

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: "يَا ابْنَ آدَمَ! إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا أَبَالِي، يَا ابْنَ آدَمَ! لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ، يَا ابْنَ آدَمَ! إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقِيتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا لَأَتَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً".

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (رقم: 3540)، وَقَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

据艾奈斯(愿主喜悦之)传述,他说:我听真主的使者(愿主福安之)说:“真主说:阿丹的子孙啊!只要你们祈祷我、期盼我,我就会饶恕你们的罪恶;人们啊!我并不在乎你们铺天盖地的罪恶,只要你们祈求饶恕,我还是会饶恕你们;假如你带着铺天盖地的罪恶来见我,只要你没有举伴我,我就会带着铺天盖地的饶恕来迎接你。”⁵⁸⁰



580 脑威说:提尔米济辑录了这段圣训,并说是段正确的圣训,查看艾里巴尼《正确圣训集》4214。



圣训概要：

圣训意义深刻，因为它说明认主独一的重要性以及真主为认主独一者准备的丰厚回赐。同时也说明了真主博大的宽恕性，也鼓励人们祈求真主的饶恕，向真主忏悔。

阿丹圣人简介：

阿丹是人类的祖先，哈菲兹·本·哈哲尔说：阿丹一词是古叙利亚语，也有人说是希伯来语，意为“土”，也有“地壳”或“混合”的意思，即土和水的混合物⁵⁸¹。阿丹是真主选派的尊贵先知，真主说：“真主确已拣选阿丹、努哈、易卜拉欣的后裔，和仪姆兰的后裔，而使他们超越世人。那些后裔，是一贯的血统。真主是全聪的，是全知的。”（3：33-34）《古兰经》和圣训明确说明：真主亲手创造了阿丹，并赋予他灵魂，又命令众天使给阿丹叩头行礼。如在有关“搭救”的圣训中辑录：人们对阿丹说：“阿丹啊！你是人类的祖先，真主亲手创造了你，并赋予了你灵魂，还命令众天使给你叩头。”⁵⁸²真主又教给了阿丹万物的名称。真主说：“他将万物的名称，都教授阿丹，然后以万物昭示众天神，说：你们把这些事物的名称告诉我吧，如果你们是诚实的。”（2：31）真主也告诉了我们，阿丹如何遭到魔鬼的蛊惑，以至于违抗真主的故事。“但恶魔教唆他俩，以致为他俩显出他俩的被遮盖的阴部。他说：你俩的主禁你们俩吃这棵树的果实，只为不愿你俩变成天神，或永生不灭。他对他俩盟誓说：我确是忠于你俩的。”（6：20-21）魔鬼发誓他对阿丹及其妻子是忠诚的。真主说：“嗣后，恶魔诱惑他说：阿丹啊！我指示你长生树，和不朽园好吗？”

581 《法提哈·巴勒》7/171。

582 《塔哈维信仰学》254。



(20: 120)这些都是魔鬼诱惑人类迷失真主路线的伎俩,他会乘虚而入,让人违抗造物主,当达到目的后他又逃脱责任。真主说:“当事情已被判决的时候,恶魔说:‘真主确已真实地应许你们,我也曾应许你们,但我对你们爽约了。我对你们本来没有什么权力,不过是我召唤你们,而你们响应我的号召。所以你们不要责备我,应当责备自己,我不能援救你们,你们也不能援救我。我不承认以前你们曾把我配主,不义者必受痛苦的刑罚。’”(14:22)

这是魔鬼面对正教的态度,仆人应该谨防上当。真主描述这些事件,就是为了让人们吸取教训,如不慎犯错应该及时向真主忏悔。真主是饶恕的主。

因此,阿丹及时向真主忏悔自己的过错,真主也接受了他的忏悔。真主说:“他俩说:我们的主啊!我们已自欺了,如果你不赦宥我们,不怜悯我们,我们必定变成亏折者。”(7: 23)又说:“嗣后,他的主挑选了他,饶恕了他,引导了他。”(20: 122)

也许圣训中最微妙之处就是“阿丹的子孙啊”这一表达方式,真主呼唤他们回归、忏悔和祈求饶恕。

获得真主饶恕的因素:

圣训说明了真主饶恕仆人的各种因素:

1. 祈祷(الدعاء):

使者说:“只要你祈求我……我不在乎……”学者们认为其意义为:饶恕你并非难事,只要你祈求饶恕,我就会饶恕你。《古兰经》中“杜瓦”含有多种意思,其中有“祈求”的意思。真主说:“你们的主说:你们要‘祈求’我,我就应答你们。”(40: 60)“杜瓦”在教义中所含的意思是:恳求、指望真主的恩赐,帮助实现自



己的愿望。

A、真主命令我们“祈求”他。真主说：“你们的主说：你们祈求我，我就会应答你们，那些骄傲自大不敬拜我的人必将进入火狱。”（40：60）因此，“杜瓦”是敬拜真主的象征，使者（愿主福安之）告诉我们，真主恼怒那些不祈求他的人。“不祈求真主的人，真主必将恼怒他。”⁵⁸³

B、鼓励做“杜瓦”。使者鼓励道：“任何穆斯林只要所做的‘杜瓦’中没有罪恶和断交骨肉的内容，真主必将赐予他三种答案之一：及时应答他的祈求，或保留应答至后世，或阻止相对的恶事。”人们说：“那么我们应多多祈求。”穆圣说：“真主的应答会更多。”⁵⁸⁴穆圣又说：“你们的养主是慷慨腴腆的主，当仆人伸手祈求时羞于拒绝他。”⁵⁸⁵

C、有关“杜瓦”的规则：⁵⁸⁶

“杜瓦”是饶恕罪恶的因素，但必须遵循有关的条件和禁忌。如祈求饶恕时必须认真严肃，表里如一。使者说：“你们祈求真主时要坚定不移，真主不会应答心不在焉者的祈求。”⁵⁸⁷另外，必须坚定不移地祈求真主，绝不可说：主啊，如你意欲的话，请饶恕我吧！使者说：“任何人祈求真主时要坚定不移，不要说：主啊！如你意欲的话应答我的祈求吧，因为对于真主绝对没有勉强之事。”⁵⁸⁸因此，祈求真主必须要诚恳和哀求，因为真主是唯一

583 提尔米济辑录。

584 查阅《灯塔圣训集》2259段。

585 《正确圣训集》2066段。

586 在注释第十段圣训时谈到了有关这方面的律例。

587 《正确圣训集》243段。

588 《穆斯林圣训注释》5/536。

的归宿,没有其他人能够饶恕罪恶。真主说:“除真主外,谁能赦宥罪恶呢?”(3:135)

2. 希冀和担忧:

使者说:“只要你们期盼我。”何谓期盼?哈菲兹·本·哈哲尔说:谁若自觉惭愧,就应积极期盼真主饶恕他的罪恶,期盼真主接受他的善功。但沉湎于罪恶,毫无悔改之心,又指望真主的原谅,实属自欺欺人的做法。⁵⁸⁹据艾奈斯(愿主喜悦之)传述,真主的使者探望一濒临死亡的年青人时问:你有何想法?青年人道:我期盼真主的饶恕,又担忧自己的罪恶。使者说:此时此刻仆人如保持这样的心态,真主必将使他的期盼如愿以偿,使他的担忧化为宁静。⁵⁹⁰

因此,许多包含许诺和警告的圣训,其含义就是期盼和担忧。据艾布·胡莱勒(愿主喜悦之)传述:“我听真主的使者(愿主福安之)说:真主在创造‘怜悯’之日创造了一百种怜悯,之后又收回了九十九种,在人间只释放了一种,假如否认者认识到了真主的怜悯,绝不会对真主的乐园无动于衷;信士们认识到了真主的刑罚,绝不会对真主的火狱安然自如。”⁵⁹¹哈菲兹·本·哈哲尔说:“真主怜悯欲怜悯的人,惩罚欲惩罚的人。认识这种属性,期盼怜悯者绝不会对真主的刑罚乐观,担心遭惩罚者绝不会对真主的怜悯失望,这是各种行善和清廉的动力。”⁵⁹²穆斯林应该保持期盼和担忧两种心理,正如真主所说:“他们期盼主的恩惠,担心主的刑罚。”(17:57)

589 《法提哈·巴勒》14/81。

590 提尔米济辑录。

591 布哈里辑录 7/182。

592 《法提哈·巴勒》14/83。



A、绝望属大罪。

通过这段“古杜斯”圣训，真主为那些作恶者打开了饶恕的大门，他们虽然作恶多端、多行不义，但绝不可对真主的怜悯和饶恕绝望，因为绝望本身又是大罪。真主说：“你们不要绝望于真主的慈恩，只有不信道的人们才绝望于真主的慈恩。”（12：87）古尔图比也补充道：“这节《古兰经》也证明绝望属大罪。”真主在叙述伊布拉欣圣人的故事时说：“他说：除迷误者外，谁会绝望于真主的恩惠呢？”（15：55）

真主又说：“你说：我的过分自害的众仆呀！你们对真主的恩惠不要绝望，真主必定赦宥一切罪过，他确是至赦的，确是至慈的。”（39：53）以上《古兰经》章节禁止绝望，如没有特殊原因，“禁止”的含义是“非法”的意思。如伊本·阿巴斯所说，这段章节的降示背景是，曾有许多杀戮成性、荒淫无度的多神教徒来到穆圣面前说：你所宣扬的宗教真高尚，我们得知我们的不义行为可以被罚赎。真主就降示了如下章节：⁵⁹³“他们只祈祷真主，不祈祷别的神灵；他们不违背真主的禁令而杀人，除非由于偿命；他们也不通奸。谁犯此类（罪恶），谁遭惩罚。”（25：68）之后又降示了：“（你说：）‘我的过分自害的众仆呀！你们对真主的恩惠不要绝望，真主必定赦宥一切罪过，他确是至赦的，确是至慈的。’”（39：53）

B、《古兰经》中“当众使者绝望”又为何意？

为了化解疑惑和矛盾，在此必须解释《古兰经》中“直到众使者绝望，而且猜想自己被欺骗的时候，我的援助才来临他们，而我拯救了我所意欲的人。我所加于犯罪的人们的惩罚是不可抗

593 《古尔图比经注》13 / 76。



拒的。”(12:110)这句经文的意义。古尔图比认为“直到众使者绝望”指的是,直到众使者对自己民族的信仰失望。⁵⁹⁴伊本·阿巴斯说:当众使者对自己民族的信仰绝望,他们的民族又认为自己被愚弄。”⁵⁹⁵伊本·阿巴斯的注释应该是最权威和可靠的注释。阿伊莎(愿主喜悦之)在解释这节经文时说:他们是众使者的追随者,起初信仰了真主,信任了众使者,但由于考验太久,援助缓慢,以至众使者对自己民族的叛逆态度绝望,怀疑他们完全叛变了自己,此刻,真主的援助才会来临。⁵⁹⁶

众使者因受到了真主的保护,不会对真主的怜悯绝望,更不会会对真主产生怀疑。以上是对此章节的简要注释,哈菲兹·本·哈哲尔在其著作《法提哈·巴勒》的“注释章”中详细讨论了这个问题,有意者可查阅有关内容。⁵⁹⁷此圣训阐明仆人虽恶贯满盈或罪大恶极,但只要祈求真主的饶恕,真主都会饶恕和怜悯他的。因此,作为穆斯林绝不允许对真主的怜悯绝望。

3. 虽恶贯满盈,仍祈求真主的饶恕。

祈求饶恕(الاستغفار)原意为给某件物品罩上外套,以免物品受到玷污。真主对仆人的饶恕,就是保护仆人不遭刑罚。也有掩盖罪恶、原谅罪过、免遭惩罚等含义。

祈求饶恕的当然性:

真主在很多《古兰经》章节中命令“祈求饶恕”。真主说:“你们应当向真主求饶,真主是至赦的,是至慈的。”(73: 20)又说:

⁵⁹⁴ 《古尔图比经注》9/ 275。

⁵⁹⁵ 《奈萨仪》辑录, 查阅《法提哈·巴勒》9/440。

⁵⁹⁶ 《法提哈·巴勒》9/440。

⁵⁹⁷ 《法提哈·巴勒》9/438。



“你应当赞颂你的主超绝万物，并且向他求饶，他确是至宥的。”（110:3）因此，仆人犯错时应及时祈求真主的饶恕，以便真主饶恕他。

祈求饶恕的优越性：

真主赞扬那些祈求饶恕的人说：“他们是坚忍的，是诚实的，是顺从的，是好施的，是在黎明时求饶的。”（3:17）真主也明言不会惩罚求饶的人，说：“真主是不会惩治他们的，他们正在求饶的时候。”（8:33）求饶又是雨水、富强、多子多福的因素之一。真主说“我说，你们应当向你们的主求饶，他确是至赦的，他就使丰足的雨水降临你们，并且以财产和子嗣援助你们，为你们创造园圃和河流。”（71:10-12）又说：“我的宗族啊！你们应当向你们的主求饶，然后归依他，他就把充足的雨水降给你们，并使你们更加富强。你们不要背离（正道）而犯罪。”（11:52）古尔图比说：“这两节《古兰经》证明求饶会带来给养和雨水。”

求饶词：

圣训中记载了许多求饶词，穆斯林应该牢记，以获丰富的回赐。穆圣作为祈求真主饶恕方面的最佳楷模，我们应追随他的教导。据善达迪·本·奥斯传述，穆圣（愿主福安之）说：饶恕词之最是：

” اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على
عهديك ووعديك ما استطعت ، أبوء لك بنعمتك علي وأبوء لك
بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت أعوذ بك من شر
ما صنعت.“

“主啊！你是我的养主，万物非主，惟有你，你创造了我，我



是你的仆人，我力所能及地履行对你的承诺，求你保护我远离不良行为，我知悉你对我的恩惠，供认我对你的冒犯，请饶恕我吧！只有你能饶恕我的罪过。早晚以此做祈祷者，必入乐园。”推比说：由于此祈祷词包含了忏悔的所有意思，被称为“祈祷词之最”（سيد الاستغفار）。赛义德（سيد）原意为首领的意思，他的任务是给人排忧解难。⁵⁹⁸ 据比俩里·本·耶萨尔·本·宰德（愿主喜悦之）传述，他说：我父亲传自我爷爷说，真主的使者（愿主福安之）说：谁以“استغفر الله الذي لا اله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه”我祈求真主的饶恕，万物非主，惟有真主，永生不灭的主，我向他忏悔”这个词祈祷，真主必将饶恕他，尽管犯有临阵逃脱罪也罢！⁵⁹⁹ 此圣训证明有些类似临阵逃脱等没有生命和财产方面责任的大罪会因一些善功而被勾销。

据阿伊莎（愿主喜悦之）传述，她说：真主的使者（愿主福安之）晚年时期经常做如下祈祷：

سبحانك اللهم و بحمدك استغفرك و أتوب اليك

“赞美真主，超绝万物，我求真主的饶恕，并向他忏悔。”⁶⁰⁰

据伊本·欧麦尔（愿主喜悦之）传述，他说：我们曾计算出真主的使者在一个场合做一百遍如下祈祷：

رب اغفر لي و تب علي إنك أنت التواب الرحيم

“主啊！请饶恕我，原谅我！你的确是至赦的，确是至慈的主。”⁶⁰¹

598 布哈里辑录于《祈祷词》章。

599 《法提哈·巴勒》13 / 343。

600 《利雅得圣训集》1882。

601 《穆斯林圣训注释》，《礼拜章》。



求饶与忏悔(讨白)相提并论:

古尔图比对忏悔(التوبة)的定义是:为主摒弃所犯的罪恶,无论是真实的还是假设的。⁶⁰² 忏悔(التوبة)就是改邪归正,通常都是与求饶(الاستغفار)相提并论的。真主说:“难道他们还不向真主悔罪,求得宽恕吗?”(5:74)忏悔(التوبة)需具备如下条件:

—— 戒除罪恶。真主说:“敬畏者,当做了丑事或自欺的时候,记念真主,且为自己的罪恶而求饶——除真主外,谁能赦宥罪恶呢?他们没有明知故犯地怙恶不悛。”(3:135)哈菲兹(愿主怜悯之)说:“接受忏悔的条件之一就是马上戒除罪恶,因为口头忏悔而怙恶不悛的做法只是自欺欺人。如果对真主的权益做忏悔,摒弃就足够矣,有能力的话还得罚赎和还补。”⁶⁰³

—— 虔诚为主而戒除罪恶。学者公认,因害怕被羞辱或其他原因而戒除罪恶并非忏悔,证据就是真主所说:“他们只奉命崇拜真主,虔诚敬意,恪遵正教。”(98:5)还有著名圣训:“凡是行为皆以举意而定。”⁶⁰⁴

—— 如罪恶牵扯到别人的权益,必须归还之。因为使者说:“如某人伤害了别人的名誉或权益,必须当下还清,否则,在金银财宝失效之日,他的善功将由于其不义行为被剥夺,或被迫承担别人的罪恶。”⁶⁰⁵

—— 有生之年及时悔过,否则其忏悔不会被接受。使者(愿

602 《正确圣训集》3480。

603 《法提哈·巴勒》13/347。

604 《法提哈·巴勒》13/343。

605 布哈里辑录 1/2。



主福安之)说：“真主将接受仆人的忏悔，只要他的死亡还没有来临。”⁶⁰⁶ 真主说：“终身作恶，临死才说，现在我确已悔罪的人，不蒙赦宥。”(4: 18)

——在太阳从西方升起之前忏悔。因为使者说：“只要在太阳从西方升起之前忏悔，真主定会接受他的忏悔。”⁶⁰⁷

——悔过自新，绝不反悔。真主说：“信道的人们啊！你们当向真主诚意悔罪。”(66: 8) 克里比说：诚意悔罪就是内心悔恨、口舌忏悔、戒除罪恶、绝不反悔。⁶⁰⁸

4. 认主独一

使者(愿主福安之)说：“假如你带着铺天盖地的罪恶来见我，只要你没有举伴我，我就会带着铺天盖地的饶恕来迎接你。”无论仆人犯有多少罪恶，只要没有举伴真主，就会得到真主的饶恕和原谅。因此，认主独一是真主饶恕仆人的关键因素。“举伴”(الشرك)就是人以敬拜真主的功修去敬拜真主以外的神灵，如遇到困难时以祈祷真主的方式去祈祷真主以外的神灵，这就是“举伴”。如某些人的祈祷：

我的主人啊 真主的至爱

我已亲临门槛

诉说病魔的痛苦

我的主人啊

疾病折磨我无法入睡

606 布哈里辑录 3/99。

607 《正确圣训集》1899 段。

608 《穆斯林圣训精简》1920 段



我终生奋斗
今日却只能以笔代劳
我的主人啊
我渴望战斗
愿你祈求真主
赐予我飘扬的旗帜

此人是在祈求真主的使者(愿主福安之),真主说:“他们舍真主而祈祷那些到复活日也不会答应他们,而且忽视他们的祈祷的偶像,有谁比他们更迷误呢?”(46:5)

同样,还有一些人对无数的穆斯林所违犯的类似举伴圣徒、祈求坟墓等的行为无动于衷,放任自流。还说我们怎有权利去干涉那些圣徒,以及他们的客人,还有那些在陵墓前祈求的人们。甚至说:我想对那些极端分子说,请消消气,事情并非“举伴”、迷信和叛教那么严重。其实,这就是穆圣所警告的“举伴”,可有些“学者”居然把它当成了教门和功修。真是可悲啊!

警告以物配主:

——以物配主是很严重的罪恶,是对真主的极大违抗。真主说:“当日,鲁格曼曾教训他的儿子说:我的孩子啊!你不要以任何物配主。以物配主,确是大逆不道的。”(31:13)这种罪恶将导致今生遭受卑贱、不幸;在后世受到惩罚的悲惨后果。

——以物配主者将被禁止入乐园。真主说:“谁以物配主,真主必禁止谁入乐园,他的归宿是火狱。不义的人,绝没有任何援助者。”(5:72)

——真主不会饶恕以物配主者。真主说:“真主必不赦宥以



物配主的罪恶，他为自己所意欲的人赦宥比这差一等的罪过”。
(4: 116)

——以物配主是善功无效的主要原因。真主说：“你和你以前的人，都奉到启示说：如果你以物配主，则你的善功，必定无效，而你必定成为亏折者。”(39:65)又说：“假若他们以物配主，那末，他们的善功必定变成无效的。”(6:88)善功被接受的条件就是行善者必须是认主独一者。因此，以物配主者的施舍和奋斗在真主跟前毫无价值，在清算之日对他本人也毫无作用。

阿伊莎(愿主喜悦之)曾问使者说：“真主的使者啊！伊本朱德阿尼曾在愚昧时代接续骨肉，帮助穷人，这对他有利吗？”使者说：“毫无益处，因为他从来没有说过：我的主啊！请在清算之日饶恕我的过错。”以物配主者就算支持教门、说真话，也不能保护他免遭火狱的惩罚。艾布·塔里布曾非常支持穆圣，他曾说：“以主发誓，只要我活着，他们就别想伤害你，你不要担心，去坚定不移地宣扬你的事业。我确已明白：穆罕默德的教门是大地上最优越的教门，若不怕遭到埋怨和责备，我必定应允宣扬！”但他并没有脱离火狱的惩罚，他的双脚之下将放上两块火炭，大脑以此而沸腾。因此，仆人必须谨防以物配主，以免遭受真主的惩罚；通过使者在此圣训中所阐明的各种途径获得饶恕，祈求真主饶恕我们！

圣训裨益：

1. 仆人虽恶贯满盈，但真主依然会怜悯他们。
2. 祈求、期盼、对真主的指望、对真主的怜悯不失望都是祈祷被应答的途径。
3. 人的罪恶不应该成为祈求真主的阻碍，真主会接受犯罪



者的祈祷和求饶。

4. 伊斯兰教对犯罪者的宽容，为他们打开了希望之门和忏悔之门。

5. 举伴真主是不可饶恕的罪恶，除此之外的任何罪恶都有可能被饶恕。

6. 阿丹圣人的高贵，人类都属阿丹的子孙。